



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت



موسوعہ فقہیہ

جلد - ۲

أجل - إنك

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۲

أجل — إذن

مجمع الفقه الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵-۴۹	اُجل	۱۰۰-۱
۴۹	تعریف	۱
۴۹	قرآن کریم میں اُجل کے استعمالات	۲
۴۹	اُجل فقہاء کی اصطلاح میں	۳
۵۰	اُجل کی خصوصیات	۴
۵۰	متعلقہ الفاظ: تعلیق، اضافت، توقیت، مدت	۵
۵۱	مدت، اضافت	۹
۵۱	مدت، توقیت	۱۰
۵۲	مدت، تنجیم	۱۱
۵۳	مدت، استقبال	۱۲
۷۰-۵۴	اُجل کی قسمیں اپنے مصادر کے اعتبار سے	۳۳-۱۳
	فصل اول	
۶۸-۵۴	اُجل شرعی	۶۸-۱۳
۵۴	مدت، حمل	۱۳
۵۵	بیمبندی کی مدت	۱۴
۵۵	لقحہ کے اعلان و اشتہار کی مدت	۱۵
۵۶	وجوب زکوٰۃ کی مدت	۱۶
۵۶	عنین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت	۱۷
۵۷	ایلاء میں مہلت دینے کی مدت	۱۸
۵۸	رضاعت کی مدت	۱۹

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۹	عدت کی مدت	۲۰
۵۹	خیار شرط کی مدت	۲۱
۶۰	حیض کی مدت	۲۲
۶۱	طہر کی مدت	۲۳
۶۲	سن یا س	۲۴
۶۳	مدت نفاس	۲۵
۶۳	بلوغ کی عمر	۲۶
۶۶	موزہ پیماس کی مدت	۲۷
۶۷	سفر کی مدت	۲۸
	فصل دوم	
۶۸	اجل قضائی	۲۹-۳۱
۶۸	مقدمہ پیش کرنے کے لئے حاضری	۳۰
۶۸	کواہوں کو حاضر کرنا	۳۱
	فصل سوم	
۷۰-۶۸	اجل اتفاقی	۳۲-۳۳
۶۹	ملکیت کو منتقل کرنے والے تصرفات میں سامان کی حوالگی کو مؤخر کرنے کی شرط	۳۳
۷۷-۷۰	دین کو مؤخر کرنا	۳۴-۳۸
۷۰	دین کو مؤخر کرنے کی مشروعیت	۳۴
۷۱	عین کے برخلاف صرف دین میں تاخیر کی حکمت	۳۵
۷۱	تاخیر کے جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے دین کے احکام	۳۶
۷۱	الف۔ بیع سالم میں راس المال	۳۷
۷۲	ب۔ بدل صرف	۳۸
۷۳	ج۔ اقالہ کے بعد کاشن	۳۹
۷۳	د۔ بدل قرض	۴۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۴	۵۔ جو جائیداد حق شفعہ کے تحت لی جا رہی ہو اس کی قیمت	۴۱
۷۷-۷۴	ایسے دیون جن کی ادائیگی بحکم شرع مؤخر ہو	۴۲-۴۸
۷۴	الف۔ دیت (خون بیا)	۴۲
۷۴	قتل عمد کی دیت	۴۳
۷۴	قتل شبہ عمد کی دیت	۴۴
۷۵	قتل خطا کی دیت	۴۵
۷۵	ب۔ مسلم فیہ	۴۶
۷۶	ج۔ مال کتابت	۴۷
۷۷	د۔ قرض کی واپسی کے لئے وقت کی تعیین	۴۸
۸۶-۷۷	اُجل توقیت	۴۹-۶۹
	پہلی بحث	
۷۸-۷۷	دو غنود جو معین مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے	۵۰-۵۳
۷۷	الف: عقد اجارہ	۵۰
۷۷	پہلے دار و رخت یا باغ کو بنانی پر دینے کا معاملہ	۵۱
۷۷	مزارعت کو موقت کرنا	۵۲
۷۸	ب: عقد کتابت	۵۳
	دوسری بحث	
۸۶-۷۸	دو غنود جو مطلق اور مقید دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں	۵۴-۶۹
۷۸	عقد عاریت کو اُجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۴
۷۹	وکالت کو اُجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۵
۷۹	مضاربہ (قرض) کو موقت کرنا	۵۶
۸۰	کفالت کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۷
۸۰	وقف کو مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۸
۸۰	بیع کو موقت کرنا	۵۹
۸۱	مالک کے یہاں بیع الاجال	۶۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۸۱	بیوع الاہمال کی صورتیں	۶۱
۸۳	بیہ کو موقت کرنا	۶۳
۸۵-۸۳	نکاح کو موقت کرنا	۶۸-۶۴
۸۳	الف۔ نکاح حہ	۶۴
۸۳	ب۔ نکاح موقت یا نکاح قاجل	۶۵
۸۴	ج۔ نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو، یا ایسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک عاداتاً وہ دونوں زندہ نہیں رہیں	۶۶
۸۴	د۔ شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا	۶۷
۸۵	ح۔ نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو	۶۸
۸۵	رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۶۹
۸۵-۹۰	ضبط و تحدید کے اعتبار سے اہل کی تقسیم پہلی بحث	۸۲-۷۰
۸۶-۹۰	اہل معلوم	۸۰-۷۱
۸۶	منصوص زمانوں تک تاہیل	۷۳
۸۷	غیر عربی مہینوں کے ساتھ تاہیل	۷۴
۸۷	مطلق مہینوں کے ساتھ تاہیل	۷۵
۸۸	مدت اہل کے حساب کا آغاز	۷۶
۸۸	مسلمانوں کی عیدوں کے ساتھ تاہیل	۷۷
۸۸	ایسی مدت متعین کرنا جس میں دو چیزوں میں سے کسی ایک کا احتمال ہو	۷۸
۸۹	عادتا معارف موسموں تک مدت مقرر کرنا	۷۹
	دوسری بحث	
۹۱-۹۲	اہل مجهول	۸۲-۸۱
۹۱	اں فعل کو اہل مقرر کرنا جس کا وقوع منقطع نہیں	۸۱
۹۱	جس اہل میں جہالت مطلقہ ہو اس تک تاہیل کا اثر عقد پر	۸۲
۹۲-۹۶	اہل کے عوض میں مالی معاوضہ لینا	۸۶-۸۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۹۸-۹۶	مدت کے بارے میں جائیں کا اختلاف	۸۷-۹۰
۹۶	نتیجہ میں اصل مدت میں اختلاف	۸۸
۹۷	مقدار مدت میں عائدین کا اختلاف	۸۹
۹۸	مدت کے ختم ہونے میں اختلاف	۹۰
۱۰۵-۹۸	مدت کو ساتھ کرنے والی چیزیں	۹۱-۱۰۰
۱۰۰-۹۸	اول۔ اہل کا ساتھ کیا جاتا	۹۲-۹۳
۹۸	الف: مدیون کی طرف سے اہل کو ساتھ کرنا	۹۲
۹۹	ب: دائن کی طرف سے اہل کو ساتھ کرنا	۹۳
۱۰۰	ج: دائن اور مدیون کی رضا مندی سے اسقاط اہل	۹۴
۱۰۵-۱۰۰	دوم۔ سقوط اہل (اہل کا ساتھ ہو جانا)	۹۵-۱۰۰
۱۰۰	الف: موت کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۵
۱۰۳	ب: دیوالیہ قرار دیئے جانے (تخلیس) کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۶
۱۰۴	ج: جنون کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۷
۱۰۴	د: اسیر یا مفقود ہونے کی وجہ سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۸
۱۰۵	ه: مدت پوری ہو جانے سے اہل کا ساتھ ہونا	۹۹
۱۰۵	دفعہ ضرر کے لئے اس عقد کے مطابق عمل جاری رہنا جس کی اہل گزر چکی ہے	۱۰۰
۱۰۸-۱۰۶	اجماع	۱-۱۰
۱۰۶	تعریف	۱
۱۰۶	کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے	۲
۱۰۷	اجماع کا امکان	۳
۱۰۷	اجماع کی حیثیت	۴
۱۰۷	اجماع کن چیزوں کے بارے میں حجت ہے	۵
۱۰۷	اجماع کا مستند	۶
۱۰۷	اجماع کا انکار	۷
۱۰۸	اجماع سکوتی	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۸	اجماع اور غیر اجماع میں تعارض	۹
۱۰۸	دلائل شرعیہ کے درمیان اجماع کا مقام	۱۰
۱۱۱-۱۰۹	اجمال	۵-۱
۱۰۹	تعریف	
۱۱۰	معاقدہ التماثل: مشکل متشابہ ظنی	۲
۱۱۰	محسوس کا حکم	۵
۱۱۵-۱۱۱	اجنبی	۱۵-۱
۱۱۱	تعریف	
۱۱۲	اجنبی کا تعلق: ملائین جانا اور تعلق والے کا اجنبی بن جانا	۳
۱۱۳	تعلق: لے لے راجنبی، بیوں کی مویوں کی میں کیا حکم ہوگا؟	۵
۱۱۵-۱۱۳	جرامی حکم	۵-۶
۱۱۳	مل: دو اجنبی جو ترب (رشتہ دار) کی صدد ہے	۶
۱۱۳	مہم: تصرفات اور عقوبت میں اجنبی کا حکم	۷
۱۱۳	اجنبی اور عبادت	۸
۱۱۳	اجنبی کا حرم حقوق کی، لے لے لے لے	۹
۱۱۳	سہم: اجنبی بمعنی غیر بیانی	۱۰
۱۱۳	چہارم: عورت کے تعلق سے اجنبی	
۱۱۵	الف: بیچنا	۲
۱۱۵	ب: چھو	۳
۱۱۵	ج: تنہائی میں ہونا (خلوت)	۴
۱۱۵	د: عورت کی آواز	۵
۱۱۶	ک: تنہا	
	ل: بکھینچنا، اجنبی	
۱۱۷-۱۱۷	اجہاز	۳-۱
۱۱۷	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۶	عمومی حکم	۲
۱۱۷-۱۱۸	اجہاش	۱۸-۱
۱۱۷	تعریف	
۱۱۷	۱۔ تقاطع جمل کا اثر ہی حکم	۳
۱۱۸	الف: ث روح کے بعد تقاطع جمل کا حکم	۴
۱۱۸	ب: ث روح سے قبل ۱۔ تقاطع جمل کا حکم	۵
۱۲۰	۱۔ تقاطع جمل کے اسباب و مسائل	۹
۱۲۱	۲۔ تقاطع جمل کی مر	۱۰
۱۲۲	قابل مر ۱۔ تقاطع جمل	۳
۱۲۳	۲۔ تقاطع جمل میں ہی بچوں کا دلنا	۴
۱۲۳	غرضی پلازم ہے؟	۵
۱۲۵	۱۔ تقاطع جمل کے ضمنی اثرات	۶
۱۲۵	طہارت، عدت، طہایق میں ۱۔ تقاطع جمل کا اثر	۷
۱۲۶	چوپائے کا بچہ گرنا	۸
۱۲۷-۱۲۸	انجیر	۳-۱
۱۲۷	تعریف	
۱۲۷	جہالی حکم	۲
۱۲۸	بحث کے مقامات	۳
۱۲۸	۱۔ حالہ	
	۲۔ یکھئے: جولو	
۱۲۸	۳۔ انجاس	
	۴۔ یکھئے: وقف	
۱۲۸	۵۔ انجاس	
	۶۔ یکھئے: جمل	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۹-۱۲۹	احتیاء	۴-۱
۱۲۹	تعریف	۱
۱۲۹	اعتناء اور اتعناء میں فرق	۲
۱۲۹	عمومی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۳۰-۱۳۱	احتیاس	۸-۱
۱۳۰	تعریف	
۱۳۰	متعلقہ الفاظ: جس، جہر، حصر، اعتقال	۲
۱۳۰	اجرائی حکم اور بحث کے مقامات	۶
۱۳۱	احتیاس کے بعض اثرات	۸
۱۳۲-۱۳۳	احتیاج	۴-۱
۱۳۲	تعریف	
۱۳۲	اجرائی حکم	۲
۱۳۳-۱۳۹	احتراف	۱۴-۱
۱۳۳	تعریف	
۱۳۴	متعلقہ الفاظ: ضاعت، عمل، التساب یا سب	۲
۱۳۴	احرف کا اجرائی اثر فی حکم	۵
۱۳۴	پیشوں کی اقسام	۶
۱۳۵	باہر سے پیشوں میں باہمی تفاوت	۷
۱۳۵	تھیں پیٹ	۸
۱۳۶	ایک پیشہ چھوڑ کر دوسرے پیشہ اختیار کرنا	۹
۱۳۶	تخصیصاً احرف کا اثر فی حکم	۱۰
۱۳۷	تھیں پیشوں کا حکم	۲
۱۳۸	ممنون پیٹ	۳
۱۳۸	احرف کے اثرات	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۹-۱۴۰	احساب	۱-۳
۱۳۹	تعریف	
۱۳۹	احساب معتد بہ یا معتد ہونے کے معنی میں	۲
۱۴۰	احساب اللہ تعالیٰ سے شائب طلب کرنے کے معنی میں	۳
۱۴۱-۱۴۲	احتشاش	۱-۵
۱۴۱	تعریف	
۱۴۱	جمالی حکم	۲
۱۴۱	گھاس کاٹنے میں پوری	۳
۱۴۱	گھاس کاٹنے سے رہنا	۴
۱۴۲	گھاس کاٹنے میں شکت	۵
۱۴۲-۱۵۱	اختیار	۱-۱۵
۱۴۲	تعریف	
۱۴۲	اختیار کی مایات	۲
۱۴۲	قریب امرگ شخص کے پاس اس کے لوگوں کا رہنا	۳
۱۴۳	وہ لوگ جن پر قریب امرگ ہونے کا حکم جاری ہوتا ہے	۴
۱۴۳	قریب امرگ شخص کو یا سرا چانے	۵
۱۴۵	اللہ تعالیٰ سے تو پُرسا	۶
۱۴۶	قریب امرگ شخص اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان کے تصرفات	۷
۱۴۶-۱۵۱	اختیار کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال	۸-۱۴
۱۴۶	۱۔ "بل: تلتین"	۸
۱۴۷	۲۰: ۱۴ مت قرآن	۹
۱۴۷	۳۰: قریب امرگ شخص کو قبلہ رخ کرنا	۱۰
۱۴۹	۴۰: قریب امرگ شخص کے مطلق کو پانی سے تر کرنا	
۱۴۹	۵۰: اللہ تعالیٰ کا تر کرنا	۲
۱۴۹	۶۰: قریب امرگ شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کرنا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۹	تریب ہرگ شخص کی وفات کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال	۴
۱۵۰	میت کا چہ وچہ ونا اور اس پر یہ زیارتی کلمات	۱۵
۱۵۲-۱۵۲	انتخاب	۳-۱
۱۵۲	تعریف	
۱۵۲	انتخاب کا اثر فی حکم	۲
۱۵۲	اجمالی حکم	۳
۱۵۳-۱۵۳	انتھان	۱-۱۷
۱۵۳	تعریف	
۱۵۳	متحدہ انتھان: انتخاب اس حصہ انتخاب	۲
۱۵۳	انتھان کا اثر فی حکم	۳
۱۵۶-۱۵۴	اول۔ انتھان بول (پیٹاب کو روکنا)	۴-۹
۱۵۴	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کا مسو	۴
۱۵۵	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کی مام	۵
۱۵۵	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کی مام کا اناود	۶
۱۵۵	وقت فوت ہونے کے خوف سے پیٹاب روک کر نماز پڑھنا	۷
۱۵۶	جماعت یا جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیٹاب روک کر نماز ادا کرنا	۸
۱۵۶	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کا مضمی کا فیصلہ	۹
۱۶۱-۱۵۶	م۔ ۱۰۰ کے لئے حقہ کرنا	۷-۱۰
۱۶۱-۱۵۷	روزہ دار کا حقہ لینا	۳-
۱۵۷	تجلی شرمگاہ میں حقہ لینا	۲
۱۵۸	اگلی شرمگاہ میں حقہ لینا	۳
۱۵۹	جائے میں حقہ لینا	۴
۱۵۹	حرام چیز کو حقہ میں استعمال کرنا	۵
۱۶۰	بچے کو ۱۰۰ کا حقہ دینا اور نکاح کی حرمت میں اس کا اثر	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۱	حقہ لگانے والے کا واجب الستر مقام کو دینا	۷
۱۶۸-۱۶۱	احکام	۱۲-۱
۱۶۱	تعریف	
۱۶۱	متعلقہ الفاظ: «نار»	۲
۱۶۲	«حکار» کا شرعی حکم	۳
۱۶۳	«حکار» کے حرام ہونے کی علت	۶
۱۶۳	«حکار» کن اشیاء میں ہوتا ہے	۷
۱۶۵	«حکار» کا حق	۸
۱۶۵	«حکار» کی شرطیں	۹
۱۶۷	حکم کا «حکار»	۱۰
۱۶۷	صنف کا «حکار»	
۱۶۷	«حکار» کر کے والے کی دیوی	۲
۱۶۸-۱۷۳	احکام	۱۳-۱
۱۶۸	تعریف	
۱۶۸	متعلقہ الفاظ: «مناء»، «نہایت»، «بلوغ»	۲
۱۶۹	«احکام» میں کون ہوتا ہے	۳
۱۶۹	عورت کا احکام کیسے متعلق ہوتا ہے	۴
۱۶۹	احکام اور غسل	۵
۱۶۹	انزال کے بغیر احکام	۶
۱۷۱	روزہ اور حج پر احکام کا اثر	۱۰
۱۷۲	احکام پر احکام کا اثر	
۱۷۲	احکام کے وسیع بلوغ	۱۳
۱۷۳-۱۷۴	احکام	۲
۱۷۳	تعریف	
۱۷۳	ہرمائی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۷۵-۱۷۴	احتیاط	۳-۱
۱۷۴	تعریف	
۱۷۴	اجمالی حکم	۲
۱۷۵	بحث کے مقامات	۸
۱۷۸-۱۷۶	احتیال	۸-۱
۱۷۶	تعریف	
۱۷۶	اجمالی حکم	۲
۱۷۸	بحث کے مقامات	۸
۱۹۱-۱۷۹	احد او	۲۶-۱
۱۷۹	تعریف	
۱۷۹	متحدہ الفاظ: معتدہ	۲
۱۷۹	احد "کاشفی حکم	۳
۱۸۰	مفقود الخیر کی بیوی کا سوگ منا	۷
۱۸۱	سوگ منانے کی مدت کا آغاز	۸
۱۸۱	احد او کے شروع ہونے کی حکمت	۹
۱۸۲	کون عورت سوگ منائے اور کون نہ منائے	۱۰
۱۸۳	احد "ہلی عورت کن چیز میں سے اجتناب کرے	۱۳
۱۸۵	سوگ منائے "ہلی عورت کے لئے یاہیز میں جاہر میں	۸
۱۸۶	سوگ منائے "ہلی عورت کی رماش	۹
۱۸۷	سوگ منائے کی جگہ چھوڑنے کے اسباب	۲۰
۱۸۸	سوگ منائے "ہلی عورت کے مکان کا مرایہ ہر اس کا منقہ	۲
۱۸۹	سوگ منانے "ہلی عورت کا حج	۲۲
۱۹۰	سوگ منانے "ہلی عورت کا اعتکاف	۲۴
۱۹۱	احد "کی پابندی نہ کرنے "ہلی عورت کی ہزا	۲۵

صفحہ	عنوان	فقہہ
۱۹۲-۱۹۲	احراز	۵-۱
۱۹۲	تعریف	۱
۱۹۲	متعلقہ الفاظ: دیار، احتیاء	۲
۱۹۲	جمالی حکم	۳
۱۹۲	بحث کے مقامات	۵
۱۹۳-۲۱۱	احراق	۴۴-۱
۱۹۳	تعریف	
۱۹۳	متعلقہ الفاظ: آفات، تسخیر، غلی	۲
۱۹۳	احراق کا اثر ہی حکم	۳
۱۹۳	پاک کرنے کے اعتبار سے احراق کا اثر	۴
۱۹۳	دھوپ اور آگ سے زمین کی پاکی	۵
۱۹۳	معدیات پر پاک چیز سے پائس سرا	۶
۱۹۸-۱۹۵	پاک کی سرا پاک چیز سے چھانٹا جاتا	۸-۷
۱۹۵	پاک زمین سے چھانٹا جاتا	۷
۱۹۵	جس زمین میں پاک چیز ملتی ہو اس سے چھانٹا جاتا	۸
۱۹۶	جانی غی نجاست کا حصہ اس پر بھاپ	۹
۱۹۶	روح سے تنیم	۱۰
۱۹۷	جملے کی وجہ سے کمال کے پتے جمع ہونے کا پانی (آبلہ)	
۱۹۷	جلی ہوئی میت کو غسل دینا	۲
۱۹۷	جو شخص جمل کر رانہ ہو گیا ہو اس کی نماز جنازہ	۳
۱۹۸	ثبوت میں اُن سرا	۴
۱۹۸-۲۱۱	حدود، قصاص، تعزیر میں جاتا	۸ ۵
۱۹۸	نہایت جاتا	۵
۱۹۸	جہاں نے کفر و موصی	۶
۱۹۹	مالک کا اپنے غلام کو آگ کی سزا دینے کا حکم	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۹	لوہٹ میں جلا نے کی ہزا	۸
۱۹۹	ہٹی کئے گئے چوپایہ کو جلا	۹
۲۰۰	جلا نے کے ذریعہ کھیر	۲۰
۲۰۰	مساجد اور مقابر میں آگ جلا	۲۱
۲۰۰	میت کے پاس دھوئی سلگنا	۲۲
۲۰۱	جنازہ کے پیچھے آگ لے کر چلنا	۲۳
۲۰۲	س کوہلا نے پختمان ہے اور س پر نہیں؟	۲۴
۲۰۲	نصب رومال جوہلا سے متغیر ہو گیا ہے اس کی ملیت	۲۵
۲۰۳	س پیچ کاہلا جابر ہے اور س کاہلا جابر نہیں	۲۶
۲۰۴	مچھلی اور ہڈی وغیرہ کا جلا	۲۷
۲۰۴	آگ کے ذریعہ غ کرمان کرنا	۲۸
۲۰۵	آگ سے ۱۰۰ خنا (لوہم)	۲۹
۲۰۵	موت کے ایک سبب سے اس سے آسان سبب کی طرف منتقلی	۳۰
۲۰۶	بنک کے موقع پر آگ لگانا	۳
۲۰۶	بنک میں کفار کے دانتوں کو جلا	۳۲
۲۰۷	جن ہتھیاروں اور جانوروں وغیرہ کو مسلمان منتقل نہ کر سکتے ہوں ان کو جلا دینا	۳۳
	مالی قیمت میں خیانت کرے ۱۰ لے کی یا پیچ جلائی جاے لی اور	۳۵
۲۰۸	یا پیچ نہیں جلائی جاے کی	
۲۱۱	جو پیچ یں نہیں جلائی جا میں کی ان کی ملیت	۴۴
۲۹۶-۲۹۹	احرام	۱۸۵-۱
۲۱۸-۲۱۱	فصل ہلال	۶-
۲۱۱	تعریف	
۲۱۲	حصہ کے یہاں احرام کی تعریف	۲
۲۱۲	مذہب ثلاثہ میں احرام کی تعریف	۳
۲۱۲	احرام کا حکم	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳	شرعیہ عیت اہرام کی عظمت	۵
۲۳	اہرام کی شرطیں	۶
۲۱۵	تلبیہ	۸
۲۱۵	تلبیہ کا حکم	۹
۲۱۶	تلبیہ کے اتناظ کی واجب مقدار	۱۰
۲۱۶	تلبیہ کے اتناظ زبان سے کہنا	۱
۲۱۷	تلبیہ کا وقت	۱۳
۲۱۷	تلبیہ کے قائم مقام عمل	۱۵
۲۱۸	تلبیہ کا ہدی کو قفا دو پہنا نے اور اسے ہانکنے کے قائم مقام ہونے کی شرطیں	۱۶
۲۱۸-۲۲۱	دوسری فصل	۱۷-۲۹
	نیت کے ایہام و اطلاق کے اعتبار سے اہرام کے حالات	
۲۲۱-۲۱۸	اہرام کا ایہام	۱۷-۱۸
۲۱۸	تعریف	۷
۲۱۸	نسک کی تیسین	۱۸
۲۱۹	دوسرے کے اہرام کے مطابق اہرام باندھنا	۱۹
۲۲۰	اہرام میں شرط لگانا	۲۰
۲۲۱-۲۲۵	ایک اہرام پر دوسرا اہرام باندھنا	۲۲-۲۹
۲۲۱	اول: عمرہ کے اہرام پر حج کا اہرام باندھنا	۲۲
۲۲۵	دوم: حج کے اہرام پر عمرہ کا اہرام باندھنا	۲۸
۲۲۵	سوم: ایک ساتھ دو حج یا دو عمروں کا اہرام باندھنا	۲۹
۲۲۷-۲۲۵	تیسری فصل	۳۰-۳۱
	اہرام کے حالات	۳۰-۳۱
۲۲۶	ان	۳۰-۳۱
۲۲۶	قرآن	۳۰-۳۱
۲۲۶	تمتع	۳۰-۳۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۷	احرام کے واجبات	۳۱
۲۲۷-۲۳۹	چوتھی فصل	۳۲-۵۳
۲۲۷	احرام کی میقات	
۲۳۱-۲۲۷	زمانی میقات	۳۳-۳۸
۲۲۷	۱۔ احرام حج کی زمانی میقات	۳۳
۲۲۹	حج کی زمانی میقات کے احکام	۳۴
۲۳۰	۲۔ احرام میں عمرہ کی زمانی میقات	۳۷
۲۳۱-۲۳۹	مکانی میقات	۳۹-۵۳
۲۳۱	۱۔ احرام حج کی مکانی میقات	۳۹
۲۳۲	آفتاب کی میقات	۴۰
۲۳۳	مواہت سے متعلق احکام	۴۲
۲۳۶	میتانی (بستانی) کی میقات	۵
۲۳۷	حرمی و رخی کی میقات	۵۲
۲۳۹	۳۔ عمرہ کی مکانی میقات	۵۳
۲۳۹-۲۵۱	پانچویں فصل	۵۴-۹۴
	احرام کے منہیات	
۲۳۹	حالت احرام میں بلبس مباح چیزوں کے منہیات کئے جانے کی خدمت	۵۴
۲۳۹	لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۵۵-۶۸
۲۳۹	الب: مردوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۵۶
۲۳۵-۲۳۹	ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل	۵۷-۶۶
۲۳۹	قباء، پانچا، وغیرہ دینا	۵۷
۲۴۱	ٹھیس، وغیرہ دکھانا	۵۹
۲۴۲	تھپارنگا	۶۰
۲۴۲	سر چھپانا اور سایہ حاصل کرنا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۵	چہ و چھپانا	۶۵
۲۴۵	دستا نے پینا	۶۶
۲۴۷-۲۴۵	بہ عورتوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۶۸-۶۷
۲۴۸ ۲۴۷	محرم کے جسم سے متعلق ممنوعات	۷۸-۶۹
۲۵۱-۲۴۸	ہن ممنوعات کے احکام کی تفصیل	۷۹-۷۰
۲۴۸	سر کے بال مونڈنا	۷۰
۲۴۸	جسم کے کسی بھی حصہ سے مال، مٹرنا	۷۱
۲۴۹	باہن مٹنا	۷۲
۲۴۹	وحاں (جسم پر ریشم استعمال کرنا)	۷۳
۲۵۰	دوشیا کا استعمال	۷۴
۲۵۲-۲۵۱	محرم کے لئے دوشیا کے استعمال کے احکام کی تفصیل	۷۹-۷۵
۲۵۱	کپڑے میں دوشیا لگانا	۷۵
۲۵۱	جسم پر دوشیا لگانا	۷۶
۲۵۲	دوشیا سو گھٹنا	۷۸
۲۶۱-۲۵۲	شکار اور اس کے تعلقات	۹۲-۷۹
۲۵۲	صيد کی لغوی تعریف	۷۹
۲۵۲	صيد کی اصطلاحی تعریف	۸۰
۲۵۳	شکار کی حرمت کے دلائل	۸۱
۲۵۳	سمندر کے شکار کا جواز	۸۲
۲۵۴	محرم کے لئے حرمت شکار کے احکام	۸۳
۲۵۴	شکار کا مالک بننے کی حرمت	۸۵
۲۵۵	شکار سے کسی قسم کے استعا و دلی حرمت	۸۶
۲۵۵	جب غیر محرم نے کوئی شکار کیا تو کیا محرم اس میں سے کھا سکتا ہے	۸۷
۲۵۷	حرم کا شکار	۸۸
۲۵۸	شکار کے قتل کی حرمت سے مستثنی جانور	۸۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۰	رہ: بیٹے جانور اور بیڑے بکوزے	۹۲
۲۶۰	جہان: راہی کے نکات	۹۳
۲۶۱	فسوق: اور جہاں	۹۴
۲۶۱-۲۶۳	چھٹی فصل	۹۵-۱۰۷
۲۶۱	مکرمات: احرام	۹۸-۹۵
۲۶۲	احرام کی حالت میں مباح امور	۹۹-۱۰۷
۲۶۳-۲۶۹	ساتویں فصل	۱۰۸-۱۲۱
۲۶۳	احرام کی سنتیں	
۲۶۳	ہل: غسل: راہ	۱۰۸
۲۶۳	ہم: خوشبو: کا	۱۰۹
۲۶۵	بدن میں خوشبو: کا	۱۰
۲۶۵	احرام کے کپڑے میں خوشبو: کا	
۲۶۶	سوم: نماز احرام	۱۲
۲۶۶	چہرہ: تہیہ	۱۳
۲۶۸	احرام کا مستحب طریقہ	۱۷
۲۶۸	احرام کا تقاضا	۱۸-۲۱
۲۶۹-۲۷۴	آٹھویں فصل	۱۲۲-۱۲۹
۲۶۹	احرام سے نکلا	
۲۶۹	تھیں: نصف	۲۲
۲۶۹	تھیں: کبیر	۲۳
۲۷۰	تھیں: کبیر میں عمل سے حاصل ہوتا ہے	۲۴
۲۷۱	عمرہ کے احرام سے نکلا	۲۶
۲۷۱	احرام کو اتحاد دینے والی چیزیں	۲۷-۲۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۱	فتح احرام	۲۷
۲۷۱	بص احرام	۲۸
۲۷۲	احرام کو باطل کرنے والی چیز	۱۲۹
۲۷۶-۲۷۲	نویں فصل	۱۳۰-۱۳۲
۲۷۲	احرام کے مخصوص احکام	۳۰
۲۷۶-۲۷۲	بچے کا احرام	۳۶-۳۷
۲۷۲	بچے کے حج کی شریعت اور اس کے احرام کی صحت	۳۷
۲۷۲	بچے کے احرام کا حکم	۳۲
۲۷۴	دوران احرام بچے کا کلاخ ہونا	۳۶
۲۷۶-۲۷۴	بچے ہوش شخص کا احرام	۳۷-۳۸
۲۷۴	اول: جو شخص احرام سے پہلے بچے ہوش ہو جائے	۳۸
۲۷۶	دوم: جو شخص اپنا احرام باندھنے کے بعد بچے ہوش ہو جائے	۳۳
۲۷۶	یہ بھول جانا کہ کس چیز کا احرام باندھا تھا	۳۴
۲۷۶-۲۷۶	دسویں فصل	۱۳۵-۱۸۵
۲۷۶	ممنوعات احرام کے کفارے	
۲۷۶	کفارہ کی تعریف	۴۵
۲۸۳-۲۷۷	پہلی بحث	۱۳۷-۱۵۹
۲۷۷	ان اعمال کا کفارہ جو حصول راحت کے لئے ممنوع ہیں	۱۳۷
۲۷۸-۲۷۷	ممنوعات ترغیہ کے کفارے کی بنیاد	۱۳۸-۵۰
۲۸۳-۲۷۸	ممنوعات ترغیہ کے کفارہ کی تفصیل	۵۹-۵۰
۲۷۹	اول: لباس	۵۲
۲۷۹	دوم: خوشبو	۵۳
۲۸۰	سوم: بال مونڈنا یا نہ	۵۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۸۲	چہارم: نام نہاد	۵۹
۲۸۲	پنجم: جوہل کا مارا	۵۹
۲۸۸-۲۸۳	دوسری بحث	۱۶۹-۱۶۰
۲۸۳	شکار کو قتل کرنا اور اس کے متعلقات	۶۰
۲۸۸-۲۸۳	اول: شکار کو قتل کرنا	۱۶۴-۱۶۱
۲۸۶	دوم: شکار کو نقصان پہنچانا	۶۵
۲۸۷	سوم: شکار کو دھوکہ دینا یا اس کا خطرہ ڈالنا یا اس کا مال کاٹنا	۶۶
۲۸۷	چہارم: شکار کے قتل کا سبب بننا	۶۷
۲۸۷	پنجم: شکار پر قبضہ کے درمیان تعدی کرنا	۶۸
۲۸۷	ششم: محرم کا شکار میں سے کھانا	۱۶۹
۲۹۳-۲۸۸	تیسری بحث	۱۷۸-۱۷۰
۲۸۹	جما اور محرکات جماع	۱۷۰
۲۸۹	اول: حج کے احرام میں جماع	۱۷۱
۲۹۱	دوم: عمرہ کے احرام میں جماع	۱۷۴
۲۹۲	سوم: جماع کے مقدمات	۱۷۶
۲۹۲	چہارم: تقارن کا جماع	۱۷۸
۲۹۶-۲۹۳	چوتھی بحث	۱۸۵-۱۷۹
۲۹۳	ممنوعات احرام کے کفاروں کے احکام	
۲۹۳	مطلب اول	۱۷۹
	ہدی	
۲۹۳	مطلب دوم	۱۸۰
	صدقہ	
۲۹۳	مطلب سوم	۱۸۴-۱۸۱
	زور	

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۹۵	مطلب چہارم	۱۸۵
	تصا	
۲۹۶-۳۳۰	احصار	۵۶-۱
۲۹۶	تعریف	
۲۹۷	حکم احصار کی تشریح بنیاد	۳
۲۹۸	کن چیزیں ہیں سے احصار ہوتا ہے	۴
۲۹۸	احصار کا رکن	۵
۳۰۰	احصار کے تحقق کی شرطیں	۸
۳۰۱-۳۰۳	اس رکن کے اعتبار سے احصار کی قسمیں جس میں احصار واقع ہوا ہے	۹
۳۰۱	اہل: قوف عرفہ اور طواف افاضہ سے احصار	۹
۳۰۱	دوم: وہ احصار جو صرف قوف عرفہ سے ہو طواف افاضہ سے نہ ہو	۱۰
۳۰۲	سوم: طواف رکن سے احصار	
۳۰۳-۳۰۷	اسباب احصار کے اعتبار سے احصار کی قسمیں	۲۵-۲
۳۰۳-۳۰۷	ایسے سبب سے احصار جس میں جبر قہر (یا اقتدار) ہو	۲-۹
۳۰۴	الف: ظاہر: غنیمت کی وجہ سے احصار	۱۳
۳۰۴	ب: فقہ کی وجہ سے احصار	۱۴
۳۰۵	ج: قید یا جانا	۱۵
۳۰۵	د: ان کا بیون کو سفر جاری رکھنے سے روکنا	۱۶
۳۰۵	ه: شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکنا	۱۷
۳۰۶	و: باپ کا بیٹے کو سفر جاری رکھنے سے روکنا	۱۸
۳۰۶	ز: درمیان میں پیش آنے والی عدت	۱۹
۳۰۷-۳۰۸	س: حج کو جاری رکھنے سے روکنے والی طہار کی وجہ سے رکاوٹ	۲۵ ۲۰
۳۰۷	پیر و نیا شکر ہو جانا	۲
۳۰۷	مرض	۲۲
۳۰۷	نفقہ یا سواری کا بلاک ہو جانا	۲۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۰۸	بیدل چلنے سے عاجز ہونا	۲۴
۳۰۸	راستہ بھٹک جانا	۲۵
۳۳۰-۳۰۸	احصار کے احکام	۲۶-۵۶
۳۱۷-۳۰۸	تحلیل	۲۶-۳۴
۳۰۸	تحلیل کی تعریف	۲۶
۳۰۸	دُسر کے لئے تحلیل کا جوہر	۲۷
۳۰۹	دُسر کے لئے احرام تم کرنا افضل ہے یا احرام برقرار رکھنا؟	۲۸
۳۱۰	قاسد احرام سے تحلیل	۲۹
۳۱۰	احرام کی حالت میں باقی رہنا	۳۰
۳۱۱	تحلیل کے مشروٹ ہونے کی حکمت	۳۲
۳۱۱	دُسر کا احرام اس طرح ختم ہوگا	۳۳
۳۱۱	احرام مطلق میں احصار پیش آنے کی وجہ سے تحلیل	۳۴
۳۱۹-۳۱۲	دُسر کے احرام سے نکتے کا طریقہ	۳۵-۴۳
۳۱۲	اول: تحلیل کی نیت	۳۵
۳۱۷-۳۱۲	دوم: ہدی کا رخ کرنا	۳۶-۴۱
۳۱۲	ہدی کی تعریف	۳۶
۳۳	دُسر کے حال ہونے کے لئے ہدی کے ذبح کا حکم	۳۶
۳۳	احصار کی صورت میں کون سی ہدی کافی ہے	۳۷
۳۳	دُسر پر کون سی ہدی واجب ہے	۳۸
۳۱۲	ہدی احصار کے ذبح کا مقام	۳۹
۳۱۵	ہدی احصار کے ذبح کا وقت	۴۰
۳۱۶	ہدی سے عاجز ہونا	۴۱
۳۱۷	سوم: طلق یا تقصیر (سر منڈانا یا بال نہ ہونا)	۴۲
۳۱۹	حق العبد کی وجہ سے دُسر کا تحلیل	۴۳
۳۲۳-۳۱۹	اس شخص کا احصار جس نے اپنے احرام میں مانع پیش آنے پر تحلیل کی شرط لگائی تھی	۴۴-۴۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۱۹	شرط لگانے کا مفہوم اور اس میں اختلاف	۴۴
۳۲۰	شرط لگانے کے اثرات	۴۵
۳۲۲	طواف کے بجائے صرف توف عرفہ سے محصر کا حائل ہونا	۴۶
۳۲۲	توف عرفہ کے بجائے صرف بیت اللہ سے محصر کا حائل ہونا	۴۷
۳۲۳	تحلیل محصر سے قبل ممنوعات احرام کی کیا	۴۸
۳۲۳-۳۲۵	تحلیل کے بعد محصر پر کیا واجب ہے؟	۴۹-۵۱
۳۲۳	اس وجہ تک کی تشاء جس سے حرم رہا یا	۴۹
۳۲۴	تشاء کرتے وقت محصر پر کیا واجب ہے؟	۵۱
۳۲۵	توف عرفہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق	۵۲
۳۲۲-۳۲۵	طواف افاضہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق	۵۳-۵۴
۳۲۶	حصار کا تم ہو یا	۵۵
۳۲۸	عمرہ سے احصار کا دور ہونا	۵۶
۳۳۹-۳۴۰	احسان	۱-۱۹
۳۳۰	تعریف	
۳۳۰	احسان کا ثمرہ فی حکم	۲
۳۳۱	احسان کی قسمیں	۳-۴
۳۳۱	الف: احسان رجم	۳
۳۳۱	ب: احسان قذف	۴
۳۳۱	احسان کے مشروئے ہوئے کی حکمت	۵
۳۳۹-۳۴۱	احسان رجم	۶-۳
۳۳۹-۳۴۱	احسان رجم کی شرطیں	۶-۹
۳۴۱	اول: دم: بالغ ہونا، عاقل ہونا	۶
۳۴۲	سوم: نکاح صحیح میں ہونی	۷
۳۴۳	چہارم: آزادی	۹
۳۴۴	پنجم: اسلام	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۵	رحیم میں احسان کا اثر	۱۱
۳۳۶	احسان ثابت کرنا	۱۲
۳۳۶	محسن کی سزا کا ثبوت	۱۳
۳۳۶-۳۳۹	احسان نڈف	۱۴-۱۸
۳۳۶	احسان نڈف کی شرطیں	۱۴
۳۳۸	نڈف میں احسان ثابت کرنا	۱۶
۳۳۸	احسان کا سقوط	۱۷
۳۳۸	نڈف میں احسان کا اثر	۱۸
۳۳۹	احسان کی دونوں قسموں میں ارتداد کا اثر	۱۹
۳۴۰-۳۴۰	احلال	۱-۳
۳۴۰	تعریف	۱
۳۴۰	اجمالی حکم	۲
۳۴۰	بحث کے مقامات	۳
۳۴۰	احماء	
	دیکھئے: جمو	
۳۴۲-۳۴۱	احیاء المیت المحرام	۱-۳
۳۴۱	تعریف	۱
۳۴۱	اجمالی حکم	۲
۳۴۲	بحث کے مقامات	۳
۳۴۳	احیاء السنہ	۱-۲
۳۴۳	تعریف	۱
۳۴۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۴۳-۳۵۱	احیاء اللیل	۱-۲۲
۳۴۳	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۳	متعلقہ القاطنہ قیام اللیل، تہجد	۲
۳۴۴	احیاء اللیل کی مشروعیت	۴
۳۴۴	احیاء اللیل کی قسمیں	۵
۳۴۴	احیاء اللیل کے لئے جمع ہونا	۶
۳۴۵	پوری رات کا احیاء	۷
۳۴۵	احیاء لیل کا طریقہ	۸
۳۴۹-۳۴۶	بفضل راتوں کا احیاء	۸-۹
۳۴۶	شب جمعہ کا احیاء	۱۰
۳۴۷	عمیرین کی دہنوں راتوں کا احیاء	
۳۴۷	رمضان کی راتوں کا احیاء	۲
۳۴۸	شعبان کی چند ہوئی رات کا احیاء	۳
۳۴۹	چند ہوئی شعبان کی رات کے احیاء کے لئے دنیا	۴
۳۴۹	ذی الحجہ کی دس راتوں کا احیاء	۵
۳۴۹	ماہِ رجب کی پہلی رات کا احیاء	۶
۳۴۹	چند ہوئی رجب کی رات کا احیاء	۷
۳۴۹	عاشورہ کی رات کا احیاء	۸
۳۵۱-۳۵۰	مغرب اور عشاء کے درمیانی بوقت کا احیاء	۲-۹
۳۵۰	اس کی مشروعیت	۹
۳۵۰	اس کا حکم	۲۰
۳۵۰	اس کی رکعات کی تعداد	۲
۳۵۱	صلۃ المرغاب	۲۲
۳۶۸-۳۵۲	احیاء الموات	۲۹-۱
۳۵۲	تعریف	
۳۵۲	متعلقہ القاطنہ: خیر، حور، دیار، ارتقاء، انتہاس، امتحان	۷-۲
۳۵۳	احیاء موات کا شرعی حکم	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۳	احیاء موت کا اثر (اس کا قانونی حکم)	۹
۳۵۳	موت کی قسمیں	۱۰
۳۵۴	جو راضی پہلے زیر ہے اور نہ یہ قسمیں	
۳۵۶	احیاء میں امام کی اجازت	۴
۳۵۷	کس زمین کا احیاء جائز ہے اور کس کا نہیں؟	۶
۳۵۹	آبادی، غنوں اور نہریں وغیرہ کی حریم	۸
۳۶۱	بد و بدست کی ہونی غیر آما، زمین کا احیاء	۲۰
۳۶۲	حمی	۲
۳۶۳-۳۶۸	احیاء کا حق کس کو حاصل ہے	۲۲-۲۳
۳۶۳	الف: ماہر اسلام میں	۲۲
۳۶۴	ب: ماہر کفار میں	۲۳
۳۶۵	احیاء کس چیز سے ہوتا ہے	۲۴
۳۶۶	احیاء مرد و زمین کو بے کار چھوڑ دینا	۲۵
۳۶۷	احیاء میں مکمل نما	۲۶
۳۶۷	احیاء میں قصد کا جو	۲۷
۳۶۷	احیاء مرد و زمین کا طریقہ	۲۸
۳۶۷	افق و زمینوں کی کامیں	۲۹
۳۶۹-۳۷۰	اُخ	۳-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	احیاء کی حکم	۲
۳۷۰	بحث کے مقامات	۳
۳۷۰	اُخ لاب	
	دیکھئے: اُخ	
۳۷۰	اُخ لام	
	دیکھئے: اُخ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۱-۳۷۱	اخلاۃ	۲-۱
۳۷۱	تعریف	
۳۷۱	جمالی علم، بحث کے مقامات	۲
۳۷۳-۳۷۴	اخبار	۳-۱
۳۷۴	تعریف	
۳۷۴	جمالی علم	۲
۳۷۴	بحث کے مقامات	۳
۳۷۵-۳۷۳	اُخت	۲-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۴	جمالی علم	۲
۳۷۵	اُخت رضاعیہ	
	دیکھئے: اُخت	
۳۷۵	اُخت لاب	
	دیکھئے: اُخت	
۳۷۵	اُختین	
	دیکھئے: اُخت	
۳۷۵	اخصاء	
	دیکھئے: اخصاء	
۳۷۶-۳۷۶	اخصاص	۷۵-۱
۳۷۶	تعریف	
۳۷۶	حق اخصاص کس کو حاصل ہے؟	۲
۳۷۶-۳۷۶	ثاری کی طرف سے اخصاص	۷۰-۳
۳۷۶-۳۷۶	رسول اکرم ﷺ کے اخصاصات	۴۷-۲
۳۷۷	اخصاص رسول ﷺ کی قسمیں	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۷۷	رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی احکام	۶
۳۸۲-۳۷۷	واجب اختصاصات	۸-۷
۳۷۷	الف: قیام لیل	۷
۳۷۹	ب: نماز	۹
۳۷۹	ج: صلاۃ الصبحی (نماز چاشت)	۱۰
۳۸۰	د: سنت فجر	
۳۸۰	ه: سواکِ سر	۱۲
۳۸۰	و: صیہ (ترابانی)	۱۳
۳۸۰	ز: مشورہ سر	۱۴
۳۸۱	ح: دھو گئے سے زائد دشمن کے مقابلہ میں منہ	۱۵
۳۸۱	ط: منکر کو جانا	۱۶
۳۸۲	ی: تک دست مسلمان میت کا دینا کرنا	۱۷
	ک: نبی اکرم ﷺ کا اپنی بیویوں کو اختیار دینے اور جس نے آپ کو اختیار کیا	۱۸
۳۸۲	اں کے نکاح میں باقی رکھنے کا وجوب	
۳۸۷-۳۸۷	حرام کردہ اختصاصات	۱۹-۲۷
۳۸۳	الف: صدقات	۲۰
۳۸۳	ب: زیادہ دودھ یہ حاصل کرنے کے لئے ہد یہ کرنا	۲۱
۳۸۳	ج: ماہِ ہند پر درویشی بیچنا کرنا	۲۲
۳۸۳	د: شعر منظم کرنا	۲۳
۳۸۵	ه: قتال کے لئے زور و کھن کر قتال سے پہلے درود اتار دینا	۲۴
۳۸۵	و: آنکھوں کی خیانت	۲۵
۳۸۵	ز: کافر و ابرہاندی اور ہجرت سے انکار کرنے والی سے نکاح	۲۶
۳۸۷	ح: ان عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو پسند کریں	۲۷
۳۸۹-۳۸۷	مباح اختصاصات	۲۸-۳۷
۳۸۷	الف: عصر کے بعد نماز کی نیکی	۲۸

صفحہ	عنوان	فقہہ
۳۸۷	ب: غائب میت پر نماز جنازہ	۲۹
۳۸۷	ج: میام وصال	۳۰
۳۸۸	د: حرم میں قتال	۳۱
۳۸۸	ه: مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا	۳۲
۳۸۸	و: اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا	۳۳
۳۸۸	ز: اپنے حق میں فیصلہ	۳۴
۳۸۹	ح: عہد پیمانہ	۳۵
۳۸۹	ط: قیمت اور بی میں اختصار	۳۶
۳۸۹	ی: نکاح کے سلسلے کی خصوصیت	۳۷
۳۸۹-۳۹۳	نضائل کے نوع کی خصوصیات	۳۸-۳۷
۳۸۹	الف: جس کو چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص کریں	۳۹
۳۹۰	ب: رسول مومنین سے جو ان کی جانوں سے بھی ریا و تعلق رکھتے ہیں	۴۰
۳۹۰	ج: کسی بچے کا نام اور کنیت دونوں رسول اکرم ﷺ کے نام و کنیت پر رکھنا	۴۱
۳۹۲	د: رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش قدمی اور آپ ﷺ کی عہد شکنی میں آم و درہند کرنا	۴۲
۳۹۲	ه: رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کو قتل کرنا	۴۳
۳۹۲	و: جس کو آپ ﷺ پکاریں اس کا جواب دینا	۴۴
۳۹۳	ز: آپ ﷺ کی لڑکیوں کی مہر کا نسب آپ ﷺ کی طرف ہونا	۴۵
۳۹۳	ح: آپ ﷺ کے ترکہ میں میراث کا جاری نہ ہونا	۴۶
۳۹۳	ط: آپ ﷺ کی بیویاں مومنین کی مائیں ہیں	۴۷
	دوسری فصل	
۳۹۳-۳۹۷	رمانوں کی خصوصیات	۴۸-۴۷
۳۹۴	الف: شب قدر	۴۸
۳۹۴	ب: رمضان کا مہینہ	۴۹
۳۹۴	ج: عید الفطر اور عید الاضحی کے دن	۵۰
۳۹۴	د: یام تشریق	۵۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۹۴	جہ جمعہ کا دن	۵۲
۳۹۵	دن نوین کی آخر کا دن	۵۳
۳۹۵	روزہ پندرہ شعبان کا دن اور رات	۵۴
۳۹۵	س: رجب کی پہلی رات	۵۵
۳۹۵	ط: سوین دنوں خرم کا دن	۵۶
۳۹۶	ی: یوم المشک (شک کا دن)	۵۷
۳۹۶	ک: یام بیض	۵۸
۳۹۶	ل: دی اتر کے بتدنی بن	۵۹
۳۹۷	م: ماد خرم	۶۰
۳۹۷	س: ماد شعبان	۶۱
۳۹۷	س: نماز جمعہ کا وقت	۶۲
۳۹۷	س: دوسرے اوقات	۶۳
۳۹۸-۴۰۵	مقامات کی خصوصیات	۶۴-۷۱
۳۹۸	الف: کعبہ شریفہ	۶۴
۳۹۹	ب: حرم مکہ	۶۵
۴۰۰	ج: مسجد مکہ	۶۶
۴۰۱	د: عینہ مہرہ	۶۷
۴۰۲	ه: مسجد نبوی	۶۸
۴۰۳	و: مسجد قبا	۶۹
۴۰۳	ز: مسجد یمنی	۷۰
۴۰۳	ح: رمزم کا کنہاں	۷۱
۴۰۳-۴۰۵	ولایت اور عکرائی کے ساتھ اختصاص	۷۲-۷۵
۴۰۳	تخصیص کرنے والے شخص کی شرطیں	۷۳
۴۰۴	صاحب ولایت کا اختصاص	۷۴
۴۰۴	مالک کا اختصاص	۷۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵-۴۱۶	اختصاف	۲۲-۱
۴۰۵	تعریف	
۴۰۵	متعلقہ الفاظ: صبح اور صباغ، طعم، بھٹ، بھٹ	۲
۴۰۶	اختصاف کا شرعی حکم	۵
۴۰۶	اختصاف استعمال کرنے اور نہ کرنے کے درمیان موازنہ	۶
۴۰۸	کن چیزوں سے اختصاف لگایا جاتا ہے	۸
۴۰۸	اول: سیاہی کے علاوہ دوسرے رنگ کا اختصاف لگانا	۱۰-۹
۴۰۸	حناء اور کتھم کا اختصاف	۹
۴۰۹	دس "رؤفہ" ان کے درمیان اختصاف	۱۰
۴۰۹	دوم: ہلا اختصاف لگانا	۲-
۴۱۱	عورت کا اختصاف استعمال کرنا	۲
۴۱۳	اختصاف لگائے ہوئے شخص کا مہم "مہم"	۱۳
۴۱۳	"کی غرض سے اختصاف لگانا"	۳
۴۱۳	لپک چیز سے "مہم" نجاست سے اختصاف لگانا	۵
۴۱۳	کوہل کے درمیان لگانا	۶
۴۱۳	نفید اختصاف لگانا	۷
۴۱۳	نہ ہر عورت کا اختصاف لگانا	۸
۴۱۳	سوگ منانے والی عورت کا اختصاف لگانا	۱۹
۴۱۳	نومولود کے سر کا اختصاف	۲۰
۴۱۵	مرد "مہم" کا اختصاف لگانا	۲
۴۱۵	محرم کا اختصاف لگانا	۲۲
۴۱۷-۴۱۷	اختلاف	۲-۱
۴۱۷	تعریف	۱
۴۱۷	اجمالی حکم	۲
۴۱۸-۴۱۷	اختلاف	۲-۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۱۷	تعریف	
۴۱۷	اجمالی حکم، بر بحث کے مقامات	۲
۴۱۸-۴۲۰	اختفاء	۸-۱
۴۱۸	تعریف	
۴۱۸	متعلقہ الفاظ: سرار، نجوی	۲
۴۱۹-۴۲۰	اجمالی حکم	۸-۳
۴۱۹	الف: اختفاء نیت	۴
۴۱۹	ب: صدقہ، زکوٰۃ کا اختفاء	۵
۴۲۰	ج: مال کا گئی ہو جانا	۶
۴۲۰	د: ایساں کا اختفاء	۷
۴۲۰	ه: دیکر کا اختفاء	۸
۴۲۱-۴۲۱	اختلاس	۴-۱
۴۲۱	تعریف	
۴۲۱	متعلقہ الفاظ: غصب یا احصاء، برقی، خراب، خیانت، اہتباب	۲
۴۲۱	اجمالی حکم	۳
۴۲۱	بحث کے مقامات	۴
۴۲۲-۴۲۲	اختلاط	۶-۱
۴۲۲	تعریف	
۴۲۲	متعلقہ الفاظ: امتزاج، تنج	۲
۴۲۲	اجمالی حکم	۳
۴۲۳	مردوں کا عورتوں سے اختلاط	۴
۴۲۳	بحث کے مقامات	۶
۴۲۴-۴۲۵	اختلاف	۳۴-۱
۴۲۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۲۵	متعلقہ التماس: خلاف فرقت بفرق	۲
۴۲۶-۴۲۹	امور: ہتھادیہ میں اختلاف	۳-۴۱
۴۲۷-۴۲۷	اختلاف کی حقیقت اور اس کی قسمیں	۴-۷
۴۲۷-۴۲۸	انواع کے اعتبار سے اختلاف کے شرعی احکام	۸-
۴۲۸	فروعی مسائل میں جواز اختلاف کے دلائل	۲
۴۲۸	بے قاعدہ اختلاف	۳
۴۲۹	سیاحار اختلاف اتفاق فی ایک قسم ہے؟	۴
۴۳۰	سیاحتی اختلاف رحمت ہے	۵
۴۳۱	اختلاف فقہاء کے اسباب	۶
۴۳۲	مذہب سے وابستہ اختلاف کے اسباب	۸
۴۳۲	اصولی قواعد سے وابستہ اختلاف کے اسباب	۹
۴۳۲	اختلافی مسائل میں گیر اور ایک دوسرے کی رعایت	۲۰
۴۳۲	مل: اختلافی مسائل میں تیر	۲۰
۴۳۳	م: اختلافی مسائل میں ایک دوسرے کی رعایت	۲
۴۳۳	اختلاف کی رعایت کا حکم	۲۲
۴۳۳	اختلاف سے بچنے کی شرطیں	۲۳
۴۳۳	اختلاف سے بچنے کی مثالیں	۲۴
۴۳۴	اختلافی مسئلہ کے واقع ہونے کے بعد اختلاف کی رعایت	۲۵
۴۳۵	اختلافی مسائل میں طریقہ کار	۲۶
۴۳۵	مقلد اختیار اور تحریری کے درمیان	۲۶
۴۳۶	اختلافی مسائل میں قاضی اور مفتی کا طرز عمل	۲۷
۴۳۷	قاضی کے فیصلہ سے اختلاف کا ختم ہونا	۲۸
۴۳۸	مام پال کے کتاب کے تصرف سے اختلاف کا ختم ہونا	۲۹
۴۳۸	نمار کے احکام میں مخالف کے پیچھے نمار کی ادائیگی	۳۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
	امام کا اپنے مقتدیوں کی رعایت سے اُتر مقتدی نماز کے احکام	۳۱
۴۳۹	میں اس سے اختلاف رکھتے ہوں	
۴۳۹	حق دینے والوں کے درمیان اختلاف	۳۲
۴۳۹	کوہوں کا اختلاف	۳۳
۴۴۰	حدیث اور روایے والے کا اختلاف	۳۴
۴۴۶-۴۴۰	اختلاف دار	۱۰-۱
۴۴۰	تعریف	
۴۴۱	اختلاف دین کی قسمیں	۲
۴۴۲	میراث جاری ہوا	۳
۴۴۲	«لا تذبذب»	۴
۴۴۳	میں بڑی کے درمیان تفریق	۵
۴۴۴	نقد	۶
۴۴۵	صیت	۷
۴۴۵	تنباس	۸
۴۴۶	عقل (صیت کا نہایت کرا)	۹
۴۴۶	حدیث	۱۰
۴۴۷-۴۵۳	اختلاف دین	۱۴-۱
۴۴۷	الف: تواریث (میراث جاری ہوا)	۲
۴۴۸	ب: نکاح	۳
۴۴۸	ج: ثانی کراے کی ولایت	۴
۴۴۹	د: مال کی ولایت	۵
۴۴۹	ه: حنانت (پرورش کرنے کا حق)	۶
۴۵۰	و: «لا کافرین میں تابع ہوا	۷
۴۵۰	ز: نقد	۹
۴۵۱	ح: عقل (صیت کرا)	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۱	طہ: بصیرت	۲
۴۵۲	ی: شریعت	۳
۴۵۳	ک: حد و ف	۴
۴۵۳	اختلاف مطالع	
	دیکھئے: مطالع	
۴۵۴-۴۵۶	انتہا	۵-۱
۴۵۴	تعریف	
۴۵۴	متعلقہ الفاظ: اصول، مسائل، احکام	۲
۴۵۵	الف: ادنیٰ علم	۳
۴۵۵	ب: مبانی میں انتہا	۴
۴۵۵	ج: حقوق میں انتہا	۵
۴۵۶-۴۶۰	اختیار	۱۱-۱
۴۵۶	تعریف	
۴۵۶	متعلقہ الفاظ: اختیار، ارادہ، رضا	۲
۴۵۷	اختیار کی شرطیں	۵
۴۵۷	اختیار صحیح، اور اختیار کا سد کا مراء	۶
۴۵۷	اختیار: پنے ملا	۷
۴۵۸	اختیار کا محمل	۸
۴۵۹	ثاب: "رضاب" ملے کے لئے اختیار کی شرط	۹
۴۵۹	اختیار کے مشروئے ہوئے کی حکمت	۱۰
۴۵۹	بحث کے مقامات	
۴۶۰-۴۶۶	اختیار	۱۳-۱
۴۶۰	تعریف	
۴۶۰	متعلقہ الفاظ: کبر، عجب، غرر	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۶۲	اختیال کا شرعی حکم	۶
۴۶۲	الف: چلنے میں اختیال	۷
۴۶۳	ب: پاس میں اختیال	۸
۴۶۳	کون سا پاس زحمت چار ہے اور وہ کب کے: ہر دو میں نہیں آتا	۹
۴۶۵	عورت کا اپنے کپڑے کو لمبا کرنا	۱۰
۴۶۶	ج: سواری میں اختیال	
۴۶۶	د: غارت میں اختیال	۱۲
۴۶۶	ه: دشمن کو ڈرے کے لئے اختیال	۱۳
۴۶۷-۴۶۷	اِخْدام	۱-۳
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	جہلی حکم	۲
۴۶۷	بحث کے مقامات	۳
۴۶۸-۴۶۹	اِخْرَاج	۱-۴
۴۶۸	تعریف	
۴۶۸	متعلقہ الفاظ: اِخْرَاج	۲
۴۶۸	جہلی حکم، بحث کے مقامات	۳
۴۶۹	اِخْرَاج کا حکم شرعی	۴
۴۶۹	اِنْخَاء	
	دیکھئے: اِنْخَاء	
۴۷۰-۴۷۱	اِخْلَاف	۱-۵
۴۷۰	تعریف	
۴۷۰	متعلقہ الفاظ: اِخْلَاف	۲
۴۷۰	اِخْلَاف کی جہلی میں واقعیت کیا ہے؟	۳
۴۷۰	اِخْلَاف کا حکم شرعی	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۷۱	اخلاف کے آثار	۶۵
۴۷۱	الح: اخلاف و حد (و حد کی خلاف ورزی)	۵
۴۷۱	ب: اخلاف ثر ط (ثر ط کی خلاف ورزی)	۶
۴۷۵-۴۷۲	اواو	۴۰-۱
۴۷۲	تعریف	۱
۴۷۳	محتاجہ القاطنہ قضاۃ اعادہ	۳
۴۷۸-۴۷۳	مبادات میں ۱۱	۲۵-۵
۴۷۳	وقت ۱۱ کے اعتبار سے مبادات کی قسمیں	۶
۴۷۴	۱۱ کا ثر بنی حکم	۷
۴۷۶	وقت تک ہوئے ۱۱ انگلی سے چنے سے متعلق ہوئی	۸
۴۷۸	اصحاب اندر (حذرہ الوں) کی ۱۱ انگلی	۹
۴۸۰	وقت جو بیا سب جو ب سے پہلے ۱۱ انگلی	۱۳
۴۸۰	مبادات کی ۱۱ انگلی میں یا بت	۱۴
۴۸۴	۱۱ انگلی کو وقت جو ب سے موثر رہا	۱۹
۴۸۷	۱۱ انگلی سے بار رہا	۲۳
۴۸۸	مبادات میں ۱۱ انگلی کا اثر	۲۵
۴۸۸-۴۹۰	اواو شہادت	۲۸-۲۶
۴۸۸	۱۱ شہادت (کوہی، چنے) کا حکم	۲۶
۴۹۰	۱۱ شہادت کا طریقہ	۲۸
۴۹۴-۴۹۰	اواو ذین	۳۸-۲۹
۴۹۰	۱۱ کا مفہوم	۲۹
۴۹۰	۱۱ ۱۱ کا حکم	۳۰
۴۹۱	۱۱ ۱۱ کا طریقہ	۳۱
۴۹۲	جو چنے میں ۱۱ انگلی کے تمام مقام ہوتی ہیں	۳۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۹۲	دین کی «انگلی نہ رہا»	۴۳
۴۹۳-۴۹۵	ادبِ قرأت	۴۰-۴۹
۴۹۳	قرأت میں «اکامتی»	۴۹
۴۹۳	قرأت میں حسن «اکامی»	۴۰
۴۹۵	ادب	
	دیکھئے: آئینہ	
۴۹۶-۴۹۵	ادب	۳-۱
۴۹۵	تعریف	۱
۴۹۶	ادب کا حکم	۲
۴۹۶	بحث کے مقامات	۳
۵۰۳-۴۹۷	ادبِ خار	۱۳-۱
۴۹۷	تعریف	۱
۴۹۷	متبادل الفاظ، اکتار، استعار	۲
۴۹۷	حکومت کا فیض، مری بل کی، فیہ دام، مری رہا	۳
۴۹۸	فرہ، کا، فیہ دام، مری رہا	۵
۵۰۲	خار کا اثر ہی حکم	۶
۵۰۲	قربانی کے وقت کی، فیہ دام، مری	
۵۰۳	حکومت کا وقت، مری کے لئے مریات، مری کی کا، فیہ دام	۲
۵۰۳	مری کے وقت، فیہ دام، مری میں کا، کا	۳
۵۰۴	خوراک کے مری، مری کی مری میں کا، فیہ دام	۴
۵۰۵	ادب	
	دیکھئے: بجوی	
۵۰۷-۵۰۵	ادبِ خان	۴-۱
۵۰۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰۵	اجمالی حکم	۲
۵۰۶	بحث کے مقامات	۴
۵۰۷-۵۰۹	۱۔ دراک	۵-۱
۵۰۷	تعریف	۱
۵۰۸	متعلقہ الفاظ: لائن و مسبق	۲
۵۰۸	اجمالی حکم	۴-۴
۵۰۹	بحث کے مقامات	۵
۵۱۰-۵۲۰	۲۔ دلاء	۲-۱
۵۰۹	تعریف	۱
۵۰۹	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۵۱۰	۱۔ دمان	
	بکسے: قمر بیدار	
۵۱۰-۵۱۲	اؤی	۵-۱
۵۱۰	تعریف	۱
۵۱۰	متعلقہ الفاظ: ضرر	۲
۵۱۱-۵۱۲	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵-۳
۵۱۱	الف: اؤی معمولی ضرر کے معنی میں	۳
۵۱۱	ب: اؤی موذی چیز کے معنی میں	۴
۵۱۲-۵۳۳	اؤان	۵۱-۱
۵۱۲	تعریف	۱
۵۱۲	متعلقہ الفاظ: دعوۃ بنداء، اقامت، تجویب	۲
۵۱۲	اؤان کا شرعی حکم	۵
۵۱۲	اؤان کی مشروعیت کا آغاز	۶
۵۱۵	اؤان کے مشروع ہونے کی خلت	۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۱۵	”وں کی نصیحت	۹-۸
۵۱۶	”وں کے اتناظ	۰
۵۱۷	اذان میں ترجیح	
۵۱۷	مکھویب	۴-۱۲
۵۱۸	”وں کے بعد نئی پرہیز	۵
۵۱۹	گھروں میں نماز کا اعلان	۱۶
۵۲۰-۵۲۳	اذان کی شرطیں	۲۶-۷
۵۲۰	نماز کے وقت کا داخل ہونا	۱۷
۵۲۱	اذان کی نیت	۱۹
۵۲۱	عربی زبان میں اذان دینا	۲۰
۵۲۲	اذان کا کھن سے خالی ہونا	۲۱
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان ترتیب	۲۲
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان موعظہ	۲۳
۵۲۳	بلند آواز سے ”ان دینا	۲۶-۲۴
۵۲۳-۵۲۵	”ان کی منتیں	۲۸-۲۷
۵۲۳	استقبال قبلہ	۲۷
۵۲۴	ترسل یا ترکیلی	۲۸
۵۲۶-۵۲۵	موذن کی صفات	۳۲-۲۹
۵۲۵	موذن میں یا صفات شرطیں	
۵۲۵	اسلام	۲۹
۵۲۵	مروءت	۳۰
۵۲۵	عقل	۳۱
۵۲۵	بلوغ	۳۲
۵۲۷-۵۲۷	موذن کے لئے ”حب صفات	۳۳-۳۲
۵۲۷	کن نمازوں کے لئے ”وں مشروط ہے؟	۴۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۲۸	فوت شدہ نمازوں کے لئے ۱۰ ان	۴۴-۴۳
۵۲۹	یک وقت میں جمع کی ۱۰ نمازوں کے لئے ۱۰ ان	۴۵
۵۲۹	اس مسجد میں ۱۰ ان جس میں جماعت ہو چکی ہو	۴۶
۵۳۰	مستعد و مودن ہونا	۴۷
۵۳۰	جن نمازوں کے لئے ۱۰ ان شروع نہیں ہے ان کے اداں کا طریقہ	۴۸-۴۹
۵۳۱	۱۰ کا جواب ۱۰ ر ۱۰ ان کے بعد کی ۱۰ عا	۵۰
۵۳۲	نماز کے طاب و دھرم کے کاموں کے لئے ۱۰ ان	۵۱
۵۳۳-۵۳۳	اؤن	۱-۲
۵۳۳	تعریف	
۵۳۳	جمالی حکم	۱
۵۳۳	اؤن کار	
	۱۰ کہنے: ۱۰	
۵۳۴-۵۳۴	اؤن	۱-۱۱
۵۳۴	تعریف	
۵۳۴	جمالی حکم ۱۰ بحث کے مقامات	۲
۵۳۵	۱۰ نونوں کا حصہ میں	۳
۵۳۵	دونوں کانوں کا اندرونی حصہ	۴
۵۳۵	کیا اؤن بول کر پورا جسم مراد لیا جاسکتا ہے؟	۵
۵۳۶	کیا اؤن کامل ستر عضو ہے	۶-۱۱
۵۳۷-۵۳۷	اؤن	۱-۶۵
۵۳۷	تعریف	
۵۳۷	متعلقہ، اتناظر، باحت، اجارت، امر	۲-۳
۵۳۸	۱۰ کی قسمیں	
۵۳۸	الحق: ماذونہ کے اعتبار سے ۱۰ ان	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۳۹	ب: تصرف، بقت اور مکان کے اعتبار سے بن	۶
۵۴۰	بن کا حق کس کو ہے؟ شارع کا بن	۷
۵۴۲	مالک کا بن	
۵۴۳	تصرف کی اجازت	۱۲
۵۴۳	دوسری طرف ملکیت منتقل کرنے کی اجازت	۱۳
۵۴۳	مستلاک کی اجازت	۴
۵۴۳	نفع اٹھانے کی اجازت	۵
۵۴۴	صاحب حق کی اجازت	۶-۲۲
۵۴۵	خاصی کی اجازت	۲۳-۲۶
۵۴۵	ولی کی اجازت	۲۷-۲۸
۵۴۶	وقف کے متولی کی اجازت	۲۹
۵۴۷	مالک بن کے اجازت	۳۰-۳۱
۵۴۸	بن میں تعارض	۳۲-۳۳
۵۴۸	بن کا طریقہ	۳۴-۳۸
۵۵۰	اجارت کو سلامتی کے ساتھ مقید کرنا	۳۹
۵۵۰	اول۔ دو حقوق بن میں سلامتی کی قید نہیں ہے	۴۰-۴۲
۵۵۰	الف۔ شارع کے بن۔ جب رے سے۔ جب ہوئے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں	۴۰-۴۲
۵۵۱	ب۔ عقد کی بن۔ جب ہوئے والے حقوق بن کی چند مثالیں	۴۳-۴۴
۵۵۲	دوم۔ دو حقوق بن میں سلامتی کی قید ہے	۴۵-۴۹
۵۵۳	گھروں میں داخل ہونے میں اجارت کا اثر	۵۰-۵۱
۵۵۴	حق میں اجارت کا اثر	۵۲-۵۶
۵۵۶	مستلاک میں اجارت کا اثر	۵۷
۵۵۶	جریم میں بن کا اثر	۵۸-۶۰
۵۵۷	نفع اٹھانے میں بن کا اثر	۶۱-۶۴
۵۵۸	بن کا خاتمہ	۶۵

موسوعه فقهيہ

آپس میں معاملہ کروادھار کا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو۔
 ن۔ مدت یا زمانہ کے معنی میں: لہذا تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَنُقَرِّضُ
 فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى" (۱) (اور ٹھہرا رکھتے
 ہیں ہم بیٹ میں جو کچھ چاہیں ایک وقت مسمیٰ تک)۔

اجل

اجل فقہاء کی اصطلاح میں:

۳۔ اجل آئندہ کی وہ مدت ہے جس کی طرف کوئی امر منسوب کیا
 جائے، خواہ یہ مدت (جس کی طرف اضافت کی جارہی ہے) کسی
 التزام کو پورا کرنے کی ہو یا کسی التزام کو ختم کرنے کی ہو، خواہ شریعت
 نے یہ مدت مقرر کی ہو یا قاضی کے فیصلہ سے متعین ہوئی ہو یا التزام
 کرنے والے یا ذرا یا ذرا کے ارادے سے متعین ہوئی ہو۔

اجل کی تعریف: سب ذیل چیزیں اس کو شامل ہے:

۱۔ اجل شرعی، یعنی مستقبل کی وہ مدت جسے شارع حکیم نے کسی
 حکم شرعی کے لئے بطور سبب متعین فرمایا ہے، جیسے مدت۔

۲۔ اجل قسطنی، یعنی مستقبل کی وہ مدت جسے عدالت نے کسی
 امر کے لئے طے کیا ہو، مثلاً فریق مقدمہ کو حاضہ کرنے کے لئے یا کو وہ
 پیش کرنے کے لئے۔

۳۔ اجل اتقائی، اور وہ آنے والی وہ مدت ہے جسے التزام
 کرنے والا اپنے التزام کو پورا کرنے کے لئے (مدت اضافت) یا
 اس التزام کی تکمیل کی تکمیل کے لئے (مدت توفیت) طے کرے، خواہ
 اس کا تعلق ان تصرفات سے ہو جن کی تکمیل ایک شخص کے ارادہ سے
 ہو جاتی ہو یا ان تصرفات سے ہو جن کی تکمیل دوسروں فریق کے
 ارادے سے ہوتی ہو (۲)۔

تعریف:

۱۔ لغت میں یہ چیز کی اصل اس کی مدت اور وقت کو کہتے ہیں جس
 میں وہ چیز ہوتی ہے، "اجل الشئ اجل" کا مصدر ہے، باب
 "سمع" سے آتا ہے، وہ تفعیل سے جب یہ مادہ استعمال ہوتا ہے
 (اختصاص قاصد) تو اس کا معنی آتا ہے: کسی کام کی مدت مقرر کرنا،
 "اجل" (جو عمل کے وزن پر ہے) عامل کی ضد ہے (۱)۔

قرآن کریم میں، اجل کے استعمالات:

۲۔ قرآن کریم میں، اجل کا لفظ مختلف معانی پر بولا جاتا ہے:

الف۔ مدت حیات کا ختم ہو جانا: لہذا تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَمَّا كُنِ
 لِمَ أَهْلًا فَأَمَّا إِذَا هُمُ أَحْيَاءُ أَحْيَاهُمْ لَا يَسْتَحْيُونَ سَاعَةً وَلَا
 يَسْتَقْدِمُونَ" (۲) (اور ہم موت کے لئے اس کی موت کا وقت مقرر
 ہے، پس جب ان کی موت کا وقت آجائے گا تو وہ نہ ایک گھنٹہ کی پیچھے
 نہ کہیں گے نہ آگے)۔

ب۔ کسی التزام کی مدت: "یٰۤاَيُّهَا الْمَدِينُ امْوَازِنُوا بُيُوتَكُمْ
 خَشْمًا هَؤُلَاءِ لِمَ تَعَالَىٰ كَارِثًا هَؤُلَاءِ" (۳) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱

اجل کی خصوصیات:

۴- الف۔ اجل آئندہ آنے والا زمانہ ہے۔

ب۔ اجل وہ چیز ہے جس کا قیاس یقینی ہے (۱)۔

وہ یہ خاصیت زمانہ کی ہے، اس کی تحقیق کرتے ہوئے مالک الدین بن حامد فرماتے ہیں: ”علم کو مستقبل کے یہ زمانہ کی طرف منسوب کرنے سے یہ اثر مرتب ہوگا کہ علم اس متعین وقت کے آنے تک مؤخر رہے گا جو وقت متعین لا محالہ وجود میں آنے والا ہے، کیونکہ زمانہ جو خارجی کے لزوم میں سے ہے لہذا زمانہ کی طرف نسبت کسی چیز کی نسبت ہے جس کا جو یقینی ہے“ (۲)۔

ج۔ اجل اصل تصرف سے ایک راہ چیز ہے۔

اس کی تحقیق یہ ہے کہ تصرفات بھی فوراً مکمل ہو جاتے ہیں، اور ان کے احکام ان پر تصرف صادر ہوتے ہی مرتب ہو جاتے ہیں، انہیں تا جیل لاحق نہیں ہوتی، اور بھی تصرفات کے ساتھ اجل لاحق ہو جاتی ہے مثلاً ذین کی ادائیگی یا متعین سالانہ کی ادائیگی کے لئے آئندہ کا وقت مقرر کرنا، یا آثار عقد کی تعمید کے لئے آئندہ کا وقت مقرر کرنا (جہاں ایسا کرنا صحیح ہو)، سرسی اور کاسانی کی گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ ”اجل“ کو ایسا امر مانا گیا ہے جس کا تقاضا خود وقت نہیں کرتا بلکہ خلاف قیاس مدیون کے قاعدہ کے لئے اسے شروع کیا گیا ہے (۳)۔

(۱) یہی ہے ”اجل“ شرط سے علیحدہ جاتی ہے کیونکہ شرط ایسا امر ہوتا ہے جس کا وقوع متعین ہو۔

(۲) الاشیاء و تصرفات المملوکیہ ص ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱

۱۰۰

اکرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”من أسلف في شيء فبسط في كيل معلوم أو وزن معلوم إلى أجل معلوم“ (جو شخص کوئی چیز جسے معلوم کے طور پر بیچے) (یعنی قیمت نقد اور عین «صارفہ») تو سے یا بے کثرتی کی ماپ یا اس کا تول معلوم ہو ورنہ حوائج کا وقت معلوم ہوتا ہے۔^(۱)

۸۔ فقہ اسلامی کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہ میں آئندہ آنے والی مدت کے چار استعمالات پائے جاتے ہیں۔

(۱) مدت اضافت، (۲) مدت بقیت، (۳) مدت خیر، (۴) مدت استعجال، ال سب فی تفصیل؛ طیل میں بیان کی جاتی ہے:

تیسرے کی مثال یہ ہے کہ اوصار قیمت کے بدلے کوئی چیز فروخت کی ہو۔ اس طرح فرجنگی درست ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا بَايَعْتُمْ بَدِيعَ لِي أَحِبُّ عَسَىٰ** **لَا تَكُونُوا** (۲) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاہدہ کرو اوصار کا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو)۔

درست ضابطه:

۹۔ مدت اضافت مستقل کی وحدت ہے جس کی طرف آثار متعدی تنقیہ کا غازیہ چین کی یہ وہی یا شمس (دین کی حوائج) کی یہ وہی منسوب کی جائے۔

پہلے کی مثال یہ ہے کہ کسی نے کہا ”جب عید ملائی آجائے تو میں
 نے تم کو اپنے سے قریبی کا جو رتہ میرے کا وکیل بنایا“ یہاں مقدمہ
 وکالت کو زمانہ جستجی کی طرف مسمب کیا گیا ہے۔ جمہوریت اس
 کی صحت کے قائل ہیں (۲)

دہرے کی مثال بیع مسلم ہے۔ جس میں زمرہ مسترد وہاں کی حوائج کو ایک متعین مدت کی طرف منسوب پایا جاتا ہے، چونکہ رسول

4. **संस्कृत**

۱۰۔ مدتِ وقت مستقبل کی وہ مدت ہے جس کے ختم ہونے تک
امتِ ام کی سمیہ جاری رہتی ہے، یہ نعتِ وراثت ہوتی ہے جو یک خاص
وقت تک کے لئے ہوتے ہیں، مثلاً عقدِ بارہ (۳)، اس سے کہ بارہ
مدت معلوم نہ کی صحیح ہوتا ہے یا میں عمل پر جو متعین وقت میں پورا ہو،
جس مدت کے پورا ہونے سے عقدِ بارہ بھی پورا ہوتا ہے، عقد
اجارہ کی مدت کو "اعمال" شمار کیا جاتا ہے اس کا مقصد قرآنِ کریم کی
یہ آیات ہیں: "قَالَ اِنِّيْ اَرِيْدُ اَنْ اُكْحِكَ بِحَدِيْ اِبْنَتِيْ
هَاتِيْنِ عَلٰى اَنْ تَاْخُزِيْ لِمَا سِيْ حَاجِحٍ فَاِنْ اَتَمَمْتِ عَشْرًا
(۱) آئندہ اس کی وضاحت اس قسم میں آئے گی جو سالوں کی جو لگی ہوئی مدت مستقبل
کی طرف منسوب کرنے کی بحث کے لئے مخصوص ہے۔ حدیث: "اس
سلف ہی کسی... کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی،
ابن ماجہ و احمد بن حنبل نے کی ہے (اصحٰ للکلبی ۳۳، ۱۶۰)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) اس کی تحصیل پہلی قسم کے من خود کے تحت آئے گی جو ہر وقت طہ پر ہی صحیح
ہوتے ہیں۔

() بلا حظہ ہو: اے مظلوم! حُجّہ الہیہ ہے۔^{۵۹}

(۲) آئندہ "عقود مضائقہ" کے تحت اس کی تفصیل آئے گی، وہیں یہ بات بھی آئے گی کہ اس کی روٹھی کا قول حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا ہے اس کی دلیل مابرت کے بارے میں رسول اکرم ﷺ کا یہ قول ہے "امیر کم ذمہ" ہاں قل فجعصر، ہاں قل لعبد اللہ بن رواحہ" (تمہارے امیر دیکھیں، اگر وہ قتل کر دیئے جائیں تو جعصر امیر ہیں، وہ بھی قتل کر دیئے جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ امیر ہوں گے) اس کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کیا ہے "قمر السبی ﷺ فی غزوہ موند بن حارثہ لقال: ابن قل ذمہ فجعصر .." (نبی ﷺ نے حضرت دیکھ بن حارثہ کو غزوہ موت میں امیر بنایا، اور فرمایا: اگر دیکھ قتل کر دیئے جائیں تو جعصر...) (جمع احادیث ۱۳۶/۲)

اجل ۱۱

زائد مارغیس مقرر کی گئی ہوں^(۱)۔ ہر دفعہ کی ادائیگی کی مقدار اور اس کی مدت معینہ یا سال وغیرہ کے ساتھ متعین اور معلوم ہو^(۲)، تنجیم ”اجل“ کی ایک قسم ہے جس کا تعلق موخر دیں سے ہے، ”تنجیم“ (قسطوں پر معاملہ کرنے) کے نتیجے میں مستقل کے یک متعین وقت پر مال کے ایک خاص حصہ کا اشتقاق ہوتا ہے پھر دہرے متعین وقت پر دہرے حصہ کا اشتقاق ہوگا۔ (طے کردہ تفصیلات کے مطابق) اس طرح سلسلہ چلتا رہے گا۔

جن معاملات میں تنجیم کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ مال بدل کتابت کا۔ ین: نقد، اس بات پر متعلق ہیں کہ مال کتابت کی قسطوں پر، ”اینگلی طے کرنا چاہتا ہے“ (کتابت سے مراد) ”مرامہم کا متعین مال پر اشتقاق کرنا ہے جس کے نتیجے میں عام کو اسی وقت سے تصرفات کی آراء حاصل ہو جاتی ہے۔“ ”انجام کار اس مال کے“ ”آرنے کے بعد مرامہم کو آراء مل جاتی ہے، اس کے زورم کے بارے میں متاء کا اختلاف ہے، ثانیہ، خنبدہ کا مسک در مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ کتابت ایسے ہی مال کے بدلے ہو سکتی ہے جس کی ”اینگلی مستقبل میں قسطوں پر کی جاتی ہے، اس مسئلہ پر آئندہ ”یون موہلہ“ کے ذیل میں بحث کی جائے گی، فقہ اسلامی ”تنجیم“ کو ”اجل“ کی ایک قسم قرار دیتی ہے۔

۲۔ قتل شہیدہ، قتل ظالمین، قتل کی ”قسموں“ ”شہیدہ“ اور ”ظالمین“ میں خون بہا (ایہ) قاتل کے عائدہ پر قسطوں پر جب ہوتا ہے اس طرح کہ تین سالوں میں خون بہا ادا کرنا ہوتا ہے ہر سال تہائی خون بہا، اس کی ہر اسی جہتی، مالکی، شافعی، حنبلی فقہاء نے کی ہے۔

فَمَنْ عَدَاكَ وَمَا زَيْدٌ اِنْ اَشَقَّ عَلَيْكَ مَجْنُونٍ اَوْ اَشَاءَ اللّٰهُ
مِنَ الصّٰلِحِيْنَ . فَاِنْ ذٰلِكَ يَسْنِ وَيُسْكِنِ اِنَّمَا الْاَجَلِيْنَ
فَصَبَّحْتَ فَلَا غَدَاوَانَ عَمِي وَاللّٰهُ عَلٰى مَا يَقُولُ وَكِيلٌ^(۱)
(کہا میں چاہتا ہوں کہ یہ وہوں تجھ کو ایک مٹی اپنی ان دونوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری دہری رہے آئندہ میں۔ پھر اگر تو چاہے کہ وہ دہری رہے تو وہ تیری طرف سے ہے۔) میں نہیں چاہتا کہ تجھ پر ”تکلیف ذالوں“ تو پڑے گا مجھ کو زائد نے چاہا ایک بنتوں سے۔ بولا یہ جلد ہو چکا میرے۔ ”تیرے“ ”تجہ جوی مدت ان“ ”دونوں میں سے پوری کروں۔ سوزیدتی نہ ہو مجھ پر۔“ ”مرفقہ پر پھر مسہ اس بیج کا جو ہم کہتے ہیں)۔

عربی زبان میں بھی ”نہا نیل“ کا معنی تحدید وقت ہے اور ”توئیت“ کا معنی ”اوقات کی تحدید ہے، کہا جاتا ہے: ”وَقْتُهُ لِيَوْمٍ كَذَا تَوَلَّيْتُ“ (نلاں کام کے لئے نلاں دن کی تحدید کی) ”اجلہ“ کی طرح^(۲)۔

مدت تنجیم^(۳):

۱۱۔ مختار الصحاح میں ہے کہ لغت میں ”انجم“ مقرر کردہ وقت کو کہتے ہیں، اسی لئے نجومی کو ”انجم“ کہتے ہیں (کیونکہ نجومی آئندہ کے کاموں اور پیش آنے والے واقعات کے ”اوقات“ بتاتا ہے)، کسی شخص نے مال معینہ قسطوں پر ”سرایا ہو تو کہا جاتا ہے: ”منجم انمال تنجیما“۔

”تنجیم“ اصطلاحاً ادائیگی کو کسی متعین مدت تک ایک یا، قسطوں میں موخر کرنا ہے یہ وہ مال ہے جس کی ”اینگلی“ کے لئے ”ایا اس سے

(۱) سورہ قصص ۲۷-۲۸۔

(۲) مختار الصحاح مادہ ”احر“، ”وقت“، ”التاموس“ لخیص۔

(۳) ملاحظہ ہو: ملاحظہ علی تنجیم۔

(۱) جامعہ المدنی علی المشرع الکبیر ۱/۳۶۳۔

(۲) کتاب الفتن ۱/۳۶۳۔

مکمل کر دے مدت سے باہر کام کرنے والا ہوا، اور اگر کام مدت پوری ہونے پر "مقررہ" یا مکمل نہیں کیا تو اس نے اس کام کی انجام دہی نہیں کی جس کی انجام دہی عقد اجارہ میں طے پائی تھی، یہ ایسا "غرر" ہے جس سے بچنا ممکن ہے، اور ایسی صورت حال اس وقت نہیں ہوتی جب کہ عقد اجارہ صرف مدت یا صرف عمل پر طے ہو لہذا غرر کے ساتھ مذکورہ بالا عقد اجارہ درست نہیں ہے۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ "پروٹیکشن" عقد اجارہ جائز ہے، کیونکہ یہ اجارہ دراصل یک متعین کام کے لئے کیا گیا ہے، مدت کا ذکر صرف اس لئے کر دیا گیا ہے تاکہ ہیر کام کی انجام دہی میں جلدی کرے، لہذا یہ اجارہ درست ہوا، اگر ہیر متعین مدت سے قبل متعین کام سے فارغ ہو گیا تو باقی مدت میں اسے کچھ اور کام میں سہارا دے گا، جیسے کوئی شخص متعین وقت سے پہلے سی کا این "اے" دے، دراصل کام مکمل ہونے سے پہلے مدت اجارہ پوری ہوئی تو مستثنیٰ (بچے رکھنے والے) کو اجارہ فسخ کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ اجیر نے اپنی شرط پوری نہیں کی، اگر مستاجر اجارہ باقی رکھنے پر راضی ہے تو اجیر اجارہ فسخ نہیں کر سکتا، اس لئے کہ شرطی خلاف ورری کی طرف سے پائی گئی ہے لہذا وہ اسے اجارہ فسخ کرنے کا بہانہ نہیں بنا سکتا، جس طرح فقہ علم میں "بچنے والا" متعین وقت پر مال جو اسے نہیں دے گا وہ خرید رہا ہے کو فسخ کر سکتا ہے جیسے بچنے والا کو معاملہ فسخ کرنے کا اختیار نہیں، (اگر بحث عقد اجارہ میں) مدت متعین مدت پر کام مکمل نہ ہونے کی صورت میں مستاجر نے عقد اجارہ کو باقی رکھنے کا فیصلہ کیا تو ہیر سے کام نام نہ کرے کسی چیز کا نہیں، جس طرح فقہ علم میں مدت متعین مدت پر مال کی طرف سے مال کی جو گئی نہ ہو پانے کی صورت میں خرید رہا ہے سے کام لے، معاملہ کو باقی رکھے تو اسے صرف اتنا حق ہوتا ہے کہ مال وصول کر لے،

تو مدت معنی میں کیا ہے کہ: "عقد اجارہ طے کرتے وقت اگر یہ شرط لگائی گئی کہ مدت آمد و ملاں مدت طے کی تو اس کے مطابق اس کی لازم ہوں،" اگر رشتہوں میں مدت کی "انگلی" طے پائی ہے مثلاً بیوی مدت یا ماہ مدت یا اس سے کم یا زیادہ تو جیسا طے ہوا ہے اسی کے مطابق اس کی رٹنی ہوگی، کیونکہ یہ چیز کو اس پر دینا سے نذر مدت کرنے کی طرح ہے، "ہیر کی نذر" انگلی نقد "در" حار دونوں صحیح ہے، لہذا "اجارہ بھی دونوں طرح صحیح ہوگا" (۱)۔

مدت استعجل:

۱۲- مدت استعجل سے وہ وقت مراد ہے جس کو عقد میں ذکر کرنے کا مقصد عقد کے اثرات جلد حاصل کرنا ہو۔

وقت استعجل کا تذکرہ فقہاء نے اجارہ کی بحث میں کیا ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ اجارہ کی دو قسمیں ہیں: پہلی قسم یہ ہے کہ خاص مدت کے لئے عقد اجارہ کیا جائے، دوسری قسم یہ ہے کہ متعین کام کے لئے عقد اجارہ کیا جائے۔

جب اجارہ میں مدت مقرر کر دی گئی تو امام ابو حنیفہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک عمل کا تعین جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ وقت اور کام دونوں کی قسمیں کرے سے عقد اجارہ میں "غرر" کا عنصر نہ ہو جاتا ہے، کیونکہ کبھی اجیر مدت اجارہ مکمل ہونے سے قبل کام سے فارغ ہو جائے گا، تب اگر اس سے باقی مدت میں کام یا جائے گا تو جتنا کام کرنا عقد میں طے کیا تھا اس کا کام اس سے زیادہ ہو جائے گا، اور اگر باقی مدت میں کام نہ کرے تو متعین مدت کے کچھ حصہ میں کام نہ کرنے کا مرتکب ہوگا، اور کبھی ایسا بھی ہوگا کہ متعین مدت مکمل ہو جانے کے باوجود متعین کام پورا نہیں کر پائے گا، اب اگر وہ کام

اجل ۱۳

مقدمہ پیش ہوا جس کے (نکاح کے بعد) تھیں ہی مہینہ پر بچہ پیدا ہو گیا تھا، حضرت عمرؓ نے اسے سنگسار کرنے کا ارادہ فرمایا تو حضرت علیؓ نے فرمایا: ”یسا کرنا آپ کے لئے درست نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالْوَالِدَاتُ يُؤْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ“ (۱) (اور ماں اپنے بچوں کو دو دو پانچ پورے دو سال) دوسری جگہ ارشاد ہے: ”وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَمْنُونَ شَهْرًا“ (۲) (اور اس کا حمل اور اس کی دودھ پڑھائی تین مہینوں میں ہو پاتی ہے)، دو سال اور تھیں تین مہینے ہوئے، لہذا اس عورت کو رجم نہیں کیا جانا چاہیے، (حضرت علیؓ کی اس گفتگو کے بعد) حضرت عمرؓ نے اس عورت کو رہا کر دیا۔ اس عورت کو دوبارہ چھ مہینہ پر بچہ پیدا ہوا (۳)۔

اسی طرح فقہ اسلامی نے حمل کی زائد سے زائد مدت بھی متعین کر دی ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اپنی صحیح روایت کے مطابق) کہتے ہیں کہ یہ مدت چار سال ہے، مالکیہ کی ایک رائے میں پانچ سال اکثر مدت حمل ہے، حنفیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اکثر مدت دو سال ہے۔

مفتی اعجاز میں ہے کہ حمل کی اکثر مدت کی دلیل مستقرہ ہے، امام مالک سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”ہماری پڑوسن محمد بن عثمان کی بیوی تھی خاتون ہیں، ان کے شوہر بھی بچے دی ہیں، بارہ سال کی مدت میں اس خاتون کے تین بار بچے پیدا ہوئے، ہر بچہ چار سال ان کے پیٹ میں رہا“، اور ایسا دوسری خواتین کے بارے میں بھی نقل کیا گیا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہ تین سال تک حمل بھی نقل کیا گیا ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۲) سورہ احقافہ ۱۵۔

(۳) انصاف مع الشرح الکبیر ص ۱۱۵، فتح القدیر ص ۱۸۱، فتح القدیر کی روایت کے مطابق یہ واقعہ حضرت عثمانؓ کے ساتھ پیش آیا، اور حضرت اسحاقؓ نے اس کو بدلائے دی۔

اور اگر ہفت پر کام مکمل نہ ہوے کی وجہ سے مستاجر نے اجارہ فتح کر دیا تو اگر ہیر نے بھی کچھ بھی کام نہیں کیا تھا تو اللہ تعالیٰ اور کام وہاں تم ہو گئے، اور اگر ہیر نے کچھ کچھ کام نہ کیا تھا تو اس کو اللہ تعالیٰ کی (یعنی اللہ تعالیٰ کی جتنی اللہ تعالیٰ ہے وہ طے لی) اس لئے کہ جارہ فتح ہو جانے کی وجہ سے طے شدہ مدت ساتھ ہوئی، لہذا حرجت مثل کی طرف رجوع کیا جائے گا (۱)۔

اجل کی قسمیں اپنے مصادر کے اعتبار سے

اپنے مصادر کے اعتبار سے اجل کی تین قسمیں ہیں:

اجل شرعی، اجل تقضی، اجل اتفاقی۔

ذیل میں ہم ہر قسم کی تعریف کریں گے، ہر قسم میں شامل انواع کا تذکرہ کریں گے، اور ہر قسم کے لئے مستقل فصل قائم کریں گے۔

فصل اول

اجل شرعی

اجل شرعی سے مراد وہ مدت ہے جس کو شرع عظیم نے کسی حکم شرعی کا سبب قرار دیا ہو، اس نوع میں مندرجہ ذیل مدتیں داخل ہیں:

مدت حمل:

۱۳- مدت حمل وہ زمانہ ہے جس میں بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں رہتا ہے، فقہ اسلامی نے حمل کی کم سے کم ”ریاۃ“ سے ”ریاۃ“ مدت بیان کر دی ہے، اور اس مدت (یعنی قائل مدت حمل) کا استنباط قرآن کریم میں ”روایت“ سے کیا گیا ہے، اثرم نے اپنی سند کے ساتھ ابو ملاسود سے روایت کیا ہے کہ ”حضرت عمرؓ کی مدت میں ایک ایسی خاتون کا

(۱) انصاف مع الشرح الکبیر ص ۱۸۱۔

ان کی دلیل تسلیم حدیبیہ کا واقعہ ہے (جس میں رسول اکرم ﷺ نے صرف دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا)، اگر مشرکین سے دس سال سے زیادہ مدت کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا جائے گا تو یہ حامدہ (غیر معتبر) ہوگا ہو مگر پڑے گا اس سے کہ اصل یہ ہے کہ مشرکین سے قتال کرنا فرض ہے، یہاں تک کہ وہ یہاں لا میں یا تزیہ آئیں (۱)۔ تنبیہات "ہدیہ" کی اصطلاح میں دیکھی جائیں۔

نقطہ کے اعلان و اشتہار کی مدت (۲):

۱۵- نقطہ کے اعلان و اشتہار کی مدت شریعت سے ثابت ہے، اس سلسلہ میں اصل وہ حدیث ہے جو صحابی رسول زید بن خالد بن زیدؓ ان سے مروی ہے کہ رسول نے فرمایا: "سئل رسول اللہ ﷺ عن اللقطة الذهب أو الورق فقال: اعرف وكاءها وعفاصها" (۳) "ثم عرفها سنة، فإن جاء طالبها يومها من الدهر فاذها إليه، وسأله عن صالة الإبل، فقال: مالك ولها؟ دعها فإن معها حذاءها وسقاءها، ترد الماء وتاكل الشجر، حتى يجعلها رثاء، وسأله عن الشاة، فقال:

(۱) اہمى مع الشرح ۵۱۸/۱۰، شرح لروى ۲۲۵/۳، الفتاوى الهندية ۲/۷۷، الدرر النورى على الشرح الكبير ۲۰۶/۳۔

(۲) لغت میں "نقطہ" گرے پڑے ہال کو کہتے ہیں، اصطلاح شرع میں "نقطہ" حیوانات کے علاوہ دوسرے مال کو کہتے ہیں جو کہیں پڑا ہو اور اس کی کوئی حفاظت کرنے والا نہ ہو، "ہالہ" وہ چمپا ہے جو پتے گھر کا راستہ بھول جائے (الاختیار للموصلی ۹۵/۲، طبع مطبعہ انجمن کلمہ ۱۳۵۵ھ/۱۹۳۶ء، الشرح الكبير للدرر النورى ۱۱/۷۷، نیز دیکھئے الروض المربع بشرح راہ المستخرج لمصوب البهوتی، المغنی مع الشرح الكبير ۳۱۸/۶۔

(۳) "و كاء" وہ چیز جس سے باء حاجا جائے، "عفاص" وہ برتن جس میں چھ مچھوٹا کیا جائے۔

۱۶- حنفیہ، مالکیہ کا مسلک اور امام احمد کی ظاہر روایت یہ ہے کہ اہل حرب سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست ہے، جس طرح رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا، جنگ بندی کی مدت اس سے کم اور زیادہ بھی ہوسکتی ہے، مدت کی تحدید کے بغیر بھی جنگ بندی کا معاہدہ کیا جاسکتا ہے، بس شرط یہ ہے کہ جنگ بندی میں مسلمانوں کا غنا، دولت اور اس میں مسلمانوں کا منہ نہ ہو، جنگ بندی کا حامدہ دس سال سے زیادہ نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَلَا تَهِنُوا وَتَلَذُّوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَغْلَىٰ" (۴) (تو تم بہت مت ہارو اور صلح کی طرف مت ہڈو اور تم ہی غالب رہو گے)۔

جنگ بندی کی مدت (مدت ہدنة) (۲):

۱۳- حنفیہ، مالکیہ کا مسلک اور امام احمد کی ظاہر روایت یہ ہے کہ اہل حرب سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست ہے، جس طرح رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا، جنگ بندی کی مدت اس سے کم اور زیادہ بھی ہوسکتی ہے، مدت کی تحدید کے بغیر بھی جنگ بندی کا معاہدہ کیا جاسکتا ہے، بس شرط یہ ہے کہ جنگ بندی میں مسلمانوں کا غنا، دولت اور اس میں مسلمانوں کا منہ نہ ہو، جنگ بندی کا حامدہ دس سال سے زیادہ نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَلَا تَهِنُوا وَتَلَذُّوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَغْلَىٰ" (۴) (تو تم بہت مت ہارو اور صلح کی طرف مت ہڈو اور تم ہی غالب رہو گے)۔

۱۴- حنفیہ، مالکیہ کا مسلک اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ مشرکین کے ساتھ دس سال سے زائد کا جنگ بندی کا معاہدہ دس سال سے زیادہ نہیں ہے،

(۱) الاختیار ۴۳۳/۳، فتح القدیر ۳۲۲/۷، ۶۰/۸، رد المحتار ۴۷۴/۳، الدرر النورى ۴۷۴/۳، بدایہ النہج ۴۷۴/۱۱، مغنی المحتاج ۴۷۳/۳، کشاف القناع ۳۳۳/۳، اہمى مع الشرح الكبير ۱۷۷/۱۰۔

(۲) "ہدنة" لغت میں سکون کو کہتے ہیں، اور اصطلاح شرع میں "جسہ" کہتے ہیں جو بہت مدت تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا، اسے "مواعدہ" بھی کہا جاتا ہے (کشاف القناع ۳۳۳/۱۱، طبع المیزان)۔

(۳) سورہ محمد ۵/۳۔

جائے)۔ سائر جانوروں، اور شمس یعنی سونے چاندی و سہاگن تجارت کی قیمتوں کی زکوٰۃ کے بارے میں سال گزرنے کا اعتبار ہے، رعہ کھیتیاں اور بھل اور معدنیات تو اس میں سال کا اعتبار نہیں (۱)۔

عسین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت (۲)؛

۱۷۔ جب شوہر کا مرنے کا ثابت ہو جائے تو قاضی اس کے لئے

ہے کیونکہ اس کا ایک رووی حارث بن محمد (ابن ابی المرحال) ضعیف ہے اس حدیث کی روایت ترمذی نے بھی ابن عمر سے مروی ہے اور مسوقوفا کی ہے (سنن ابن ماجہ ۱۷۷۵، متفقین محمد بن عیسیٰ بن ابی شیبہ)۔

(۱) الاضیاء شرح الحاکم والموصول ۱۰۹۸، المنشی مع الشرح الکبیر ۲/ ۳۹۶، منشی کتاب

(۲) ”عس“ کی اصطلاح دیکھی جائے، ”عس“ اس مرکب کو کہتے ہیں جو خاص طور سے اگلی شرمگاہ میں دلیا کرنے سے عاجز ہو، ایک قول یہ ہے کہ یہ عس کو ”عس“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے آلہ خاصل میں بڑی اور لچک ہوتی ہے جس طرح چپائے کی ”عنان“ (۵) م کی نکلا میں بڑی اور لچک ہوتی ہے ’عس‘ ”عنان“ سے ماخوذ ہے۔

دعا وہ روایت جو سیدنا عمرؓ سے مروی ہے تو اس کے چند طرق ہیں اس کی ایک سند یہ ہے: "قال عبد الوارث حدثنا معمر عن الزهري عن معمر بن النسيب...". ابن ابی شیبہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے فرماتے ہیں: "حدثنا هشيم عن محمد بن مسلمة عن النخعي أن عمرو كتب إلى شريح أن يؤجل العيين سنة" (حضرت عمرؓ نے کاظمی شریحؓ کو لکھا کہ عیین کو ایک سال کی مہلت دی جائے)۔۔۔ اور اسے امام محمد بن الحسن نے امام یحییٰ سے روایت کیا، انہوں نے فرمایا: "حدثنا اسحاق بن مسلم المكي عن الحسن بن عمرو بن العطاء...". اور حضرت علیؓ کی حدیث کی روایت ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے اپنی اپنی سند سے کی ہے ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: "يؤجل العيين سنة" (عیین کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی)۔ ابن ابی شیبہ نے حضرت معمر بن شعبہؓ کے در سے اس حدیث کی روایت کیا ہے کہ انہوں نے عیین کو یہ سال کی مہلت دی۔ ابن ابی شیبہ نے حسن، عیین، نخعی، عطاء اور سعید بن المسیب رضی اللہ عنہم کا بھی یہ قول نقل کیا ہے کہ ان حضرات نے فرمایا: عیین کو ایک سال کا موقع دیا جائے (صحیح)۔

خلفاء باہم ہی لک نو لاجک نو للنب“^(۱) (رسول اللہ ﷺ سے سونایا چاندی کے لفظ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس کی بندھن اور اس کی قھلی کو بچون لو پھر ایک سال تک اس کی تشبیہ رہے۔ اُن ہی دن اس کا مطالبہ کرنے والا (اس کا مالک) جاے تو اس کو دیدہ، پھر ان صحابی نے بیٹک ہوئے بہت کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں اس بہت سے کیا مطلب، اس کو چھوڑو، کیونکہ اس کے ساتھ اس کا جوتا، درمشیدہ ہے یہ جاوے گا کہ پانی پانی لے گا، درختوں کی پتیوں کا کرؤںڈ کر لے گا، یہاں تک کہ (پاش کرتے کرتے) اس کا مالک اسے پا جائے گا، پھر ان صحابی نے بکری کے بارے میں سوال کیا تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اس کو پکڑ لو، کیونکہ یہ بکری تمہارے لئے ہے یا تمہارے بھائی کے لئے ہے یا بھیڑیے کے لئے ہے۔)۔ مسم نے اس حدیث کی روایت کی۔

مال کی اہمیت کے اعتبار سے اس حد کے زیادہ دیا کم ہونے کے بارے میں فقہاء کے مختلف قول ہیں، انہیں جاننے کے لئے ”انوار“ کی صراح کا مطالعہ کیا جائے۔

و خوب زکوٰۃ کی مدت:

۱۶- ابو عبد اللہ بن ماجہ سے سنن میں اپنی سند کے ساتھ حضرت عمرؓ سے نبیوں سے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کو اپنے ہاتھ سے لایا کہ کافی مال حتیٰ بحول علیہ انہوں نے (اسی مال پر رزقہ میں یہاں تک کہ اس پر سال گزار

(۲) حدیث روایت میں خاندانِ نبویؐ: "مثل رسول اللہ ﷺ عن النقطۃ" کی روایت مسلم (سہ ۱۳۲ طبع عن النقطۃ، تحقیق محمد فواد عبدالباقی) نے مرذوعاً کی ہے۔

(۳) عربی: "لا ركة في مال"۔ "مجمع الخروك" میں ہے اس کی تفسیر ضعیف

وَحَيْثُ^(۱) (جو لوگ قسم کھا لیتے ہیں اپنی عورتوں کے پاس جانے سے ان کے لئے مہلت ہے چار مہینے کی، پھر اگر باہم مل گئے تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے)۔

اب اگر اس مرد نے چار ماہ کے اندر بیوی سے محبت کر لی تو اپنی قسم میں حائث ہو گیا۔ ”قسم کا کفار و لازم ہو، لایا و بلا جہات قسم ہو گیا۔“ اور اگر بیوی سے محبت نہیں کی یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو حایہ کے ر، ایک طلاق بائن پڑائی، یہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے۔

مالکیہ، ثنائیہ، حنبلیہ اور شافعیہ ہیں کہ جب یہ مدت گزر جائے تو ایسا کرنے والے کو اختیار دیا جائے گا کہ وہ رجوع کر لے اور کفارہ دے یا اپنی زوجہ جس کے بارے میں اس نے یہ علف یا تھا، کو طلاق دے، یہ قول حضرت علیؓ اور ابن عمرؓ کا ہے^(۲)۔

رضاعت کی مدت (۳):

۱۹- جہور فقہاء (مالکیہ، ثنائیہ، حنبلیہ و حنفیہ میں سے ابو یوسف اور محمد بن انس) کی رائے یہ ہے کہ رضاعت کی مدت جس میں

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۶۔

(۲) بدیع المجہد ۹۹، طبع مطبعہ دار احیاء

(۳) لا حکم فیہ اصطلاح ”رضاع“ لغت میں رضاعت کا معنی ہے بہان سے دودھ چھنا، اصطلاح شریعت میں رضاعت کی تعریف ہے ”شیر خوار بچے کا عمر کے مخصوص حصہ میں کسی خاتون کے بہان سے دودھ پینا“، یہ مخصوص وقت مدت رضاعت ہے جس کی تحدید میں اختلاف ہے (فتح القدیر ۳/۳۰۷، احکام القرآن للقرطبی ۳/۱۶۲) مطالب کی سواہب الجلیل (۳/۷۸) میں ہے ”رضاعت باعث حرمت نہیں والا یہ کہ دو سال کے آس پاس ہو جیسے دو سال سے ایک مہینہ و تک بشرطیکہ دو سال کی اس مدت ہو اس اضافی مدت کے درمیان مہینہ دو مہینہ کا فصل نہ ہوا ہو۔“ (الحاج والاظہار) میں ہے (رضاعت ثابت ہوگی) اگر دو سال کے بعد دیا دو سال سے دو ماہ تک مدت کے بعد واپائی جائے، والا یہ کہ بچہ دودھ سے بے نیاز ہو چکا ہو اور وہ اس کے

ایک سال کی مدت مقرر کرے گا، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے لیا تھا، امام ثنائی، مالکی، وغیرہ اس کی روایت کی ہے، ایک سال حائث، یہاں حضرت علیؓ، بن مسعود، عثمان، و زبیر دین شعبہ رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے، انہی میں سے تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ مامری کے مسئلہ میں حضرت عمرؓ کے فیصلہ کی پیروی کی جائے لی، اس میں حائث یہ ہے کہ سال میں چاروں موسم گزر جاتے ہیں، اس لئے کہ جماع پر قادر نہ ہونا کبھی حرمت کے عارض کی وجہ سے ہوتا ہے، یہ عارض موسم سرما میں ہو جاتا ہے اور کبھی بھی گرمی پر عدم قدرت یہ وقت کے عارض کی وجہ سے ہوتی ہے یہ عارض موسم بہار میں ہو جاتا ہے، کبھی جماع کی دشواری خشکی کی وجہ سے ہوتی ہے، یہ عارض موسم ربيع میں زائل ہو جاتا ہے، کبھی جماع پر عدم قدرت شوہر کی وجہ سے ہوتی ہے، اور یہ عارض موسم زیف میں زائل ہو جاتا ہے، جس جب پورے سال گزر گیا اور وہ شش مہینے نہیں کر سکا تو ہمیں یقین ہو گیا کہ اس کا یہ مرض پیدائشی ہے^(۱)۔

ریلہ میں مہلت دینے کی مدت (۲):

۱۸- جب کسی مرد نے اپنی بیوی سے لایا کیا (یعنی کم از کم چار ماہ بیوی سے جماع نہ کرنے کی قسم کھائی) تو اسے لازماً چار ماہ کی مہلت دی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَلَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نِسَاءٍ هُمْ تَرْبُصُ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ فَلَا فَاءَ وَلَا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ

(۱) مفتی الحاج ۳۳۲-۳۰۶، المروض المربع ۲/۲۷۶۔

(۲) لغت میں ”لایا“ قسم کھانے کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں شوہر کا جس کا طلاق دینا صحیح ہو، قسم کھانا کہ وہ اپنی زوجہ کے ساتھ طلاق نہیں کرے گا، اخیر بیان مدت یا چار ماہ اس سے راکہ کی مراحت کے ساتھ (مفتی الحاج ۳۳۳، فتح القدیر ۳/۳۰۷، حایہ اللہ سنی علی الشرح الکبیر ۲/۳۷۲، طبع مطبعہ المروض المربع ۳/۳۰۷)۔

...چھ مہینے سے حرمت رخصت ثابت ہوتی ہے، دو سال ہے، ان حضرات کا استدلال قرآن کریم کی اس آیت سے ہے: ”وَحَمْلُهُ وَفُصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“^(۱) (اور حمل میں رہنا اس کا اور، چھ مہینے میں نہیں مہینے میں ہے)۔

حمل کی کم سے کم مدت چھ مہینے ہے، اب وہ چھ مہینے کے لئے دو سال ہوتی ہے، غیب نے عمر بن خطاب سے انہوں نے ابن عباس سے روایت کیا کہ ابن عباس نے فرمایا: رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَا رُضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلِ“^(۲) (رضاعت وہی ہے جو دو سال کے درمیان) اس حدیث کی روایت دارقطنی نے کی ہے، ظاہر یہ ہے کہ رضاعت کی غی کر کے مہینے کی رضاعت کی غی ہے، دارقطنی کہتے ہیں: ”اس حدیث کو ابن مہینہ سے صرف شام بن جمیل نے روایت کیا ہے، وہ دقت کا ذکر حدیث میں ہے۔“

امام ابو حنیفہ کی رائے یہ ہے کہ رضاعت کی مدت تین مہینے = گذری ہو، قطعی کہتے ہیں: جس رضاعت سے حرمت ثابت ہوتی ہے وہی ہے جو دو سال کے اندر ہو۔ چوتھا قول ابو حنیفہ کا ہے کہ کم از کم ایک دو مہینے دو سال کی غی کے حکم میں ہیں بشرطیکہ بچہ دو دھن چھوڑ چکا ہو، اور اگر بچہ دو دھن چھوڑ چکا ہو مگر ابھی دو سال کے اندر کی مدت ہو مگر وہ دھن چھوڑنے اور کھانے پر گزران کرے کے بعد اس نے دو سال کے اندر ہی پھر دو دھن چھوڑا تو ابن قاسم فرماتے ہیں کہ حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی، نیز دیکھئے مفتی المساجد ۱۶ ص ۱۶۱ و فی شرح ۳۲۱ ص۔

(۱) سورۃ النسا ۵۔

(۲) حدیث ابن عباس: ”لَا رُضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلِ...“ کی روایت دارقطنی اور ابن عدی نے کی ہے دونوں حضرات نے اس حدیث کے مستوف ہونے کو صحیح قرار دیا ہے اسی طرح ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق، سعید بن مسعود نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے، ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو ساتھ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود سے بھی روایت کیا ہے دارقطنی نے حضرت عمر سے ابن القاضی روایت کیا ہے ”لَا رُضَاعَ إِلَّا فِي الْحَوْلِ...“ (بچپن کے دو سال کی رضاعت ہے) ر الدوام ۱۸ ص ۱۸۲۔

(ڈھائی سال) ہے ان کا استدلال بھی قرآن کی آیت سے ہے: ”وَحَمْلُهُ وَفُصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“، استدلال کی صورت یہ ہے کہ فقہ ثمالی نے دو چیزوں (حمل، فصال) کا ذکر کیا ہے، دونوں کے لئے ایک مدت (تین مہینے) کا ذکر فرمایا ہے تو یہ مدت دونوں میں سے ایک کے لئے پوری پوری ہوگی، جس طرح وہ مدت جو اشخاص پر واجب، دونوں کی ادائیگی کے لئے مقرر کی جائے، مثلاً کوئی شخص کہے کہ ”میں نے اس دین کے لئے جو نکاح پر واجب ہے اور اس دین کے لئے جو نکاح پر واجب ہے ایک سال کی مدت مقرر کی“ اس سے یہ بات سمجھی جائے گی کہ پورے سال میں دین کی مدت ہے، یا ایک شخص پر لازم، دین کی ایک مدت دین کی جائے، مثلاً کوئی شخص کہے کہ ”نکاح شمس کا میرے ذمہ، رزق رزق میں فقیر لازم ہے ایک سال کی مہلت کے ساتھ، اور مقرر اس مدت کی تحدیق کرے تو سال مکمل ہوتے ہی ایک ساتھ دونوں کی مدت پوری ہو جائے گی (امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح مذکورہ بالا آیت میں تین مہینے حمل اور فصال دونوں کی پوری پوری مدت ہے) لیکن مدت حمل کے بارے میں ایک حکم کرنے والی دلیل پائی گئی، وہ دلیل حضرت عائشہ کا یہ قول ہے^(۱): ”الْوَلَدُ لَا يَبْقَى فِي بطنِ أُمِّهِ أَكْثَرَ مِنْ سِتِينَ وَلَوْ بَقِيَ فَلَكُهُ مَعْرُولٌ“ (بچہ پٹی ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ نہیں رہتا ایک سوت کے برابر بھی)، اور روایت

(۱) ابن ماجہ ۳۱۰۰ الولد لا یبقی فی بطن امہ اکثر من ستین...“ کی روایت دارقطنی (۳۲۲ ص) نے کی ہے اور ترمذی (۳۳۳ ص) نے اس کی روایت ابن القاضی کی ہے ”ما نزلت المرأة فی الحمل حتی یستسین اندر ما یعمرول ظل هوہ المعزول...“ (کوئی عورت حمل میں دو سال پر نکاح کی گزری کے ساتھ کے کھینچنے کے برابر بھی زیادہ نہیں کرتی)، ملاحظہ ہو: نصب الرایہ ۲۶۵ ص۔ دوسری روایت ہمیں نہیں ملی، نہ ہم نے اس کی سند چکھی کلام دیکھا۔

میں لفظ "ولو بقدر ظل مغرول" آیا ہے (جس کا معنی چڑ۔ کاود نگر جس میں چہ نکا نکا لگا دیا جاتا ہے)۔

کوئی صحابی اس طرح کی بات اسی وقت کہہ سکتا ہے جب کہ اس نے رسول اکرم ﷺ سے سنا ہو اس لئے کہ مقامہ میں عقل کا دخل نہیں ہے، اور خود رسول اکرم ﷺ سے مروی ہے: "الولد لا یبقی لی بطن امہ اکثر من سنتین" (بچہ بطن مادر میں دو سال سے زائد نہیں رہتا) (اس لئے حمل کی مدت تو تیس ماہ سے کم ہوتی) "رو۔" چھڑانے کی مدت تیس ماہی رہی (۱)۔

امام زفر کی رائے یہ ہے کہ مدت رضاعت تین سال ہے۔ کیونکہ (دو سال کے بعد) بچے کو... کے ملا... دوسری ند انا عاوی ہونے کے سے یک مدت چارے تاکہ... سے اس کی نشوونما ہوا بد ہو جائے، اس کے سے مزید مدت دینی ہوگی جس میں بچہ تبدیلی تندر انا عادی بنے گا، ایک سال ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونے کے لئے بہترین ہوتا ہے، کیونکہ اس میں چاروں موسم آجاتے ہیں، اس طرح تین سال مدت رضاعت متعین کی گئی۔

مدت کی مدت:

۲۰- مدت و مدت ہے جو شریعت نے معائنہ، بیود یا اس عورت کے سے مقرر کیا ہے جس کا کالج فتح کیا گیا ہو، مذکورہ بالا تینوں صورتوں میں اگر عورت حاملہ ہے تو اس کی مدت وضع حمل ہے، اور بیودی مدت جو حاملہ نہ ہو چار مہینہ اس میں ہے، چاہے مدلول بہا ہو یا نہیں، معائنہ مدخل بہا ہو مدت نہیں، آسہ نہیں "رضعہ" (ماہانہ) میں اس کی مدت تین تر ہے۔ "قرء" کی قریہ میں مقبلاء کے درمیان اختلاف (۱) مع القدر ۵۸، ۵۹، ۶۰ کمال بن ہمام نے امام ابو حنیفہ اور امام زفر کی آراء کا تفصیلی رد لکھا ہے صاحبیں اور جمہور کے مسلک کو ترجیح دی ہے وافر ملا ہے یہی طحاوی کا پسندیدہ مسلک ہے۔

ہے کہ آیا "قرء" کا معنی ضرر ہے یا حیض (یعنی مدت تین طہر میں یا تین حیض) (ماہانہ جسے حیض نہ آیا ہو) "رسد کی مدت تین مہینے ہیں۔ اس کی تحصیل اصطلاح "مدۃ" کے تحت ملے گی۔

اختیار شرط کی مدت (۱):

۲۱- جمہور فقہاء کی رائے ہے خریہ فروخت میں اختیار کی شرط لگانا جائز ہے (۲)۔ اس بارے میں اختلاف ہے کہ اختیار کی مدت کیا ہوتی ہے، امام ابو حنیفہ، امام زفر اور فقہاء وشافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ خریہ فروخت میں بیچنے والے یا خریدنے والے یا دونوں کے سے تین دن یا اس سے کم کا اختیار حاصل ہونے کی شرط لگانا جائز ہے۔

اور اس باب میں اصل وہ حدیث ہے جس میں روایت کیا گیا ہے کہ حبان بن محمد بن عمرو انساری خریہ فروخت میں نقصان ٹھہرا کرتے تھے، رسول اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: "إدا باہعت فقل: لا خلاۃ، ولی العیار ثلاثة أيام" (۳) (جب خریہ فروخت کرو تو کہہ دیا کرو "لا خلاۃ" (دھوکہ دی نہیں) اور مجھے تین دن تک اختیار ہوگا)۔

امام ابو یوسف، امام محمد، ابن المنذر اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اختیار کی شرط لگانا جائز ہے جبکہ مدت مظلوم متعین کی گئی ہو اگرچہ وہ طویل ہو، یہی بات حسن بن صالح، ابن ابی لیلی، سحاق، راہوثر سے

(۱) لا حکمۃ فیہا "بیاز" کی اصطلاح۔

(۲) فتح القدیر ۵/ ۵۸، رد المحتار ۴/ ۴۷۷ معنی المحتاج ۴/ ۳۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۶/ ۶۵-۶۶۔

(۳) اس حدیث کی روایت امام شافعی اور حاکم نے حبان (حاکم کے ربو کے ساتھ) سے کی ہے نیز بیہقی، ابن ماجہ اور بخاری نے انمارع الاولیاء میں، نیز ابن ابی شیبہ نے معہ بن عمرو سے اس کی روایت کی ہے راجع یہ ہے کہ یہ حد حبان کا ہے کیونکہ حبان تک اس کی سند متصل ہے ورمقہ تک منقطع ہے (مع القدر ۵/ ۵۸)۔

ومشتری میں سے کسی ایک نے کہا: ”مجھے اختیار ہوگا“ اور اختیار کی مدت دس تیس کی بناؤں نے ایسی مدت تک کے شرط لگائی جو مدت خود معلوم ہے۔ مثلاً زیہ کے آنے تک، یا بارش ہونے تک، یا ٹلاں وسان سے مشورہ کرنے تک وغیرہ، اس تمام صورتوں میں ثانیہ کے نزدیک ”در تابلہ کے صحیح مذہب کے مطابق یہ معاہدہ درست نہیں ہوتا۔“

امام احمد بن حنبل کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ معاہدہ درست ہوگا اگر اس دنوں کو ہمیشہ اختیار ہوگا، یا وہ دنوں اختیار ختم کر دیں، یا اس کی مدت ختم ہو جائے اور یہ شرط کسی خاص مدت تک کے سے تھی۔ ابن شبرمہ کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ اس سرم رحمہ اللہ نے فرمایا: ”المسلمون عند شروطہم۔“

امام مالک نے فرمایا کہ یہ عقد درست ہوگا، لیکن ان دونوں کے لئے ایک ایسی مدت طے کر دی جائے گی جس میں عموماً اس سہان کو جانچنا پکنا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ مدت عادت کے اعتبار سے طے شدہ ہوتی۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر ان دنوں نے تیس دن گزرنے سے پہلے یہ شرط ختم کر دی، یا تیس روز سے زائد مدت حذف کر دی، اور مدت کو اصلاح کر دیا تو عقد صحیح ہو جائے گا، کیونکہ ان دنوں نے عقد کو قائم کرنے والی چیز کو عقد سے مربوط ہونے سے قبل حذف کر دیا، لہذا عقد صحیح ہونا ضروری ہے جس طرح یہ شرط نہ لگانے کی صورت میں عقد درست ہوتا ^(۱)۔

حیض کی مدت:

۲۲- ثانیہ ”در تابلہ کے نزدیک حیض کی کم سے کم مدت یک دن

بھی منقول ہے، اس حضرت کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت اس عمر رضی اللہ عنہ سے وہ مہینہ اختیار کی شرط کے ساتھ بھی فرہنگی کو درست قرار دیا، اور استدلال یہ ہے کہ اختیار ایک حق ہے جو شرط پر مبنی ہے پس اس مدت کی تعیین کا مرجع وہ شخص ہوگا جو شرط لگا رہا ہے، جیسے ”اھل بیت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”المسلمون عند شروطہم۔“ ^(۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)۔ ایک استدلال یہ بھی ہے کہ خیار اس لئے شرط بن گیا ہے کہ نہیں سے بچنے کے لئے غور فکر کی ضرورت ہے، اور کبھی یہ ضرورت تین دن سے زیادہ کا تقاضا کرتی ہے، جیسے شمن کی اجارہ دہنگی کا مسئلہ، اس لئے کہ اہل باوجود مقتضائے عقد کے مخالف ہونے کے ”انگی میں مانع کی صورت کی وجہ سے شرط ہوتی ہے، پھر دس تیس کی تاخیر میں جس مقدمہ پر دنوں فریق راضی ہو جائیں جائز ہے“ ^(۲) (لہذا یہاں خیار شرط میں بھی ہونا چاہئے)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ مختلف سامانوں کے اعتبار سے خیار کی مدت ملک ملک ہوگی، کیونکہ اختیار کی شرط کاغذی کا مقصد اس مدت میں اس سہان کو جانچنا پکنا ہے، اور مختلف سامانوں کو جانچنے کے لئے ملک ملک مدت درکار ہوتی ہے، سامان میں دو کم سے کم مدت متعین کی جائے گی جس میں اس سہان کو جانچنا پکنا ممکن ہوگا کہ جو کہ کم کیا جائے، مثلاً گھر میں یک ماہ کی مدت، جانور میں تین روز کی مدت ^(۳)۔

گر خیار شرط کے لئے کافی ہونی مدت مجہول ہو، جیسے ہمیشہ کے لئے خیار کی شرط لگائی گیا یہ کہا کہ جب چاہوں مجھے اختیار ہوگا، یا باقی

(۱) حدیث: ”المسلمون عند شروطہم“ کی تخریج (اجازہ فقہ ۲۶) میں کردہ ہے۔

(۲) الشرح الکبیر وبقدمہ المقصدی ۶۵۸ طبع لبنان۔

(۳) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۹۱۸، ہواہب الجلیل للخطاب ۳۱۰۔

(۱) الشرح الکبیر مع انضی ۶۶۸ طبع لبنان۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ زمانہ کے اعتبار سے حیض کی کوئی کم سے کم مدت نہیں ہے اور ایسی غیر حاملہ عورت جس کو پہلی بار حیض آیا ہو وہ مسلسل جاری ہو اس کے لئے اکثر مدت نصف ماہ ہے، اور ایسی غیر حاملہ عورت جس کو خواہ ایک ہی بار حیض آیا ہو اس کی اکثر مدت اس کی عادت سے تین دن زیادہ ہوگی، خود اس میں خوب رائے یہ نہ آئے (۱)۔

مدت حیض کے بارے میں مزید تفصیلات میں جنہیں اصطلاح "حیض" کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

طہر کی مدت:

۲۳- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ فوری کی رائے ہے کہ وہ عورتوں کے درمیان پاکی کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں، اس بارے میں حنفیہ نے رسول اکرم ﷺ کے اس روایت سے استدلال کیا ہے: "قل الحيض ثلاثة، واكثره عشرة ايام، واقل ما بين الحيضين خمسة عشر يوماً" (۲) (حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے، اور دو حیضوں کے درمیان کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں)، یہ روایت احمد انجمی سے منقول ہے، کہا گیا ہے کہ اس مدت پر صحابہ کرام کا جھگڑا ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ مدت لزوم (احکام مثلاً نماز وغیرہ لازم ہونے کی مدت)

اور یک رات ہے، اور زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن میں اپنی رتوب کے ساتھ، اور یہ اس لئے کہ شرع میں حیض کا مطلق ذکر آیا ہے اس کی کوئی تحدید نہیں ہے، اور لغت و شریعت میں اس کی کوئی حد مقرر نہیں ہے، پس واجب ہے کہ اس بارے میں عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جائے جیسا کہ لفظ "قبضہ"، "حراز"، اور "تفرق" اور ایسی ہی دوسری چیزیں میں عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جاتا ہے، اور عادتاً حیض ایک دن پایا گیا (لہذا اقل مدت حیض ایک دن ہوگا)، عطاء بن یسار فرماتے ہیں: میں نے ایسی عورتوں کو دیکھا جنہیں ایک دن حیض آیا کرتا تھا اور ایسی عورتوں کو بھی جنہیں پندرہ دن حیض آیا کرتا تھا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور تین راتیں ہے اور اس سے کم خون استحاضہ ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "اقل حيض الحاربة البكر والنسب ثلاثة ايام، واكثر ما يكون عشرة ايام، فاذا زاد فهي مستحاضة" (۲) (کنواری اور غیر کنواری عورت کے لئے حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اور حیض زیادہ سے زیادہ دس دن ہوتا ہے، جس عورت کو اس کے بعد بھی خون آئے وہ مستحاضہ ہے)۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ حیض کی کم سے کم مدت دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ ہے، کثر کوکل کے قائم مقام قرار دیتے ہوئے، اور حیض کی زائد سے زائد مدت دس دن رتیں ہے، اس سے راہ استحاضہ ہے (۳)۔

(۱) الخرجی ۱/۲۰۵، معجم المصنفین علی بشرح الکبیر ۱/۱۳۲۔

(۲) حدیث: "اقل الحيض ثلاثة واكثره عشرة..." کی روایت ابن الجوزی نے احمل المتنازع میں کی ہے اس کے ایک راوی ابو داؤد نخعی ہیں جو انتہائی کمزور ہیں۔ اس حدیث کے ابتدائی حصہ کی روایت کچھ فرق کے ساتھ طبرانی اور داؤد قطنی نے بھی کی ہے اس کی سند کمزور ہے ابن عدی نے بھی انتہائی کمزور سند کے ساتھ اس کے مثل روایت کی ہے (العدیہ ۱/۸۳۰، مجمع الزوائد ۱/۲۸۰)۔

(۱) مفتی اصحاب ۱/۹۸، مفسر و مخرج الکبیر ۱/۳۳۳، المروغی لمخرج ۱/۳۳۔
(۲) اس حدیث کی روایت داؤد قطنی نے جو امام سے کی ہے اس سلسلہ میں داؤد قطنی اور حنفی کے یہاں، نیز ابن عدی کی اکال اور ابن الجوزی کی احمل المتنازع میں متعدد روایات ہیں جو حدیث کو ضعف سے ظاہر کر دہ "حسن یک پیچا دیتی ہیں۔

(۳) معجم القدیہ ۱/۲۳۳۔

ہے لہذا حدیث اقامت کی طرح ہے (۱)۔

شافعیہ کا استدلال یہ ہے کہ مہینہ عام طور سے حیض اور طہر سے خالی نہیں ہوتا، اور جب اشتر حیض (ان کی رائے کے مطابق) پندرہویں ہے تو لازم ہو کہ قبل طہر بھی پندرہویں ہو۔

اس بات پر جماع ہے کہ طہر کی زیادہ سے زیادہ کوئی مدت مقرر نہیں، بعض عورتوں کو عمر میں ایک ہی بار حیض آتا ہے اور بعض کو سرے سے حیض نہ بھی نہیں۔

حنابلہ کا مسلک ہے کہ وہ حیضوں کے درمیان کم از کم تیرہ دن پاکی (طہر) کے ہوتے ہیں، ان کا استدلال حضرت علیؓ سے منقول اس روایت سے ہے کہ: "ان امرأۃ جاء تہ، وقد طلقھا زوجھا، فرعمت أنھا حاصت لہی شہر ثلاث حیض، طہرت عند کل قوء ووصلت، فقال علی لشریح: قل فیھا، فقال شریح: ان جاءت بیئۃ من بطانۃ اہلھا، ممن یرصی دہۃ وامناتہ، لشہدت ہدک، والا لہی کاذبہ، فقال علی قائلون: "حضرت علیؓ کے پاس ایک خاتون آئیں، ان کے شوہر نے انہیں طلاق دے دی تھی، اس خاتون نے دعویٰ کیا کہ ان کو ایک مہینہ میں تین حیض آئے، ہر حیض کے بعد وہ پاک ہوئیں اور انہوں نے نمازیں پڑھیں، حضرت علیؓ نے حضرت شریح سے فرمایا: اس عورت کا حکم بتائیے، قاضی شریح نے کہا: "یہ خاتون اپنے گھر والوں میں سے دیکھ رو مانت، لوگوں کی کوئی چیز نہ سب تو اس کی بات تسلیم کر لی جائے گی ورنہ یہ جھوٹی ہے، حضرت علیؓ نے فرمایا: "قائلون" جو روٹی زبان میں "اچھا" کے لئے بولا جاتا ہے (یعنی یہ فیصد اچھا اور مناسب ہے)، اس واقعہ کی روایت امام احمد نے اپنی

حدیث کے ساتھ کی ہے (۱)۔ یہ بات کوئی صحابی اسی وقت بہہ سکتا ہے جب کہ اس نے رباں رسالت سے متاثر ہو، ورنہ اس سے بھی نہ یہ ایک صحابی کا قول ہے جس کو شہرت حاصل ہوئی اس کے باوجود کی صحابی کا اس سے اختلاف کرنا معطوم نہیں ہے۔

سنن ابی اسحاق (۲)۔

۲۴۔ فقہاء کے مابین سنن ابی اسحاق کی تعیین میں بڑا اختلاف ہے۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ سنن ابی اسحاق کی کوئی تحدید نہیں ہے، عورت کا آئسہ ہونا یہ ہے کہ وہ اتنی عمر کو پہنچ جائے جس عمر میں اس جیسی عورتوں کو حیض آنا بند ہو جاتا ہے، جب اس کی عمر اتنی ہو جائے اور جیسے کا خون آنا بند ہو جائے تو اس پر آئسہ کے احکام جاری ہوں گے، اس جتنی عورت سے "وہ عورت مر" ہوسکتی ہے جو جسم کی ساخت اور موٹاپے اور دلچسپی میں اس کے مماثل ہو، مذہب حنفی کی ایک رائے یہی ہے۔

بعض فقہاء سنن ابی اسحاق کی تحدید پچاس سال سے کرتے ہیں، یہ شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے، اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں: پچاس سال کے بعد حیض نہیں آتا، اس عمر کے بعد کسی عورت کو خون آئے تو وہ مستحاضہ کے حکم میں ہوگی، کیونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "إذا بدعت المرأة خمسین

(۱) اس کا ذکر ابن قدامہ نے المغنی مع الشرح الکبیر (۳۲۶/۱-۳۲۷/۱) میں کیا ہے نیز اس کی روایت ابی نعیم (۳۷۲/۱۰)، بیہقی (۷۷۲/۱۰) اور ابی نعیم (۲۱۳/۱) نے کی ہے۔

(۲) ملاحظہ ہو "مہامس" کی اصطلاح، فقہ میں "مہامس" کا معنی امیدی کے ہیں اور اصطلاح شریع میں "مہامس" کو وہ عمر ہے جس تک پہنچنے کے بعد عورت کو سنن آنا بند ہو جاتا ہے اور امید نہیں ہوتی کہ اسے پھر حیض آئے۔

نہیں ہے جس بخت عورت پاکی، کچھ غسل کر لے ہو پاک ہو جانے کی،
ماں اشد نفاس کے بارے میں اتفاقاً اختلاف ہے۔

علماء کی ایک جماعت کا مذہب ہے کہ نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہے، جو تین روزہ فرماتے ہیں: "صحابہ کرام اور ان کے بعد کے اہل علم کا اجماع" (۱) ہے کہ نفاس دہلی عورت چالیس دن تک نماز نہیں پڑھے گی، والا یہ کہ اس سے پہلے پاکی دیکھتے تو غسل کر کے نماز کرتے رہیں۔ جو یہ فرماتے ہیں: لوگوں کی جماعت یہی قول پر ہے، یہی مات حضرت عمر، ابن عباس، عثمان بن ابی العاص، عبداللہ بن عمر، انس، ام سلمہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ سفیہ ثوری، حلق بن راہویہ، حنفیہ، رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

اس حضرت کا استدلال اس حدیث سے ہے جسے ابوہریرہ بن ریا نے منہ را یہ سے روایت کیا ہے: حضرت ام سلمہؓ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا: "کانت النساء تحبس علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوماً واربعمین لیلۃ" (۲) (نفاس دہلی عورت عہد نبوی میں چالیس دن، چالیس رات بیٹھی رہتی تھی یعنی تین دنوں میں چالیس رات بیٹھی تھی)۔

عکرم بن حنبلہ نے منہ را یہ سے روایت کیا ہے، انہوں نے حضرت ام سلمہؓ

میں اس کا بھی پوچھا، اور اصطلاح میں نفاس وہ طوٹ ہے جو دم سے نکل کے نکل جانے کے بعد آئے (مشنی الحجاج ۱/۱۰۸)۔

(۱) ابن حزم نے اس اصطلاح کے دھوکے پر گرت گرتے ہوئے لکھا ہے کہ بعض، عطاء ثانیہ، مالکہ سلیمان اور عائشہ سب لوگوں نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

(۲) حدیث شریف کی روایت ابو داؤد (۱۲۳/۱)، ترمذی (۳۰/۱)، ابن ماجہ (۱۱۵/۱)، بیہقی (۳۲۱/۱) اور حاکم نے مستدرک (۱/۵۵) میں کی ہے حاکم ورمزینی نے اس کو صحیح کہا ہے ترمذی فرماتے ہیں اس حدیث کو ہم صرف ابوہریرہ کی سند کے ساتھ جانتے ہیں وروئے ہیں۔ خطاب فرماتے ہیں فرم فرم بن اسماعیل نے اس حدیث کی سند کی ہے۔

سنة حرجت من حد الحیض" (۱) (جب عورت کی عمر پچاس سال ہو جائے تو وہ حیض کی حد سے نکلے گی)، اور انہیں سے یہ بھی مروی ہے، انہوں نے فرمایا: "لن مری المرأة فی بطنها ولدا بعد الخمسین" (۲) (نہی عورت کے بطن میں پچاس سال کے بعد بچہ نہیں ہوتا)۔

بعض شافعیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ عورت ساٹھ سال تک یقین کے ساتھ حیض سے مایوس نہیں ہوتی۔ شافعیہ کا مشہور قول ہے کہ سب اس بائیس بائیس سال ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ حیض آنے سے مابقی ستر سال میں متعلق ہوتی ہے، اسی طرح کا قول بعض شافعیہ سے بھی منقول ہے، اور یہ کہ پچپن سال کے بعد آسمہ ہونے کا شک پیدا ہو جاتا ہے، لہذا اس عمر کے بعد جو خون نظر آئے اس کے بارے میں ان تجربہ کار عورتوں کی طرف رجوع کیا جائے جن کو اس طرح کی معلومات ہیں کہ یہ حیض کا خون ہے یا نہیں، البتہ ۷۰ سال کی عمر کو پہنچنے والی عورت کے بارے میں روایت کرے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

مدت نفاس (۴):

۲۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نفاس کی کوئی کم سے کم مدت

(۱) قول مالک: "إذا بلغت المرأة خمسین سنة حرجت من حد حیض" نہ اجماع ائمہ کی اصطلاح میں ہے، ورنہ تحقیق الجیر، الدرر النورانی اور نصب الریہ میں ہے۔

(۲) قول مالک: "لن مری المرأة فی بطنها ولدا بعد الخمسین" کتب حدیث کے ان مقامات پر نہیں ملے جہاں اس کے لئے کی توقع تھی۔

(۳) فتح القدیر ۳/۵۳۵، مواہب الجلیل للخطاب ۳/۳۲-۳۶، جامع الترمذی علی شرح الکبیر ۳/۲۰۰ مشنی الحجاج للشرینی ۳/۳۸-۳۸۸، المنی مع شرح الکبیر ۹/۹۲۔

(۴) "مدت نفاس" کی اصطلاح نفاس نون کے زیر کے ساتھ ہے لغت

بلوغ کی عمر:

۲۶- ثارٹ نے بلوغ کو عقل کے مکمل ہوجانے کی علامت قرار دیا ہے۔ یونکہ عقل کے مکمل ہونے پر مطلع ہوا دشا ہے لہذا بلوغ کو اس کے تمام مقام ماں یا یا۔

بلوغ کی عمر تھی ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے:

ثانفیعہ (۱)، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد (اور ابن مینوں کی رائے مذہب میں مستحکم ہے) اور امام اوزاعی کی رائے ہے کہ لڑکے اور لڑکی کے لئے بلوغ کی عمر پورے پندرہ قمری سال ہیں، ثانفیعہ کی صراحت کے مطابق بلوغ کی یہ تحدیدی عمر ہے (نہ کہ تقریبی)، سن بلوغ پندرہ سال قرار دینے والوں کا استدلال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے: مجھے رسول کریم ﷺ کے ساتھ غزوہ احد کے موقع پر پیش کیا گیا، اس وقت میری عمر چودہ سال تھی تو آپ ﷺ نے مجھے جازت میں دی اور مجھ کو بالغ نہیں سمجھا، پھر مجھے غزوہ خندق کے موقع پر بارگاہ رسالت میں پیش کیا گیا جب کہ میری عمر پندرہ سال تھی تو مجھے جازت دیدی اور مجھے بالغ سمجھا۔ اس حدیث کو ابن ہبان نے روایت کیا ہے، اور اصل اس کی صحیحین میں ہے (۲)۔

امام ثانی فرماتے ہیں: ابن کرم ﷺ نے سترہ صی پکو چودہ سال کی عمر کے تھے، وہیں روایا (یعنی جہاں میں شرکت کی جازت میں

سے روایت کیا کہ ام سلمہ نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا: ”کم تجلس المراءہ ادا ولدت؟ قال: اربعین یوما، الا ان تری انصهر قلب ذلک“ (۱) (عورت بچہ پیدا ہونے کے بعد کتنے دنوں بیٹھی رہے گی؟ تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: چالیس روز، والا یہ کہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے)، دارقطنی نے اس حدیث کی روایت کی، ابن قدامہ فرماتے ہیں: (یقول اس لئے بھی قائل ترجیح ہے) یونکہ یہ صحابہ کرام کا قول ہے جن کا امام ہم نے اپنا دیا۔ اور ہم نہیں جانتے کہ ان کے زمانہ میں کسی نے ان کی اس رائے سے اختلاف کیا یا نہیں یہاں ہوا، اور اسی رائے پر اجماع مذہبی نے عمل کیا ہے، اور اسی کی حکایت ابو عبید نے بھی کی ہے۔

مالکیہ و ثانفیعہ کی رائے یہ ہے کہ نفاس کی اکثر مدت ساٹھ دن ہے، ابن عقیل نے احمد بن حنبل سے بھی ایک روایت مالکیہ اور ثانفیعہ کے مطابق نقل کی ہے، اس لئے کہ احمد بن حنبل نے اوراق سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا: ”ہمارے یہاں ایک عورت کو ۷۰ ماہ تک نفاس کا خون آتا ہے۔“ اسی طرح کی بات عطاء سے بھی مروی ہے کہ انہوں نے بھی ایسا واقعہ دیکھا ہے، ان حضرات کا استدلال و قعات سے ہے کہ ایسا ہوتا ہے، ثانفیعہ کہتے ہیں کہ آٹھ یا دس چالیس دن ہوتا ہے (۲)۔

(۱) حدیث ام سلمہ کی روایت ابو داؤد (۱۳۳ طبع مطبع الانصار بدلی) اور ترمذی (۲۲۸۱ تحفۃ الاحوذ فی طبع التقریر) نے حضرت ام سلمہ سے ابن القاد میں کی ہے ”کانت المراءہ من لساء النبی ﷺ فعد فی العاص اربعین یوما او لومعین لیلۃ“ (نبی ﷺ کی اذواج میں سے کوئی زوجہ طاس میں چالیس دن یا چالیس رات بیٹھی تھیں) عبدالحق نے کہہ اس باب کی احادیث معلول ہیں اور سب سے بھر حدیث منہ از دیہ کی حدیث ہے (نصب الراية ۲۰۵ تا فتح کردہ مجلس الطبی)۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۱۵۱، الفرضی ۱/ ۲۱۰، حافیۃ الدسوقی علی شرح الکبیر ۱/ ۱۳۶، منی المحتاج ۱/ ۱۱۹، المنی مع شرح الکبیر ۱/ ۶۳۔

(۱) حافیۃ لبریلوی ۲/ ۲۳۹، المنی مع شرح الکبیر ۳/ ۵۴۔

(۲) غزوہ احد شوال ۳ھ میں ہوا اور غزوہ خندق حجہ اولیٰ ۵ھ میں پیش آیا، حضرت ابن عمر کے قول ”تک احد کے موقع پر میں چودہ سال کا تھا“ کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ میں عمر کے چودہویں سال میں داخل ہوا تھا اور ان کے قول ”میں پندرہ سال کا تھا“ کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ میری عمر کے پندرہ سال مکمل ہو گئے تھے، ملاحظہ ہو: سئل السلام ۳/ ۱۳۸، مطبع الاستقامہ ۳۵۷۔

حضرت امی عورت (یعنی بالغ عورت کی) نماز قیوں نہیں کرتے، وہ پہلے کے ساتھ (یا بلوغ حاصل ہونے سے پہلے یا زیر ناف سخت ہونے سے) (۱)۔

خطاب نے بلوغ کے سلسلہ میں مذہب مالکی کے پانچ قولوں ذکر کیے ہیں۔ ایک روایت میں اسی روایت ہے، ایک قول متردیس کا ہے۔ ارسال کے بعض شرح نے سولہ سال وریس سال کا بھی اضافہ کیا ہے۔ ابن سب کے مطابق سن بلوغ پندرہ سال ہے حضرت ابن عمر کی حدیث کی وجہ سے (۲)۔

نام دو حدیث کا مسلک ہے کہ عمر کے اعتبار سے لڑکے کا بلوغ اٹھارہ سال میں، لڑکی کا بلوغ سترہ سال میں ہوتا ہے، ان کا استدلال قرآن پاک کی اس آیت سے ہے: "وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ" (اور یتیم کے مال کے قریب اس طرح سے کہ بہتر ہو یہاں تک کہ پہنچ جاوے اپنی جونی کو)۔ ابن عباس "اشدہ" کی تفسیر اٹھارہ سال سے کرتے ہیں، یہ "اشدہ" کی تفسیر میں "بزرگ ہونے" لے آئے ہیں سب سے کم ہے، جس سے احتیاج قبول یا، یہ بچے کے بلوغ کی عمر ہونی چاہی ہے پہلے بالغ ہوتی ہے، اس لئے ہم نے ایک سال کم کر دیا (۳)۔

ہے کہ اس کا سقوط ہوا رائج ہے، حاکم نے اس میں "ارسال" کی علت لکھی ہے طبرانی نے ایضاً بطریق ائیم الاوسط میں ایضاً لکھا ہے ان الفاظ میں اس حدیث کی روایت کی ہے: "لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ أَمْرٍ صَلَاةَ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَلَا مِنْ جَارِدَةٍ بَلَغَتْ الْمَحْضَ حَتَّىٰ يَحْمَمَ" (اللہ تعالیٰ کسی عورت کی نماز قبول نہیں کرتے یہاں تک کہ وہ اپنی رشیت چھپائے اور نہ اس لڑکی کی نماز قبول کرتے ہیں جو عمر حیض کو پہنچ جائے یہاں تک کہ وہ دوپٹہ اوڑھے)۔

(۱) حلیہ القدوسی علی الشرح الکبیر ۳۴۳۔

(۲) سوانح الجلیل ۵۹۵۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ابن عابدین ۵/۱۳۲، احتیاجاً شرح ابن عابدین ۱/۲۶۶۔

دی)۔ چونکہ نہیں بالغ نہیں سمجھا، پھر وہ لوگ پندرہ سال کی عمر میں حضور رحمہ اللہ کے سامنے پیش آئے گئے تو آپ ﷺ نے انہیں جہاد میں شرکت کی اجازت دے دی، انہیں میں زید بن ثابت، رافع بن خدیج اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم میں (۱)۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "إِذَا اسْتَكْمَلَ الْمَوْلُودُ حَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً كَتَبَ مَا لَهُ وَمَا عَلَيْهِ وَأَخَذَتْ مِنْهُ الْحَدُودُ" (۲) (جب بچہ پندرہ سال کی عمر پورا کر لے تو اس کے حقوق و فرائض ثابت ہو جاتے ہیں اور اس پر حدود نافذ ہوتے ہیں)۔ مالکیہ کے نزدیک اٹھارہ سال مکمل ہونے پر انسان بالغ ہوتا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اٹھارہ سال شروع ہونے پر یا اتمام ہونے پر، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: "رَفَعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ: عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّىٰ يَحْتَلِمَ" (۳) (تین لوگ مرفوع القلم ہیں: بچہ یہاں تک کہ اس کو اتمام ہو، لڑکا جیش آئے، اس لئے کہ زمانہ نبوی ہے: "لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ حَائِضٍ إِلَّا بِحِمَامٍ" (۴) (اللہ تعالیٰ

(۱) مفتی اعجاز ۶۶۲۔

(۲) حدیث السنن: "إِذَا اسْتَكْمَلَ الْمَوْلُودُ..." (یعنی القلم کے ساتھ ائیم میں ہے)۔ "تکالیف" میں یہ حدیث عبد العزیز بن صہب کے طریق سے ضعیف سند کے ساتھ روایت کی ہے اور اس میں "وَأَخَذَتْ مِنْهُ الْحَدُودُ" کے الفاظ ہیں، دارقطنی نے بھی اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے لیکن سنن دارقطنی میں یہ حدیث نہیں ہے، ہو سکتا ہے "وَأَخَذَتْ" کسی اور کتاب میں ہو، پہلی نے اسنن الکبریٰ میں قادیان میں اس کے وجود سے سند کے بغیر یہ حدیث ذکر کی ہے، ہو کہ یہ ضعیف ہے (تحقیق الجیر ابن حجر ۴۴۲، کنز العمال ۵/۴۳۳، الفاظ میں یکفرق کے ساتھ)۔

(۳) حدیث: "رَفَعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ..." کی تخریج (حدیث فقہ ۴) میں گذر چکی۔

(۴) حدیث: "لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ حَائِضٍ..." کی روایت امام احمد نے اور سنی کے علاوہ دوسرے اصحاب سنن نے نیز ابن عمر و حاکم نے حضرت عائشہ سے کی ہے، دارقطنی نے اس میں سقوط ہونے کی علت لکھی ہے اور کہا

اجل ۲۷

حکام کی تفصیل ”احکام“ اور ”یلوٹ“ کی اصطلاح کے دہل میں دیکھی جاے۔

موزہ پر مسح کی مدت (۱)

۲۷- جمہور فقہاء کے نزدیک ایک دن ایک رات تک اور مسافر تین دن تین رات تک موزے پر مسح کر سکتا ہے۔ یہ ضعیف، ثانیہ، حنا بد سفیاء ثری، ابو حنیفہ حسن بن صالح بن جی، اسحاق بن راہویہ، محمد بن زریطہ کی رائے ہے (۲) ابن سیرین، تاج شریعہ بڑی میں لکھتے ہیں: موزہ پر مسح کے لئے مدت کا تعین عمر بن الخطاب، جلی بن ابی حنبلہ، بن مسعود، بن عباس، عذیقہ، مغیرہ، ابو زید انصاری رضی اللہ عنہم صحیحہ و متابعین میں سے قاضی شریع، عطاء بن ابی رباح، شععی، عمر بن عبد العزیز سے بھی ثابت ہے۔ ابو عمر، بن عبد البر فرماتے ہیں کہ کثرتا تعین اور فقہاء کا یہی مسلک ہے۔

ان حضرات نے بہت سی احادیث اور آثار سے استدلال کیا ہے، انہیں میں سے وہ حدیث ہے جو صفوان بن سنان نے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں: ”امروا- یعنی الیسی یسیتہ- ان یمسح علی الخفین إذا نحن أدخلناهما علی طهر ثلاثة إذا سافرا، ویوما ولیلة إذا أقما، ولا یخلعهما من غائط ولا بول ولا نوم، ولا یخلعهما إلا من حیابة“ (۳) (میں رسول اکرم ﷺ نے حکم فرمایا کہ جب ہم پاکی کی حالت میں سو رہے ہیں پھر

(۱) ملاحظہ ہو: اصطلاح ”مسح“، ”الیمسح علی الخف“۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۳۰۸، الاختیار للصلی ۱/ ۲۲، مفتی الکتاب ۱/ ۶۳، حاشیہ لما جردی ۱/ ۳۸، مفتی مع المشرح للکبیر ۱/ ۴۹۳، المروغی لمربع ۱/ ۲۲، وریز الحمد ۱/ ۲۰، نیل الاوطار ۱/ ۱۸۱، فتح لمطبہ اعرابہ ۱/ ۱۳۵۔

(۳) حدیث صفوان کی روایت سے ابو زید کے علاوہ چاروں کتاب سنن بیہقی، احمد، ابن خزیمہ، ابن حبان اور دوقطبی نے کی ہے، ترمذی اور خطابی نے اسے صحیح قرار دیا ہے (الکلیس لکیر ۱/ ۵۷، حدیث ۲۱۶۵)۔

اغل کریں تو حالت عذر میں تین دن اور رات، اور حالت تمامت میں ایک دن اور رات ہم موزہ پر مسح کر سکتے ہیں، اور پھر ثاب، پاخانہ یا نیند کی وجہ سے ہم موزے نہیں تاریں گے، صرف جنابت کی وجہ سے نکالیں گے)۔ امام احمد اور ابن شریف نے اس حدیث کی روایت کی، خطابی نے اسے صحیح الامت قرار دیا۔

عوف بن مالک اشجعی کی روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ امر بالمسح علی الخفین فی غزوة تبوک ثلاثة لیام ولالیس للمسافر، ویوما ولیلة للمقیم“ (۱) (رسول اکرم ﷺ نے غزوہ تبوک میں مسافر کو تین دن تین رات، ورمقیم کو ایک دن ایک رات انھیں (موزوں) پر مسح کرنے کا حکم دیا)۔ امام احمد نے اس حدیث کی روایت کی اور فرمایا کہ انھیں پر مسح کے بارے میں یہ سب سے اچھی حدیث ہے، یہ تک یہ غزوہ تبوک کے موقع کی حدیث ہے جو رسول اکرم ﷺ کا شہری غزوہ ہے، لہذا یہ آپ ﷺ کا آخری عمل ہے۔

مالیہ کے نزدیک انھیں پر مسح کرنے کے لئے وقت کی پابندی نہیں ہے، اگر کسی نے طہارت کی حالت میں انھیں پہنے ہیں تو جتنے دنوں چاہے ان پر مسح کر سکتا ہے (اس بارے میں مسافر ورمقیم کا حکم یکساں ہے) الا یہ کہ انھیں نکال دے یہ وہی جنابت خوں آتی ہو، لہذا جو کو انھیں نکالنا مستحب ہے، اسی طرح ہفتہ میں یک بار نکالنا مستحب ہے۔

ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جو کئی میں کثرت سے مروی ہے: ”انہ قال لرسول اللہ ﷺ یمسح علی الخفین؟ قال: نعم، قال یوما، قال ویومین؟ قال وثلاثة

(۱) مواہب الجلیل للخطاب ۱/ ۲۱۸، ۲۲۲، ترمذی ۲۶، ۲۷، فتح موص، حاشیہ المشرح للکبیر للصلی ۱/ ۱۱۰۔

قصہ کا ہواز پیدا ہوتا ہے۔ اہل حضرات کے نزدیک چارمہ پر (تقریباً بارہ میل کی مسافت) کیا اس سے زیادہ عرطوں میں غرق ہوتا ہے، خواہ خشکی کا عہد ہو یا سمندر کا۔

اس رائے کے حاملین کا استدلال اس قدر ہے کہ بن عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہم چارویہ و اس سے زائد کے سفر پر قہر کرتے تھے اور رہنماں میں انصار کرتے تھے، وراں انہوں نے کوئی اختلاف نہیں معلوم نہیں، جتنی نے صحیح سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے، مخالفین مانتے ہیں: اس طرح کی بات تو تصدیق ہو سکتی ہے (یعنی رسول اکرم ﷺ سے منکر یا معلوم نہ کر کے ہی اس حضرت نے یہ معمول بنایا ہوگا)۔

سلف کی ایک جماعت سے ایسی روایات منقول ہیں جن سے ایک دن سے کم کے سفر میں بھی قصر کا جواز مظلوم ہوتا ہے، امام وزلی نے فرمایا: حضرت انسؓ پانچ فرسخ کے سفر میں بھی نماز میں قصر کیا کرتے تھے۔ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ کوفہ کے اپنے محل سے طے، خطہ کے مقام پہنچ کر ظہر اور عصر دو دو رکعت پڑھتی، پھر اسی روز سفر سے واپس آگئے، فرمایا: ”میرا مقصد تھا کہ تم کو تمہاری سنت سکھادوں۔“

حنفی کی رائے میں جس سفر سے احکام تبدیل ہوتے ہیں وہ سفر یہ ہے کہ انسان اس کی رفتار سے اور پیدل کے حساب سے تین دن و تین راتوں کی مسافت طے کرنے کی نیت سے آغاز سفر کرے، حنفی کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: "یُصَحُّ الْمَقِيمُ كَمَالِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، وَالْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا" ^(۶) (مقیم پورے یک

(۱) مفتی کماج ۲۶۶ طبع النکاح، ائسی مع بشرح الکبیر ۳، ۹، فتح القدیر ۳، ۴۔
(۲) حدیث "جمع العظیم کمال یوم ویدہ" ال لفاظ ۷، ۷، حدیث
ہیں نہیں لی، البتہ ان الفاظ میں "المسافر" لفظ ایام ویاہیں

ایام؟ قال نعم وما فت۔ (انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: یہ میں نہیں پرست کر رہا؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ہاں، انہوں نے کہا: ایک دن؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں اور وہ دن بھی، انہوں نے کہا: کیا تمیں وہ بھی مسیح فرماتا ہوں؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں اور جنت جہنم۔ ایک روایت میں سات تک کا ذکر ہے، اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا: "نعم وما بدالک"۔ (۱)

(ہاں جب تک تمہارا جی چاہے)۔ ابو یوسف نے اس حدیث کی روایت کی ہے، یہ بات عمر بن الخطاب، عتبہ بن عامر، عبداللہ بن عمر، حسن بصری، لیث بن سعد رحمہم اللہ سے مروی ہے۔ مالکیہ کے ہمس پر مسیح کوہر کے مسیح و زہیر (پٹی) کے مسیح پر بھی قیاس کیا ہے کہ جس طرح ان وہوب میں وقت کی کوئی پابندی نہیں ہے، اسی طرح انیس کے مسیح میں بھی یہ پابندی نہیں ہونی چاہئے (۲)۔

سفر کی مدت:

۲۸۔ لغت میں سے قطع مسافت کو کہتے ہیں، رمضان میں احبار کا جازا ہو جانا، چار رکعت واپس نمازوں میں قصر اور موزہ پر مسح جیسے احکام کا جو زہر سفر سے نہیں پیدا ہوتے بلکہ خاص سفر پر یہ احکام مرتب ہوتے ہیں، جس کی تحدید فقہاء نے کی ہے، اگرچہ اس تحدید میں ان کے ورعین مختلف ہے۔

ملکیہ ہشما فیعہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ طویل سفری سے نماز میں

(۱) اہود اور فرما مائے ہیں اس کی سند کے بارے میں اختلاف ہے یہ حدیث قوی نہیں ہے امام بخاری نے بھی اسی طرح کی بات فرمائی ہے امام احمد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے دھوی معروف نہیں ہیں دارقطنی نے اس حدیث کی روایت کرنے کے بعد فرمایا: اس کی سند ثابت نہیں ہے (لا حظ بحدیث ثعلبی الاوطار ۲۱۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ)۔

(۲) مگر یہ کہ یہ صومعہ بخاری کے مقابل ہے۔

اجل ۲۹-۳۲

کی تبدیلی سے ہے، اس کی تفصیل کتب فقہ کے ابو ب "عوی" اور
"فتاویٰ" میں کیجی جاسکتی ہے^(۱)۔

گواہوں کو حاضر کرنا:

۳۱- حنفیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ قاضی مدعی کو گواہوں پیش
کرنے کے لئے تین دن کی مہلت دے سکتا ہے جب کہ مالکیت اور
حنابلہ کی رائے میں یہ بات قاضی کے اختتام اور رائے پر چھوڑ دی
جائے گی^(۲)۔

فصل سوم اجل اتقائی

۳۲- مقصد اس سے دو مستقل مدت ہے جس کا تعین کسی کام کو پورا
کرنے کی دمداری لینے والا اپنے التزام کے ذریعہ کرتا ہے، چاہے
یہ التزام دوسری جانب سے ہونے والے التزام کے مقابل ہو یا
مقابل نہ ہو، اسی طرح دو مدت جو اس پابندی کو ختم کرنے کے لئے
مقرر کی جائے۔

اجل اتقائی کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ اجل اضافت، اس کے احکام بیان کرنے کا محل "ضافت"
کی اصطلاح ہے، ۲۔ اجل توقيت، اس کے حکم کے بارے میں فقہاء
کی آراء میں اختلاف کی جاتی ہیں:

(۱) محکمہ فتح القدیر ۷/۱۸۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۶۳، الاقویٰ ۲/۲۴، مفتی
الحکام ۳/۳۱۶-۳۱۷، المغنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۳۱۱، البحر ۶/۳۳۳،
الخرشی ۵/۱۷۲، الدسوقی ۳/۱۲۵۔

(۲) محکمہ فتح القدیر ۷/۱۸۰، مفتی الحکام ۳/۳۶۷، البدیع ۱/۱۲۵، الخرش ۵/۵۹،
حاشیہ الدسوقی ۳/۱۳۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۵۵۵۔

۱۔ ایک رات اور مسافرتیں دن اور تین رات سے گزے گا،
(اس حدیث کے مطابق) حکم جنس کو عام ہے، اور اس کا ضد دوسری
تقاضیہ ہے۔ تقدیر بھی عام ہو، دوسری بات یہ ہے کہ تین دن پر بھی
کا اتفاق ہے، اور اس سے کمتر کے بارے میں نہ کوئی تاقیف ہے
اور نہ اتفاق ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک سترہ رات کی تحدید، ۱۰ دن
اور تیس رات کا ٹکڑا ہے، اور چلنے سے مراد ۱۰ رات پر چال ہے،
پیر کے سفر میں اس کے اعتبار سے مسافت کی تعیین ہوئی، مسند میں
معتدل ہو کر کا اعتبار ہے، دیکھا جائے گا کہ انسان جس رات پر سفر
کرتا ہے اس میں تین دن کے سفر میں کتنی مسافت طے رستا ہے،
اسی کو اصل بنایا جائے گا^(۱)۔

فصل دوم اجل قضائی

۲۹- اجل قضائی سے مراد وہ مدت ہے جسے قاضی فریقین کے حاضر
عدالت ہونے کے لئے یا کو پیش کرنے کے لئے یا کفیل کو حاضر
کرنے کے لئے یا کسی شکست کو حاشی بہوت حاصل ہوئے تک کی
مہلت، یہ کے سے متعین کرتا ہے۔

مقدمہ پیش کرنے کے لئے حاضری:

۳۰- دو تارن ہو قاضی فریقین کی حاضری کے لئے متعین کرے دو
قاضی کے مددگار تارن کی نوعیت کے اعتبار سے ہوگی، اس سلسلہ
میں فقہاء کے یہاں بہت سی تفصیلات ہیں، جن کا تعلق حالات زمانہ

والمقیم يوم و ليلة في المسح على الخفين، مسند احمد، مسلم
ورناتى وعمره من حضرت علي بن ابي طالب (رضي الله عنه) (کنز العمال ۴/۲۰۴)۔
(۱) الاقویٰ شرح الفتاویٰ للامام ابو یوسف ۸/۷۸، طبع المجلد۔

ملکیت کو منتقل کرنے والے تصرفات میں سامان کی حوالگی کو مؤخر کرنے کی شرط:

۳۳- عقد کے نتیجے میں جس کی طرف سامان کی ملکیت منتقل ہو رہی ہے، ایک متعین مدت تک سامان کی حوالگی کو مؤخر کرنے کی شرط کا اطلاق تاکہ اس سے نفع اٹھا رہا ہے، اس شرط کے صحیح ہونے کے بارے میں فقہاء کی دو رائے ہیں:

۱۔ مالکیہ و حنبلیہ (۱) و مذہب شافعیہ میں قول مروج کے مطابق جائز ہے کہ سامان کی پرہیزگاری مدت تک مؤخر کی جائے جس کا تعین ہر طریق کریں۔ وہاں وہاں ملکیت منتقل کرنے والا اس سامان سے نفع اٹھا رہا ہے، یہی رائے اوزاعی، ابن شبرمہ، اسحاق اور ابو ثور سے بھی منقول ہے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے گھراں شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ فروخت کنندہ ایک ماہ تک اس مکان میں رہے گا پھر یہ ار کے حوالہ کرے گا، یا زمین اس شرط کے ساتھ فروخت کی کہ بیچنے والا ایک سال تک اس میں کاشت کرے گا، یا سواری اس شرط پر فروخت کی کہ فروخت کرے والا ایک ماہ تک اس پر سواری کرے گا، یا کپڑا اس شرط پر فروخت کیا کہ ایک مدت بیچنے والا سے پئے گا۔

اس رائے کے حامی اس آیات و احادیث کے عموم سے استدلال کرتے ہیں جن میں حقوق (معاملات) کو پورا کرے کا حکم یا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“ (۲) (اے ایمان والو! پورا کرو عہد کو) نیز ”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا“ (۳) (پورا کرو عہد

(۱) حاشیہ المدنی علی المشرح لکیر ۱۵۳، المواق علی الخطاب ۳۷۲، ۳۷۳ کشف القناع ۱۹۰، طبع المریض۔

(۲) سورہ مائدہ۔

(۳) سورہ صافات ۳۳۔

کو، بیشک عہد کی پوچھ ہوگی)۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”المسلمون علی شروطہم إلا شرطاً حراماً حلالاً أو أحلاً حراماً“ (۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں سوائے اس شرط کے جو کسی حلال کو حرام کر دے یا کسی حرام کو حلال کر دے)۔

جس میں آیات و احادیث میں ہر ایسی شرط اور عقد کو پورا کرنے کا حکم ہے جو تاب اللہ و رسالت رسول اللہ کے خلاف نہ ہو۔

خاص اس مسئلہ سے متعلق حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں، روایت یہ ہے کہ ”أنہ کان یسیر علی جمل فدا عیاء، فصر بہ المی سکتہ، فسار سیراً لم یو مثله، فقال بعیدہ، فبعثہ واستثنیت حملانہ لیسی انہی“ (حضرت جابرؓ ایک امب پر سوار رہے تھے جو بالکل تھک چکا تھا، بنی اکرم ﷺ نے اس امب کو مارا تو وہ بکی (تیز رفتار) چل پڑا، جیسی وہ کبھی نہیں چلتا تھا، بنی اکرم ﷺ نے فرمایا: اسے میرے ہاتھ چھ دو، جابرؓ نے کہا میں نے اس کو چھ دیا، لیکن اس پر سوار ہو کر اپنے گھریک جانے کو مستثنیٰ کیا) متفق علیہ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیچ کی حوالگی کو کچھ مدت تک مؤخر کرنے کی شرط جس میں بائع اس سے نفع اٹھائے پھر خریدار کے حوالہ کرے، جائز ہے۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ”یہی عن الشیخ إلا أن تعیم“ (رسول اکرم ﷺ نے استثناء سے منع فرمایا الا یہ کہ وہ معلوم و متعین ہو)۔ زیر بحث عقد میں متعین مدت تک بیچ کی حوالگی مؤخر کرنے کی شرط کا

(۱) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے اس صحیح کے سلسلہ میں بہت سے حضرات نے ترمذی پر بغیر کی ہے کیونکہ اس حدیث کے ایک روایت کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف صبیح ہیں۔ اس حدیث سے بہت سے طرق ہیں جن میں جابرؓ نے حضرت جابرؓ کی سند کے ساتھ اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے (ملاحظہ ہو: سبل السلام ۳۰۰، صحاح ابی یوسف)۔

گئی ہے لہذا یہ صحیح ہے (۱)۔

وہم۔ حنفیہ کا مسلک اور شامیہ کا رائج قول یہ ہے کہ سامان کی جو گئی کو موخر کرنے کی شرط صحیح نہیں ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ”بھی عن بیع وشروط“ (۲) (رسول اکرم ﷺ نے بیع اور شرط (یعنی مشروط بیع) سے منع فرمایا)۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی ربیعہ ثنیہ سے ایک بدمی خریدی۔ اس کی بیوی نے بیعت ہفت یہ شرط لگائی کہ اگر آپ سے فروخت کریں تو میرے ہاتھ اپنی قیمت پر فروخت کریں۔ عبداللہ بن مسعود نے اس معاملہ کے بارے میں حضرت عمرؓ سے استفتاء کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لا تقربھا ولیہا شرط لا حولہا“ (اس بدمی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس میں سی کے لئے کوئی شرط لگی ہو)۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایک بدمی خریدی اور اس کی خدمت کی شرط لگائی تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: ”لا تقربھا ولیہا مشیوۃ“ (۳) (اس بدمی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس کی بیعت میں استثناء ہے)۔

(۱) کتاب الفہام ۳۸۹، طبع المکرم۔

(۲) حدیث: ”بھی عن بیع وشروط“ کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: ”راوی عن ابن زبیب میں اس حدیث کے بارے میں بیاض چھوڑ دی ہے نووی نے اس پر حیرت کا اظہار کیا ہے، اس حدیث کو ابن حزم نے اٹھل میں خطابی نے صحاح اسنن میں طبرانی نے ائیم الاوسط میں، وروحاہم نے علوم الحدیث میں طویل و مشہور قصہ کے ساتھ روایت کیا ہے ابن ابی النوار اس سے منقول ہے کہ وہ اس حدیث کو غیر معتبر اور بیحد ہیں ابن باب ابن حبان وروحاہم کے ۳ دیگر اصحاب سنن نے ”معمروہ“ میں شعبہ میں ایہ حدیث کی سند کے ساتھ ابن القادری میں اس حدیث کی روایت کی ہے ”کولا یحل مطلق و بیع ولا شرطان فی بیع“ (تحقیق الجیر ۱۲)۔

(۳) فتح القدیر ۲/۲۱۵-۲۱۸، رد المحتار علی الدر المختار ۱۲/۱۲۶، طبع سوم ۱۳۱۲ھ، المجموع شرح الحدیث ۲/۲۱۸، طبع دار الفکر ۱۳۱۲ھ، نہایت المحتاج ۵۹۳، مفتی المحتاج ۳۲۔

اگر بیع کی جائیگی میں تاخیر کی شرط حنفیہ کے علاوہ دیگر فائدہ دے لئے ہو، مثلاً اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ ایک ماہ تک فلاں شخص (جو نہ بائع ہے اور نہ مشتری) اس سے نفع اٹھائے گا، تو منابہ کے ”دفتار“ میں سے کوئی بھی سے صحیح نہیں سمجھتا۔

دین کو موخر کرنا

۱۔ بیعت یا استحلاک یا اس قسم کے دوسرے تعارفاتی وعدہ سے دین کی شخص کے معاملہ ہونے والا ہے (۲)۔

دیون کو موخر کرنے کی شریعتیت:

۳۳- کتاب فقہ، سنت رسول اللہ ﷺ اور جماعت سے دیون کو موخر کرنے کا جو ارادہ اس کی شریعتیت ثابت ہے۔

قرآن سے اس کا ثبوت درج ذیل آیت سے ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا إذا قدامتکم بلین إلى أجل مسمى فاكتبوه“ (۳) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو کسی دین کا کسی وقت مقرر کیا تو اس کو لکھو یا کر۔)۔ یہ آیت سرچہ تمام دیون کو موخر کرنے کے جو ارادہ پر دلالت کیں کرتی ہیں اس سے تا تو ضرر و مضہم ہوتا ہے کہ بعض دیون موخر ہو سکتے ہیں، اور یہاں اس آیت کے ”ویرید اجل“ اور مدت کی شریعتیت پر استدلال سے ہمارا مقصد بھی یہی ہے۔

سنت سے اس کی شریعتیت اس طرح ثابت ہے کہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”أن رسول الله ﷺ اشترى من يهودي

(۱) کتاب الفہام ۳۸۹، طبع المکرم۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۷۲۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۲، الجامع الاحکام القرآن للقرطبی ۳/۷۷، طبع دار الکتب ۱۳۶۱ھ، احکام القرآن للجصاص ۱/۵۳۔

نے اس کا عدد سے چند یوں کو مستثنیٰ کیا ہے، وہ دیون درج ذیل میں:

الف۔ بیع سلم میں رأس المال:

۳۷- بیع سلم میں رأس المال کی تاخیر درست نہیں، اس سے کہ حقیقت سلم کی ادھار سامان (سلم فیہ) کو نقد (قیمت درہاں المال) کے عوض خریدنا ہے۔ بیع سلم میں رأس المال یعنی قیمت کا نقد ہونا ضروری ہے۔ حنفی، حنفیہ، حنفیہ کے نزدیک اس عقد کی درستگی کی ایک شرط یہ ہے کہ مجلس عقد ختم ہونے سے پہلے رأس المال پر قبضہ ہو جائے^(۱)، نیز اس لئے بھی کہ اگر رأس المال بھی موخر ہوگا تو "بیع المین بالمین" (ذین کے بدلے ذین کی فروختگی) کی صورت ہو جائے گی جو کہ ممنوع ہے، کیونکہ "نہی عن بیع الکالی بالکالی"^(۲) (رسول اکرم ﷺ نے "صار کے بدلے میں" صار کی فروختگی سے منع فرمایا)، نیز اس لئے بھی کہ بیع سلم میں ایک نوع کا "غرر" (خطرہ) موجود ہے (سامان کے ادھار ہونے کی وجہ سے)، لہذا اس کے ساتھ رأس المال کی سپردگی کو موخر کر کے ایک درہاں غرر (خطرہ) کا اضافہ نہیں کیا جائے گا، لہذا رأس المال کا نقد ہونا ضروری ہوگا جس طرح بیع صرف میں ہوتا ہے، اس سے رأس المال پر قبضہ سے پہلے عائدین جدا ہو گئے تو بیع باطل ہوگی^(۳)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ عقد سلم کی صحت کی شرائط میں سے مجلس

عقد میں پورے رأس المال پر قبضہ ہے، لیکن عقد کے بعد زمرہ سے

(۱) رد المحتار ج ۳، ۲۱۷، بدائع الصنائع ج ۵، ۲۰۲، طبع ۱۳۲۸ھ ۱۹۱۰ء، مفتی الکتاب ج ۲، ۱۰۲۔

(۲) حدیث: "نہی عن بیع الکالی بالمکالی" منی، ۹، ص ۱۰۲، حاکم اور قطبی سے کی ہے امام احمد نے فرمایا اس بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں۔ اور امام شافعی نے فرمایا ملائے حدیث اس حدیث کو ضرور قوی سمجھتے ہیں۔ حاکم میں دارقطنی نے بیات ج ۲ ص ۱۰۲ (تخصیص) میں ۲۶۳۔

(۳) دیکھئے المروغی المربع ج ۲، ۱۸۶، کتاب القناع ج ۳، ۳۰۳، طبع اردو ص۔

طعاماً إلى أجل، ودهه دوعاً له من حديد" (رسول اکرم ﷺ نے ایک یہودی سے کچھ خلد ادھار خریدے اور اپنی لوہے کی زرد اس کے پاس رہن رکھی)، مسلم نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اتنا ظہنی کے ہیں پس یہ حدیث قیمتوں کو ہی مدت تک موخر کرنے کے جو پرہیز لالت کرتی ہے۔

مت دہی اس کے جو زپر جہاں ہے^(۱)۔

عین کے برخلاف صرف دین میں تاخیر کی حکمت:

۳۵- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ ایمان و دیون کے درمیان فرق اس حیثیت سے کہ دیون میں تاخیر جائز ہے نہ کہ عین میں، یہ ہے کہ ایمان متعین اور مشاہد ہوتے ہیں اور متعین چیز حاصل ہو جاتی ہے، دراصل درموجودگی کی جو کمی کے لئے سی مدت تک موخر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے، اس کے برخلاف دیون میں مال میں جو فائدہ میں ثابت ہوتے ہیں، یہ نہ حاصل ہیں نہ موجود، ان میں تاخیر اس سے جائز رہی تا کہ مدیون (جس پر دین لازم ہے) کو اس کا موقع، بیکار و متعین مدت میں اس کو مانتے اور بھی درمیان سے حاصل کر سکے، حتیٰ کہ اگر خریدار سے ان فقہاء کی تفسیر مروی جن کے درمیان اس سے خریداری نہ ہے تو ان فقہاء کی تاخیر درست نہیں ہوگی۔

تاخیر کے جو زمرہ عدم جو زمرہ کے اعتبار سے دیون کے حکام:

۳۶- فقہاء نے اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ دین نقد ہوتے ہیں، عین کی تاخیر جائز ہے جبکہ عین قبول کر لے۔ جمہور فقہاء

(۱) دیکھئے اصطلاح "سلم"۔

زمدتیں دلوں کے سے اس پر قبضہ کرنا جائز ہے خود عقد میں شرطیں لگا رہو، اس لئے کہ جو کسی شے سے قریب ہو اس کو اس شے کا حکم دیا جاتا ہے (اس لئے تمیں دلوں کے اندر سے دینا کو یا نقد دینا ہے) تاخیر کی یہ گنجائش اس وقت ہے جب کہ بیع سلم کی مدت بالکل جمدی کی (مثلاً وہ رو کی) نہ ہو، یہ گنجائش اس وقت ہے جب راس المال کی جو آگئی کی "رشد" میں طے پائی ہو، ورنہ تو تمیں روز کی تاخیر بھی درست نہ ہوگی۔ یہ کہ یہ عید "بیع المکالی بالکالی" (اوصار کے بدلے میں اوصار کی بیع) ہو جائے کی لحد مجلس عقد میں یہ اس کے بالکل قریب راس المال پر قبضہ کرنا واجب ہوگا۔

تمیں دلوں سے زمدت کے لئے راس المال کو مقرر کر کے صورت میں (بشرطیکہ اتنی تاخیر نہ ہو جائے جس میں مسم فیہ کی پابندی کی مدت آجائے) عقد سلم کے فاسد ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں امام مالک کے وقول ہیں^(۱)۔

ب۔ بدل صرف:

۳۸۔ بیع صرف^(۲) کی صحت کی شرط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ہر دو عوض پر دونوں فریق مجلس عقدی میں قبضہ کر میں یعنی ایک دوسرے سے جدا ہونے سے پہلے پہلے اس لئے کہ اس میں اصل کی شرط کافی جائے کی تو بیع فاسد ہو جائے کی چونکہ اصل قبضہ سے مانع ہو جائے گی، اور جب قبضہ تحقق نہیں ہوگا تو شرط صحت بھی موجود نہیں ہوگی، اس کی صراحت حنفیہ^(۳)، مالکیہ^(۴)، شافعیہ اور حنبلیہ سب

(۱) الخرش ۳۴۲، حاشیہ درستی ۱۹۵۳۔

(۲) دیکھئے "صرف" کی اصطلاح، صرف کہتے ہیں ضمن کے بدلے میں ضمن کی فروختگی (اور ضمن ہونا چاہی ہو کر نہ ہو)۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۳۴۳۔

(۴) حاشیہ الدر المنی علی الشرح الکبیر ۳۹۳ طبع المکتبۃ النجاریہ

نے کی ہے۔ بیع صرف کی صحت کے لئے عوصین پر قبضہ کی شرط اس سے ہے کہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "الذهب بالذهب، والعصاة بالعصاة، والبر بالبر، والشعیر بالشعیر، والتمر بالتمر، والمملح بالمملح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، یذا بید، فإذا احتلقت هذه الأحناس فبیعوا کیف شئتم إذا کان یذا بید"^(۱) (سونا سونے کے ساتھ، چاندی چاندی کے ساتھ، گیسوں گیسوں کے ساتھ، بدو بدو کے ساتھ، نمک نمک کے ساتھ ایک جیسے، اور سراب نقد نقد بکنا چاہئے، اگر یہ جنسین ہوں مختلف ہوں تو پھر جیسے چاہو بشرطیکہ ہاتھوں ہاتھ ہو)۔ رافعی فرماتے ہیں کہ ماتوں ہاتھ ہونے کا لازمی تقاضا نقد معاملہ ہونا ہے^(۲)۔

ابن المنذر فرماتے ہیں: تمام دوحہ، جن کی ر میں ہمارے پاس محفوظ ہیں اس سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بیع صرف کرنے والے، دونوں فریق اثر قبضہ سے پہلے جدا ہو جائیں تو بیع صرف فاسد ہو جاتی ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے: "الذهب بالورق رہا إلا هاء وهاء"^(۳) (سونے کی فروختگی چاندی کے بدلے میں رہا ہے الا یہ کہ ہاتھوں ہاتھ ہو)۔ نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "بیعوا الذهب بالعصاة کیف شئتم یذا بید"^(۴)۔

(۱) حدیث: "الذهب بالذهب..." کی روایت امام احمد، مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ کی ہے (الشرح الکبیر ۲۳۲)۔

(۲) مفتی مختار ۲۳۲۔

(۳) حدیث: "الذهب بالورق رہا إلا هاء وهاء" کی روایت امام مالک، بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد و ضاعی نے کی ہے (جامع الاصول ۱/۵۳۳)۔

(۴) انصاری مع الشرح الکبیر ۱۶۵، کشاف القناع ۳۶۶، اس کتاب میں ہے کہ اگر قبضہ سے پہلے مجلس طویل ہوگئی ہو جو ہونے سے پہلے دونوں سے قبضہ کر لیا تو جائز ہے۔

حدیث: "بیعوا الذهب بالعصاة..." کی روایت مسلم، ترمذی، ابوداؤد و ضاعی نے عباد بن حاتم سے مروی ہے۔

(سونے کو پیدہ کی کے بدلے ہاتھوں ہاتھ پتہ جس طرح چاہو)۔

مالکیہ کے ایک اقلیت ہے، اس پر بیچ کے احکام حتیٰ تا جیل وغیرہ جاری ہوں گے^(۱)۔

ج۔ قالہ کے بعد کاٹمن (۱)؛

۳۹- بیع میں اول جیسی قیمت پر معاملہ بیع کو منسوخ کر دینا جائز ہے۔ اس پر مسلم، نوں کا اجماع ہے (۲)۔ کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من اقال مادما بیعته اقال الله عشرته يوم القيامة“ (جو شخص کسی مادہ میں بیع کی بیعت کو واپس لے لے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی لعنہ (ش کو معاف کر دے گا)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد، و ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بسند اعمش عن ابی صالح کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من اقال مسلما بیعته اقال الله عشرته“ (۳) (جو شخص کسی مسلمان کی طرف سے کی ہوئی بیعت کو ”اقال“ کے طور پر واپس کر دے اللہ تعالیٰ اس کی لعنہ کو معاف کر دے گا)۔ ابن ماجہ کی روایت میں ”يوم القيامة“ کا اضافہ ہے۔ اس حدیث کی روایت ابن ماجہ نے اپنی تصحیح میں کیا ہے اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین کی شرط کے مطابقت سے، اور لفظ ”مادما“ تہمتی کی روایت میں ہے۔

محبوب کے نزدیک، اتنا عائدین (بیچنے والا اور خریدنے والا) کی پہلی حالت کی طرف، وہی ہے کہ بیچنے والا سامان واپس لے لے اور خریدنے والا قیمت واپس لے لے، پس اُسے شد و خف میں حصس کے علاوہ کسی وجہ سے یہ مفقہ نہیں اس سے زیادہ کی شرط مکانی یا قیمت کی، وہی کو موثر کر، یہاں بلور کہ دشمن نقد تھا اس کو خریدار بے اتنا کے وقت و حصار بنا، یہ تو ناقابل عمل ہو جائے گی اور اتنا صحیح ہو جائے گا۔

(۱) ملا خطیب جو: "القائدہ" کی سہولت۔

(٢) فتح القدير ١/ ١٣٣، المعنى مع اشرح الكبير ٣/ ٢٢٥-٢٢٦.

(۳) شیخ احمد محمد صالح نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل حقیقی احمد محمد صالح ۱۶/۱۳)۔

و۔ بدل فرمیں:

۴۰۔ قرض میں تاخیر کی شرط درست ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں علماء میں اختلاف ہے۔

جمہوریت نام کی راے یہ ہے کہ قرض دینے والے کو یہ حق ہے کہ قرض کے بدلے کا مطالبہ فوراً کرے، قرض کا معاوضہ کرتے وقت وہ اپنی کے لئے مدت مقرر کرے، یعنی کسی بھی مدت مقرر نہیں ہوتی اور یہ ناقہی رہتا ہے (یعنی کسی بھی مدت قرض دینے والا دس ماہ تک سنتا ہے)۔ یہ مختلف، نامیہ، متنازعہ، حادثہ منگول، وری اور دین ائمہ کا مسلک ہے (۲)۔

یہ اس وجہ سے کہ قرض دینا ایسا سبب ہے کہ وہ غلطیات میں روٹل
کو موجب ہے۔ پس قرض دینے کے نتیجہ میں واپسی بھی نقد واجب
ہوئی جیسے سی ٹی کا لف کروانا۔ مگر کرنی متفرق قسطوں میں قرض دینا
ہو اور پھر اس کو اسماہیں مانگے تو اسے اس کا حق ہے، اس سے کہ
سارے قرض فوری طور پر واجب الاء ہیں، یہ یہی ہو گیا جیسے
نسی کے ماتحتی نقد کی، پھر ایک ساتھ تمام قیمتوں کا مطالبہ کیا۔

اور اس لئے کہ حق فوری طور پر ثابت ہے اور نیکی کی مہبت دینا اس کی طرف سے تقرب اور مدد ہے۔ پس اس کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، جس طرح اگر کسی کو کوئی چیز عاریت پر ملے (تو اسے فوری طور پر واپس لے لیتا ہے)۔ اور اس تاخیر اور مدد کو شرط نہیں کہہ سکتے، اور اگر شرط قائم دیں تو بھی "المؤمنون عند شروطهم" کی حدیث

(۱) جوہر الکحل، ۵۳ مل، ہروفر ۴۰۰

(۲) انشی مع بشرح الکبیر ۳۳۵۵ سے ۳۳۵۶ مروج المرجع ۴۱۹۰ء، تلاش و انتظار لاس
بکھر ۵۵۵ سے ۵۵۶ تلاش و انتظار للعیلیٰ ۲۹۳ سے ۲۹۴ درو الجار ۳۳۵۵۔

وخاصت ضروری ہے۔

کے ویل میں: غل نہیں (۱)۔

قتل عمد کی دیت:

۴۳- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے نزدیک دیت قاتل کے مال میں نقد واجب ہوتی ہے نہ کہ "اھار" اور نہ تھوڑا سا مال سے قتل عمد کا اصل سبب جیسے قتل، فوری واجب ہوتا ہے اس لئے اس کا بدل بھی فوری واجب ہوگا۔

۴۴- دیت جو بذریعہ صلح واجب ہوتی ہے، دیت جو شہید کی وصیت سے قتل کے ساتھ ہونے سے واجب ہوتی ہے جیسے دپ کا بیٹے کو قتل کرنا، دونوں کے درمیان فرق کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ دیت صلح کی "انگلی قاتل کے مال سے فوری کی جائے گی، دوسری صورت میں مال قاتل سے تین سال کے مددہ جب ہوگی، اور یہ قتل خطائے قیاس پر ہی ہے (۱)۔

قتل شہید کی دیت:

۴۴- اس نوع کے قتل میں عائدہ پر تین سال میں دیت کی "انگلی لازم ہوتی ہے، یہی حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ کی رائے ہے، (یہی بات حضرت عمر، علی، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، وشمس بخنی، قتادہ، عبد اللہ بن عمر، اسحاق، ابو ثور، ابن عمر، ابن ابی قحیفہ سے ہے)۔

ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت عمر، حضرت علی رضی اللہ عنہما نے عائدہ پر تین سال میں دیت دینے کا فیصلہ فرمایا (۲)، اور ان دونوں کے زمانہ میں کسی نے ان سے اختلاف (۱) فتح القدیر ۴/ ۲۰۳-۲۳۱، حلیۃ الدعوتی علی بشرح الکبیر ۴/ ۲۵۰-۲۵۳، مفتی الحاج ۴/ ۹۵-۹۷، الموضع المرجع ۴/ ۳۳-۳۴۔
(۲) حضرت عمر کے فیصلہ کی روایت ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے کی ہے اسب

۴۵- جو چاند حق شفعہ کے تحت لی جا رہی ہو اس کی قیمت: ۴۱- جو چاند حق شفعہ کے تحت خریدی جا رہی ہو اس کی قیمت نقد واجب ہوگی یا اس میں بھی تاخیر جائز ہے (۳) اس سلسلہ میں حنفیہ اور شافعیہ کا کہنا یہ ہے کہ نقد قیمت واجب ہوگی خواہ اصل خریدار نے "اھار" خریداری کی ہو۔ اور مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر اراضی "اھار" چنی گئی تھی تو قیمت کی ادائیگی کے لئے جو وقت طے ہوا قاتل وقت شفعہ کے ذمہ حوالگی لازم ہوگی (۴)۔

ایسے دیون جن کی ادائیگی بحکم شرع مؤخر ہو

نف- دیت (خون بہا) (۳):

۴۲- دیت کبھی قتل عمد میں واجب ہوتی ہے (جب کہ قاتل کو معاف نہ کر، یا گیا ہو اور مقتول کے اولیاء نے دیت طلب کیا ہو، جیسا کہ رائے شافعیہ، حنبلیہ کی ہے۔ یا مرد مقتول راضی ہو گئے قصاص چھوڑے پر، اور قاتل راضی ہو یا دیت، یہ پھر جیسا کہ رائے حنفیہ، مالکیہ کی ہے)، اور قتل شہید میں، قتل خطائے واجب ہوتی ہے، اور قتل کی ہر قسم میں جہاں دیت واجب ہے دیت کی ادائیگی کس طرح کی جائے گی اس کے بارے میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے، اس لئے دیت کے فوری یا مؤجل ہونے کے بارے میں ان کی آراء کی

(۱) "مؤمنون عند خبر وطہم" کی تخریج گذر چکی (لا حکمہ اجارہ فقہہ ۳۶)۔

(۲) الاختیار ۱/ ۲۴۰، مفتی الحاج ۴/ ۹۵، الدرر ۴/ ۲۸، کتاب القضاء ۴/ ۱۶۰ طبع المیراث۔

(۳) "مذہبہ" دیت کی اصطلاح دیت وہ مالی ضمان ہے جو کسی انسان کی جان لینے یا اس کے کسی عضو کو نقصان پہنچانے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔

نہیں ہوا۔ لہذا جمع ہو گیا، نیز اس لئے کہ اس بارے میں ان دو صحابیوں نے بیت فرماں نبوی کی طرح ہے، یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں رائے کو دخل نہیں (۱)۔

قتل خطہ کی دیت:

۳۵- جمہور فقہاء کے نزدیک قتل خطائی، دیت تیس سال میں (۱) اور بی ہوتی ہے، ہر سال تہائی دیت لی جاتی ہے۔ ۱۰۰ سال کے آخر میں وہ سب ہوگی یہ مصیب، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے۔ ان حضرات کا استدلال اس واقعہ سے ہے کہ حضرت عمرؓ نے عاتکہؓ پر تین سال میں دیت کا فیصلہ فرمایا، حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے بھی یہی بات فرمائی۔ امام شافعیؒ نے اختتام میں اسے رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ قرار دیا ہے۔ رافعی برزنجی نے اپنی جامع میں اور ابن المجدریؒ اس رائے پر جماعت نقل کیا ہے (۲)۔

ب- مسلم فیہ (۳):

۳۶- چونکہ بیع مسلم نقد قیمت کے عوض، حاکم کی شریعتی امام ہے، جو ادھار ہے وہی مسلم فیہ ہے، اس لئے حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور اوزبی نے بیع مسلم کی صحت کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ مسلم فیہ بی

موثر، اسٹی کے لئے وقت معلوم، متعین ہو، بیع مسلم میں فروخت شدہ شی کی نقد، اسٹی کی شرط لگانا صحیح نہیں ہوگا، یونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من افسف فی شی فیسلف فی کحل معلوم، أو وزن معلوم، إلى أجل معلوم“ (۱) (جو شخص کسی چیز کو ادھار دینے ہو متعین کیل یا متعین وزن میں متعین مدت تک ادھار نہ لے کرے)۔ حضور ﷺ نے اس حدیث میں کحل کا حکم دیا، آپ کا حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے، نیز اس سے بھی کہ حضور ﷺ نے ان امور کے ذریعہ مسلم کی شرائط کی وضاحت فرمائی، اور ان شرائط کے بغیر مسلم کا ممنوع ہونا واضح فرمایا، تو جس طرح کیل اور وزن متعین نہ کرنے کی صورت میں بیع مسلم درست نہیں ہوتی، اسی طرح ”اجل“ متعین نہ کرنے کی صورت میں بھی اسے درست نہیں ہونا چاہئے، نیز اس لئے کہ بیع مسلم کی مشروعیت پر ضرورت سہولت و آسانی کے لئے ہوتی ہے، اور یہ آسانی ہی وقت پیدا ہوتی ہے جب ادھار کا معاملہ ہوا، ادھار ختم ہونے پر سہولت ختم ہو جاتی ہے، لہذا بیع مسلم درست نہ ہوگی، جس طرح بدل کتابت میں ہوتا ہے، نیز اس نے کہ اگر مسلم فیہ (بیع) بھی نقد ہو یا تو یہ مع مد مسلم کے نام و حقیقت سے خارج ہو جائے گا (۲)۔

(۱) صحیح مسلم میں اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں: من افسف فی شی من افسف فی عہما قال، قدم رسول اللہ ﷺ المذنبۃ وہم یسئلون فی الغمار السدۃ والسبۃ، فقال، ”من افسف فی شی من افسف فی کحل معلوم، ووزن معلوم إلى أجل معلوم“ (حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عیدہ شریف لائے تو وہاں لوگ سال دو سال کے لئے بیلوں کو ادھار لیتے تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: جو ادھار معاملہ کرے وہ متعین چنانہ متعین وزن اور متعین مدت کے لئے کرے)۔

(۲) رد المحتار ۲/۱۵۳، کتاب الفہار ۳/۲۹۹، الحدائق ۳/۲۰۶، امی مع المشرع الکبیر ۳/۲۲۸۔

= اور یہ ۳/۲۹۸، (جز بیعتی ۱۰۹۸/۸) نے بھی اس کی روایت کی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کی روایت بخاری نے کی ہے (۱۱۰/۸)۔

(۱) فتح القدیر ۴/۳۳۸، امی مع المشرع الکبیر ۴/۳۴۲ طبع اول۔ یہ بات طوط رکھی چاہئے کہ مالکیہ کے یہاں بیعت کی دو ہی قسمیں ہیں: عمدہ و خطاء، تیسری کون قسم نہیں ہے۔

(۲) نیل الاوطار ۶/۱۷۷، امی مع المشرع الکبیر ۴/۳۴۲، الدرر النوری ۳/۲۸۵، نہایت المحتاج ۷/۳۱۰، ابن ماجہ ۵/۱۱۵۔

(۳) ملاحظہ ہو ”مسلم“ کی اصطلاح۔

فقہ و ثانیہ، ابو ثور و اس احمد کا مسلک ہے کہ بیع مسلم میں بیع
و جو نگی نقد بھی طے پا سکتی ہے، اس لئے کہ یہ ایسا عقد ہے جو مومل
طور پر بھی صحیح ہو جاتا ہے تو نقد کے طور پر بھی صحیح ہوگا جس طرح اخیان
کی بیع، و اس سے بھی نہ سبب یہ و حار جازا ہے تو نقد جازا تر اور غرر
سے بعید تر ہوگا (۱)۔

ج۔ مال کتابت :

۳۷- غلام جس مال کے بدلے اپنے مالک سے آزادی کا معاملہ
طے کرتا ہے (بدل کتابت) یا اس کو متعین مدت تک مومنہ کرنا
و جب ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

فقہ حنفیہ مالکیت میں سے ابن رشد و ثانیہ میں سے ابن عبد السلام
اور رویائی کی رائے ہے کہ بدل کتابت کا مومل (مومنہ) ہونا
ضروری نہیں ہے، نقد اور و حار دونوں کے بدلے میں کتابت کا
معدہ ہوتا ہے۔ اس کے برعکس ثانیہ، مالک کا مسلک اور مالکیہ
کا رجحان قول یہ ہے کہ معدہ کتابت اسی وقت درست ہوگا جب کہ
بدل کتابت و حار و قسطوں میں طے یا کیا ہو تاکہ مکاتب کوئی جملہ
سہائی ہو (۲)۔

د۔ قرض کی واپسی کے سے وقت کی تعیین :

۳۸- بدل قرض کی تاخیر جازا یا جازا بولے کے بارے میں
فقہاء کی رائے کا یہاں گہرا چٹا ہے۔ رہا نقد قرض تو وہ عقد ہے جو تعیین
وقت کے ساتھ ہی صحیح ہوتا ہے، اور یہ اس لئے کہ یہ عقد ابتدا و تہ
ہے اور نہتہ معاوضہ ہے، یہاں یہاں کہ قرض و مرے کو سہولت

(۱) مفتی محمد امجد علی

(۲) مکتبہ فتح القدیر ۸/۲۷۷، الدرر النوری ۳/۲۶۳ کتاب الفتح ۵۳۹/۳، مفتی
ابن ج ۱۸/۵۵

پہنچانے کے لئے اپنا مال دینا ہے تاکہ وہ شخص اس مال سے نفع اٹھائے
اور اس کا بدلہ واپس کرے، اس مال سے نفع اٹھانا اسی طور ہوگا کہ کچھ
مدت گزرے۔ کسی جس میں قرض لینے والا قرض کے مال سے نفع
اٹھائے گا، یہ نفع اٹھانا میں مال کو خرچ کر کے ہوگا، کیونکہ زمین ماں
باقی رکھتے ہوئے اس سے نفع اٹھانے کے سے دیا گیا ہو تو یہ عاریت
ہوئی قرض نہیں ہوگا، بہر حال قرض میں اصل مال صرف کر کے اس
قرض و بندہ کو اس کا مثل واپس کرے گا اگر وہ ذوات لامثال میں سے
ہو، دراصل ذوات انیم میں سے ہو تو اس کی قیمت واپس کرے گا۔

فقہاء کا اس مدت کے بارے میں اختلاف ہے جس میں عقد
قرض لازم ہوتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک یہ عقد دونوں فریق (قرض دینے والا قرض
لینے والا) کے لئے اس پوری مدت میں لازم ہے جس میں عقد میں
شرط لکائی گئی تھی، اگر عقد میں مدت کی شرط نہ لکائی گئی ہو تو یہ قرض اتنی
مدت کے لئے مامور جائے گا جتنی مدت کے سے اس طرح کا مال پر طور
قرض دینے کا رواج ہوگا۔

مالک کے نزدیک قرض کے مال پر جب قرض لینے والے کا قبضہ
ہو گیا تو قرض دینے والے کے حق میں یہ عقد لازم ہو گیا، و قرض دینے
والے کے حق میں لازم نہیں بلکہ جازا ہے، و قرض کا عرصہ قرض دینے
والے کے وعدہ فوری طور پر ثابت ہو جائے گا اگرچہ وہ بیگنی قرض کے
لئے آئندہ کی کوئی مدت عقد میں متعین کی گئی ہو، اس سے کہ یہ ایسا
عقد ہے جس میں می میٹھی سے منع کیا گیا ہے، لہذا بیع صرف کی طرح
اس میں اصل بھی منسوخ ہوئی، کیونکہ جو چیز فوری طور پر لازم کتابت ہو
مومنا خیل سے مومل نہیں ہوتی، قرض و تاخیر تہمت کا معدہ ہے
جس کو پورا رسا نہ مری نہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں: قرض فوری طور
پر واجب الادا ہے، مناسب ہے کہ قرض و بندہ مہلت دینے کے لئے

پہلی بحث

• مقتدوں جو معینِ مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے

اس میں درج ذیل عقو آتے ہیں: ۱۔ جوار، ۲۔ تہت، ۳۔ قرآن (مضاربت)۔

الف - عقد اجاره:

۵۰۔ اجارہ یا تو مدت کے ساتھ موقت ہوگا یا کسی عمل متعین کے ساتھ، اور عمل بھی عاید یا پورا ہونے کے لئے کچھ زمانہ کا متقاضی ہے، اور عمل کے پورا ہونے سے عقد اجارہ ختم ہو جاتا ہے، لہذا یہ بھی موقت عقد ہے (یعنی اس کا رشتہ وقت سے جزئی ہے)، عقد اجارہ کی طرح مسافقہ اور مزارعہ بھی ہیں (۱)۔

پھل دار درخت یا باغ کو ہٹانی پر دینے کا معاملہ:

۵۱- حسب، مالک، اور ثنائیہ کے ایک عقیدہ مساقاۃ موقت ہوتا ہے۔
اگر عقیدہ مساقاۃ کرتے وقت مالکین نے کسی مدت کا ذکر نہ کیا ہو تو یہ
موسم کے پہلے پھل پر محمول ہوگا۔

حنابلہ کے نزدیک عقد مساقاة کی قوت، رست ہے، کیونکہ اس کی مدت متعین کرنے میں کسی کا ضرر نہیں ہے، بیس اس کی صحت کے لئے اسے مؤقت کا شرط نہیں ہے (۲)۔

مزارعت کو موقت کرنا:

۵۲۔ امام ابوحنیفہ کے بڑے ایک مرتبہ رحمت (بنام پرکھیت دینا) جازم

(۱) انشی مع الشرح الكبير ۱/ ۳، علاء الدین و علاء الدین ۳/ ۳، لاش و علاء الدین
لا یکن کم ۳/ ۳۳۶، فتح القدر ۹/ ۸۸۔

(۲) روزگار، ۵/۲۳۹، اشرح المغیر، ۲/۲۲۵-۲۲۷، منی الحاج، ۱۲/۳۲۷.
کتاب الحاج، ۳/۵۳۸.

معدہ کو پورے عین قرض و تاخیر کو لازم قرار دینا حرام ہے،
یونکہ یہ کسی چیز کو لازم کرنا ہے جو لازم نہیں ہے^(۱)۔

حنفیہ: ارشاد اعلیٰ کا مسلک یہ ہے کہ قرض مقصد و رفاقی ہے (جس کا مقصد سہولت پہنچانا ہے) جو وہ بنوں فریق کے حق میں جا رہے لازم نہیں ہے۔ بلکہ قرض میں طہارت غیر تام ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ قرض دینے والے و قرض لینے والے دونوں اشخاص میں سے کوئی بھی تہہ مود قرض کو فتح کر سکتا ہے (۴)۔

جل تویت

۴۹۔ اجل توقیت سے مقصود وہ زمانہ ہے جس کے گزر جانے پر تعجب و اذول یہ اس حق کی تباہ و بربادی ہے جسے اس شخص نے اس مشق حقیقہ سے کما حقہ حاصل کیا۔

توقیت کو قبول کرے یا نہ کرے کے اعتبار سے عقوبت و تسکات کی
تقسیمیں ہیں:

اے۔ وہ عقوبت جو ہر حال ہی مشرور مدت تک مستمّر ہوتی ہے۔
ب۔ وہ عقوبت جو فوری طور پر، موقت طور پر، نوسطہ طریق
ہوتی ہے۔

ان غلوؤں میں سے بعض وہ ہیں جن کی درستگی کے لئے متعین مدت (بعض معلوم) کا، کرہ ضروری ہے، اور بعض غلوؤں "اجل مجہول" سے صحیح ہو جاتے ہیں، بعض انہوں طرح صحیح ہو جاتے ہیں، دلیل میں ان سب کی وضاحت کی جاتی ہے:

(۱) کتب القناع سہر ۳۱۲-۳۱۶، بیۃ الماک، القرب الماک للمصاوی علی
الشرح اصغیر سہر ۹۴-۹۵، التحریری سہر ۱۲۲-۱۲۳۔

(۳) در اینجا علی‌الدرجہ، اسرار مشنی کے ج ۲/۱۴۰۔

کتابت کو "اُترنے پر مکاتب آزاد ہو جائے گا، جس کتابت کی
"اگلی موقت ہونے کے اعتبار سے عقد کتابت موقت ہو گیا"۔
مکاتب نے سب دینی پوری پوری جس کا التزام کیا تھا تو عقد
کتابت اپنے انجام کو پہنچ گیا غلام آزاد ہو گیا، سرپور نہیں رہا۔
کو بدل کتابت "اُترنے سے عاجز تر رہا تو کتابت کا معتمد ختم ہو گیا
اور وہ پہلے کی طرح خالص غلام ہو گیا، اس مسئلہ میں کچھ نہیں ہے۔

دوسری بحث

وہ عقد جو مطلق اور مقید دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں

عقد عاریت کو اصل کے ساتھ موقت کرنا:

۵۴- چونکہ عاریت کی حقیقت ہے کسی ایسے سامان کی منفعت کو
دوسرے کے لئے مباح کرنا جس سے سامان کو باقی رکھتے ہوئے
انتفاع حاصل ہے تاکہ سامان اس کے مالک کو واپس کر دے، اس نے
فقہاء کے درمیان اس بات میں اختلاف نہیں کہ یہ اباحت یک وقت
نیک کے لئے ہوتی ہے، بین یہ وقت کبھی متعین ہوتا ہے، یہی صورت
میں اسے عاریت مقید کہتے ہیں، کبھی متعین نہیں ہوتا، یہی صورت
میں اسے عاریت مطلق کہا جاتا ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک عاریت غیر لازم عقد ہے، لہذا عائدین
میں سے ہر ایک کو جب چاہے رجوع کا حق حاصل ہے، عاریت
مقید کے معاملہ میں مالک کا اتفاق ہے (متعین وقت نے سے
پہلے عاریت پر، یعنی عاریت سے رجوع نہیں کر سکتا)، اسی طرح
مالک کے نزدیک عاریت مطلق میں بھی مالک اس مدت کے اندر

نہیں ہے، اور غلام اور یوسف اور غلام محمد کے نزدیک جائز ہے،
صاحبزادوں (غلام اور یوسف، غلام محمد) کا قول ہی مذہب حنفی میں معتق ہے
ہے۔ شافعیہ بھی مزارعت کو جائز نہیں کہتے، ماں اور چھوڑا یا نگور کے
بارش میں بیج میں خالی زمین ہو تو چھوڑا یا نگور کے درختوں کو مسافہ پر
دیتے ہوئے اسی کے ضمن میں خالی زمینوں کو مزارعت پر لایا جاتا ہے۔
مالک، غلام محمد بن حسن و حنابلہ کے نزدیک مدت بیان ہے بغیر
عقد مزارعت جائز ہے یہی صورت میں یہ مزارعت پہلی فصل
(کاشت) پر محمول ہوگی۔ جمہور فقہاء حسب (۱) کے، ایک مزارعت
کا معتمد اسی وقت درست ہوگا جبکہ عقد کرتے وقت متعارف مدت کا
ذکر کیا گیا ہو، لہذا اگر اتنی مختصر مدت کا ذکر کیا جس میں ایک بار
کاشت کرنا بھی ممکن نہیں ہے یا اتنی بھی مدت کا ذکر کیا جتنی مدت
تک غائبان میں سے کوئی بھی زندہ نہ رہے تو مزارعت فاسد
ہو جائے گی۔

ب۔ عقد کتابت:

۵۴- یہ مالک اور اس کے غلام کے درمیان انجام پانے والا عقد
ہے جس کے نتیجے میں مال کی ایک خاص مقدار غلام پر لازم ہو جاتی
ہے، غلام کو نووری طور پر تصرفات کی آزادی مل جاتی ہے اور بالآخر
(طے شدہ مال واکرنے پر) اس کی گروں بھی آزاد ہو جاتی ہے، عقد
کتابت اسلام کے محاسن میں سے ہے، کیونکہ اس سے غلاموں اور
بندوں کے لئے آزادی کا دروازہ کھلتا ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک عقد کتابت میں لازم ہونا ہے کہ بدل
کتابت ادا کرنے کے لئے آئندہ کی کوئی مدت طے کی جائے، بدل

(۱) الدرر السنی ۴/۲۳۵ رد المحتار ۵/۲۳۹، کشاف الفتاویٰ ۳/۵۳، المروسی
الفرج ۳/۲۱۳، مفتی الحق ۳/۲۳۳، ۴/۲۰، الفرضی ۳/۲۲۲ مفتی
الحاج ۳/۴۷۰، ۴/۴۳، المہذب ۱/۳۳۳

(۱) مفتی الحق ۳/۲۳۸، الاشیاء والاعمال للشیخ علی بن ابی حمزہ وادھار
ابن حکیم ۳/۲۳۶، کشاف الفتاویٰ ۳/۵۵، رد المحتار علی الدرر السنی ۵/۹۹،
الدرر السنی ۳/۵۳

جل ۵۵-۵۶

اس کے لئے ہر امر کی تفصیلات کے سے "وکالت" کا مفہوم یہ
جائے (۱)۔

رجوع نہیں رہتا جتنی مدت میں عام طور پر اس سے نفع اٹھایا جاتا
ہے (۲)۔

وکالت کو اصل کے ساتھ موقت کرنا:

۵۵- تمام عقد، کے نزدیک وکالت کو مدت کے ساتھ موقت کرنا
درست ہے مثلاً یوں ہے: "میں نے تم کو ایک ماہ کے لئے وکیل
بنایا۔" یہی صورت میں مہینہ گزرتے ہی وکیل تصرف سے رک
جائے گا (۳) اور اگر یہ ہے: "میں نے تم کو ملاں بیچ دینے کے لئے
تجارت میں وکیل بنادیا تو یہ اختلاف یہ بھی ہوگا" (۴) کیونکہ وکیل
اسی تصرف کا اختیار رکھتا ہے جو موکل کی اجازت کے تقاضوں کے
مطابق ہو، اور اسی طریقہ پر تصرف کا اختیار رکھتا ہے جو موکل چاہے،
اور اسی زمانہ ورمقام میں تصرف رہتا ہے جس کی تعیین موکل نے کر
دی ہے (۵)۔

وکالت میں اصل یہ ہے کہ یہ فریقین کی طرف سے ایک عامر عقد
ہے، جس میں فریقین میں سے ہر ایک کو جب چاہے فسخ کرے گا
اختیار ہے، الا یہ کہ اس کے ساتھ تیسرے شخص کا حق ثابت ہو یا ہو،
کیونکہ وکالت واصل تصرف کی اجازت دیتا ہے، لہذا ہر ایک کو اسے
بطل کرنے کا اختیار ہے، جیسے اپنا کھانا کھانے کی اجازت
دینا (۶)۔ یہ وہ چیز ہے جس کی صراحت جمہور فقہاء نے کر دی ہے۔
مالکیہ کے یہاں تحصیل ہے عرصہ جو پانچ سو کے اعتبار سے،

- (۱) اسی مع الشرح الکبیر ۵/۳۳۳ الاختیار ۲/۲۰۰، الفرضی ۳/۳۲۲ مفتی
- الکناج ۲/۴۰۲، ۳/۴۳۳، المہذب ۱/۳۳۳۔
- (۲) مفتی الکناج ۳/۲۲۳۔
- (۳) اسی مع الشرح الکبیر ۵/۲۱۰، الفرضی ۳/۲۸۹۔
- (۴) المہذب ۱/۳۵۲، ۳/۳۵۲۔
- (۵) الشرح الکبیر مع ائنی ۵/۲۱۳، المہذب ۱/۵۶۸، مکرر فتح القدیر ۷/۳۲۷۔

مضاربیت (قرض) کو موقت کرنا:

۵۶- مضاربیت کو موقت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء
کے درمیان اختلاف ہے:

حسب ہر کتاب کے، ایک مضاربیت کو موقت کرنا جائز ہے، مثلاً
کوئی یہ کہے: "میں نے تم کو یہ درہم ایک ماہ کے سے مضاربیت پر
دیا، ایک ماہ گزرنے پر یہ پتہ نہ پڑے گا۔" جب رب الامان نے
مضارب کے لئے ایک وقت مقرر کیا تو اس کے گزرنے پر مضاربیت
ختم ہوئی، اس لئے کہ قوت مقید ہے (۱) اور مضارب وکیل ہے، لہذا
مدرب الامان کے متعین سے ہوئے وقت کا پابند ہوگا، جس طرح اگر
رب الامان کسی خاص قسم کی تجارت کا پابند بنائے تو کسی خاص مقام پر
تجارت کی شرط عامہ رہے تو اس کی پابندی ضروری ہوتی ہے (۲)،
اور اس لئے بھی کہ مضاربیت ایسا تصرف ہے جس میں کسی خاص قسم
کے سامان کی تجارت کا پابند بنایا جاتا ہے تو کسی زمانہ کے ساتھ سے
موقت کرنا بھی جائز ہوگا جیسے وکالت، اور اس سے بھی کہ رب الامان

- (۱) الکناج والکلیل للرواق، ہاشم سہیب الجلیل مطب ۵/۱۸۶، ۸۸، طبع
بول۔
- (۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۰۸، علامہ مٹائی نے صراحت کی ہے کہ مضاربیت
مفید پابندیوں کو قبول کرتی ہے بخلاف پابندیوں عقد کے بعد مالک کی جائیں
جب تک کہ مال سامان کی عمل میں نہ ہو اس لئے کہ جب سامان کی
عمل میں ہو گیا تو اب وہ مال مضارب کو معزول نہیں کر سکتا، لہذا اسے
پابند بھی نہیں کر سکتا، ہم نے مفید کی قید لگائی ہے اس لئے کہ غیر مفید پابندیوں
کا سرے سے اعتبار نہیں کیا جائے گا، جیسے وہ مال کا عقد سے منع کر دینا،
یعنی اس مخالفت کے باوجود مضارب نے اس مال کو عقد بنایا اس طرح پر جس پر
اوجہ بچا جاتا ہے جیسا کہ جہتی میں ہے۔
- (۳) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۶۹، الاختیار ۲/۱۳۲۔

وقف کو مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۵۸- اگر کسی شخص نے کوئی چیز موقت طریقہ پر وقف کی، متعین زمانہ کی آمد پر وقف کے فسخ ہونے کو مطلق یا مشابہ یہ کہہ کر: ”میرے گھر کے دروازے تک وقف ہے۔ یا حاجی کے واپس آنے تک وقف ہے، تو اس وقف کے علم سے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہ وقف صحیح نہیں ہوگا۔ یہ کہ وقف کا تقاضا تا یہ ہے (۱) کہ وقف ہمیشہ ہمیش کے لئے ہو۔

مالکیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ وقف کی درجہ کی لئے تاہم کی شرط نہیں ہے، لہذا وقف متعین مدت کے لئے بھی صحیح ہوتا ہے، اور اس مدت کے نذر جانے پر وقف کرنے والے کی ملکیت حسب سابق لوٹ آئے گی (۲)۔

بیع کو موقت کرنا (۳):

۵۹- چونکہ بیع کی حقیقت ہے: آپس کی رضا مندی سے مال کا تبادلہ مال سے مال، مرنے کا حکم ہے، تو یہ بیع پر بیع پر بیع کی ملکیت ثابت ہوا اور ضمن پر بیچنے والے کی ملکیت قائم ہوا (۴)، اور چونکہ یہ ملکیت میعہ کے لئے ثابت ہوتی ہے اس لئے بیع میں موقت کرنے کا احتمال نہیں ہے (۵)، سیوطی کی اشباہ والنظائر میں ہے: ”بیع پٹی

کو سے ہر وقت خرید و فروخت سے روکنے کا اختیار ہے جبکہ وہ اپنے مال کے بدلہ سامان لینے پر راضی ہو، پس سب اس نے یہ شرط لگانے کی اور وہ یہی شرط ہے جو مقتضائے عقد کے موافق ہے، درست ہوگی، جیسے اس نے کہا: ”جب سال گزر جائے تو تم کوئی چیز نہ خریدو“ (۱)۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مضاربیت کو موقت کرنا جائز نہیں ہے (۲)۔

کفالت کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۵۷- کفالت کو مدت کے ساتھ مقید کرنے کے جوہر کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جیسے اگر کہے: ”میں ایک مہینہ تک یہ کانٹیل ہوں، اس کے بعد بری ہوں۔“

حنفیہ اور حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ کفالت کو موقت کرنا جائز ہے، ورنہ اس طرح مالکیہ بھی جوہر کے قائل ہیں۔ یہ شرطوں کے ساتھ: ”ن کی تعمیل مالکیہ کی کتابوں میں ”باب الممان“ میں مذکور ہے، اس سے کبھی اس مدت کی قید نکالنے میں اس کا کوئی مقصد ہوتا ہے۔ حنفیہ نے توقیت کی بعض صورتیں، کر کے ہیں، ورنہ ان میں توقیت کی صحت کے بارے میں مذہب مختلف ہیں، باب المکافاۃ میں ان مسائل کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے (۳)۔

ثانویہ کے صحیح قول کے مطابق کفالت کی توقیت جائز نہیں ہے (۴)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵۰۶/۳، ہفتاویٰ الہندیہ ۳۰۲/۳، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳۹۷/۲، مفتی الحق ۳۸۳/۲، کتاب الفقہ ۳۵۰/۲۔
(۲) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳۹۷/۲، مفتی مع الشرح الکبیر ۳۰۲/۲۔
(۳) ماحکومۃ اصطلاح ”بیع“۔
(۴) البدائع ۵/۳۳۳۔
(۵) مفتی الحق ۳۸۳/۲، مفتی الحق میں ہے: ”بعض لوگوں نے بیع کی تعریف اس طرح کی ہے کہ بیع مال کا عوض کا عقد ہے جس سے دائمی طور پر سامان کی ملکیت یا منفعت کی ملکیت پیدا ہوتی ہے، اس تعریف میں قرآن و روایت میں بیع شامل ہوگئی، ابابہ و خاریج ہو گیا اس لئے کہ وہ بیع نہیں ہے اسی لئے بیع کے لفظ سے ابابہ کا استناد بھی نہیں ہوتا۔“

(۱) اسی ۵۰۶/۲۔
(۲) الخرش ۳۲۲/۲، مفتی الحق ۳۸۳/۲۔
(۳) رد المحتار ۳۶۶/۲، مفتی الحق ۳۰۷/۲، مفتی مع الشرح الکبیر ۳۸۷/۲، الدسوقی ۳۳۱/۲-۳۳۲۔
(۴) مفتی الحق ۳۰۷/۲، المہذب للشریعی ۳۳۱/۲، طبع مجلس۔

ممنوع ہوں کی ذن کا سارا لوگ حرام رہا حاصل کرنے کے سے پیتے ہوں گے، مثلاً بیج اور اوصار کو جمع کرنا، اوصار سے نفع حاصل کرنا، لیکن جو بیو عام طور پر اس مقصد کے لئے نہ ہوں وہ جائز ہوں گی جیسے معاوضہ کے بدلہ میں ضمان، یعنی وہ جائز بیج جس سے معاوضہ کے بدلے ضمان کی صورت پیدا ہو رہی ہو۔

بیوع الاجال کی صورتیں:

۶۱- مالکیہ کے بیان کے مطابق بیوع الاجال کی متعدد صورتیں ہیں، ان میں دہل میں بیاں یا جانا ہے:

جب کوئی چیز خاص مدت تک کے لئے اوصار فر دشت کی، پھر اس کو اسی ضمن کی جنس کے عوض خریدے تو اس کی درج ذیل شکلیں بنتی ہیں:

۱- نقد خرید۔

۲- پہلی مدت سے کم مدت کے لئے اوصار خرید۔

۳- پہلی مدت سے زیادہ مدت کے لئے اوصار خرید۔

۴- پہلی مدت کی مساوی مدت کے لئے اوصار خرید۔

پھر ان میں سے ہر ایک میں درج ذیل صورتیں پیدا ہوتی ہیں:

۱- پہلی قیمت کے زیادہ میں خرید۔

۲- پہلی قیمت سے کم میں خرید۔

۳- پہلی قیمت سے زیادہ میں خرید۔

اس طرح کل بارہ شکلیں بنتی ہیں، ان میں سے صرف تین شکلیں ممنوع ہیں، اور یہ وہ صورت ہے جس میں ضمن کے کم حصہ کو نقد کر لیا جائے:

۱- جب کوئی سامان کسی خاص مدت کے سے اوصار بیچے، پھر کم قیمت میں نقد خریدے یا (یہ بیچ دے)۔

۲- کسی خاص مدت کے لئے اوصار کوئی چیز بیچی، پھر پہلی مدت

تمام اقسام کے ساتھ ان عقود میں سے ہے جنہیں موقت نہیں کیا جائے، اور اگر موقت کی تو باطل ہوتی^(۱)، کاسانی نے اس کی سند میں لکھا ہے: ”اس لئے کہ ملکہ احیاناً والے عقود موقت طور پر صحیح نہیں ہوتے“^(۲)۔

فقہاء نے ایسی ہر شرط کو باطل قرار دیا ہے جس کے نتیجے میں بیع موقت ہو جائے یعنی بیع پہلے بائع کی طرف لوٹ آئے، خواہ یہ وقت صیغہ عقد سے پیدا ہو، مثلاً بائع یہ کہے کہ: ”میں نے تمہارے ہاتھ یہ چیز ایک سال کے سے بیچی“ یہ تو قیث شرط سے پیدا ہو، مثلاً فرخت کرنے والا کہے: ”میں نے تمہارے ہاتھ یہ چیز اس شرط پر بیچی کہ تم تین مدت کے بعد یہ چیز مجھے واپس کر دے گے۔“

مالکیہ کے یہاں بیوع الاجال:

۶۰- بیوع الاجال ایسی بیوع ہیں جن میں اصل داخل ہوتی ہے، ان میں سامان یک ہوتا ہے اور عقد کرنے والے ایک ہوتے ہیں۔ فقہاء مالکیہ نے ان بیوع کو خوب اجاگر کیا ہے اور یہ بات واضح کی ہے کہ یہ بیوع بظاہر جائز معلوم ہوتی ہیں میں کبھی کبھی یہ ممنوع چیز تک پہنچاتی ہیں، کیونکہ ان کے نتیجے میں کبھی بیع اور اوصار یکجا ہوتے ہیں، کبھی ایسی قریص کی شکل پیدا ہوتی ہے جس سے نفع حاصل ہوتا ہے، اور یہ دونوں صورتیں ممنوع ہیں۔

فقہاء مالکیہ نے ان میں سے ممنوع بیوع کے لئے ایک ضابطہ وضع کیا ہے، وہ حضرت فرماتے ہیں: ”اس بیوع میں سے وہی ممنوع ہوئی ہو بیع اور اوصار پر یک ساتھ مشتمل ہوں کی، یا ایسے اوصار پر مشتمل ہوں جس سے نفع حاصل ہو رہا ہو، اسی طرح وہ بیوع بھی

(۱) ص ۲۸۴۔

(۲) المدخل ۸۶، مسمی مع الشرح الکبیر ۱/۲۵۶، ۳۳۔

سے کم مدت کے لئے "احار" خرید یا۔

۳۔ کوئی سامان ایک خاص مدت کے لئے "احار" چاہے اس سے زیادہ مدت کے لئے "احار" خرید یا۔

ب تینوں شطوں کے ممتوع ہونے کی حالت میں ٹیکل، ریتا ہے، یہ "احار" سے نفع اٹھاتا ہو، یہ نفع اٹھانا پہلی دو سو سالوں میں فرہست کنندہ کی طرف سے ہوا اور تیسری صورت میں خریدار کی طرف سے ہو۔

باقی ماندہ خوشکیں جائز ہیں، اس کا ضابطہ یہ ہے کہ جب دونوں اصل یہ ہو جس سے آمد ہو تو جو زہد ہوگا، اگر ان دونوں اصل یہ دونوں شمس مختلف ہوں تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس سے پہلے دیا ہے، اگر اس سے کم دیا ہے، اگر زیادہ اس کو وہ اس میں رہا ہے تو ماحار ہوگا مرنہ جاز ہوگا (۱)۔

۶۲۔ بیوت لاجال کی ایک صورت "نق عینہ" ہے، یعنی بے نق عینہ کی ضمانت کرتے ہوئے کما ہے کہ اس کی شکل یہ ہے کہ کوئی بیوت، ہرے کے ماتھ "احار" قیمت پر فرہست کرے، "موت" خریدار کے حوالہ کر دے، پھر شمس پر قبضہ کرنے سے پہلے، اس سے کم شمس پر بیوت خرید لے (۲)۔ اس رسالت سے شرح السنس میں لکھا ہے: اس خرید فرہست کو "عینہ" کہنے کی وجہ یہ ہے کہ صاحب عینہ کو نقد حاصل ہو جاتا ہے، کیونکہ "عین" موجود مال کو کہتے ہیں، خریدار اسے ایسے خریدتا ہے کہ سے موجود سامان (بوا) سے فوراً مل جائے (۳) کے بدلے میں فرہست کر دے تاکہ اس کا مقصد حاصل ہو۔

حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، ابن عباس، شعبی، ابن عمر رضی اللہ عنہم سے "نق عینہ" کا عدم جواز مروی ہے، خیابان شری، (۱) جامعہ مدرسہ اعلیٰ شرح الکبیر ۳۷۷ ص ۷۷ (۲) نیل الاوطار ۵/۲۰۷ طبع انجمن مصر ۱۳۵۷ھ (دراستی سے نقل کرتے ہوئے)۔

اور انی، ابو حنیفہ، مالک، اسحاق، احمد رحمہم اللہ بھی اس کے قائل ہیں، ان حضرات کا استدلال چند احادیث سے ہے جن میں سے ایک یہ ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "اذا صن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعينة، واتبعوا اذئاب البقر، وتركوا الجهاد في سبيل الله، قول الله بهم بلاء، فلا يرفعهم حتى يراجعوا دينهم" (جب لوگ دینار و درہم میں بخل کرنے لگیں گے، نق عینہ کریں گے، گائے بیل کی دم کے پیچھے چلیں گے، رولو خدا میں جہاد ترک کر دیں گے، تو اللہ تعالیٰ ان پر بلا نازل فرمائے گا، اور بلا کو اس وقت تک وہ نہیں کرے گا جب تک کہ وہ لوگ دین کی طرف، پس میں آئیں گے)۔ اس حدیث کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے، ابو داؤد کے الفاظ یہ ہیں: "اذا تبايعتم بالعينة، واتخذتم اذئاب البقر، ورضيتم بالزورع، وتركتم الجهاد، سقط الله عليكم دلائ لا ينزع حتى تراجعوا الي دينكم" (۱) (جب تم لوگ نق عینہ کرنے لگو گے، گائے بیل کی دم پکڑ لو گے، حقیقت باڑی پر مصعن ہو جاؤ گے، حصار چھوڑ دو گے، تو اللہ تعالیٰ تم پر ایسی ذلت مسلط کر دے گا جسے اس وقت تک وہ نہیں کرے گا جب تک کہ تم دین کی طرف واپس نہ آ جاؤ)۔

ابن قیم نے نق عینہ کے ناجائز ہونے پر امام مزنی کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "يانتي

(۱) نیل الاوطار للشوکانی ۵/۲۰۶، اس میں ہے کہ طبرانی اور ابن القحطانی نے اس حدیث کی روایت صحیح کی ہے حافظ ابن حجر بطو لا ابرام میں فرماتے ہیں: اس حدیث کے رجال ثقہ ہیں۔ (پھر حدیث پر اس طرح حرج ہے کہ اس میں تالیس ہے یا بیحد ہے صعیف ہے۔۔۔ یہ یہ موقوف ہے۔۔۔ پھر فرمایا: یہ تمام طرق ایک دوسرے کو قوت دیتے ہیں۔

ملیت میں وہیں آجانے کی "تو یہ بہت درست نہیں ہے۔
بعض متاخرین نے اس سے "عمری" اور "تقی" کا استثناء کیا ہے،
اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے برسرِ کرنے کا مقام "عمری"
اور "تقی" کی اصطلاحیں ہیں۔

نکاح کو موقت کرنا:

نکاح کو موقت کرنے کی مختلف صورتیں ہیں، نام اس کی وضاحت
کریں گے اور صورت کے بارے میں فقہاء کی سرودیں
کریں گے۔

الف- نکاح متعہ:

۶۳- نکاح متعہ یہ ہے کہ کوئی شخص موانع سے خالی عورت سے کہے:
"میں تم سے اتنی مدت تک متعہ ہوں گا" (۱)، نکاح متعہ کو متعہ
مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور بہت سے سلف نے حرام قرار دیا ہے، اس کی
تفصیل "نکاح متعہ" میں دیکھی جائے (۲)۔

ب- نکاح موقت یا نکاح الاصل:

۶۵- نکاح موقت کی صورت یہ ہے کہ مرد کسی خاتون سے کہے کہ میں
تیری موجودگی میں مثلاً اس روز کے لئے نکاح کرے، یہ نکاح بھی
مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور نام و فر کے علاوہ دوسرے ائمہ حنفیہ کے
نہ، یک باطل ہے، اس لئے کہ یہ بھی حقیقت میں متعہ ہی ہے (نام

(۱) البدیع ۱/۸۸، معنی لکھنا ۳/۳۹۸، البدیع ۳/۳۹۷، طبع دار الفکر، بیروت
مع لشرح الکبیر ۲/۲۵۶۔
(۲) فتح القدیر ۳/۱۳۹۔
(۳) فتح القدیر ۳/۱۳۹-۱۵۱، نیل الاوطار ۲/۳۲۷، معنی لکھنا ۳/۳۲۷، معنی
مع لشرح الکبیر ۲/۵۷۱-۵۷۲، طبع ول۔

عسی الناس زمان یسئلون الربا بالبیع" (لوگوں پر ایسا زمانہ
آئے گا کہ ربا کو بیع کے نام پر حال کریں گے)، یہ حدیث اگرچہ
مرسل ہے لیکن بالاتفاق قاطع استدلال ہے۔ مستند روایات اس کے
سے ثابت ہیں، یہ وہ حدیث ہیں جو حنفیہ کی حرمت پر، لاسیما ترقی
میں، یہ بات معلوم ہے کہ جو لوگ حنفیہ کا معاملہ کرتے ہیں وہ اس سے بچ
نی کا نام دیتے ہیں، حنفیہ کا معاملہ کرنے والے عقد سے پہلے صریحاً ربا
پر اتفاق کرتے ہیں پھر اس کا نام بدل کر یہ فرما دیتے ہیں کہ
میں حالانکہ اس کا مقصد یہ فرما دیتا ہوں کہ ربا بالکل نہیں ہوتا، یہ خالص مگر
حنفیہ اور اللہ تعالیٰ کو دھوکا دینے کی کوشش ہے (۱)۔

شافعیہ نے بیع حنفیہ کو جائز قرار دیا ہے، اور جو ان پر ان کی دلیل بیع
کے وہ الفاظ ہیں جو اس عقد میں واقع ہوئے، دوسرا استدلال یہ ہے
کہ یہ ثمن ہے، اسے ہائے اول کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فروخت کیا
جاسکتا ہے، لہذا ہائے اول کے ہاتھ بھی فروخت کیا جاسکتا ہے، جس طرح
شیر مثل کے بدلے فروخت کیا جاسکتا ہے، شافعیہ کے مذکور بالا
حدیث کو اختیار نہیں کیا ہے (۲)۔

ہبہ کو موقت کرنا:

۶۳- ہبہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہبہ کو موقت کرنا جائز نہیں
ہے، کیونکہ ہبہ یہ عقد ہے جس میں فوری طور پر کسی دوسرے کو سامان
کا مالک بنادیا جاتا ہے، اور عین کا مالک بنانا موقت طور پر صحیح نہیں
ہوتا جس طرح بیع میں وقت درست نہیں ہوتی، لہذا اگر کسی نے کہا:
"میں سے نقد چیز تم کو یک سال کے لئے ہبہ کی، پھر مویجہ میری

(۱) نیل الاوطار ۲/۲۰۷، کشاف ۳/۱۸۵، طبع المیزان، لشرح الکبیر مع
معنی ۲/۵۷۲، طبع دوم ملتانہ
۲ مروضہ ۶/۳۷۳-۳۷۷۔

زفر فرماتے ہیں کہ نکاح صحیح ہوگا یہ وقت کی شرط باطل ہوئی، اس کے حکام کی تفصیل دوسرے مقام پر ملے گی۔ (دیکھئے: ”نکاح“ کی اصطلاح) (۱)۔

ج- نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو یا کسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک ہر دو افراد دونوں زندہ نہیں رہیں۔
۶۶- شوہر کی عمر بھر کے لئے یا بیوی کی عمر بھر کے لئے نکاح یا یا ہو یا کسی طویل مدت تک کے لئے نکاح یا یا جتنی مدت چاہے ۱۰ دن یا دن میں سے ایک یا حیات نہیں رہے گا تو اس نکاح کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

یہی صورت میں حنفیہ (حسن بن زیاد کو چھوڑ کر) اور مالکیہ (ابو حسن کو چھوڑ کر) اور شافعیہ (بلقیسی کو چھوڑ کر) اور حنابلہ اس کے قائل ہیں کہ یہ نکاح باطل ہے۔ اس لئے کہ یہ نکاح متعہ کے حکم میں ہے۔

حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ اگر ان دونوں نے نکاح میں اتنی لمبی مدت کا ذکر کیا ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ دونوں اتنی مدت زندہ نہیں رہیں گے مثلاً سو سال یا زیادہ، تو یہ نکاح درست ہوگا۔ کیونکہ یہ نگی نکاح کی طرح ہے، امام ابو حنیفہ کی ایک روایت بھی اس کے موافق ہے (۳)۔

بلقیسی کی رائے یہ ہے کہ بظاہر نکاح سے وہ صورت مستثنیٰ نہ کی
(۱) فتح القدیر ۳/۵۳۹، تہذیب و تہذیب ۱/۴۷۷، الدر المنثور ۲/۲۱۲، ۲/۲۱۳، ۲/۲۱۴، مفتی الحجۃ ۳/۵۳۹، الدر المنثور ۳/۵۳۹، ۳/۵۴۰۔

(۲) سہم مرجع۔

(۳) نکاح کو باطل کرنے والی چیز توقیت (وقت مقرر کرنا) ہے (الفتاویٰ ہاشمیہ فتح القدیر ۳/۵۳۹)۔

بعد مر، کی عمر بھر کے لئے یا عورت کی عمر بھر کے لئے نکاح یہ جائز ہے، کیونکہ مطلق نکاح بھی اس سے زیادہ برتر نہیں رہتا ہے۔ مرنے کا مطلق کے تقاضہ کی صراحت نہ کرنا صحت نکاح کے لئے ضروری نہیں ہوگا۔ لہذا اس میں صورتوں میں نکاح درست ہونا چاہئے، بلقیسی کہتے ہیں کہ ”تاب اللام“ کی عبارت اس رائے کی تائید ہے، بعض متاخرین نے اس رائے میں بلقیسی کی پیروی کی ہے (۱)۔

حالیہ اہل سنت میں ہے (۲) کہ ”ابو حسن کا خیال یہ ہے کہ بی مدت کا ذکر جہاں تک ۱۰ دنوں کی عمر میں پہنچنے والے کی نکاح کی صحت میں نہ درمیان نہیں ہے، بخلاف اس مدت کے جتنی اس میں سے ایک کی عمر ہوتی ہے اس کا نکاح میں درست ہوگا۔“

د- شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا:

۶۷- حنفیہ اور شافعیہ کے یہاں اس بات کی صراحت موجود ہے کہ اگر نکاح کرتے وقت مرد کے دل میں یہ نیت ہو کہ ایک خاص مدت کے بعد عورت کو طلاق دے دے گا تو بھی نکاح درست ہوگا، لیکن شافعیہ اس نکاح کو عمر موقتہ قرار دیتے ہیں، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک یہ کا محدود کلیہ ہے کہ جس چیز کی صراحت کر دینے سے نکاح باطل ہو جاتا ہے اس کو دل میں رکھنے سے نکاح مکرر ہوتا ہے (۳)، مالکیہ نے بھی کہا ہے کہ اگر مدت کا ذکر عقد نکاح میں نہیں کیا گیا، مرنے شوہر نے عورت کو اس کے بارے میں کچھ بتایا بلکہ دل میں مدت کی نیت کی اور عورت یا اس کے ولی نے سمجھ لیا کہ شوہر ایک مدت کے بعد عورت کو

(۱) مفتی الحجۃ ۳/۵۳۹۔

(۲) حلیۃ المدسوس علی الشرح الکبیر ۲/۲۱۲-۲۱۳۔

(۳) فتح القدیر ۳/۵۳۹، حلیۃ المدسوسین ۳/۲۵۴، فتح معنی غنی۔

مجبور۔ مثلاً یہ شرط لگائے کہ اگر عورت کا باپ یا عورت کا بھائی یا تو اسے طلاق دے گا، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: نکاح صحیح ہوگا، شرط باطل ہوگی، یہی امام شافعی کے ووقول میں سے ظاہر ہے جو اسوں نے اپنی عام کتب میں کہا ہے، اس لیے کہ نکاح مطلق ہو ہے، اس شرط نے اپنے اپنے پر ایک شرط عائد کی ہے، یہ شرط نکاح میں مؤثر نہیں ہوتی۔ جس طرح یہ شرط مؤثر نہیں ہوتی ہے کہ اس عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے دوسری عورت سے شادی نہیں کرے گا یہ اس کے ساتھ نہیں کرے گا۔

اس نکاح کو باطل قرار دینے والوں کا استدلال اس بات سے ہے کہ یہ شرط بقاؤ نکاح میں مانع ہے، لہذا نکاح متعہ کی طرح ہو گیا، اور جن شرطوں پر درست قرار دینے والوں نے قیاس یہ ہے، اس میں وہ اس شرط میں فرق یہ ہے کہ ان میں نکاح ختم کرنے کی شرط میں کافی گئی ہے (۱)۔

رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۶۹-۷۰ ماہ مسلک یہ ہے کہ رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً یوں کہے کہ میں نے آپ کے پاس یہ چیز ایک مہینہ کے لیے اس دین کے سلسلہ میں رہن رکھی جو آپ کا میرے ذمہ لازم ہے (۲)۔

ضبط و تحدید کے اعتبار سے بصل کی تقسیم

۱۔ ضبط و تحدید کے اعتبار سے بصل کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ بصل معلوم، ۲۔ بصل مجہول۔ بصل کے معلوم یا مجہول ہونے

(۱) انصاف مع الشرح الکبیر ۷/ ۵۷۲۔

(۲) انصاف مع الشرح الکبیر ۷/ ۵۷۲، لاقتیاد ۲/ ۵۳۶، مغنی ۵/ ۵۳، مغنی

لکھنؤ ۱۳۲۲، کتاب القناع ۲/ ۵۰، فتح الباری ص۔

سیحہ مردے کا تو اس سے نکاح کی صحت متاثر نہیں ہوتی (۱) اور یہی رائج ہے، اگرچہ ہرم نے اپنی شرح میں اپنی کتاب ”المشائل“ میں لکھا ہے کہ اگر عورت مرد کا یہ روہ بچھٹی ہے کہ وہ ایک خاص مدت کے بعد طلاق دے گا تو نکاح نافذ ہوگا ماں اگر مرد نے عورت یا اس کے ولی کے سامنے اپنے روہ طلاق کا ذکر نہیں کیا اور نہ عورت نے اس کا یہ روہ سمجھا تو یہ نکاح متعہ نہیں ہوگا (یعنی یہ نکاح درست ہوگا)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی پر ایسی نے کسی عورت سے اس روہ سے نکاح کیا نہ جب وہاں سے جانا ہوگا، اسے طلاق دے دے گا تو یہ نکاح باطل ہے، کیونکہ یہ نکاح متعہ ہے اور نکاح متعہ باطل ہوتا ہے (۲)۔ ”المغنی“ میں مذکور ہے، ابن قدامہ لکھتے ہیں: ”اگر کسی عورت سے بلا شرط نکاح کیا یلین اس کی نیت ہے کہ ایک ماہ کے بعد اس کو طلاق دے گا، اس شرط کا ختم ہونے کے بعد اسے طلاق دے گا تو عام اہل علم کے نزدیک نکاح درست ہے، امام ابو حنیفہ اس کو نکاح متعہ قرار دیتے ہیں، صحیح یہ ہے کہ اس میں کوئی فرق نہیں، لہذا اس کی نیت معتبر نہیں ہوگی، مرد کے ملامت نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مجبور کرے کی نیت کرے، اس کے لیے یہ کافی ہے کہ اگر بیوی اس کے موافق ہو تو رکھے ورنہ طلاق دے (۳)۔

نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو:

۶۸- کسی عورت کے ساتھ اس شرط پر نکاح کیا کہ ایک متعین وقت پر اس کو طلاق دے گا تو نکاح صحیح نہیں ہوگا، جو وہ وقت معلوم ہو یا

(۱) جامعہ الدینی علی المشرع الکبیر ۲/ ۲۱۳۔

(۲) اروض البیوع ۱/ ۲۷۶۔

(۳) مغنی ۷/ ۵۷۲۔

اجل ۷۱-۷۳

نیز اس لئے کہ اجل کے مجھول ہونے کی صورت میں حواگی اور قبضہ کے بارے میں نزاع پیدا ہوگا، ایک فریق ترقی مدت میں اس کا مطالبہ کرے گا، دوسرا فریق دیر میں اس کی حواگی کرنا چاہے گا، اور یہ دینیہ جو اس پیدا کرنے والی ہو اس کا دروازہ بند کرنا واجب ہے، نیز اس لئے بھی کہ اجل کے مجھول ہونے کی صورت میں عقود کی پابندی نہ کرنے کی صورت حال پیدا ہوگی حالانکہ ہمیں عقود کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۷۲- اجل کی معلومیت یا اجل کے علم کی حقیقت کیا ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے؛ بعض فقہاء نے صراحت کی ہے کہ "اجل معلوم وہ ہے جس کو سب لوگ جانتے ہوں، مثلاً عمر بنی مسینہ (۱)۔" بعض فقہاء نے صراحت کی ہے کہ "اجل معلوم وہ ہے جو، دونوں عقد کرنے والوں کو معلوم ہو، خواہ تمام معلوم ہو، اور دونوں عقد کرنے والوں کو جو یہ معلوم ہوں وہ منصوص الیام کی طرح ہیں، اور کسی ایسے کام کے ساتھ مدت مقرر کرنا جو عام الناس میں یا جاتا ہے ایسا ہی ہے جیسے ان حاس ہوں کو مدت میں مقرر کیا ہو" (۲)۔

ان دو رجحانات کو مد نظر رکھتے ہوئے تاخیل کی مختلف شکلوں کے بارے میں فقہاء کی آراء بیان کرنا ضروری ہے، مثلاً: یہ زمانوں تک تاخیل جو عقیقہ یا عہد معلوم ہوں، یہ مختلف مومنوں، یہ مختلف موقع تک تاخیل یا کسی ایسے کام تک تاخیل جس کا کوئی معین زمانہ نہ ہے۔

منصوص زمانوں تک تاخیل:

۷۳- منصوص زمانوں تک تاخیل کی رنگی پر تمام فقہاء کا اتفاق

کا عقد کی صحت اور عدم صحت پر اثر پڑتا ہے، یہ تک جہات سے غرر (دھوکہ) کی شکل پیدا ہوتی ہے، مگر بعض جہات معمولی ہوتی ہے اور بعض غیر معمولی، اس سلسلہ میں مختلف فقہی مذاہب کی آراء ذیل میں پیش کی جاتی ہیں۔

پہلی بحث

اجل معلوم

۱- فقہاء تاخیل تاخیل معاملات میں اجل کی صحت پر متفق ہیں، بشرطیکہ اجل معلوم ہو (۱)۔ اجل کے معلوم ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ یہ زمانہ کے ساتھ اس کی تعیین کر دی جائے جس میں مختلف اشخاص، مختلف جہاتوں کے مابین سے فرق نہ ہوتا ہو، یہ بات اسی وقت ہوگی جب دن، مہینہ، سال تعیین کر دیا جائے۔

اجل کے معلوم ہونے کی شرط کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَلَّكُمُ الْمَوتَ بَلِّغُوا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ" (۲) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو اور حاکم کا کسی مدت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو)۔

ور اس لئے کہ نبی ﷺ نے اجل کی شرط لگانے کے ایک موقع پر فرمایا: "من أسلف في شيء، فليسلف في كمال معلوم" (جس شخص کو کسی چیز میں بی بیع علم کرنی ہو تو وہ متعین کیل، متعین مدت میں معلوم مدت تک کے لئے بیع علم کرے)۔

اجل معلوم تک تاخیل کی صحت پر اجماع بھی ہے۔

(۱) منہج القدير ۵/۸۳، لاشاہ وانظار لابن نجيم ۵/۵۷۷، مفتي الحج ۲/۱۰۵،

بعض مع اشرح الكبير ۳/۳۲۸۔

(۲) سورة بقرہ ۲۸۲۔

(۱) المہذب للعیرازی ۲/۲۹۹۔

(۲) حاشیہ المدسولی علی اشرح الكبير ۳/۲۰۵۔

ہے، مثلاً کوئی شخص یہ جہنم "بیچ" سلام کے طور پر یہ دینار لے لوائے
 روپے ہوں کے بدلہ جس کی حوائج تمہیں اس سال کے ماہِ ربیع
 کے آغاز میں سڑی ہوں، یہ میں تم سے یہ پیسوں میں، ان کے بعد لے
 لوں گا۔" (۱۰۰)۔

مہ جیل میں جب مطلق مینے ۱۱ سال بولے جا میں تو اس سے
مر و عربی مینے ۱۱ سال ہوں گے مثلاً ایک ماویا ۱۱ ماہ مدت مقرر کی یا
ایک سال یہ ۱۱ سال مدت مقرر کی تو مطلق بولے جانے کی صورت
میں اس سے قمری مینے ۱۱ سال مراد ہوں گے، کیونکہ تبعیت کا عرف
یہی ہے، اللہ تعالیٰ کا رشا ہے: "يَسْأَلُوكَ عَنِ الْاَهْلِ فَلْيَنْصَحْ
مُؤَلِّيَهُمْ لِلنَّاسِ وَالْخَلْقِ" (۲) (تجھ سے پوچھتے ہیں حال نئے چاند
کا، کہہ دے کہ یہ "اتات مقررہ ہیں لوگوں کے واسطے اور حج کے
واسطے)، نیز ارشاد باری ہے: "اِنَّ عَلَنَةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللّٰهِ اَلْعَاشِرُ
عَشْرُ شَهْرٍ" (۳) (مہینوں کی گنتی اللہ کے نزدیک بارہ مہینے
میں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پیدا کئے تھے آسمان سے زمین،
ان میں چار مہینے ہیں ادب کے)۔

اس بات کی صرح حق حقیقہ، مالکیر، شافیہ اور طالبہ سب سے لی
ہے (۴)۔

غیر عربی مہینوں کے ساتھ تاویل:

۴۷۔ - نر بھائی کی شہسپرتہ کی مہینوں کے علاوہ دوسرے مہینوں سے ملی

() حوالہ : لاء، یزید بن ابی الصلاح ص ۱۸۱، مفتی الحاج محمد اویس دہلوی ص ۳۲۹، انشی مع شرح الکبیر ص ۳۲۸، کتاب الفتن ص ۱۸۹۔

مجلس (۳،

$$\mathbb{R}^n \times \mathbb{R}^n \quad (1)$$

(۳) بدائع الصنائع ۳۸۱، حاشیه المدون ۴۰۶، الهیوب للشیرازی

۱۴۹۳، المصنف شرح الکبیر ۴۲۸

جاے تو اس کی باتیں ہیں:

قسم اول: وہ مینی جنہیں مسلمان جانتے ہوں، اور وہ مینی مسلمانوں کے درمیان مشہور ہوں مثلاً قانون (جنوری) و رشتہ (فروری)۔ جمہوریتاء (خفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ) کے رد ایک ایسے مینیوں کے ساتھ تا جیل جاز ہے کیونکہ یہ اہل معلوم ہے، اس میں اختلاف کا اندیشہ نہیں ہے، تو یہ قہری مینیوں کے ساتھ تا جیل کی طرح ہوگا^(۱)۔

قسم دوم: دینی جمہیں مسلمان (عموماً) نہیں جانتے ہیں؛ مثلاً، خیر مر (۲) یا مر جاں (۳) وغیرہ تک، ذیل، جمہور فقہاء اس تا ذیل کو بھی جارہے ہیں (۲)۔

مطلق مہینوں کے ساتھ تاویل:

۷۵۔ ارمینوں سے پہل کی قمیص کی بنان یہ صرحت میں کی گئی ہے۔
 قمری مہینے میں یارمی مہینے میں یا فارسی مہینے میں، تو تمام فقہاء، (مجموعہ)
 مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ) اس بات پر متفق ہیں کہ مطلق مہینوں کے
 ساتھ تاخیر کے جانے کی صورت میں قمری مہینے ہی مراد ہوں گے،
 انہیں پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ شریعت کے عرف میں مہینے
 (شہور) قمری مہینوں کو کہا جاتا ہے، اس کی دلیل قرآن کریم کی یہ

(١) انتهى مع المشرح الكبير ٢٨٨٣ صفحتين الكتاب ١٠٥٢-١٠٥٦ رد المحتار ١٢٥٣، مجمع الزوائد ٢٠٥٣.

(۲) غیروہ موسم رائج کا پہلا دن ہے جس میں سورج راج حمل میں جاگھتا ہے اور جو کہ غیروہ دن ہے جس میں سورج راج ثوت میں جاگھتا ہے (یہ موسم سرما کا ET دن ہے)۔

(۳) مہرجان: موسوم خریف کا پہلا دن ہے جس میں مسودہ و برج میز ال میں پہنچتا

(۲) انصاف مع الشرح الكبير ۳۲۸، رد المحتار ۱۲۳، حاشیة الہدوی
۲۰۵، انصاف المحتاج ۱۰۵۔

اجل ۷۶-۷۸

یہی رائے خلیفہ مالکیہ ثنائیہ اور حنبلیہ کی ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ تین مہینے عدد سے شمار کئے جائیں گے^(۱)، ایک رائے عام اہل حنفیہ کی اور حنبلیہ کی یہی ہے، اور ایسا ہی سال بھر کے اجارہ میں بھی ہے۔

مدت اجل کے حساب کا آغاز:

۷۶- مدت اجل کے حساب کا آغاز اس وقت سے ہوگا جس کی تحدید بنوں عقد کرنے والوں نے کی ہوگی، اور اگر انہوں نے تحدید نہیں کی ہے تو عقد کے وقت سے اس کا آغاز ہوگا^(۲)۔

مسلمانوں کی عیدوں کے ساتھ تا ذیل:

۷۷- اگر عیدوں (تینوں عیدوں) تک کی تا ذیل کی نئی ہے تو عید کے متعین اور معلوم ہونے کی صورت میں تا ذیل درست ہے، مثلاً عید اضحیٰ اور عید فطر کی تا ذیل صورت میں تا ذیل درست ہوگی^(۳)۔

ایسی مدت متعین کرنا جس میں دو چیزوں میں سے کسی ایک کا احتمال ہو:

۷۸- اگر ایسی مدت ذکر کی گئی ہے جس میں دو چیزوں کا احتمال ہو تو اسے دونوں میں سے پہلی یا دوسری مدت پر محمول کیا جائے گا، جیسا کہ ثنائیہ نے (اپنے اصح قول کے مطابق) مرتبہ نے صریحت کی ہے، مثلاً عید یا جمادی یا ربيع یا حایوں کے کوچ کرنے کے دن

(۱) ماہدہ مراجعہ اس اختلاف کی جانب اس قدر اشارہ فرمائی ہے کہ

المنی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۳، بدیع المصابیح ۳۲۸/۳

(۲) المنی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۳، بدیع المصابیح ۳۲۸/۳، امجد ۳۲۸/۳

الدوسلی ۳۲۸/۳

(۳) المنی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۳، بدیع المصابیح ۳۲۸/۳، امجد ۳۲۸/۳

تیمت ہے: "إِنْ عَذَهُ الشُّهُورُ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فَمِنْ كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُومٌ" (مہینوں کی گنتی اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پیدائش کے شہر آماں اور زمین، ان میں چار مہینے ہیں جو حرام کے)۔ اس تیمت میں مطلق "شہور" یا "بول" "قمری شہور" (قمری مہینے) مراد سے لے گئے ہیں^(۱)، لہذا مطلق ہونے کی صورت میں عقد اس پر محمول ہوگا۔

جس عقد میں مطلق مہینے کے ساتھ تا ذیل ہوتی ہے، اگر یہ عقد قمری مہینہ کے آغاز میں یا سب سے پہلے تو آغاز ماد سے اس کا شمار ہوگا، اگر قمری مہینہ کے آغاز میں عقد نہیں ہو ہے تو تا ذیل ایک ماد کے ساتھ ہوگی، یہ ایک سے زیادہ مہینوں کے ساتھ یا سال کے ساتھ، اگر ایک مادی تا ذیل ہے اور عقد قمری ماد کے آغاز میں ہوا ہے تو ایسا خلاف اس کا عقیدہ چارہ سے ہوگا، حتیٰ کہ اگر مہینہ یک در یک ہو (یعنی ۲۹ مہینہ ہو) تو بھی پوری مدت طے کی، یہاں تک مہینہ مال کا نام ہے۔

اور اگر قمری مہینہ کا کچھ حصہ مقرر ہے تو عقد ہوا ہے تو ایک ماد کے بارہ میں بالاتفاق تین دن مراد ہوں گے، یہاں تک چارہ کے لحاظ سے مہینہ کا اعتبار (اس صورت میں) شمار ہے، لہذا انوں کے لحاظ سے مہینہ کا اعتبار کیا جائے گا^(۲)۔

اور اگر تین ماد کا بارہ کا معاملہ طے ہوا ہے تو اس صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، یک قول یہ ہے کہ ماد چارہ کے لحاظ سے مانے جائیں گے اور ایک مہینہ تین دن کی گنتی کے اعتبار سے،

(۱) سورہ بقرہ ۲۹۸

(۲) المنی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۳، بدیع المصابیح ۳۲۸/۳، حاشیہ الدوسلی ۳۲۸/۳، امجد ۳۲۸/۳

(۳) بدیع المصابیح ۳۲۸/۳، حاشیہ الدوسلی علی الشرح للکثیر ۳۲۸/۳، امجد ۳۲۸/۳، منی مع الشرح للکثیر ۳۲۸/۳

لئے آئیں میں شریعہ فرہشت نہ کر، جب بھی شریعہ فرہشت نہ کر، تو معلوم مہینہ تک کے لئے نہ کر۔

ماجاز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس طرح کی تاخیر ہوں مہینہ ہے، ایک "رو" ہوتی ہے، اگر بارش مسلسل ہوتی رہی تو فصل کی مٹی اور پھلوں کی توڑانی کچھ اس موثر ہو جاتی ہے، اگر گرم ہوا چلے، بارش نہ ہو تو جلدی ہو جاتی ہے، رہا فیضان و صوابی کا وقت تو کبھی کبھی "وقت" ہو جاتا ہے۔

۸۰۔ جس اہل بھل میں معمولی جہالت ہو اس تک تاخیر کی شرط لگانے میں عقد پر یا اثر پڑے گا، اس دور میں سلفاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حنبیہ کے نزدیک اہل بھل تک بیعت جاری نہیں ہے، خواہ جہالت معمولی ہو مثلاً کبھی "رو" کی تک تاخیر، یا جہالت زیادہ ہو مثلاً ہو چلنے یا کسی شخص کی سزا سے، وہی تک تاخیر، اگر شریعہ نے اس اہل بھل کو جس میں معمولی جہالت تھی اس کا وقت آنے سے پہلے ورنہ، بیعت کی بنا پر عقد کو فسخ کرنے سے پہلے باطل قرار دے دیا تو امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک اب درست ہوئی، اور امام حنفیہ کے نزدیک بیعت درست نہ ہوں، اگر اس اہل بھل کو باطل کرنے سے پہلے "وعدت" گذری تو سب دیکھتے ہوئے، فقہاء حنبیہ کا اجماع ہے کہ اب یہ بیعت درست نہیں ہوتی۔

شافعیہ کے نزدیک یہ عقد فاسد ہے، چونکہ ان حضرات کے نزدیک عقد بھل کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ پوری تحدید کے

مہینہ کا (۱۰ مہینے کر کے) بیعتی (۲۵/۶) کے یہاں بھی یہ اثر موجود ہے "الحدود" کلیات کو کہتے ہیں۔ میں اس اثر کی سند کی کا لاکھ نہیں ملے، معصوم عبد الرزاق کی سند یہ ہے (اعیون لا القوری من حدیث الکرمیم بحوری عن عکرمہ عن ابن عباس) اس سند کے تمام روایات تقریباً بعد میں کے مطابق تھیں۔

کو مدت مہینہ یا جائے، اس لئے کہ عید و عید انظر، عید ملائقی، ماہ جمادی بھی وہ ہیں: جمادی الاولیٰ اور جمادی الثانی یہ ماہ رجب بھی وہ ہیں: رجب الاول و رجب الثانی، حاجیوں کا کوئی یام تشریق کے وہم سے ہوتا ہے، ورنہ دوسرے دن بھی، ان سب مثالوں میں مدت کو پہلے لے رہا نہ پر محمول کیا جائے گا اس لئے کہ ان پہلے پر بیان کردہ جملہ وجوہ میں آ جاتی ہے۔

اس مسئلہ میں دوسرے قول یہ ہے کہ یہ تاخیر درست نہیں ہوگی، عقد فاسد ہو جائے گا کیونکہ وعدت و کرکائی ہے اس میں، دونوں زمانوں کا مکان ہے (۱) (تو اصل بھل ہوئی)۔

۱۔ دنا معروف موسموں تک مدت مقرر کرنا:

۷۹۔ فقہائے اس کے جواز میں اختلاف یا ہے، بیعت فصل کی مہینہ، وہی، اور پھلوں کے ٹوٹنے کا موسم، حاجیوں کی، وہی کا موسم، اس طرح کی مدت کے جواز کے بارے میں فقہاء کی رائے میں مختلف ہیں۔ حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور ابن المذہب کے نزدیک ان اشیاء کو بطور مدت مقرر کرنا صحیح نہیں ہے۔

ن حضرت کا استدلال ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس اثر سے ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لا تتبايعوا إلى الحصاد والنباس، ولا تتبايعوا إلا إلى شهر معلوم" (۲) (کتنی اور... بیعت کے

(۱) ائسی مع اشرح الکبیر ۳۹۴ صفحہ ۱۰۶۲۔

(۲) ائسی مع اشرح الکبیر ۳۲۸، حضرت ابن عباس کے اثر: "لا تتبايعوا إلى الحصاد والنباس ولا تتبايعوا إلا إلى شهر معلوم" کا ذکر نہیں لفظ میں ابن قتیبہ نے کیا ہے (ائسی ۲۱۹) لیکن ان الفاظ میں یہ اثر ہمیں بخاری کے یہاں نہیں ملے، معصوم عبد الرزاق (۶/۸) میں یہ اثر ان الفاظ میں ہے: "لا تتبايعوا إلى الحصاد والعصر والعطاء أن يسلط به ولكن بمسمى شهر" (آپ ﷺ نے کلیات بیان فرمائی ہیں جو حاصل ہونے کی مدت کے لئے اوجہاد حاصل کرنے کو اپنا فرمایا، بلکہ اسے چاہئے کہ

ساتھ اجل متعین ہو، لہذا جو اجل آگے پیچھے ہو سکتی ہو مثلاً فعل کی کٹنی، حاجیوں کی واپسی، اس کے ساتھ عقد درست نہیں ہوگا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من أسلم في شيء فليسلم“ (جس کو کسی چیز میں بیعت مسلم کرنی ہو وہ کیل معلوم، وزن معلوم میں اجل معلوم تک بیعت مسلم کرے) (بخاری، مسلم)۔ مابا زبانی کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اجل یہاں معلوم و متعین نہیں ہے۔ یہ نکتہ وہ آگے پیچھے ہو سکتی ہے (۱)۔

مناہد کے نزدیک یہ تاویل غلط ہوگی، ”مصدق صحیح ہوگا۔ یہ نکتہ منالہ پیشہ طے کرتے ہیں کہ اجل کی تعین متعین زمانہ سے کی جائے، اور خیال مجھول یا اجل مجھول کی شرط کافی (اس طور سے کہ خیال کی شرط کے ساتھ فرہستہ یا ورنہ خیال کی مدت متعین نہیں کی جائے مسلم میں مئی کے زمانہ تک میں مسلم فیہ کی حاکمی طے کی یا قیمت کی، ایسی مئی تک (موجل کی) تو شرط درست نہیں ہونی، ورنہ جنگی بیعت ہونی، شرط کے قیام سے جس فرق کا مصلحت متاثر ہو، خود وہ باطل ہو یا مستثنیٰ ہو۔ خود سے شرط کے قیام سے مسلم ہو یا نہ ہو) سے وہ باتوں میں سے ایک کا اختیار ہوگا، تو بیعت صحیح کرے یہ نکتہ اس کی شرط باقی نہیں رہی، یہ شرط کے قیام سے اس کا جو نقصان ہوا ہے اس کا عوض ملے، یعنی شرط باطل کی طرف سے نقصان اس شرطی وجہ سے اس سے ماہ زیادہ قیمت میں شرط یہ تھا تو شرط قیام سے بے صورت میں رہا قیمت اس کو ملے گی“ (۲)۔ بیعت مسلم میں اگر اس طرح کی اجل مجھول کا کر یا سہو ہے تو عقد صحیح نہیں ہوگا، یہ نکتہ اس کی درنگی کی ایک

شرط یاں منفقہ ہے، ”وشرط“ ”اجل معلوم“ ہے یہ نکتہ بے شیعہ کے اوقات میں فرق پر ناگزیر ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسے موسموں کو مدت بنا جا رہا ہے، اور نفی، ”وہی ونبہ ونبہ اعتبار اس کے اکثر حصہ کے وقت کا ہوگا، یعنی وہ وقت مراد ہوگا جس میں مذکورہ شی کا بڑا حصہ حاصل ہوتا ہو، اور موسم کا درمیانی وقت ہے جو اس کام کے لئے مقرر ہے، خواہ یہ نفی، وہی ونبہ اور شہر اور مقام میں ہوتے ہوں یا نہ ہوتے ہوں جہاں یہ عقد یا سہو ہے، پس مراد اس وقت کا وجود ہے جس میں غالباً یہ کام ہوتا ہے (۲)۔

ابن قدامہ نے امام احمد کی ایک اور روایت مالکیہ کے مثل ذکر کی ہے، امام احمد نے فرمایا ہے: ”مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا“۔ (دو ترمذی اسی کے قائل ہیں، ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ بیت المال سے عطیہ ملنے تک کے لئے خریداری کرتے تھے، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے، اور امام احمد نے فرمایا: ”اگر کوئی معروف چیز ہو تو مجھے امید ہے کہ اس تک تاویل صحیح ہوگی“۔ اسی طرح گر کہا: غازیوں کے آنے تک، اور یہ اس بات پر محمول ہے کہ انہوں نے عطیہ ملنے کا وقت مراد یا ہے یہ نکتہ یہ معلوم ہے، رہا خود غنیہ تو وہ اپنی ذات میں مجھول ہے، مختلف ہوتا رہتا ہے، اور آگے اور پیچھے ہوتا رہتا ہے، اس بات کا بھی احتمال ہے کہ انہوں نے خود غنیہ مراد یا ہو، یہ نکتہ اس میں بھی قیامت ہوتا رہتا ہے، لہذا کٹنی کے مشابہ ہو گیا۔

اس تاویل کو جاہل قرآن دینے والوں کا استدلال یہ ہے کہ یہ مدت ایسے وقت سے وابستہ ہے جس کو لوگ عام طور پر جانتے ہیں، اس میں نہ اتمام نہیں ہوتا، تو یہ ایسے ہی ہے جس طرح آغاز سال کی مدت عقد میں طے کی جائے (۳)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۶۱، مفتی محمد ج ۲/۵۵، المہذب للشیخ النبی

۲۰۰۹ء

(۲) کشف القناع ۱۸۹/۳ طبع المباحث

(۱) حوالہ سابق ۳/۳۰۰

(۲) مہذب الدر المنقذ علی شرح الکبیر ۳/۲۰۵

(۳) انصاف شرح الکبیر ۳/۲۸

دوسری بحث

جل مجہول

اس فعل کو جل مقرر کرنا جس کا وقوع منضبط نہیں:

۸۱- فقہاء اتفاق ہے (۱) کہ ایسے فعل تک مدت مقرر کرنا جس کے وقوع کا وقت معلوم نہیں ہے، نہ حقیقتاً اور نہ صماً، اور نہ وہ منضبط ہے اور یہ فعل مجہول ہے مثلاً یہی قیمت کے بدلے کوئی چیز بیچی جس کی دہائی زید کے سفر سے واپس آنے یا مارش ہونے یا ہوا چلنے تک کرنی ہے یہ کوئی چیز سی کے ماتھ فرہست کی اور طے پایا کہ خریدار کے مالہ رہوے تک قیمت کی دہائی کی حائی ہے۔

اس قسم کی مدت کے عدم جو زید فقہاء نے ان آثار سے استدلال کیا ہے جن سے متنازع زمانہ میں واقع ہونے والے فعل (کٹنی، دوئی) تک تاویل کے عدم جو از پر استدلال کیا گیا ہے، بلکہ ان سے یہاں استدلال بدرجہ ان ہوگا، کیونکہ وہاں معمولی جہالت تھی اور یہاں بہت زیادہ جہالت ہے۔

عدم جو از کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس طرح کی تاویل معلوم ہے، کیونکہ اس میں فرق ہوتا رہتا ہے، جل مجہول نہ ایک روئے پیچھے ہوتی رہتی ہے (۲) نیز اس لئے کہ جل کی جہالت سے حوالگی اور قبضہ میں نزاع پیدا ہوتا ہے، ایک فریق قرہی مدت میں مطالبہ کرتا ہے، دوسرے فریق دیر میں حوالہ کرنا چاہتا ہے، نیز اس لئے کہ جل

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱۲۶/۳، فتح القدیر ۵/۷۷، بدائع الصنائع ۱۸۱/۳، حاشیہ الدسوقی علی المشرح للکبیر ۳۷۷، الخرش ۳۳۸/۳، مفتی لکھنؤ ۱۰۵/۳، المیزب للعیر ذی ۲۶۱/۲، ۲۹۹، کتاب الفہام ۱۸۹/۳، ۱۹۳، ۳۰۰، انہی مع المشرح للکبیر ۳۳۸/۳۔

(۲) المیزب ۲۹۹، کتاب الفہام ۳۰۰/۳، انہی مع المشرح للکبیر ۳۳۸/۳۔

مجہول غیر مفید ہے کیونکہ اس سے غرض لازم آتا ہے (۱)۔

جس اجل میں جہالت مطلقہ ہو اس تک تاویل کا اثر عقد پر: ۸۲- یہ بات گذری تھی کہ فقہاء نے جل مجہول تک تاویل کو جائز نہیں سمجھتے جن کی جہالت مطلق ہو، اور تصرف پر اس طرح کی تاویل کے اثر کے بارے میں اختلاف ہے۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ یہ عقد بھی صحیح نہیں ہوگا اس سے کہ یہ اجل فاسد ہے، اس نے عقد کو بھی فاسد کر دیا، اس سے کہ ہر طریق اس عقد پر اس طور پر راضی ہوئے تھے کہ یہ معاملہ خاص مدت تک مؤثر رہے، تو جب اجل صحیح نہیں ہوئی تو اس عقد کو عقد صحیح قرار دینا فریقین کے ارادہ کے خلاف ہے، ورنہ حنفیہ و مالکیہ کی جہالت یقین کی باطنی رضامندی پر ہے، لہذا باطنی رضامندی قائم ہونے سے عقد فاسد ہو گیا (۲)۔

لین حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر خریدار نے مجلس عقد سے جد ہونے سے پہلے اس اجل مجہول کو باطل قرار دیا اور قیمت ادا کر دی تو بیع جاری ہوئی، اور امام بکر کے نزدیک جائز نہیں ہوئی، اور اگر دونوں کے جدا ہونے سے پہلے زید دے کر بھل مجہول کو باطل میں یا تو اسے مستحکم ہو گیا، اور اب یہ عقد جائز نہیں ہو سکتا، اس پر فقہاء حنفیہ کا اتفاق ہے (۳)۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ بیع میں اگر بھل مجہول کا ذکر کیا جائے تو اجل فاسد ہوتی ہے ورنہ صحیح ہو جاتی ہے، ورنہ غم میں بھل اور

(۱) اشرح المفہم ۴۷۷۔

(۲) فتح القدیر ۵/۷۷، رد المحتار ۱۲۶/۳، حاشیہ الدسوقی ۳۷۷، الخرش ۳۳۸/۳، المیزب للعیر ذی ۲۶۱/۲، ۲۹۹، مفتی لکھنؤ ۱۰۵/۳، کتاب الفہام ۱۸۹/۳، ۱۹۳، ۳۰۰، انہی مع المشرح للکبیر ۳۳۸/۳۔

(۳) رد المحتار ۱۲۶/۳۔

مسلم و ابوداؤد فائدہ بخواتی ہیں۔

ضمیمہ فقہاء نے بیع کی صحت اور اجل مجہول کے باطل ہونے پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے استدلال کیا ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ: ”میرے پاس ہیرہ ڈال میں اور انہوں نے بیاہ میں نے آپ مالکوں سے“ ”قیہ پر ثابت کا معاملہ کیا ہے۔ سال ایک“ ”قیہ“ کہنا ہے ”آپ میری مدد فرما میں۔ میں نے کہا: اگر تمہارے مالک پسند کریں کہ میں ایک ساتھ“ ”قیہ نہیں“ ”ہاں“ ”تمہارا ولاء مجھے ملے تو میں ایسا کر سکتی ہوں۔ ہیرہ اپنے مالکوں کے پاس گئیں اور ان کے سامنے حضرت عائشہ کی پیشکش رکھی تو ان لوگوں نے نام منظور کر دیا، حضرت ہیرہ و مال سے وہیں لوٹیں تو حضور اکرم ﷺ تشریف فرما تھے، حضرت ہیرہ نے عرض کیا کہ میں نے حضرت عائشہ کی یہ پیشکش ان لوگوں کے سامنے رکھی تھی تو لوگوں نے نام منظور کر لیا، اسی شرط پر آمادہ ہیں کہ ولاء انہیں کو ملے، رسول اکرم ﷺ نے ہیرہ کی پوری بات سنی، حضرت عائشہ نے بھی حضور اکرم ﷺ کو پورے واقعہ کی اطلاع دی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”حلیہا واشترطی بہم الولاء، وإلما الولاء، لمن اعتق“ (ہیرہ کو حاصل کر لو، اور ان لوگوں کے لئے ولاء کی شرط منظور کر لو، ولاء تو اسی کو ملے گا جس نے ”ر“ کیا ہے)۔ حضرت عائشہ نے حضور اکرم ﷺ کے فرمان کے مطابق کر لیا، اس کے بعد رسول اکرم ﷺ لوگوں میں خطبہ دینے کھڑے ہوئے، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی، پھر فرمایا: ”إما بعد فما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله تعالى؟ ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن كان مائة شرط، قضاء الله أحق، وشرط الله أوثق، وإلما الولاء لمن اعتق“ (لوگوں کو کیا ہو یا ہے ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں؟ جو شرط بھی کتاب اللہ میں نہیں

ہے وہ باطل ہے خواہ سو شرطیں ہوں، اللہ تعالیٰ کا فیصلہ پابندی کرنے کے زیادہ ولایت ہے، فقہ کی شرط زیادہ مستحکم ہے، ولاء تو اسی شخص کا ہوگا جس نے ”آر“ کیا ہے) (بخاری و مسلم) (۱)۔ حضور اکرم ﷺ نے شرط باطل کی، عقد نہیں باطل کیا۔ ابن المنذر فرماتے ہیں: ہیرہ کی حدیث ثابت ہے، ہمارے علم میں اس کے معارض کوئی دوسری حدیث نہیں ہے، لہذا اس کو اختیار فرما، جب ہے (۲)۔

اجل کے عوض میں مالی معاہدہ لینا:

اجل کے عوض مالی معاہدہ لینے کی بہت سی صورتیں ہیں، ان میں سے چند صورتیں یہاں بیان کی جاتی ہیں:

پہلی صورت:

۸۳- بیع میں ایجاب اس طرح کیا جائے کہ وہ دو معاملوں پر مشتمل ہو، ایک نقد دہرا اور دوسرا مثلاً بیچنے والا کہے: ”میں نے آپ کے ہاتھ بیچنے نقد دس درہم میں اور ادھار پندرہ درہم میں فروخت کی، جمہور علماء (۳) ان الفاظ کے ساتھ اس معاملہ کو جائز نہیں قرار دیتے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے ایک بیع کے اندر دو بیعوں سے منع فرمایا ہے (۴)، اشرح الکبیر میں ہے: ”اس حدیث کی یہی تشریح مالک،

(۱) حدیث ہیرہ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے (شرح الکبیر ۲۵۵/۱)۔

(۲) اشرح الکبیر مع المغنی ۵۲/۵۲۔

(۳) اشرح الکبیر مع المغنی ۳۵۴/۳۵۴ طبع ۱۴۱۸ھ، میل ۱۹۹۷ء، ۵۲/۵۲، فتح القدیر ۸۳/۵۲، فتح القدیر میں ہے: ”جب یہ کہہ میں نے تمہارے ہاتھ بیچنے نقد ایک ہزار میں اور ادھار پندرہ درہم میں فروخت کی، تو اس مقدار باطل ہونا میں کے مجہول ہونے کی وجہ سے ہے، معنی الجماع ۴۲/۱۳۔

(۴) حدیث ”لہی عن یحییٰ بن یعقوب“ کی روایت ترمذی و سنن میں حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو ”حسن صحیح“ کہا ہے یعنی اس کی روایت کی ہے یعنی لی روایت میں

کو قبول کرنا یا اس کا جملہ راسل بجا ہے جس کا معنی طب و ہرے
فریق (پنہ والے) کو بنایا گیا ہے۔ اس نے قبوں کے نقطہ بہ
یہ عقد مکمل ہو یا نہ مکمل نہیں ہو۔

دوسری صورت:

۸۴- دوسری صورت کی مٹی کو آج کے بھو سے زیادہ قیمت پر
احرار کی وجہ سے فروخت کیا ہے (۱) جمہور فقہاء (۲) کسی مٹی کو اس
کے آج کے نرخ سے زیادہ پر سے احرار فروخت کرنا جائز قرار دیتے
ہیں۔ چونکہ ہوا زچ کی عام ایادوں کے دلیل میں یہ صورت بھی شامل
ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَحِلُّ الْفَنَاءَ الْبَيْعَ“ (۳) (اللہ تعالیٰ
نے بیع کو حلال قرار دیا)، یہ آیت ہر قسم کی بیع کے بارے میں عام
دلیل ہے لہذا یہ کہ کوئی دلیل قصص موجود ہو، اور اس عموم کو خاص
کرنے والی کوئی دلیل ہو، جو اس میں ہے (۴)۔

تیسری صورت:

۸۵- یہ ہے کہ نقد واجب الاداء دین کی ادائیگی کی اضافہ کے
عوض مؤخر کی جائے۔

۸۵- اور یہ صورت باب ربا میں داخل ہے (۵)، ”اس لئے کہ شرعاً
ربا حرم کی باتیں ہیں: ۱- ربا النساء (احرار)، ۲- ربا القاصل۔
عرب کا ربا اور معمول یہ تھا کہ مؤخر بیع شخص سے کہتے: تم قرض و
کر رہے ہو یا دین لی مقدار میں اضافہ کر، گے؟ مدیون ماں میں

غیاث ثری اور سحاق نے کی ہے، یہی اصل علم کا قول ہے اس
سے کہ دونوں طریقوں میں سے ایک بیع کو بائع نے متعین نہیں
کیا جس سے یہ صورت و شبہ ہوئی اس صورت کے جب کہ بائع نے کہا
ہوگا وہ چیزوں میں سے ایک میں نے تم کو بیچی (بیع متعین نہیں
ہے) نیز اس سے بھی یہ صورت معاملہ ناجائز ہے کہ قیمت مجہول
ہے جیسے مجہول رقم کے عوض بیع کرنا۔

طہا اس حکم و جرم سے نقل کیا گیا ہے کہ اس لوگوں نے یہ فرمایا:
اس طرح معاملہ کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ بیچنے والا کہنے میں یہ چیز
نقد تنے میں بیچتا ہوں اور ادھار اتنے میں بیچتا ہوں، اس کے بعد
خریدار ان دونوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار کر لے۔ ان
حضرات کے قول میں اس کا بھی احتمال ہے کہ اس گفتگو کے بعد عقد
میں بیع و قبول جاری ہو، گویا کہ خریدار نے یوں کہا: میں تو اس کو
تنے میں ادھار خریدتا ہوں، تو بائع نے کہا کہ: اسے لے لو یا یہ کہا
کہ میں راضی ہوں وغیرہ، تو اس صورت میں یہ عقد کافی ہوگا، اور اس
طرح ان ہر دو قول جمہور کے قول کے مطابق ہوگا۔

بناہیں اگر کوئی جہد نہیں پایا یا جو بیع بجا پر ملامت کرے یا اس
کے قائم مقام ہو تو یہ عقد صحیح نہیں ہو، چونکہ شرط میں بائع سے جو
جہد کہا وہ بیع بننے کے لائق نہیں ہے۔

اس بیع کے صحیح ہونے کے بارے میں جو اختلاف ہے اس کی
اصل بنیاد یہ ہے کہ جو قبول دلا گیا ہے وہ ایک وقت و صیغوں پر مشتمل
ہے (نقد و ادھار)، پس بیچنے والے نے کسی ایک بیع کو قطعیت کے
ساتھ بیان نہیں کیا۔ آپ وہ اس (نقد) یا پھر وہ (ادھار) ہے، جب
بیع میں جزم نہیں ہے تو وہ بیع نہیں بلکہ عرض (پیشکش) ہے،
جب اس شخص نے جس کے سامنے وہ معاملوں کی پیشکش رکھی گئی ایک

(۱) ملاحظہ ہو: ”بیع“ کی اصطلاح۔

(۲) تمل و طار لعموم کا فی ۵/۵۲ طبع اول ۱۳۵۷ھ۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۴) تمل و طار ۵/۵۳۔

(۵) ملاحظہ ہو: ”ربا“ کی اصطلاح۔

میں نورانی آدمیوں۔ یہ صورت جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے ایک ناجائز ہے۔ زید بن ثابت، بن عمر، مقداد، سعید بن المسوب، سام، حسن، حماد، حکم، ثوری، بشیم، بن حلیہ، و اسحاق رضی اللہ عنہم نے اس صورت معاملہ کو مکروہ قرار دیا ہے (۱)۔

مرہی ہے کہ ایک شخص نے حضرت بن عمرؓ سے اس صورت معاملہ کے بارے میں دریافت کیا انہوں نے منع فرمایا، اس شخص نے ۱۰۰ مارو دریافت کیا تو اسوں نے فرمایا: "یہ شخص چاہتا ہے کہ میں سے راکھاؤں" (۲) حضرت زید بن ثابت سے بھی اس سے منہ نعت منقول ہے (۳)۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت مقدادؓ نے اس طرح کا موعودہ کرنے والے بہ اشخاص سے فرمایا: تم لوگ نے اللہ اور اس کے رسول کو تک کا پتہ بیچ دیا ہے۔

اس صورت معاملہ کے باطل ہونے پر جمہور فقہاء نے دہریہوں سے استدلال کیا ہے؛ چنانچہ استدلال یہ ہے کہ ابن عمرؓ نے اسے رو قرار دیا، اس طرح کی بات رائے سے نہیں کہی جاتی، اور اسما و شرع بھی برتو قیف ہیں (ان کی تحدید شارعی کی طرف سے ہوتی ہے)۔

۱۰۰ استدلال یہ ہے کہ یہ بات معدوم ہے کہ وہ چاہیت میں ربو کی مثل یہ تھی کہ مقداد قرض میں ریوائی کی شرط کے ساتھ ۱۰۰ لگی قرض میں مہلت دیتے تھے، اس طرح ریوائی مدت کے بدلے میں ہوا رتی تھی، اس کو اللہ تعالیٰ نے باطل حرام قرار دیا۔ فرمایا: "وینبئکم ذلکم ذؤوس أموالکم" (۴) (تم تو پہلے کہے تو تمہیں

اضافہ مرویتا، و صاحب ذین اس وقت مطالبہ ذین سے رک جاتا (یعنی ذین کے سے مدت کے اضافے کا بدلہ ذین میں اضافہ کی صورت میں سرمایہ و وصول کرتا) اور یہ بھی صورتیں بافاق امت حرام ہیں۔ "بصا ص لکھتے ہیں: "یہ بات معلوم ہے، دور جاہلیت کا ربا یہ تھا کہ قرض میں دھارہ ہوتا جس میں اضافہ (مقد میں) شرط ہوتا، پس یہ اضافہ بطل (مدت) کا بدلہ ہوا، اللہ تعالیٰ نے اسے باطل اور حرام قرار دیا، ارشاد باری ہے: "وَإِن تَبْتَغُوا فَلَکُمْ دُؤُوسُ أَمْوَالِکُمْ" (اور اگر تو پہلے کرتے ہو تو تمہارے واسطے ہے اصل مال تمہارے)۔ نیز ارشاد ہے: "وَلَا تَرْبُوا مَالاً بَيْنَکُمْ" (۱) (اور چھوڑ دو جو کچھ باقی رہ گیا ہے اضافہ) اللہ تعالیٰ نے اس کو ممنوع قرار دیا کہ بطل کی وجہ سے عوض لیا جائے۔ اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کسی کا دھارے کے ذمہ ایک مہر دہم، ین ہو جس کی ۱۰۰ لگی نوری طور پر لازم ہو، مدیون نے دین سے کہا کہ مجھے مہلت دے دیجئے، میں سو دہم کا اضافہ کرتا ہوں تو یہ مثل حرام نہیں ہے۔ چونکہ یہ سو دہم بطل کا عوض ہے" (۲)۔

چوتھی صورت:

وہ یہ ہے کہ حسب دھارہ ذین کے ایک ترم سے ۱۰۰ تہہ ۱۰۰ ہو کر باقی ذین نوری وصول کر لیا جائے، یعنی "صع و نفع" (کم ترہ ۱۰۰ نقد لے لو، کم ترہ ۱۰۰ نقد ۱۰۰)۔

۸۶۔ اگر ایک ذی کا دھارے کے مہر ۱۰۰ ین ہے جس کی ۱۰۰ لگی "مدہ ذی تاریخ کو لازم ہے، جس کے مہر ۱۰۰ ین ہے اس سے دین (جس کا ذین لازم ہے) سے کہلا میرا کچھ ذین معاف کر دو، ذین ابھی

(۱) اعمیٰ مع الشرح الکبیر ۳۴۲ طبع المبرور
(۲) الثناہ فیہا مشی بکلمۃ فتح القدیر ۷۹۶ طبع المبرور
(۳) احکام القرآن للجصاص ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱

تمہارا اصل مال ملے گا کہ نیز ارشاد فرمایا: "وَدُّدُوا مَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ" (اور باقی رو چھوڑ دو) کہ اللہ تعالیٰ نے اس بات سے منع فرمایا کہ اجل (مدت) کا عوض لیا جائے، تو جب کسی کا دوسرے کے ذمہ ایک جزو درم تھا جس کی "انگلی آئندہ لازم تھی، اس نے مدیون کا کچھ دین اس شرط پر ساقط کر دیا کہ وہ باقی دین کی "انگلی فوری طور پر کرے تو یہ دین میں ہی رہا، اجل (مدت) کے مقابلہ میں ہوا، یہاں بھی رو کی وہی حقیقت پائی گئی جس کے حرام ہونے کی اللہ تعالیٰ نے صراحت فرمائی ہے۔ اور اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کسی شخص پر دوسرے کا ایک جزو درم دین ہے جس کی "انگلی فوری طور پر لازم ہے، مدیون نے دین سے نمائے مجھے مہلت دے دیجئے، میں دین میں سو درم کا اضافہ کر دوں گا تو یہ صورت ماحول ہے، یہ مکمل سو درم مہلت کا عوض ہوئے، اسی طرح کسی سنا بھی دیا، قی کے حکم میں ہوگا، کیونکہ کسی کرے کو اجل (مدت مہلت) کا عوض قرار دیا ہے، اور بدل بمقابلہ اجل کے جوہر کے ممنوع ہوئے کے بارے میں اصل یہی ہے (۱)۔

"رو السیوہ" کی حرمت صرف اسی لئے ہے کہ اس میں اجل سے مال کے تبادلہ کا شہ ہے، تو جب شہدہ موجب حرمت ہے تو جب حقیقت رو ہو، وہ تو ہرچہ ولی حرام ہوگا (۲)۔

اس صورت کو اس پر محمول نہیں کر سکتے کہ اس نے اپنا کچھ حق معاف کر دیا ہے، اس سے فوری وصولی ہو چکے ہوں، مہلت کا حق میں رہتا تھا، تاکہ اس کے وصول کرے کو اس کے بعض حق کا وصول کرنا شمار کیا جائے۔

۱۔ نقد قطعی طور پر "حصار سے بچتا ہے، جس اس صورت مسئلہ میں

جبکہ کسی شخص کا کسی شخص پر جزو درم "حصار دین ہو، وہ دونوں اسی طرح صلح کر لیں، قرض، بیئے والا پانچ سو نقد وصول کرے، تو یہ پانچ سو اس کے پانچ سو کے عوض ہو، وہ یہ نقد وصولی دین دیتی پانچ سو کے عوض ہوتی۔" (۱) اور اصل بدل بمقابلہ اجل ہے جو حرام ہے۔

ماجاز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ "اجل" صفت ہے، مثلاً، بوائے (مستریں ہونا)، اور "بوائے" کا عوض عینا جاز نہیں ہے اسی طرح اجل کا عوض عینا بھی جاز نہ ہوگا (۲)۔

۱۔ ابن قدامہ فرماتے ہیں (۳) کہ حقیقت یہ حصول "حصار کو نقد بنالیں" کی ہے، جس سے جاز نہیں ہوتا، جیسے صاحب دین اس میں اضافہ کرے، مثلاً اس سے کہے، میں تجھے اس درم دیتا ہوں تو مجھے میرے سوا بقایا فوری دے دے۔

صاحب کفایہ فرماتے ہیں: اس میں اصل یہ ہے کہ حساب جب دونوں جانب سے پایا جائے گا تو معاوضہ پر محمول ہوگا، جیسے یہی مسئلہ ہے کہ ان نے اپنے حق میں سے پانچ سو درم ساقط کر دیا اور مدیون نے باقی پانچ سو میں اپنا مہلت کا حق ساقط کر دیا، جس سے معاوضہ ہو گیا، اس کے برخلاف اگر ایک ہزار نقد لازم تھا، ان نے مدیون سے پانچ سو صلح کر لی تو یہ معاوضہ پر محمول نہیں ہوگا بلکہ یہ سمجھا جائے گا کہ ان نے اپنا کچھ ساقط کر دیا، اس لئے کہ یہاں حسن صرف صاحب دین کی طرف سے ہے (۴)۔

حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ "وَصِعَ عَمِي وَتَعَالَى" لی اس دیر بحث صورت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، یہی بات ابن تیمیہؒ نے "ابو ثور سے بھی مراد ہے، کیونکہ اس نے اپنا کچھ حق لیا، کچھ چھوڑ دیا تو یہ جاز ہے، جیسے اس صورت میں جاز ہونا کہ اگر انگلی دین کی نقد واجب ہوتی۔

(۱) حاشیہ مغلطی القدر ۷/ ۳۷۷

(۲) المغنی ۳/ ۱۷۳

(۳) مغنی المحتاج ۳/ ۱۷۹

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۸

(۲) احکام القرآن للجصاص ۱/ ۵۵۳

(۳) انصاریہ ماثر تلمذہ فتح القدر ۷/ ۳۹۶

ہو جائے، خریدار کہے کہ میں نے یہ چیز ایک دینار میں اوصاف خریدی اور بیچنے والوں کا انکار کرے، اس بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے:

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک قول اس شخص کا یحیٰی کے ساتھ معتبر ہوگا جو عدت کی نفی کرتا ہے اور وہ بائع ہے، اور یہ اس لئے کہ اصل شے کی نقد اسٹیبل ہے^(۱)، اور یہ مشتری پر ہوگا اس لئے کہ وہ خلاف ظاہر کو ثابت کرا جاتا ہے، اور بیانات اثبات کے لئے وضع کئے گئے ہیں۔

۱۔ مالک کے نزدیک یحیٰی کے ساتھ عرف پر فیصد کیا جائے گا، چاہے عدت کر دہی ہو، یا ختم ہو، یا نہ ہو، پس اگر کوئی عرف ہی نہ ہو، اور ساماں ہو، ہو تو دونوں حلف اس میں گئے، اس کے بعد معاملہ ختم کر لیں گے، اور ساماں بائع کو، یا خریدار جائے گا، ورنہ ساماں ہو، نہ ہو تو یحیٰی کے ساتھ خریدار کی بات مان لی جائے گی، اگر وہ کسی قسم میں عدت کا دعویٰ کر رہا ہے جس میں وہ مقیم ہو سکتا، مرنہ بائع کی بات مان لی جائے گی اگر وہ حلف اٹھائے^(۲)۔

شافعیہ کا مسلک: ”مقتضیٰ حنبلی کی ایک روایت یہ ہے کہ دونوں فریقوں سے قسم کھائی جائے گی، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لو يعطى الناس بدعواهم لاذعنهم ماس دماء رجال واموالهم ولكن اليمين على المذعن عليه“^(۳) (”لو لوگوں کو ان کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو لوگ دھرم کی بات اور مال پر دعویٰ کرنے لگیں گے لیکن مدعا علیہ کے ذمہ یحیٰی ہے“)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ج ۳ ص ۲۳، کشاف الفقہ ج ۳ ص ۲۳۸ طبع المیزان، معی مع المشرع الکبیر ج ۳ ص ۲۶۹ طبع المیزان۔

(۲) حاشیہ الدر المنثور علی المشرع الکبیر ج ۳ ص ۱۹۱۔

(۳) حاشیہ الدر المنثور علی المشرع الکبیر ج ۳ ص ۱۹۱، کی روایت مسلم نے حضرت ابن عباس سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۳۶ طبع عیسیٰ الحلی، تصحیح محمد احمد الدبائی)۔

اس عدم ہونے سے حنفیہ اور حنابلہ (یہ حنابلہ میں سے شافعی کا قول ہے) نے ایک مسئلہ کا تشکیک کیا ہے^(۱)، وہ یہ ہے کہ مولیٰ اپنے مکاتب سے یہ مصاحف برے کر دے کہ بدل کتابت فوری طور پر آکر وہ میں اس میں ترقی کر دیتا ہوں، اس معاملہ کو حنفیہ اور حنابلہ جابر کہتے ہیں، کیونکہ مکاتب اور اس کے مولیٰ کے درمیان معاہدہ کے بجائے سہولت پہنچانے کا پہلو زیادہ غالب ہے، یہاں اصل بعض مال کا عوض نہیں ہوئی بلکہ کچھ مال کم کر کے مولیٰ نے سہولت پہنچانی، اور وقت مقررہ آنے سے پہلے باقی بدل کتابت اور اگر کے مکاتب سے سہولت پیدا کی تاکہ اسے شرف آزادی حاصل ہو جائے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہاں معاملہ مکاتب اور اس کے مالک کے درمیان ہے، کوپا مالک اپنا کچھ مال اپنے ہی کچھ مال کے بدلے بیچ رہا ہے، لہذا یہاں مسألت پیدا ہوئی، دوسری جگہوں میں یہ بات نہیں ہے (لہذا اس عدم جواز کی حکم رہے گا)۔

عدت کے بارے میں جائزین کا اختلاف:

۸۷- عدت کے بارے میں جائزین کا اختلاف یا تو اصل عدت کے بارے میں ہوگا، یا عدت کی مقدار کے بارے میں، یا عدت پوری ہونے کے بارے میں، یا عدت کے گزر جانے کے بارے میں، ذیل میں ان تمام صورتوں کے بارے میں فقہاء کی آراء درج جاری ہیں:

بیچ میں اصل عدت میں اختلاف:

۸۸- بیچنے والے اور خریدنے والے کا اصل عدت میں اختلاف

(۱) رد المحتار ج ۳ ص ۵۰۰، معی مع المشرع الکبیر ج ۳ ص ۱۷۲، کشاف الفقہ ج ۳ ص ۲۹۲ طبع المیزان۔

مسلم نے اس حدیث کی روایت کی۔ اور اس معاملہ میں دونوں میں سے ہر ایک مدعا علیہ بھی ہے، جیسا کہ وہ مدعی ہے^(۱)۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس دونوں کا اختلاف عقد بیع کی صفت کے بارے میں ہے، تو جب ہے کہ دونوں حلف میں، اصل شہن میں اختلاف پر قیاس کرتے ہوئے^(۲)۔

مقدمہ مدت میں عائدین کا اختلاف:

۸۹- جب مقدمہ مدت کے بارے میں عائدین کا اختلاف ہو، مثلاً یہ کہ والا کہے کہ میں نے ایک مہینہ کی اوصاف قیمت پر سامان فرخت یا تھا اور خریدار اس سے زائد مدت بیان کرے تو اس سلسلہ میں فقہاء میں اختلاف ہے:

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس شخص کی بات مانی جائے گی جو کم مدت کا دعویٰ کر رہا ہے کیونکہ وہ زیادتی کا منکر ہے، اور وہ پیش کرنے کی ذمہ داری خریدار پر ہوگی جو کہ زیادہ مدت کا مدعی ہے، اس لئے کہ وہ خلاف ظاہر بات کو ثابت کرنا چاہتا ہے، اور وہ بات خلاف ظاہر کو ثابت کرنے کے لئے وضع کئے گئے ہیں^(۳)۔

مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اس صورت میں عائدین سے حلف لیا جائے گا، اس کی ایک دلیل وہ حدیث ہے جو اوپر گزر چکی، اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہاں پر دونوں فریق مدعی بھی ہیں اور مدعا علیہ بھی، پس جب دونوں حلف لیں تو مالکیہ^(۴) کے نزدیک قول مشہور کے مطابق اگر فروخت مرد و سامان

موجود ہو تو بیع کر دی جائے گی، شرطیکہ قاضی نے بیع کا فیصلہ دیا ہو، یا دونوں باہمی رضامندی سے بیع کریں، اور سامان بیع کی ملکیت میں حقیقتہً لوٹ آئے خود وہ خام ہو یا مظلوم۔ مالکیہ کا خیال مشہور قول یہ ہے کہ دونوں کے حلف ہوتے ہی خود بخود بیع کر دیا جائے گی جیسا کہ لغات میں ہوتا ہے اور حکم حاکم پر موقوف نہیں رہے گا، اور خریدار سے حلف لیا جائے گا اگر سارا ہی سامان ختم ہو گیا ہو، اور اگر کچھ سامان ختم ہو گیا اور کچھ باقی ہے تو دونوں میں سے ایک کے لئے اس کا حکم ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ سب دونوں نے حلفیہ بیان دے دی تو صحیح قول یہ ہے کہ محض حلفیہ بیان، اپنے سے بیع نہیں ہوگی، کیونکہ یہ بیع بیس سے زیادتی ہے، اور دونوں فریق نے وہ قائم کر دیا تو بھی بیع نہیں ہوتی، تو دونوں کے حلف لہجے سے بدرجہہ وہ بیع نہیں ہوگی۔ لہذا اس صورت میں اگر دونوں نے اپنے سے کسی ایک کی بات پر اتفاق کر لیں تب تو بیع حسب سابق باقی رہے گی، اور اگر اتفاق نہ کر لیں اور دونوں کا نزاع برقرار رہے تو اس صورت میں یہ تو دونوں آپس کی رضامندی سے بیع کو ختم کر لیں، یا ان میں سے ایک بیع کو بیع کر دے یا دونوں کا منکر قائم کرنے کے سے قاضی بیع کر دے۔ دونوں کے حلف لہجے کے بعد یہ ضروری نہیں ہے کہ حق بیع فوری طور پر استعمال لیا جائے، اور فوری طور پر ان دونوں نے بیع نہیں کر لیا تو اس کے بعد بھی بیع کا حق باقی رہے گا، کیونکہ جس ضرر کی وجہ سے بیع کی ضرورت پیش آئی ہے وہ اب بھی برقرار ہے۔

شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس بیع کو قاضی ہی بیع کرے گا اس لئے کہ یہ بیع مختلف فیہ ہے، لہذا فریقین میں سے کوئی اس کا مجاز نہیں ہوگا، شافعیہ کے یہاں خیال صحیح قول یہ ہے کہ دونوں کے قسم کھاتے ہی بیع کر دیا جائے گی اور عقد سے پہلے جو صورت حال تھی وہی وہیں

(۱) منی المحتاج ۲۵۳ طبع نجفی۔

(۲) اسی مع شرح الکبیر ۲۶۹ طبع مکتبہ

(۳) در المختار علی الدر المختار ۲۴۳، کتاب المحتاج ۲۳۸۔

(۴) حاشیہ الدر علی شرح الکبیر ۲۶۹ طبع مصطفیٰ محمد۔

آجائے گی (۱)۔

مدت کے ختم ہونے میں اختلاف:

۹۰- عائدین کا مدت کی مقدار کے بارے میں اتفاق تھا بین دو مدت ختم ہونے یا نہیں، اس بارے میں دونوں کا اختلاف ہو گیا، مثلاً فرہخت کرنے والا کہتا ہے کہ میں نے تمہارے ہاتھ ایک مہینہ کی اوصار قیمت پر بند چڑھ چکی تھی، اوصار کی اس مدت کا آغاز رمضان کے چاند کے ساتھ ہوا اور اب وہ مہینہ گزر گیا، اس کے برخلاف فرید کہتا ہے کہ اوصار کی مدت کا آغاز نصف رمضان سے ہوا ہے، لہذا وہ مدت نصف شول پر ختم ہوگی، اس طرح کے نزاع کا حکم کیا ہوگا؟ اس بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

پس حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ قول ”روزہ مشائی کا“ ہوگا، اس لئے کہ ہر روزہ فریق نے نفس اجل پر جب اتفاق کر لیا تو اصل اس کی بقاء ہے، پس مشتری کا قول کہ ابھی مدت نہیں گزری معتبر ہوگا، اور اس لئے بھی کہ وہ منکر ہے اس بات سے کہ اس پر ضمن کا مطالب آتا ہے، اور رہا مشتری کے روزہ کو بائع کے روزہ پر ترجیح دیا جائے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ مشتری کا روزہ زائد کو ثابت کرتا ہے (۲)۔

مالک کی رائے یہ ہے (۳) کہ جو فریق یمن کے ساتھ مدت کے گزر جانے کا منکر ہو اس کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ اصل مدت کا باقی رہنا ہے، یعنی یہ کہ قول اس شخص کا معتبر ہوگا جو مدت کے بقاء کا مدعی ہو، و مدت کے گزر جانے کا انکار کرنا ہو، تو وہ دیکھنے والا ہو یا خریدنے والا، اگر یہ یہ ہے، والا ہو یا اگر یہ یہ لینے والا ہو، یہ اس وقت

(۱) منی المساجد ۱/۲۳۱۔

(۲) رد المحتار ص ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰،

پروین اور نے کا موقع دے کے لئے نیز اس کی مادی کا لحاظ کرتے ہوئے شروع ہوئی ہے، اس لئے اسے اس بات کا حق ہے کہ وہ دین و اجل کو ساتھ لے کر لے، اور ایسی صورت میں، یں نقد و جب لا، ہو جائے گا، اور ان کے دماغ میں ہوگا کہ وہ، یں پر قبضہ کر لے، یہی رائے جمہور فقہاء کی ہے (خیر کا یہ قول علی الاطلاق ہے، لیکن مالک، شافعیہ و حنابلہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ انی قول پر عمل کیا جائے گا، الا یہ کہ اس صورت میں وہ ان کو ضرر پہنچے، مثلاً، یں کی، ونگی کسی خوفناک مقام پر کی جارہی ہو یا، یں ایسا ہو جس میں دیر نہ دے، اور خرق کا مسئلہ ہو، اور جس جگہ مدیون حوائج رسا چاہ رہا ہے وہاں قبضہ کرنے سے دین پر بار نہ دے، وغیرہ کا رتبہ آئے، یہ کس دبا زاری کا وقت ہو) اس بارے میں مالک، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں کچھ تفصیلات ہیں جنہیں ان کے مقامات پر، لکھا جاسکتا ہے (۱)۔

ب۔ دائن کی طرف سے، اجل کو ساقط کرنا:

۹۳۔ اور یہ کی تفصیل سے یہ بات معلوم ہوتی کہ اجل مدیون کا حق ہے، اور جب یہ مدیون کا حق ہے تو، اسے ہذا حق ساقط کرے کا اختیار ہے، بشرطیکہ اس کے نتیجہ میں، ان کو ضرر نہ لاق ہو، جہاں تک، ان کی طرف سے، اجل کو ساقط کرے کا معاملہ ہے تو اس سلسلہ میں، اجل کی دو قسموں میں فرق کرنا ضروری ہے، ایک، اجل تو وہ ہوتی ہے جو عقد کے، ہو، میں سے کے ساتھ اس سے وابستہ ہے، مثلاً، "حمار قیمت پر کوئی چیز فروخت کی، اس حالت میں، اجل، ان کے حق میں لازم

ہوتی ہے تاکہ یہ باقائے عتبا، طلب عقد میں شامل ہے، دوسری، اجل وہ ہے جو عقد کے انجام پانے کے بعد (جب کہ عقد نقد قیمت کے بدلہ میں ہو، میں آیا تھا)، اس اور مدیون باہم طے کرتے ہیں، اور اس قسم کی، اجل، اس کے دماغ میں ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، یعنی دائن کے لئے ممکن نہیں ہے کہ وہ مدیون کی رائے کے بغیر بطور خود، اجل کو ساقط کر دے۔

حیہ (باستثناء امام زفر) اور مالک، اس طرف گئے ہیں کہ اگر فوری قیمت کے بدلہ میں کوئی چیز فروخت کی، پھر متعین مدت کے لئے جس کو مؤجل کر دیا تو دشمن مؤجل ہو جاتا ہے، جیسے کہ اگر شروع ہی میں مؤجل قیمت کے بدلہ میں فروخت کیا ہوتا، اور یہ، اجل دائن کے ذمہ لازم ہو جائے کی، اس سے اس کے لئے مدیون کی رضا مندی کے بغیر رجوع جاری نہیں ہوگا۔ نقد معاملہ طے ہونے کے بعد جس کو مؤجل کرنے کی، ونگی اس لئے ہے، جس بیچنے والے کا حق ہے، وہ خریدار کی آسانی کی خاطر، اسے موثر کر سکتا ہے، نیز اس لئے کہ تاخیر کا مطلب ہے، اجل کے آنے تک کے لئے خریدار کو بری کرنا، جب تک کو برائت متاخر کا اختیار ہے، یعنی دوسرے سے دشمن معاف کر سکتا ہے تو اسے برائت موقت کا درجہ، اولی اختیار حاصل ہے، اور اس تاخیر کے لازم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اگر برائت سے خریدار کو قیمت کی، ونگی سے عمل بطور پر مدیون کو دیا تو یہ برائت اس کے ذمہ لازم ہوتی ہے، اور وہ دو قیمت کا مطالبہ نہیں کر سکتا، اور تاخیر (مقت مستقبل تک مطالبہ جس کو موثر کرنا)، دراصل وقت میں تک قسط کا التزام ہے، جس شرط حال وقت تک سقوط ثابت ہوگا، جیسا کہ مطلق قسط کے نتیجہ میں سقوط ثابت ہو جاتا ہے (۱)۔

اور حنفیہ میں سے امام زفر اور شافعیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ

(۱) فتح القدیر ۳۵۶/۱ طبع لکھنؤ، رد المحتار ۳۳۴۔

(۲) فتح القدیر ۲۲۵/۵، رد المحتار ۷۷۷/۱، حنفیہ الدوسلی علی شرح الکبیر ۲۶۱/۳، المہذب ۱/۱، کتاب الفتن ۳۰۱/۳ طبع المیزان، المغنی مع شرح الکبیر ۲۲۶/۳ طبع المیزان۔

ہر دو ذین جو فوری طور پر جب الادا ہو دیتا تاہل کی وجہ سے مو اُجَل نہیں ہوتا، اس سے کہ جب دو ذین نقد ہے تو اس کی، انگلی فوری طور پر لازم ہے، اب اس کی انگلی کے لئے آئندہ کی کوئی مدت مقرر کرنا محض مہمت و پیہ کا وعدہ ہے جس سے دائر رجوع کر سکتا ہے۔

یہی طرح فقہاء اختلاف اس مسئلہ میں بھی ہے کہ اگر قرض کے سے مدت مقرر کرنے کی شرط لازم ہوئی یا نہیں؟ اور یہ گنہگار چٹا کہ جمہور فقہاء قرض کی تاہل کے قائل نہیں حتیٰ کہ یہی قرض میں تاہل کی شرط بھی لگائی ہو بخلاف مالکیہ، امام لٹ کے جو اسے لازم مانتے ہیں جس کی تفصیل سابق میں، ریہونی (۱)۔

ج- ذین و مدیون کی رضامندی سے، قاطعاً، اُجَل:

۹۴- اس بارے میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں کہ اگر دائر و مدیون باہمی رضامندی سے تاہل کی شرط کو ساقط کریں تو ایسا کرنا جائز و صحیح ہے۔

دوم: مستوط اُجَل (اُجَل کا ساقط ہو جانا)

فقہاء سے چند ن سہاب پر بحث کی ہے جن کے نتیجہ میں تاہل کی شرط ساقط ہو جاتی ہے، اس سہاب میں سے موت، تنفیس (دیوالیہ قرار دیا جاتا)، عسار (مفلس ہو جانا)، بنون (رقید ہے۔

سبب موت کی وجہ سے اُجَل کا ساقط ہونا (۲):

۹۵- مدیون یا دائر کی موت کی وجہ سے اُجَل کے ساقط ہونے کے

(۱) ایسی ۳۱۵ شرح مولانا اُجَل ۳۶۲، اقلیہ فی ۲۶۰، الدوسری ۳۲۶ ۳۲۷۔

(۲) ملاحظہ ہو: اصطلاح "موت"۔

بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

یہاں خبیہ اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ مدیون کی موت سے اُجَل باطل ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ اہلیت و مدھو چکا، ورنہ اس کی موت سے اُجَل باطل نہیں ہوتی، ثنوی و نقی موت ہو یا حقیقی موت ہو، چونکہ تاہل کا قاعدہ یہ ہے کہ مدیون تہارت کر کے اس کی پڑھوتری سے شمن "اُجَل" سے جب اس شخص کا انتقال ہو گیا جس کا اُجَل حق تھا تو اس کا مجوزہ ہوا مال، "ین" کرنے کے لئے متعین ہے، لہذا اب تاہل قاعدہ و مدھ نہیں ہے (۱)، نیز اس سے کہ اُجَل مدیون کا حق ہے، ان کا حق نہیں، لہذا اُجَل کے باقی رہنے و رستم ہونے میں مدیون کی حیات و زہت کا اعتبار ہوگا (۲)۔

اس بارے میں حقیقی موت بھی حقیقی موت کی طرح ہے، حقیقی موت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص (معاذ اللہ) مرتد ہو کر رد و اُخراب پٹا جائے، جیسا کہ حنفیہ نے صراحت کی ہے (۳)، ایسی رات جو موت تک قائم رہے، یا حربی کو غلام بنالیا جانا، جیسا کہ ثانیہ نے صراحت کی ہے (۴)۔

پر بحث مسئلہ میں مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، لیکن وہ حضرات تین حالات کا استثناء کرتے ہیں، شرح الخرشی میں تحریر ہے (۵): کسی شخص کے مدیون جو اُجَل ہے، وہ اس کے دیوالیہ ہونے سے یا اس کی وفات ہونے سے مشبہ قول کے مطابق فوری طور پر واجب الادا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۲۷، ۲۲۸، مع الصراح ۵/۳۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۲۳۔

(۳) الاشارة اظہار ۱/۲۵۷، مع النہج۔

(۴) المہذب ۱/۳۲۷، الاشارة اظہار ۱/۳۲۹، مع النہج، معنی ۱/۲۰۸، ۲۰۹۔

(۵) الخرشی ۱/۶۶، حاشیہ الدوسری علی الشرح الکبیر ۳/۲۶۵۔

ہو جاتا ہے (۱) اس سے کہ من و بنوں حالتوں میں دہشتہ اب ہو جاتا ہے (یعنی اہمیت ذمہ منفقہ ہو جاتی ہے)، اور شریعت نے اس صورت میں ذین کے نقد ہو جانے کا فیصلہ کیا ہے۔ موت کی صورت میں، ذین کے فوری طور پر واجب الادا ہو جانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اگر ایسا نہ ہو تو یہ تو ہرٹا کو میراث تقسیم کرنے کا اختیار دیا جائے گا یا نہیں، اور وہ بنوں صورتیں باطل ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا ذُو ذَوْنٍ" (۲) (بعد وصیت (کاملے) کے جس کی وصیت کر دی جائے یا اولائے قرض کے بعد)۔

مشہور قول کے اعتبار سے اگر بعض قرض خواہوں نے اس بات کا مطالبہ کیا کہ ذین موہل سے رہے تو اس کا مطالبہ مسترد کیا جائے گا، "ماں سر سارے قرض خواہوں نے اس کا مطالبہ کیا تو اس کا مطالبہ مان لیا جائے گا"۔ موت سے وہ صورت مستثنیٰ ہوگی کہ کسی دائن نے اپنے مدیون کو قتل کر دیا ہو تو اس کا ذین موہل حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا، کیونکہ اس قتل کو اس بات پر محمول کیا جاتا ہے کہ اس سے ذین موہل کو فوری طور پر بھال کرنے سے لے کر قتل ام قتل یا ہے۔ جس شخص کا ذین کسی کے مد لارم ہو اور اس کا انتقال ہو گیا ہو، وہ ذیلہ ہو گیا تو اس کا ذین اس کی موت کی وجہ سے حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا، اس کے مترادفوں کو اختیار ہے کہ اس کی بھال سے پرہیز کی کریں۔ موت یا ذیلہ قرض دہیے جانے کی وجہ سے ذین موہل حال (فوری طور پر واجب الادا) اس وقت ہوتا ہے جب کہ مدیون نے معاملہ کرتے وقت یہ شرط نہ لگائی ہو کہ موت یا ذیلہ قرض دہیے جانے کی وجہ سے بھی ذین فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوگا، اور اگر اس نے ایسی شرط لگائی ہے تو اس (۱) غیر مشہور قول یہ ہے کہ ذین موہل ذیلہ ہوئے اور انتقال ہوئے سے حال فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوتا۔

کی شرط پر عمل کیا جائے گا، یہ بات میں اہمندی نے موت کے بنوں میں ترک کی ہے۔ اگر دائن نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا انتقال ہوتے ہی ذین موہل فوری طور پر واجب الادا ہو جائے گا تو کیا اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا یا نہیں؟ قول ظاہر یہ ہے کہ اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ شرط مقتدیج کے مدد لگائی گئی ہو، کیونکہ مقتدیج کے مدد یہ شرط لگائی گئی تو ظاہر یہ ہے کہ مقتدیج قائم ہو جائے گی کیونکہ یہاں ضمن کے دائرے کی مدت مجہول ہوئی۔

مثالہ کا مسلک یہ ہے کہ دائن کے انتقال سے ذین موہل فوری طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتا، اور مدیون کا انتقال ہو تو ذین موہل فوری طور پر واجب الادا ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں مناجد کے یہاں "آراء پائی جاتی ہیں"۔

پہلی رائے یہ ہے کہ مدیون کے انتقال سے ذین موہل فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے جیسا کہ جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ مدیون کے انتقال سے ذین موہل فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوتا جب کہ دائن کی "ہنگی کا یقین" ملا میں، کشف القناع میں ہے (۱) کہ جب کسی شخص کا انتقال ہو اور اس مرنے والے کے مدد ذین موہل تھا تو اس کے مرنے سے ذین حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا جب کہ دائن کا یقین کے مدد کو چھوڑ کر لوگ ذین کی "ہنگی کو یقینی بنائے رہیں" تو یہ کوئی مالدار نہیں بنیں گے، یہ کناست ترک کی قیمت ذین میں سے جو کم ہو اس پر ہوگی۔ "ذین یہ ہیں، عید اللہ بن حسن، سحاق و ابو عید کی یہی رائے ہے، کیونکہ اصل میت کا حق ہے، اس کے ورثاء اس کے تمام حقوق کی طرح اس کے بھی وارث ہوں گے، جس طرح میت کا

(۱) کشف القناع ص ۳۳۸ طبع المیاض المفی مع اشرح الکبیر ص ۸۵ مع مطبعہ المناب

ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ تَوَكَّعَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَوَدَّ شَهًّا“^(۱) (جس شخص نے کوئی حق یا کوئی مال چھوڑا وہ اس کے ورثہ کا ہے)، اس کے برعکس موت کی وجہ سے اجل کے ساتھ ہونے کی جو بات یقینی ہے یہ شخص مصمت پر مبنی ہے، اس کی تائید شریعت کی سی دلیل سے نہیں ہوتی۔ اور یہی استدلال کا ناسد ہونا مشتق علیہ ہے۔ لہذا یہ میت کے ورثہ کی طرح باقی رہے گا جس طرح اس کی زندگی میں تھا، اور اس کے ماں سے دین تعلق رہے گا، جیسے دیوالیہ قرار، یہ گئے شخص کو مجبوراً اپنے کی صورت میں قرض خواہوں کے حقوق اس کے مال سے و سترہتے ہیں، لہذا اگر ورثہ مال میں تصرف کرنے کے لئے دین ”آرنا چاہیں، و قرض خواہوں کے لئے اسے اپنے ذمہ لازم کرنا چاہیں تو انہیں اس کا اختیار درج ذیل صورتوں میں حاصل ہوگا:

۱۔ قرض خواہوں کو اس کے لئے راضی کر لیں، ۲۔ کوئی مالدار ضمانت پیش کر کے وقت آنے پر دین کی ”گنگی کی یقین دہانی“ کر ایں، ۳۔ کوئی رہن رکھیں، جس سے اس کا حق وصول ہو سکتا ہو، یونکہ ورثہ کسی مالدار نہیں ہوتے ہیں، اور کبھی قرض خواہ ان پر مطمئن نہیں ہوتا، تو ضمانت نہ ہونے اور رہن نہ رکھوانے کی صورت میں حق فوت ہونے کا خطرہ ہوتا ہے^(۲)۔

(۱) حدیث: ”مَنْ تَوَكَّعَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَوَدَّ شَهًّا“ کا ذکر صاحب المنی (۳۶۸/۳) نے اپنی الفاظ میں کیا ہے اور اس کی تخریج نہیں کی ہے، لیکن ہمیں یہ حدیث ان الفاظ میں نہیں ملی۔ بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے اس کی روایت ان الفاظ میں کی ہے ”مَنْ تَوَكَّعَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَوَدَّ شَهًّا“ اور ”مَنْ تَوَكَّعَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَوَدَّ شَهًّا“ (جس شخص نے کوئی حق یا کوئی مال چھوڑا وہ اس کے ورثہ کے لئے ہے، اور جس نے کوئی بوجھ (قرض) چھوڑا تو وہ ہمارے ذمہ ہے) (جامع الاصول ۳۰۸)۔

(۲) المنی مع الشرح الکبیر ۸۶۳ ص

دھرم پر جو دین موجب لایم ہے اس کے مرنے سے فوری طور پر و جب الود نہیں ہوتا، میت کے ذمہ دین لوگوں کا فوری طور پر و جب الود دین لایم ہے وہی لوگ اس کے مترہک مال کے مقدار ہوں گے، اپنے پ دین کے قدر مال تقسیم کریں گے، جن لوگوں کا دین موجب میت کے ذمہ لایم ہے ان کے لئے ترک میں سے کچھ نہیں چھوڑ جائے گا، و سب دین کی ”گنگی کا وقت آنے پر وہ ان لوگوں سے مطالبہ کریں گے، انہیں دین کی ”گنگی کا یقین دہانی“ دے گا۔

گرمیت کا کوئی ورثہ نہ ہوے کی وجہ سے وقت آنے پر، دین کی ”گنگی کا یقین دہانی“ ہو تو یہی صورت میں، دین موجب فوری طور پر و جب الود ہو جائے گا، اگر امام اس دین کا ضمانت نہ دے یا و رثہ نہ ہونے کے علاوہ کسی ”وجہ“ سے دین کی ”گنگی کی یقین دہانی“ ہوئی، مثلاً مدیوں و رثہ چھوڑ کر مر ایں اس و رثہ سے یقین دہانی میں کرانی، اس صورت میں بھی، دین فوری طور پر و جب الود ہو جاتا ہے، یونکہ فوری طور پر ”گنگی نہ ہونے کی صورت میں دین کو ضرر پہنچنے کا طعن غالب ہے، لہذا ”ان ترک میں سے اپنا پار“ دین لے لے گا، اگر ترک میں اس کی گنجائش ہو یا و قرض خواہوں کے ساتھ وہ بھی اپنے دین کے تناسب سے ترک میں حصہ پاے گا، اجل ختم ہونے کی وجہ سے اس کے دین میں کمی نہیں آئے گی۔

حنابلہ نے اپنے اس قول پر ”کہ دین موجب موت کی وجہ سے فوری طور پر و جب الود نہیں ہوتا جب کہ ورثہ وقت آنے پر، دین لے کر سے کی یقین دہانی کریں“ یہ استدلال پیش کیا ہے کہ اجل مدیوں کا حق ہے، لہذا وفات سے اس کا یہ حق ساتھ میں ہوگا جس طرح اس کے تمام دھرم کے حقوق وفات کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوے، نیز اس نے کہ موت کو حقوق کا باطل کرنے والا قرار نہیں دیا، یا ہے بلکہ موت و رثہ کی علامت اور ورثہ کے اپنے مورث کا امام بننے کا وقت

قیس کی بات یہ ہے کہ یہ دیں موجدیں زہد و شخص پر ہے، لہذا "مدت متعین" کے آنے سے پہلے اس کی ادائیگی لازم نہ ہوگی، جس طرح غیہ، دیوالیہ شخص کا، میں موجدیں فوری طور پر ہے جب الادائیں ہوتا، دیوالیہ ہونے اور موت میں فرق یہ ہے کہ میت کا مدثر اب ورجل ہو یا، دیوالیہ شخص کا مدثر اب نہیں ہو۔

مالیہ کا مشہور قول^(۱) اور ثانیہ کی ایک رائے^(۲) یہ ہے کہ اصرار دین افلاس شخص کی وجہ سے نقد ہو جائے گا (یعنی وہ شخص جس کے مال کے بارے میں حاکم نے مال کا اس کی ملکیت سے نکل کر بحق قرض خواہان ہو جانے کا فیصلہ دے دیا ہو) اس لئے کہ اب اس دیوالیہ شخص کا مدثر اب ہو یا یعنی مل نہیں رہا، ماں و صورتوں میں مفلس کا موجدیں فوری طور پر واجب الادائیں ہوتا، ایک یہ کہ مدیون نے، میں کا معاملہ کرتے وقت شرط کاوی ہو کہ میرے دیوالیہ قرار دیا جانے کی صورت میں بھی، میں فوری طور پر واجب الادائیں نہیں ہوگا، اور اسے یہ کہ تمام قرض خواہوں نے اس بات پر اتفاق کیا ہو کہ ان سب کا، میں موجدیں رہے گا۔

جہاں تک دیوالیہ قرار دیئے گئے شخص کے دھروں کے ذمہ واجب موجدیں حقوق کا معاملہ ہے، اس کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ حقوق اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں، اس سے کہ سبیل اور سے شخص کا حق ہے، لہذا صاحب حق کے مدد و کسی، رکواس کے ساتھ رہنے کا اختیار نہیں۔

(۱) مایہ الدسوق علی الشرح الکبیر ۳۶۵، الخرش ۶۳۷ ع۔

(۲) بھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ ثانیہ کے یہاں قول اظہر یہ ہے کہ موجدیں دیوالیہ ہونے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے، اور اظہر کے مقابلہ میں ثانیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ فوری طور پر واجب الادائیں جاتے ہیں اس لئے کہ مجبور کیا جانا ثابت کرنا ہے کہ ذہن کا تعلق مال سے ہوگی، لہذا "اجل" ساتھ ہوگی جس طرح موت کی صورت میں ہونا ہے منی الکفایۃ ۳۷۷ ع۔

طاس، ابو بکر بن محمد زہری اور سعد بن ابی ہشیم کے نزدیک، میں موجدیں مدیون کی وفات کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتا بلکہ اس کی ادائیگی کا جو بوقت طے تھا اس کے آنے پر، ادائیگی لازم ہوگی، یہی بات حسن سے بھی منقول ہے^(۱)۔

ب۔ دیوالیہ قرار دینے جانے (تفلیس) کی وجہ سے اجل کا ساقط ہونا^(۲)؛

۹۶۔ تاضی نے مدس کی وجہ سے مدیون پر جبراً یا (یعنی اس کے تعمر فائت پر پابندی عائد کر دی) دیا اس مدیون کے موجدیں، یون "حاصل" (فوری طور پر واجب الادائیں) ہو جائیں گے۔

حنفیہ، حنا بد کا مسلک، ثانیہ کا رجحان قول، مالک کا ایک قول یہ ہے^(۳) کہ دیوالیہ قرار دیئے گئے شخص کے موجدیں، یون، دیوالیہ قرار دیئے جانے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے، اس سے کہ یہ اجل اس مفلس شخص کا حق ہے، لہذا یہ حق، دیوالیہ ہونے کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا جس طرح اس کے مدد سے حقوق ساقط نہیں ہوتے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کے جو موجدیں، یون، دھروں میں ہیں وہ اس کے دیوالیہ ہونے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے تو اس پر دھروں کے جو موجدیں، یون ہیں انہیں بھی فوری طور پر واجب الادائیں ہونا چاہئے (جس طرح بنون اور بے بنوشی کی وجہ سے موجدیں، یون فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے)۔

(۱) افش مع الشرح الکبیر ۳۸۶، بیات کندو کی ہے کہ مالک کی ایک رائے اس رجحان کے موافق ہے۔

(۲) دیکھئے اصطلاح "تفلیس" اور "موجہ"۔

(۳) رد المحتار ۵/۳۱، یہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے جو مذہب حنفی میں معتدل ہے، منی الکفایۃ ۳۷۷ ع، افش مع الشرح الکبیر ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷ ع، القناع ۳۳۸ ع۔

(۱) نہیں بتاتا (۱)

ج- جنون کی وجہ سے، جل کا ساقط ہونا:

۹۷- جس شخص پر ذین موجب لازم ہے یا جس کا ذین موجب لازم ہے اگر اس کو جنون طاری ہو جائے تو کیا جنون کی وجہ سے جل ساقط ہو جائے؟

اس سلسلہ میں حنفی (۱)، شافعیہ (۲)، اور حنبلیہ (۳) کی رائے یہ ہے کہ مدیون کو جنون لاحق ہونے سے اس پر واجب ذین موجب فوراً طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتا کیونکہ ”جل“ آئے پر اس کے مالی کے ذریعہ اس دین کو وصول کیا جاسکتا ہے پس ”جل“ باقی ہے۔ اور ”گئی حالت“ نے پر صاحب حق کو مجنون کے مالی سے اس کے مال سے مطالبہ کرنے کا اختیار ہے۔ یہ اس لئے کہ ”جل“ مجنون کا حق ہے۔ لہذا اس کے تمام حقوق کی طرح یہ حق بھی جنون کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا، ایک بات یہ بھی ہے کہ دوسروں کے ذمہ اس شخص کے جوہرہ مل حقوق ہیں وہ جنون کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتے۔ لہذا اس پر عموماً مل حقوق بھی حسب سابق رہیں گے۔

مالکیہ سے صریحاً یہ ہے کہ ذین موجب، عالیہ یوے، مدیون سے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے، مالکیہ یوے، مدیون سے مع مدد ملے کرتے وقت یہ شرط کافی ہو کہ، عالیہ یوے، مدیون سے کی وجہ سے اس کا ذین فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوگا، یا مدیون نے مدیون کو عقد قتل یا ہونقبا، مالکیہ نے اس میں، عالیہ یوے، مدیون سے کے ساتھ جنون کا، کر نہیں آیا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنون ان کے نزدیک، ”ذین موجب“ کو ”حال“ (فوری طور پر واجب

د- اسیر یا مفتقد ہونے کی وجہ سے جل کا ساقط ہونا: ۹۸- فتا، حنفی، شافعیہ، اور حنبلیہ کے نزدیک دشمن کی سرزمین میں اس شخص کی شہرہ ”رجلہ“ موصوم ہونے کا حکم غائب شخص کی طرح ہے۔ اس کے یوں ”اس“ پر واجب ایوں حسب سابق رہیں گے اس کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوگی، ”اس“ کی خبر ”رجلہ“ موصوم نہیں تو اس قیدی کا حکم حنفی، شافعیہ، اور حنبلیہ کے نزدیک، مفقود (۳) کی طرح ہوگا، اس لئے کہ وہ اپنے حق میں زمدہ وراہروں کے حق میں مراد ہے (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک، جس ”اسیر“ کی خبر اور ”رجلہ“ موصوم نہ ہو اس کے دیون بھی غائب شخص کے یوں کی طرح حسب سابق رہتے ہیں، ان کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی، اس ”اسیر“ کو مفقود کا حکم حاصل نہیں ہوتا، کیونکہ اس کے بارے میں قی بات تو معلوم ہے کہ اسے قید یا آیا ہے، جب مفقود کے موال حسب سابق باقی رہتے ہیں تو یہ اس حکم کا زیادہ مستحق ہے (۵)۔

جب یہ بات ظلم میں آچکی کہ اسیر کا انتقال ہو گیا تو اس پر میت کے احکام جاری ہوں گے، اسی طرح اگر اس کا مرتد ہو جائے موصوم ہو تو اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے، ارتداد ضمنی موت ہے جیسا کہ اس کی طرف اس جملہ میں اشارہ گذر چکا کہ آجال (جل کی جمع)

(۱) الدرر ۲۱۵/۳ طبع عینی لکھی۔

(۲) لا حکمہ ”اسیر“ اور ”غائب“ کی اصطلاح۔

(۳) لا حکمہ ”مفقود“ کی اصطلاح۔

(۴) الاختیار ۱۰۰/۲، مفتی الکتاب ۲۶/۳، کشاف القناع ۳۳/۳۔

(۵) الدرر ۱۵۸/۱۵، طبع مطبعہ المدینہ ۳۳/۳، ص ۱۵۸، لکھنؤ لکھنؤ ۱۵۶/۳، طبع ”جل“ ۲۴/۳۔

(۱) الاشارة و تھار لائن کیم ص ۵۷۔

(۲) مفتی الکتاب ۳۷/۳، ہم سے بیات نقل کی گئی کہ ”روضۃ الطالبین“ کے اصل مسئلہ میں ہے کہ ذین موجب جنون کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے پھر اس پر حاشیہ لکھا گیا ہے کہ روضۃ کی بیات سے پر مانی ہے۔

(۳) کشف القناع ۳۳/۳، مفتی مع اشرح الکبیر ۳۵/۳۔

مدیوں کی موت سے ساقط ہو جاتی ہیں، خواہ حقیقی ہو یا صوری۔

مقدمہ مطلق یا یا ہو^(۱)۔

۹۹- مدت پوری ہو جانے سے، اجل کا ساقط ہونا^(۱)۔
چونکہ اجل کی یہ قسم حق حصول کرنے کی زمانی حد متعین کرتی ہے، اس لئے جو عقد یا تصرف اجل تو قیت کے ساتھ ہو کر کیا گیا ہو یا مقدمہ موقت ہو، جب اس کی اجل ختم ہو جائے تو وہ مقدمہ بھی ختم ہو جائے گا، ورنہ صاحب حق کی طرف لوٹ جائے گا جیسے مقدمہ سے پہلے صورت حال تھی مقدمہ کرنے والے پر اثر معتقد ملے کوئی بین ہے تو اس کے مابین کو لوٹا دینا، جب ہوگا، اور اگر مقدمہ کے نتیجے میں مقدمہ کرنے والے کو کسی تصرف کی اجازت حاصل ہوئی تھی تو اجل ختم ہونے کے بعد اس پر لازم ہوگا کہ وہ کوئی تصرف نہ کرے^(۲)۔

مقدمہ موقت جب کہ نہ کسی زمانہ کی طرف اس کی اضافت کی گئی ہو اور نہ وہ مطلق ہو تو وہ فوری مقدمہ ہے جس کے آثار کا اس پر مرتب ہونا عقد کے صدور کے وقت سے اس مقررہ مدت تک پورا ہوگا جسے شرط نے مقرر کیا ہو یا نریقین کے اتفاق سے طے ہوا ہو، اگر مقدمہ موقت کو کسی زمانہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے (بشرطیکہ وہ ان تصرفات میں سے ہو جو زمانہ کی طرف نسبت کے قابل ہیں) تو مدت تو قیت کا آغاز اجل اضافت کے وقت کے آنے سے ہوگا جو اضافت اجل میں مقرر کیا گیا ہے، یہی طرح اگر مقدمہ موقت ہی شرط مطلق ہو (اور عقد اس تصرفات میں سے ہے جنہیں مطلق یا جاسکتا ہے) تو مدت تو قیت کا آغاز اس شرط کے پائے جانے کے وقت سے ہوگا جس پر

دفع ضرر کے لئے اس عقد کے مطابق عمل جاری رہنا جس کی اجل گزر چکی ہے:

۱۰۰- کبھی کبھی مقدمہ موقت ختم ہو جاتا ہے، تو یہی صورت میں نفع حاصل کرنے والے پر واجب ہے کہ وہ سامان اس کے مابین کو لوٹا دے، لیکن کبھی یہ واپسی موجب ضرر ہو جاتی ہے، اور اس کی وجہ سے فقہاء نے اجازت دی ہے کہ سامان کی واپسی ایسے مناسب وقت تک جو سبب ضرر نہ بنے موخر کی جاسکتی ہے، اس کے ساتھ ساتھ دوسرے فریق کے حقوق کی ضمانت بھی ہوئی چاہئے، اس کی مختلف مثالیں ”اجارہ“ اور ”اعارہ“ کے باب میں مل جائیں گی، ان کا مٹا کر لیا جائے^(۲)۔



(۱) عقود کے تو قیت قبول کرنے اور نہ کرنے کے بارے میں جو وضاحت پہلے آچکی ہے اس کا مطالعہ کر لیا جائے۔

(۲) الاضطرار موصولی ۱/ ۲۲۳، رد المحتار ۲/ ۵۲۸، بدائع ۱/ ۲۱۸، مفتی المساجد ۲/ ۵۱۶، ۲۲۳، کتاب القناع ۱۶۳، طبع المایض المہذب ۱/ ۵۶۱، معنی مع المشرع الکبیر ۵/ ۲۱۰، المحرر ۳/ ۲۸۹۔

(۱) بدائع المصنف ۲/ ۲۲۳، مفتی المساجد ۲/ ۵۱۶، المہذب المشرع ۱/ ۳۳۱، المعنی مع المشرع الکبیر ۵/ ۲۱۰، المدسواتی ۲/ ۹۸۔
(۲) الاضطرار ۱/ ۲۲۳۔

اجماع

تعریف:

۱- لغت میں جماعت کا معنی بھی ”پختہ ارادہ“ (حزم) ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”اجمع فلاں کذا“ اور ”اجمع علی کذا“ (فدائے شخص نے مدد چہ کا پختہ ارادہ دیا) اور بھی ”اتفاق“ ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”اجمع لقوم علی کذا“ (قوم نے ناں بات پر اتفاق کیا)۔ امام غزالی سے منقول ہے کہ یہ مشترک لفظی ہے^(۱)۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا اصل معنی حزم ہے، اُمری جماعت کی طرف سے کسی معاملہ پر پختہ حزم ہو جائے تو اس کے لئے باہمی اتفاق لازمی اور ضروری ہے۔

اصولیین کی صحاح میں جماعت سے مراد عصر نبی ﷺ کے بعد کسی ”امری“ پر کسی زمانہ میں امت محمدیہ کے تمام مجتہدین کا اتفاق ہے۔

”امری“ سے مراد وہ بیانیہ ہیں جن کا راک خطاب شارع کے حیرتیں ہوتا، چاہے وہ خطاب قولی ہو یا فعلی یا عقیدہ ہو یا تقریر۔

کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے:

۲- جمہور اہل سنت کے نزدیک مجتہدین امت کے اتفاق کرنے سے جماعت منعقد ہوتا ہے، اور غیر مجتہدین کے اتفاق کا اعتبار نہیں

(۱) المستملی ۱/۳۳۱ طبع بوق۔

ہے۔ خواہ وہ لوگ اپنی ثقاہت میں کوئی بھی درجہ رکھتے ہوں، مجتہدین کا اتفاق ضروری ہے خواہ وہ مستند ہی ہوں بشرطیکہ بدعت کی وجہ سے انہیں کافر نہ قرار دیا گیا ہو، پس اگر اس بدعت کی وجہ سے اس کی تکفیر کی گئی ہو مثلاً غالی رائی تو اجماع میں اس کے اتفاق و اختلاف کا اعتبار نہیں، اور رعای بدعت غیر مکلفہ یا فسق تو ایسے لوگوں کے اختلاف کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں اختلاف رائے ہے اور فقہاء اور اصولیین کے یہاں تفصیل ہے، اس کا مقام اس موضوع کا اصولی ضمیمہ ہے۔

ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ اجماع میں صرف خلفاء راشدین کے اتفاق کا اعتبار ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عصوا علیہا بالانواجذ“^(۱) (تم لوگ میری سنت کو اور میرے بعد ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑو، انہیں منہوئی سے دانتوں سے پکڑ لو)، یہ حدیث خبر واحد ہے مفید یقین نہیں ہے۔ اور اگر اسے تسلیم بھی کر لیں تو اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خلفاء راشدین کی اقتداء کرنا رائج ہے، اس کا وجوب نہیں معلوم ہوتا۔

ایک جماعت کا قول ہے کہ اجماع بس اہل مدینہ کا اجماع ہے، اجماع میں غیر اہل مدینہ کا اعتبار نہیں، یہ نام مالک کا ظاہر مذہب

(۱) حدیث ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء...“ ایک لنک حدیث کا لکھ ہے جو صحیح طور پر کئی روایات میں منقول ہے اس میں ایک لفظ ہے اس حدیث کے معنی کی روایت احمد ۱۲۶/۳-۱۲۷، دارمی ۱/۳۲-۳۵، ابوداؤد ۳/۲۸۰-۲۸۱ طبع موم انتاجیہ ابن ماجہ ۱/۱۵۱-۱۶۱ طبع بیروت مجلس ۱۹۵۲، ابودردی بن عباس بن مالک سے ہے اور ترمذی سے ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحت لا حوزی ۱/۳۳۸-۳۳۹، جامع کردہ المکتبۃ الشریعہ مدینہ منورہ)۔

اجماع ۳-۷

ہے، کیونکہ عقلیات میں "قہ قطعیہ معتبرہ" ہیں، اور جب کسی مسئلہ پر قطعی
دلائل قائم ہو گئے تو کسی کے اختلاف سے اس کو نقصان نہیں پہنچتا، ورنہ
کسی کے اتفاق کرنے سے اسے مزید قوت حاصل ہوتی ہے۔
جن امور دینیہ پر اجماع کی حجیت موقوف ہے مثلاً، وجود باری اور
حضرت محمد ﷺ کی رسالت، ان پر اجماع سے استدلال نہیں کیا
جائے گا تاکہ دور نہ لازم آئے۔

اجماع کا مستند:

۶- اجماع کے لئے کوئی سند ہونا ضروری ہے، وہ نص (کتاب
سنن) ہو یا قیاس ہو، کبھی نص یا قیاس غنی ہوتے ہیں، پس جب نص
یا قیاس کے مطابق اجماع منعقد ہو یا تو اب اس پر سے بحث ساقط
ہوتی، اور اس کی مخالفت باہو، اس کا حکم قطعی نہ ہونے کے حرم ہوئی،
اور اس کا حکم قطعی مانا جائے گا، چنانچہ یہ ہے (۱)۔

اجماع کا انکار:

۷- ایک قول یہ ہے کہ حکم اجماع قطعی کے منکر کی تکفیر کی جائے گی۔
بعض اہل اصل نے اجماع قطعی کی، قسموں کے حکم میں فرق کیا ہے،
اور اجماع کا تعلق نہ ریات، دین اسلام سے ہے تو اس کا منکر کانز
ہے، نہ ریات، دین سے مراد اس اسلام کی، وہ تو ہیں جنہیں عوام
اور خواص سب جانتے ہیں، اور ان میں تشکیب و منجاش نہیں ہے،
مثلاً مارا، مردود، واجب ہونا، ربا، و شراب نوشی کا حرام ہونا، پس
ایسے امور کے منکر کی تکفیر کی جائے گی، اور اگر اجماع قطعی کا تعلق
نہ ریات، دین سے نہیں ہے مثلاً علم میراث کے بعض دقیق مسائل پر
اجماع جن سے عوام، ائمہ نہیں ہوتے، تو اس کا انکار کرنے والا کانز

ہے، صرف اس مسئلہ کی حد تک جن کا راء محض عقل ہوتا ہے مثلاً
رسول کریم ﷺ کے بعض افعال مثلاً، ان، اتقامت، نکاحات کی
تحدید، صحت و رد میں تعیین، اور ان کے علاوہ وہ مسائل جن کے
بارے میں اجتہاد پر نہیں بلکہ محض عقل پر اعتقاد کیا جاتا ہے، وہ
مسائل جن کا راء اجتہاد ہے ان میں ان کے، ایک ان کے (یعنی
اہل مدینہ کے) اجماع کا اعتبار نہیں ہے۔

اجماع کا مکان:

۳- اہل اصول اس بات پر متفق ہیں کہ اجماع عقلاً ممکن ہے، جمہور
اہل اصول کا یہ مسلک بھی ہے کہ اجماع عا، ڈ بھی ممکن ہے، اہل نظام
و غیرہ نے عا، ڈ مکان، جہاں سے اختلاف یا ہے (۱)، اور بعض
حضرات نے جہاں کے مکان عقل سے اختلاف کیا ہے۔

اجماع کی حجیت:

۴- اجماع قول صحیح کے مطابق قطعی حجیت ہے، مگر اجماع ایسی صورت
میں ہی قطعی ہوگا جب معتبر علماء کا اس کے اجماع ہونے پر اتفاق ہو،
وہ نہیں جس کے اجماع ہونے میں اختلاف ہو، مثلاً اجماع سکوتی اور
وہ اجماع جس کی مخالفت کرنے والے شاہد ۱۰۰ مردوں (۲)۔

اجماع کن چیزوں کے بارے میں حجیت ہے:

۵- اجماع سے ان امور دینیہ کے بارے میں استدلال کیا جاتا ہے
جن پر خود اجماع کی حجیت موقوف نہ ہو، خو لو اعتقادی امور، مثلاً
اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کا شریک نہ ہونا یا عملی امور ہوں، مثلاً نماز
و معادت۔ ایک قول یہ ہے کہ عقلیات میں اجماع کا کوئی اثر نہیں

(۱) ارشاد اہل بیت کا فی ص ۷۳ طبع مصطفیٰ اہلسنی۔

(۲) شرح صحیح لمجمع وصیۃ النبی ص ۲۲۲ طبع مصطفیٰ اہلسنی ص ۳۵۶۔

(۱) شرح صحیح لمجمع وصیۃ النبی ص ۲۲۲ طبع مصطفیٰ اہلسنی ص ۳۵۶۔

نہیں تر رویہ جائے گا^(۱)۔

فخر الامام نے صحابہ و غیر صحابہ کے اجماع میں فرق کیا ہے، یعنی صحابہ کی طرف سے منسوخ اجماع قطعی جیسے مالکین زکوٰۃ سے قتال پر ان کا اجماع یا بعض صحابہ کے سکوت کے ساتھ اجماع، ان ہر دو صورتوں میں صحابہ کے اجماع قطعی کا منکر کافر قرار دیا جائے گا۔ اور غیر صحابہ کے اجماع کا منکر کافر نہیں قرار دیا جائے گا بلکہ گمراہ قرار دیا جائے گا۔

جماع سکوتی:

۸- جماع سکوتی اس وقت متفق ہوتا ہے جب کسی انتہائی مسئلہ میں بعض مجتہدین کوئی فتویٰ دینا فیصلہ کریں، ان کا یہ فتویٰ ثانی فیصلہ ان کے عام معاصر مجتہدین میں مستحکم ہو جائے سب کو اس کا علم ہو جائے اور کوئی مجتہد اس سے اختلاف نہ کرے، یہی صورت حال بدعتِ اربعہ یہاں تک کہ غور و فکر کی مدت گزر جائے۔

نہ مطلقہ اور بعض ثانویہ کا مسلک یہ ہے کہ اجماع کماتی جب متفق ہو گیا تو وہ جماع قطعی ہے، ان حضرات کے نزدیک یہ اجماع اس وقت متفق ہوتا ہے جب یہ نہ کہا جائے کہ باقی مجتہدین کے خوف کی وجہ سے بطور تہیہ سکوت اختیار کیا تھا۔

مجتہدین کی خاموشی کو جماع تصور کرنا اس وقت تک محتاج تکلف نہیں مذہب کا سنتہ نہیں ہو، تھا، سنتہ ائمہ مذہب کے بعد مجتہدین کی خاموشی کو جماع نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ کوئی صاحب مذہب اپنے مذہب کے تقاضے پر عمل کر رہا ہے تو اس پر تنبیہ کوئی نہیں۔

ابو ہاشم کجانی کی رائے ہے کہ بعض مجتہدین کا سکوت اختیار کرنا

میل تو ہے لیکن اجماع نہیں ہے۔

امام ثانی اس کو حجت بھی نہیں مانتے، چہ جائیکہ سے جماع تسلیم کریں، دینِ اباں، باقائے بعض معتز، انٹر مالکیہ، حنفیہ میں سے ہر ذریعہ یعنی، ثانویہ میں سے رافعی اور نووی بھی اس مسئلہ میں امام ثانی کے ہم خیال ہیں^(۱)۔

اجماع اور غیر اجماع میں تعارض:

۹- جمہور کے نزدیک اجماع منسوخ نہیں ہوتا، اگر نہ اس کے رویہ سخت ہو سکتا ہے، اس لئے کہ اجماع نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد ہی ہوتا ہے، اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد منسوخ کا سول نہیں پیدا ہوتا، اور ایک اجماع، ہرے اجماع کو منسوخ نہیں کر سکتا۔

اگر کسی نص کے خلاف اجماع منعقد ہو گیا تو اس سے ہم استدلال کریں گے کہ وہ نص منسوخ ہے، تو جماع میل سنت ہے گاماج نہیں ہے گا^(۲)۔

دلائل شرعیہ کے درمیان اجماع کا مقام:

۱۰- مذکور بالا مسئلہ پر بعض اہل اصول نے اس بات کی بنیاد رکھی ہے کہ اجماع کو دہرے دلائل پر مقدم کیا جائے گا، امام غزالی لکھتے ہیں: ”مجتہد پر واجب ہے کہ ہر مسئلہ میں سب سے پہلے اپنی نظر شریعت کے آنے سے پہلے غی اسلی پر لے، پھر اول سمعیہ کی جستجو کرے، اول سمعیہ میں سب سے پہلے اجماع کو دیکھے، اگر اس مسئلہ میں اجماع ہو تو کتاب سنت میں دلائل تلاش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ کتاب سنت کے بارے میں منسوخ ہونے کا امکان ہے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳۲۲۔

(۲) احاطہ بالکولہ ص ۱۳۔

اجمال

اور جماعت میں شُک کا مقام نہیں ہے، کتابِ جنت کی انی نفس کے خلاف جماعت ان نفس کے منسوخ ہونے کی دلیل قاطع ہے، چونکہ امت مسلمہ غلط بات پر مشفق نہیں ہوتی، (۱)۔

اجمال

تعریف:

۱۔ "احمال" "احمال" کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی ہے: چیز کو تسہیل کے بغیر جمع کرنا۔

اجمال کے بارے میں اہل اصول کی دو اصطلاحیں ہیں، یہ کہ جماعت کی تعریف میں اہل اصول کے درمیان اختلاف ہے: پہلی اصطلاح حنفیہ کے علاوہ دوسرے اہل اصول (متکلمین) کی ہے، ان کے نزدیک محمل دو ہے جس کی دلالت واضح نہ ہو (۲) پس فقہاء محمل عام، نگاہ اس عبارت میں جس کی دلالت واضح نہ ہو (۲)۔ اور جس محمل کے ساتھ بیان و وضاحت آگئی وہ جمال سے بالاتر خارج ہو گیا (دیکھئے: "بیان" کی اصطلاح)۔

متکلمین کے یہاں اجمال جس طرح قبول میں ہوتا ہے اسی طرح اشغال میں بھی ہوتا ہے، اس کی مثال میں بعض اہل اصول نے یہ روایت پیش کی ہے کہ: "سَلَّمَ فِي صَلَاةٍ رُبَاعِيَةٍ مِّنَ النَّسَبِ" (رسول اکرم ﷺ نے چار رکعت والی نماز میں ۱۰ رکعت پر سلام پھیرا)، آپ ﷺ کے اس فعل میں اس کا بھی مکان ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے پہلی رکعت پر سلام پھیر دیا ہو، اس کا بھی امکان ہے کہ نماز چار رکعت کے بجائے دو رکعت ہوئی ہو، پس

ایک دوسرے مقام پر ان تفسیر لکھتے ہیں: "اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر (نفس کے خلاف) جماعت ثابت ہو تو وہ نفس کے منسوخ ہونے کی دلیل ہوگا، کیونکہ امت مسلمہ اگر ہر جمع نہیں ہوتی، پس واقعہ یہ ہے کہ ترک نفس پر کوئی ایسا اجماع نہیں پایا گیا جس میں اس نفس کو منسوخ کرنے والی نفس مضموم نہ ہو، اسی لئے اکثر وہ لوگ جو اپنے مضموم جماعت سے نصوص کی منسوخی کا دعویٰ کرتے ہیں، جب ان کے مسائل کی تحقیق کی جاتی ہے تو ان کا دعویٰ اجماع صحیح نہیں ملتا جس کو وہ لوگ جماعت کا نام دیتے ہیں، اس کی بہت سے بہت حقیقت یہ ہوتی ہے کہ اس میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہوتا" (۳)۔

جماعت کے بارے میں تفصیل ہے اور اختلاف ہے جو اس سے کہیں زیادہ ہے جو یہاں بیان کیا گیا ہے، اس پر بحث و گفتگو کی جگہ "اصولی ضمیر" ہے۔

(۱) المستدرک مع مسلم بیروت ۳۹۲/۲۔

(۲) مجموع الفتاویٰ ۱۵۳۲/۱۔

(۳) مجموع الفتاویٰ ۱۳۲۸/۱۳۔

(۱) جمع الجوامع شرح کللی ۵۸/۲۔

(۲) تنبیہ القاری ۲۲۲/۸۔

اجمال ۲-۵

حضور روم علیہ السلام سے دو امیدیں سے استفسار کیا تو نبی اکرم علیہ السلام نے وصاحت فرمائی کہ ہو ہوتا ہے (۱)۔

(ب) متشابہ:

۳- انیامیں اُمر اس کا معنی معلوم ہونے کی امید نہ ہو تو حنفیہ کے نزدیک یہ "متشابہ" کہلاتا ہے، یہ دو چیزیں ہیں جن کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنی امت تک محدود رکھا ہے، مثلاً سورتوں کے "حروف متعلمات"۔

(ج) خفی:

۴- خفی دو لفظ ہے جس کا خفاء عارض کی وجہ سے بعض افراد پر اس کے اطلاق میں ہو، عارض یہ ہوتا ہے کہ اس فرد کو یک علیحدہ نام دیا گیا ہے، مثلاً لفظ "سارق" اپنے مفہوم شرعی میں ظاہر ہے لیکن اس بارے میں خفی ہے کہ "طراز" (چٹا) "نباش" (کُف چور) (۲) "سارق" میں داخل ہیں یا نہیں۔

مجمل کا حکم:

۵- خفی اہل اہل اصول کے نزدیک مجمل کا حکم یہ ہے کہ اس میں مراد صحت ہونے تک توقف کیا جائے، مراد صحت ہونے کی قیاسی ہے کہ جس نے اجمال کیا ہے اسی سے استفسار کیا جائے۔

حنفیہ کے علاوہ اہل اہل اصول کا مسنک مجمل کے حکم کے بارے میں یہ ہے کہ اس میں توقف کیا جائے گا یہاں تک کہ جہاں کرنے والے کی طرف سے یا قرآن سے یا عرف سے یا اجتہاد سے

وہ مری اصطلاح خفی اہل اصول کی ہے، ان کے نزدیک مجمل وہ ہے جس کی مراد معلوم نہیں ہوتی بغیر اس بیان کے جس کی امید اجمال کرنے والے کی جانب سے کی جاتی ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے مفہوم میں جو خفاء ہے وہ محض غور و فکر سے وہ نہیں ہوتا، اس نے اس کی مثال یوں دی ہے کہ نماز و رکوع وغیرہ کا جو حکم دیا گیا جب تک شارع نے اس سے مراد کو واضح نہیں کیا، وہ مجمل تھا۔

متعلمات غلط:

(ب) مشکل:

۲- اگر لفظ کا معنی ایسا ہو کہ غور و فکر سے اس کو جانا جاسکتا ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس کا نام مجمل نہیں بلکہ "مشکل" ہے، مشکل کی مثال میں حنفیہ نے قرآن پاک کی آیت: "لَا تُؤَاخِرُكُمْ أُنْثَىٰ شَيْئًا" (۳) کو پیش کیا ہے، اس لئے کہ "اُنْثَىٰ" دو معانی میں استعمال ہوتا ہے، "اُنْثَىٰ" (جہت) کے معنی میں اور "کُف" (کیسے، جس طرح) کے معنی میں، آیت میں غور کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس آیت میں "اُنْثَىٰ" "کُف" کے معنی میں ہے، ایک قرینہ لفظ "عزّت" (ہمت) ہے، اور دوسرا قرینہ "اُنْثَىٰ" (گندک، تکلیف دہ چیز) کو حرام

(۱) جامع بشیر اذیہ ۲۷-۲۸، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے اس کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں امام مالکؒ اور داؤد بن زنادیؒ اور نسائیؒ نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے حافظ ملائح الحدیث بن علانیؒ نے ایک مستقل جزء میں اس حدیث کے طرق جمع کئے ہیں اور اس پر تحقیقی بحث کی ہے (تحقیق) اخیر ۳۴، جامع الاصول ۵/۵۳۷، اور اس کے بعد کے صفحات۔

۲ سورہ بقرہ ۲۲۳۔

(۱) تیسیر القرآن ۲۲۸-۲۳۰۔

(۲) "طراز" وہ شخص ہے جو لوگوں کا مال ان کے بیدار ہونے کی حالت میں اسی غفلت میں لے اٹتا ہے، اور "نباش" وہ شخص ہے جو چپکے سے نرہود کر اس لے لیتا ہے۔

اس کی وضاحت ہو جائے (۱)۔

مجموع کے بارے میں مزید تفصیل ہے جس کا مقام اصولی ضمیر

ہے۔

اجنبی

تعریف:

۱- لغت میں "اجنبی" غریب (پرہیزی شخص) کو کہتے ہیں، "غریب" کو "حب" اور "اجنب" بھی کہا جاتا ہے، "جنابہ" کا یک معنی غریب (پرہیزی ہونا) بھی ہے، کہتے ہیں: "اجنب فلان فلاناً" (تلاں شخص نے تلاں شخص سے جناب یا اس سے دور رہا)۔ "اتام" میں "لاس" سے نقل یا ہے: مجازی معنی میں کہتے ہیں: "هو احبى عن كذا" (یعنی وہ شخص تلاں چیز سے بے تعلق ہے، اسے اس چیز کی کوئی اہمیت نہیں)۔ اس طرح اجنبی کا اصطلاحی معنی یہ ہوتا ہے جو کسی اور معنوی طور پر کسی چیز سے دور رہے تعلق ہو۔

۲- ادریم نے کسی فقیہ کی طرف سے اس اصطلاح کی کوئی تعریف نہیں پائی، لیکن علماء کے کلام میں اس کے مفہوم استعمال کا استقرار کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ فقہاء کے یہاں اس لفظ کا کوئی یک متعین معہوم نہیں ہے، بلکہ ہر مقام پر ہی مقام کے مطابق اس کا مفہوم بتایا جاتا ہے (۱)۔ اس کے چند معانی درج ذیل ہیں:

۱- اجنبی وہ شخص ہے جو قرابت میں آپ سے دور ہو، اس کا آپ سے کوئی نسبی رشتہ نہ ہو، مثلاً جاں الدین محلی نے "شروح مسہاج الطالبین" میں لکھا ہے (۲): "اجنبی کے سے جائز ہے کہ



(۱) خلاصہ حکمۃ حاشیہ عمیرہ ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹

اجنبی ۱۳-۱۵

واجب استر نہیں ہے، یا جتنا حصہ جسم ایک عورت کا دوسری عورت کی جوتی ہے۔

ب- پھونکا:

۱۳- اجنبی شخص عورت کا جسم نہیں چھوست۔

ج- تنہائی میں ہونا (خلوت):

۱۴- مرد عورت جب ایک دوسرے کے سے جھبی ہوں تو اس میں سے ایک کا دوسرے کے ساتھ خلوت میں ہونا جائز نہیں ہے، کیونکہ بخاری میں مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لَیْسَ لَکُمْ وَالدَّخُولُ عَلَى النِّسَاءِ“ (عورتوں کے پاس جانے سے بچو)، دوسری حدیث میں ارشاد ہے: لَا یَحِلُّ لِمَا رَأَى رَجُلًا مَعَ دُیِّ مَحْرُومٍ^(۱) (کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ خلوت میں نہ رہے، والا یہ کہ اس عورت کا ذی رحم محرم ساتھ ہو)۔

د- عورت کی آواز:

۱۵- حنفی کے مروج قول کے مطابق اجنبی شخص کے سے عورت کی آواز سننا حرام ہے، کیونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔

ام نے ”پہر جو چیزیں“ لکری ہیں ان میں سے بہت سی چیزیں کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف، تفصیل و تشکیک ہیں، ان کی اہمیت حاصل کرنے کے لئے کتاب حنفیہ کا ”باب الحظر والإباحة“ اور دوسرے مذاہب کی کتابوں میں ابواب الفواحش کے اوائل اور شرائط الصلوٰۃ کے باب ستر العورة کا مطالعہ کیا جائے^(۲)۔

(۱) فتح الباری ص ۳۳۰ طبع انتقادیہ

(۲) خلاصہ حنفیہ ص ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳،

اجنبیہ

دیکھئے ”جنبی“۔

ارجہاز

تعریف:

۱- لغت میں ”احہار“ کا یہ معنی ہے جلدی کرنا، ”احہار عسی الجریح“ کا معنی ہے: زخمی شخص کے قتل کو مہل کرنا (۱)۔ فقہاء بھی ”احہار“ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔
اسی مفہوم میں فقہاء لفظ ”تدلیف“ بھی استعمال کرتے ہیں (۳)۔

عمومی حکم:

۲- زخمی انسان کو قتل کرنا: مسلمانوں سے قتل کرنے والے کفار کے بحر میں قتل کرنا جائز ہے، اسی طرح قتل کرنے والے باغیوں کے بحر میں قتل کرنا جائز ہے جبکہ باغیوں کا کوئی جتھا ہو، درگزر کا جتھا نہ ہو تو ان کے بحر میں قتل کرنا جائز نہیں (۴)۔
حد یا قصاص میں: جب القتل شخص کو قتل کرنا بلا اتفاق واجب ہے۔



(۱) حاشیہ لسان العرب، المصباح المہر، مجمع منس لکھنؤ، ۱۳۶۱ھ۔

(۲) حاشیہ طلیعہ المصباح، ۸۸ طبع دارالطباعة العامة، ۱۳۱۱ھ حاشیہ ابن عابدین، ۳۳۱ طبع بول۔

(۳) طلیعہ المصباح، ۸۸۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین، ۳۳۱ طبع بول، حاشیہ، بحر علی مسیح، ۵ طبع دارالاجلاء التراث العربی، لندن، ۱۰۹۸ھ، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰ طبع مکتبہ المجاہدین العربیہ مصر، حاشیہ المصباح علی الشرح المہر، ۳۳۹ طبع دارالطباعہ مصر۔

۱۔ جہاز ۳، ۱ جہاز ۳-۱

۳- جہاز کے قتل کو مکمل کرنا: جہاز کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم وہ جہاز جس کو دھنسا کرنا جائز ہے، بایں طور کہ وہ ماکول
بمکمل ہو، یہ موفی ہونے کی بنا پر سے قتل کرنا جائز ہے۔ اس نوع کا
دیوان گر یا ریہ زخمی ہو جائے تو اس کے قتل کو مکمل کرنا جائز ہے،
یونکہ اس کا دھنسا کرنا قتل سے بھی جائز ہے (یہاں ریہ زخمی ہوے
بخیر)۔

۱۔ جہاز

تعریف:

- ۱- اجناس لغت میں دو صورتوں پر مشتمل ہوتا ہے: جنی سے حمل کا
اسقاط جو ناقص اتلفت ہو یا جس کی مدت پوری نہ ہوئی ہو، وغیرت
کا ہو یا کسی اور کا، اور یہ لغوی اطلاق صادق آتا ہے اس اسقاط پر بھی
جس میں کسی کے فعل کا فعل ہو، وہ بھی جو زخمی ہو یا ہو (ک)
- ۲- مثلاً، لفظ اجناس کا استعمال اس لغوی معنی سے بہت سہل نہیں
کرتے (۲)۔

بسا اوقات اجناس کی تعبیر اس کے مترادف الفاظ مثلاً اسقاط،
القار، طرح اور لایا اس سے کرتے ہیں۔

اسقاط حمل کا شرعی حکم:

- ۳- بخشش: ماہر نے نفع روح کے بعد اسقاط حمل کے حکم اور نفع روح
سے قبل، راستہ دار کے بعد اسقاط کے حکم کے، رمیہ تعریق کی ہے،
چونکہ نفع روح کے بعد اسقاط کا حکم مستحق عدیہ ہے، اس سے زیادہ



(۱) لمصباح، القاسمی، المان: ۱۵۸ (ص ۱۵۸)۔ مکمل ہو یا ہو (ک)
ماہر نے طے کیا ہے کہ لفظ اجناس کا اطلاق جنین کے بعد سے ہوتا ہے
لہذا قتل عیبر تکل آنے پر کیا جائے گا، اور لفظ اسقاط کا جو تھے اور تو ہیں
کے درمیان خارج ہو گئے پر کیا جائے گا، یہ اصطلاح تیرہ یہ صمد بحر سے
ہند کی پیدوار ہے۔
(۲) البحر الرائق ۸/۳۸۹، حاشیہ البحر الرائق ۲۵۰/۲۔

(۲) الفتاویٰ ہندیہ ۵/۳۱ طبع بلاق، جوہر الکلیل ۱/۲۳، البحر الرائق
۳۸/۳ طبع دار المعرفہ، المنی ۷/۱۳۵، حاشیہ ابن ماجہ ۱۸۸/۵
طبع بلاق، المصباح ۱/۲۵۳ طبع معصنہ المہلبی الخلیف۔

اجزاء ۳-۵

بعد استطاق کی حرمت عام ہے، اس صورت میں بھی جب کہ حمل باقی رہنے میں ماں کی زندگی کو خطرہ درپیش ہو اور اس صورت میں بھی جبکہ ایسا نہ ہو۔

علامہ ابن عابدین ثانی نے اس کی سرحت کرتے ہوئے تحریر فرمایا: اُرثین زمدو ہو اور اس کے باقی رہنے میں ماں کی زندگی کو خطرہ لاحق ہو، اسے کات کات کر ضائع کر دینا جائز نہیں ہوگا کیونکہ اس کی موت سے ماں کی موت یقینی نہیں بلکہ موبہوم ہے، ہر ایک مرموبہوم کے لیے اس کی قتل راجح نہیں^(۱)۔

ب- نفخ روح سے قبل استطاق حاصل کا حکم:

۵- نفخ روح سے قبل استطاق کے حکم میں مختلف مقامات میں جتنی کہ ایک مذہب میں یہی قائل ہیں، ان میں سے بعض مطلقاً باہت کے قائل ہیں، دوسریں دو قول ہے جس کا بعض حنفیہ نے ذکر کیا ہے، انہوں نے یہ کہا ہے کہ حمل کے بعد استطاق مباح ہے جب تک

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۱/۶۰۲، بحر الرائق ۸/۳۳۳، مجموع ۵/۱۰۵، طبع الممیر یہ۔ کتب کا خیال ہے کہ جب فقہاء نے مردہ ماں کی بے مرضی سے منع کیا اور مردہ جنین کو اس پر قرآن کریم پڑھا تو اگر لیس صوت پیش آجائے کہ جنین میں جنین کے باقی رہنے سے ماں کی زندگی خطرہ میں پڑ رہی ہو تو اس کی زندگی کی حالت بدرجہ کوئی مقدم ہوگی، اس لئے کہ وہی اس ہے اور اس کی زندگی جتنی طور پر موجود ہے جبکہ یہ بھی معلوم ہے کہ جنین کے باقی رہنے کی صورت میں ماں اور جنین دونوں ہی فوت کر جائیں گے۔ طب جدید میں ہے کہ اگر جنین کو پیٹ سے باہر لانے اور ماں کی جان بچانے کے لئے آپریشن کی کوئی صورت نہ ہو تو جنین کو کات کات کر دیاں کے سر میں سرخ کر کے حالت مردہ نیچے لاکر استطاق کیا جاسکتا ہے، دیکھئے فکلم فائق جوہری کا رسالہ جو انہوں نے نکایہ الحقوق ص ۶۰ (کلمہ کا لُج) سے انگریز کی انگری حاصل کرے کے لئے ۱۹۵۱ء میں "المسریۃ لطیفۃ فی قانون الفقہاء" (تقریری قوانین میں طبعی ممدادیں) کے عنوان سے لکھا ہے یہ عمل اگر مقاصد شریعت سے متصادم نہ ہوں تو ان کا طاع کیا جاتا ہے۔

مناسب یہی ہے کہ اسی سے بحث کا آغاز کیا جائے، پھر اس کے بعد نفخ روح سے قبل استطاق حاصل کا حکم فقہاء کرام کے نظریات و خیالات کی تفصیل کے ساتھ درودیا جائے۔

نف- نفخ روح کے بعد استطاق حاصل کا حکم:

۴- نفخ روح ایک سوئس دن کے بعد ہوتا ہے جیسا کہ اس حدیث صحیح میں ثابت ہے جس کی روایت عبد اللہ بن مسعود نے مرفوعاً لی ہے: "ان احدکم یجمع حنقه فی بطن امہ اربعین یوماً نطفہ، ثم یکون علقہ مثل ذلک، ثم یکون مصعہ مثل ذلک، ثم یرسل الملک لیمص لیہ الروح"^(۱) (تم میں سے ہر ایک کا مادہ تخلیق بطن مادر میں چالیس روز نطفہ رہتا ہے، پھر چالیس روز علقہ، پھر چالیس روز مصعہ، اس کے بعد فرشتہ بھیجا جاتا ہے اور وہ اس میں روح پھونک دیتا ہے)۔

فقہاء کے مابین نفخ روح کے بعد استطاق کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف معلوم نہیں، ان حضرات نے صراحت کر دی ہے کہ اُرثین میں روح پھونک دی جائے تو استطاق بالاجماع حرام ہے، اور یہ بھی کہا ہے کہ بدعتاً یہ اس بچہ کا قتل ہے^(۲)۔

فقہاء کے اس اطلاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نفخ روح کے

(۱) حدیث: "ان احدکم" کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (الموطا و المروان: حدیث ۱۹۰۶) "لا یرحمہ اللہ" کی یہ چوتھی حدیث ہے۔
(۲) انشراح الکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۲/۲۶۷ طبع مکتبۃ المکی، حاشیہ المروانی علی شرح المروانی ۳/۲۶۳ طبع ۱۳۰۶ھ، بحر الرائق ۸/۲۳۳ طبع مولیٰ، حاشیہ، حاشیہ ابن عابدین ۱/۶۰۲، ۵/۳۷۸ طبع ۱۲۷۲ھ، فتح القدیر ۲/۳۹۵ طبع بولاق، ہدایۃ المحتاج ۲/۳۱۶ طبع مکتبۃ المکی، حاشیہ المجل ۵/۳۹۰ طبع الممیر، حاشیہ البیہقی ۳/۳۰۳ طبع مکتبۃ المکی، المروانی علی التہذیب ۶/۲۳۸، الاصاب ۱/۸۶۱، الفروع ۱/۱۹۱، انہی ۷/۸۱۵ طبع ریاض، المجل ۱۱/۲۹۱-۳۱۰ طبع الممیر یہ ۱۳۵۲ھ۔

اجباض ۶-۸

کوئی شے وجود میں نہیں آتی، اس کی عمارت میں خلق (وجود) سے مراد یہی شے روح ہے (۱)۔ مالکیہ میں تناسل غشی کا یہ قول ہے کہ چوبیس روز سے کم کے حمل کو ساتھ لیا جاتا ہے (۲)۔ ابو اسحاق مروزی شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ ربی نے کہا: اگر عقد زنا کا ہوتا تو روح سے قبل اس کے نقطہ جو رسوا چا جاتا ہے (۳)۔ فقہاء حنابلہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ حمل کے ابتدائی مراحل میں اسقاط کو مباح قرار دیتے ہیں۔ یونکہ ب کے یہاں عورت ملحقہ کو تو نہیں بین ملحقہ کو ساتھ کرنے کے سے مہربان وہ اسقاط اسحتی ہے۔ ابن قتیل سے مروی ہے کہ جب تک حمل میں روح نہ پیدا ہو وہ دوبارہ زہد نہیں یا جائے گا، جس سے پتہ چلتا ہے کہ اسقاط حرام نہیں ہے، صاحب الفروع نے کہا: ابن قتیل کے حکام کی بھی ایک بنیاد ہے (۴)۔

۶۔ بعض فقہاء نے صرف عذر کی بنیاد پر اس کو مباح قرار دیا ہے۔ فی الواقع حنا، حنفیہ کا یہی مذہب ہے۔ ابن عابدین نے قاضی خانیہ کے باب الکرمۃ سے نقل کیا ہے کہ اسقاط بغیر عذر کے حرام نہیں ہے۔ کیونکہ محرم اگر شکار کے انڈے کو توڑ دے تو وہ ضامن ہوگا، اس وجہ سے کہ وہ شکار کی اصل ہے، جب اس صورت میں محرم پر تہامہ لائی جاتی ہے تو بذمہ اسقاط کرنے والی عورت کم از کم گھبرا کر تو ضرور ہوگی۔ اس وجہ سے کہا ہے کہ ہذا میں سے ایک عذر یہ بھی ہے کہ غلبہ حمل کے بعد عورت کا خون منقطع ہو جائے اور بچہ کے باپ کے پاس سے پیسے نہیں کہ وہ پالے، مگر اپنی کوتاہی پر رنج سے بچہ کے ملک ہوئے کا درد ہو، اور اس وجہ سے کہا ہے

کہ اسقاط کی اباحت حالت ضرورت پر محض ہے (۱)۔ غیر مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے جو حضرات بذمہ عذر جو نقطہ کے قائل ہیں ان کے ہر ایک مذہب کی صورت میں نقطہ بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔ خطیب شافعی نے زرقانی سے نقل کیا ہے کہ: اگر عورت کو یہی مباح ہو، استعمال کرنے کی ضرورت پیش آجائے کہ اس کے بیچ میں نقطہ ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ سے اسے ضامن نہ ہونا چاہیے (۲)۔

۷۔ بعض فقہاء نے اسے مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے، اس کے قائل فقہاء حنفیہ میں سے علی بن موسیٰ ہیں، ابن عابدین شافعی نے ان سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے: زمانہ فقہ روح کے گزرنے سے قبل اسقاط ممنوع ہے، اس وجہ سے کہ مادہ منویہ رحم میں قرار پا جانے کے بعد نتیجتاً زندگی سے ہم کنار ہوتا ہے، لہذا وہ زندگی کے حکم میں ہوگا، جیسا کہ حرم کے شکار کے انڈے کا حکم ہے (۳)۔ مالکیہ کی بھی چوبیس ہوم سے پہلے کے اسقاط میں ایک رائے یہی ہے (۴)۔ اور شافعیہ کے یہاں یہ ایک قول محتمل ہے۔ ربی کہتے ہیں: فقہ روح سے قبل کے اسقاط کو نہیں جتنا چاہئے کہ وہ خلاف میں ہے، بلکہ اس میں کراہت قرار دینی اور تحریمی دونوں کا احتمال ہے، اور شافعی کے قول میں زمانہ میں حرمت کا احتمال قوی ہے، اس وجہ سے کہ وہ ایک تہم ہے (۵)۔

۸۔ بعض فقہاء نے اسے حرام قرار دیا ہے، مالکیہ کا یہی قائل قتادہ قول ہے۔ حاکم اور دیگر لکھتے ہیں: رحم میں جوئی قرار پانچگی ہو اس کا اثر ان جابر نہیں، بخلاف چالیس روز پہلے ہی کیوں نہ ہو۔ سو فی نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے تحریر کیا کہ: یہی قائل اعتقاد قول ہے۔ اور ایک

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۸۰ طبع ۱۴۵۲ھ

(۲) الاقناع ص ۱۲۹ ج ۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۸۰

(۴) حاشیہ الدرر ج ۲ ص ۲۶۶-۲۶۷ طبع بیروت

(۵) نہایہ الجیب ج ۲ ص ۱۶۸

(۱) فتح القدیر ج ۴ ص ۹۵ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۸۰

(۲) حاشیہ البرہانی علی شرح المرقا ج ۳ ص ۲۶۳ طبع بول

(۳) تحفہ الجیب ج ۳ ص ۴۳ حاشیہ المرقا ج ۲ ص ۲۳۸ نہایہ الجیب ج ۲ ص ۱۶۸

(۴) الفروع ج ۱ ص ۱۹۱، اصناف ج ۱ ص ۸۶ حاشیہ التہذیب ج ۱ ص ۱۸۱ المروغ المربع

(۵) ج ۲ ص ۱۶۸ طبع ششم، کتاب الفتا ج ۲ ص ۵۳

اجاب ۹

اسقاط حمل کے اسباب و وسائل:

۹-۱۔ اسقاط حمل کے اسباب بہت سے ہیں مثلاً حمل سے نجات پانے کا قصد ہو، خود اسقاط حمل کا حق کا نتیجہ ہو یا زنا کاری کا یا مقصد حمل کے باقی رہنے کی صورت میں ماں کو روپیش خطہ دیا اس کے دودھ پیتے بچے کو روپیش خطرہ کو دور کرنا ہو جیسا کہ سابق میں گذرا۔

اسی طرح اسقاط حمل کے ذرائع پہلے بھی بہت رہے ہیں اور آج بھی بہت ہیں، دوا تو حشمت میں یا مفتی، پس حشمت ذرائع اسقاط میں ڈرنا، ہمکا یا عورت کو قہر بہت میں ڈال دینا ہے، مثلاً بادشاہ کی ایسی عورت کو طلب کرے جس کی بد کرداری کا تذکرہ بادشاہ کے یہاں آیا یا ہو اور اس کے نتیجے میں دوا گھبرا کر پنا حاصل ساتھ کرے، اسی طرح خوشبو سونگھنے، فاقہ کشی میں مبتلا کر دی جائے، کسی منہ کا جریہ رنہ است بد سلوکی کے نتیجے میں سخت غصہ یا شدید غم سے دوچار ہو جائے، یہ تمام صورتیں حکم میں یکساں ہیں۔

مفتی مثالوں میں سے یہ ہے کہ عورت کھانے پینے سے باز رہے ہو بقاء حمل کے لئے جو یہ کردہ دواؤں کا استعمال نہ کرے۔ دوسری کی ذکر کر دوسری بھی اسی قبیل سے ہے کہ اگر عورت نے پڑوسیوں کے کھانے کی خوشبو سونگھی اور اس کا غالب مان یہ ہے کہ اگر وہ اس میں سے نہیں کھائے گی تو اسقاط ہو جائے گا تو ایسی صورت میں اس پر کھانے کا طلب کرنا لازم ہے، اور اگر اس نے طلب نہیں کیا اور ان لوگوں کو اس کے حمل کے بارے میں معلومات بھی نہیں ہوئی یہاں تک کہ اس کا حمل ساتھ ہو گیا، تو اس کے کٹاؤں کرنے اور اسقاط کا جب بننے لے چہ سے اس پر غرہ واجب ہوگا^(۱)۔

تو یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ زہری کی عبارت میں عدم جواز سے مقصود تحریم ہے^(۲)۔

جیسا کہ ابن رشد نے نقل کیا ہے کہ امام مالک نے کہا: اگر عورت نے کسی ایسے مصنفہ یا ملقہ کو جنائزہ ساتھ کر دیا جس کا بچہ ہوتا جان لیا جائے تو اس پر غرہ ہے^(۳)، ہمزہ کہا کہ امام مالک نے غرہ کے ساتھ گذرہ کو بھی مستحسن قرار دیا ہے۔

ثانیہ کا سب سے صحیح قول حرمت ہی کا ہے، اس لئے کہ استقرار کے بعد نطفہ مستقر خلق و وجود ہے وہ لفظ روح کا محل بن جاتا ہے^(۴)۔ ثانیہ کا بھی یہی مذہب علی الاطلاق ہے جیسا کہ ابن جوری نے صریحت کی ہے، من قبیل کے ظاہر کلام سے بھی یہی واضح ہوتا ہے، ہمزہ بن قدیمہ وغیرہ کے کلام سے بھی اس صورت میں یہی حکم معلوم ہوتا ہے جبکہ حمل نطفہ کے مرحلہ سے گذر چکا ہو، یہ نکتہ انہوں نے پیسے شخص پر جس نے کسی عورت کے پیٹ پر مارا، جس کے سب اس کا جنین ساتھ ہو گیا، کنارہ اور غرہ عائد یا ہے، اسی طرح ایسی حاملہ عورت پر بھی جس نے کوئی دوا استعمال کر لی جس کے نتیجے میں جنین کا اسقاط ہو گیا^(۵)۔

(۱) شرح الکبریٰ مع ماہیہ الدرستی ۲۶۶/۲-۲۶۷۔

(۲) بدیع الجہد ۲/۲۵۳ طبع ۱۳۸۶ھ غرہ حشمت کی کتاب میں غلام ہوبادی کو کہتے ہیں، اصلاً دھوڑے کی پیشانی کی سفیدی کو کہا جاتا ہے پھر بکار اس کا استعمال غلام ہوبادی کے لئے ہونے لگا۔ حاضی حیاض نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ حدیث (مروا، عبد الوہاب) میں بخون کے ساتھ آیا ہے لہذا اس کا بعد بطور تفسیر ہوگا۔ ابن ابی حاتم نے کہا جس کے پاس غلام ہوبادی نہ ہو تو اس کے لئے دس اور شکالی ہوں گے (مثل الادوار ۷/۷۰)۔ غرہ کے متعلق تفصیل کلام اپنی جگہ پر آئے گا۔

(۳) تحفہ الخیر ۳/۳۰۳ ماہیہ الشریعی ۲۳۸/۲، نہایہ المحتاج ۱۶/۸۔

(۴) الاصاب ۸/۸۶، مفتی ۸/۸۱۶ طبع المریض۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۷۷۷، ماہیہ الدرستی ۲۶۸/۲، شرح الخیر

۵/۲۷۲، ماہیہ الخلیل ۲۵۷/۲، الاقناع ۱۲۹/۲-۳۰۰۔

قطر جمل کی سز :

۱۰- فقہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر عورت کے تین پر جناحت ہونے کی صورت میں غرہ واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ ایہ یروہ وغیرہ کی حدیث میں حضور ﷺ سے ثابت ہے : ”ان امرائیں من ہلیل رمت احدهما الاخری، فطرحت جمیعہا، فقصی فیہ رسول اللہ ﷺ بغرة عبد او ولیدة“^(۱) (نزل فی ایک عورت نے دوسری عورت کو مار جس سے اس کا تین ساتھ ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے اس صورت میں ایک غلام یا ایک باندی، بے کا حکم فرمایا)۔

۱۱- و فقہاء مذہب اس پر بھی متفق ہیں کہ اس میں غرہ کی مقدار کامل بیت کا سوال حصہ ہے، و غرہ واجب کرے وہی وہ جناحت ہے جس کے سبب تین ماہ کے حیض سے مرد و عورت میں باہر آجائے، خود و جناحت کسی فعل یا قول کا نتیجہ ہو یا کسی ضد مری چیز کے ترک کا، خود و حد کی جانب سے ہو یا اس کے شوم کی جانب سے، عدا ہو یا حدی^(۲)۔

۱۲- فقہ کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ قاطع جمل کی صورت میں غرہ (غلام یا باندی) کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہو گا یا نہیں؟ کفارہ سے مراد یہ ہے جو اللہ کے حق کے طور پر مقرر ہوتی ہے (یہاں پر کفارہ مسدود غلام یا باندی قرار دیا ہے، اس کے نہ ملنے کی صورت میں مسلسل ۶۰۰ کے زور سے ہیں)۔

تفسیر و مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ یہاں پر کفارہ مستحب ہے، و حسب نہیں، اس سے کہ رسول اکرم ﷺ نے قاطع جمل کی صورت

(۲) میل لاوطار مشکوٰۃ فی ۷/۷۰، اور ماہد مراجع۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۵۷۷، و بیہ الجہد ۴/۵۰۷، اسکی الطالب و حاشیہ برقی ۳/۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات انشی و لشرح الکبیر ۹/۵۵۷، نسبی الارکات ۴/۲۳۱-۲۳۲ طبع مکتبہ دارالمغرب

میں صرف غرہ واجب ہونے کا فیصلہ فرمایا، نیز کہ رو میں سز و عبادت انہوں کا پہلو ہے، نہ تو اس سے ہے کہ سے جرم کو روکے کے لئے شریعتاً کیا گیا ہے، عبادت اس سے ہے کہ روزے سے اس کی ”انگلی ہو جاتی ہے۔ کفارہ قتل کا وجوب مطلق انسانی جان پینے کی صورت میں معروف ہے، لہذا کفارہ کا وجوب مطلق انسانی جان لیے تک محدود ہوگا، نیز کہ غلامی نہ اس میں قیاس کا عمل دخل نہیں ہوتا (یعنی قیاس سے نہ اس میں ثابت نہیں ہوتی) اور میں (بچہ جو رحم مار میں ہے) مطلق انسانی جان نہیں ہے بلکہ ایک اعتبار سے انسانی جان ہے، اور اسے اعتبار سے انسانی جان میں ہے، اس سے اس کو ساتھ کرنے میں پورا بدل (خوب یا) لازم نہیں ہوتا، پس اس میں کفارہ واجب نہیں ہوگا، اس لئے کہ عدا میں کفارہ نہیں ہے، ہاں اگر اللہ تعالیٰ کے یہاں تقرب حاصل کرنے کے لئے کفارہ دکر دے تو ایسا کرنا افضل ہے، لہذا اس بنا پر کفارہ واجب نہیں ہوگا (۱)۔

ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک غرہ کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا، نیز کہ کفارہ کا وجوب حق اللہ کے طور پر ہوتا ہے، نہ کہ بطور حق آدمی، نیز اس لئے کہ تین ایک جان ہے جس میں پشور و عنایت و بیت (خون یا) لازم کی جاتی ہے، لہذا اس میں کفارہ بھی واجب ہوگا، و کفارہ کا کر نہ کرنے سے یہ لازم میں آتا کہ کفارہ واجب نہ ہو، کیونکہ ایک ۶۰۰ کے مقام پر رسول اکرم ﷺ نے بیت کا ذکر کیا ہے اور کفارہ کا ذکر نہیں کیا ہے (۲)۔

یہ اختلاف اس تین کے بارے میں ہے جس کے ماہ و پیدان

(۱) تبیین المسائل و ضامیہ الفقہی ۱/۱۳۱، و بیہ عمدۃ فتح القدیر ۸/۳۳۳

۳۲۹ طبع ۱۳۷۸ھ ضامیہ الدینی ۲/۲۶۸، ۲۶۹ طبع عیسیٰ عیسیٰ و شرح الخرش ۵/۲۷۳-۲۷۵ طبع اول، المراجع والاہل مع مواہب جلیل ۲۵۷/۱

(۲) انشی ۷/۸۱۶ طبع المریض۔

۱. جہان ۴۳

میں سے ایک کے موٹن ہونے کی وجہ سے جنس کو متعلقہ روایا گیا ہو۔
یا جس کو ذمی تر روایا گیا ہو۔

شافیہ و رحمانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر اہل تقاطع حمل کے رحم میں ایک سے زائد افراد شریک ہیں تو ہر شریک پر ایک کفارہ لازم ہوگا، یہ نکتہ کفارہ کا مقصد رحم سے رہنا ہے، بین خود ایک ہی لازم ہوگا یہ نکتہ دہش کا بدلہ ہے^(۱)۔

قاتل منہ - تھپ چھس :

۱۳۔ نقباء، اس وقت پر متعلق ہیں کہ اگر زیادتی کی وجہ سے نین کا انتقال ہو گیا تو غرور جب ہوگا جس طرح نقباء اس بات پر بھی متعلق ہیں کہ غرور جب ہوے کے لئے شرط یہ ہے کہ نین مردحات میں ماں سے جدا ہوا ہو یا نین کا بعض حصہ ماں کے جسم سے جدا ہوا ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ جنین مر چکا ہے۔ کیونکہ نین کے ٹکسے کے بعد عی پچھ کے زندہ یا مردہ ہونے کا حکم لگایا جائے گا، نیز یہ ہو سکتا ہے کہ جنین میں حرکت پیٹ میں پانی جانے والی ہوا کی وجہ سے ہو جس میں ٹھہر ہو یا ہو، اور اسقاط حمل پر ظاہر ہو گیا کہ اس نین کی مائت مارے کچھ، یہ وغیرہ وہ وجہ سے ہوتی، مین ثانیہ کہتے ہیں کہ ماں کے جسم سے کچھ اٹلے غیر ہی نین کی موت کا علم ہو گیا تو اس کا حکم بھی سی نین کی طرح ہے ہو مردحات میں ماں کے پیٹ سے باہر ہو گیا (۱۲)۔ نقباء و مصلیٰ نین کے ساتھ حصہ کے ٹکسے کو پورا نین ٹکسے کا حکم دیتے ہیں، اگر جنین مری جانب سے نکلا تو اس کے سیر کا نکلا اکثر

(١) مسكن المطالب وحامية الرزقي ٣٨، ٣٩، المبنى ٢/٨١٦

[illegible]

جنتیں کا ٹھکانا ہے، اور اُردن جنتیں جبر میں کی طرف سے اٹکا، تو اس دنیا کا ٹھکانا ایشیہ صغیر کا ٹھکانا ہے (۱)۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ بھی ضروری ہے کہ جنتیں کا ٹھکانا ماں کی وفات سے پہلے ہو، مگر عابدین کہتے ہیں: اُردن ماں کی وفات کے بعد مراد جنتیں اٹکا تو اس میں کچھ لازم نہیں ہوگا، یہ تک ظاہر ماں کی وفات جنتیں کی وفات کا سبب ہے، اس سے کہ جنتیں کی حیات ماں کی حیات سے وابستہ ہے لہذا اس کی وفات بھی ماں کی وفات سے متعلق ہوگی تو یہ اس حدیث کے دوسرے میں نہیں آئے گا جو جنتیں کے مارے میں مانی ہے، یہ تک اس صورت میں یہ احکام بہت کم ہے کہ زیادتیاں کرنے کی وجہ سے میں ملاک ہو ہو لہذا شک کی بنا پر ضامن نہیں قرار دیا جائے گا، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ انیس ماں کے اعضاء کی طرح ہے، اور ماں کی وفات سے اس کے اعضاء کا حکم ساتھ ہوگا (۲)۔

خطاب اور موافق کہتے ہیں: انیس کی وفات ماں کی وفات سے پہلے ہو جائے تو نین کی وجہ سے غروہ جب ہوگا (۳)۔ بن رشد کہتے ہیں: (غروہ جب ہونے کے سے) شرط یہ ہے کہ نین غروہ و صحت میں پیٹ سے نکلے ہمارا کی وجہ سے اس کی ماں کا انتقال نہ ہو (۳)۔

ثانفیر اور حنا بلہ کے درمیک نشیں کامرد و حامت میں طین مادر سے
 حنا ماں کی رمد لی میں ہوا ہویا اس کی وفات کے بعد ہو ہوا، ونوس
 صورتوں میں غرور واجب ہوگا، جیسا کہ ہم تقد امہ کہتے ہیں: وہ بچہ جو
 کسی جنایت کی وجہ سے ضائع ہو گیا اور اس کا طم اس کے بطن مادر
 سے نکلنے سے ہو تو اس کا عثمان واجب ہے جس طرح گر بچہ ماں کی
 حیات میں ساتھ ہوتا، اور اس لئے کہ اگر وہ زندہ ساتھ ہوتا تو اس کا

(۱) ابن ماجه، ۵۹۵، المعجم الاوسط، ۲: ۲۰۲.

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵ / ۵۸۷۔

(۳) موہب الجلیل خوراس کے حاشیہ پر امام جواد علیہ السلام ۲۵۷ھ

(۲) جولائی ۱۹۷۴ء طبعی طعاب ۵۳ صفحہ

۱. جہاں ۱۳-۱۵

اختیار نہ کی ہو۔ متابع حنفیہ کے رد ایک اس صورت میں ایک عادل شخص کا فیصلہ مانا جائے گا، ابن عابدی نے شیعہ سے نقل کیا ہے کہ وہ چارچہ بہشت جس کے بعض اعضاء بھی نمایاں نہ ہوئے ہوں نہیں اس کے بارے میں کامل اختیار و ایہ عورتیں کو ایسی دیں کہ یہ آدمی کی تخلیق کا پہلا مرحلہ ہے اس کے بارے میں ایک عادل آدمی کا فیصلہ معتبر ہوگا (۱)۔

۱. قنابل حمل میں تئی بچوں کا تھنا:

۱۳- فقہاء و اہل احکام اس بات پر متفق ہیں کہ اسقاط حمل میں اگر متعدد بچے جنمیں تو واجب مالی یعنی غریہ یا ریت بھی متعدد دلائل لازم ہوگا، اگر زہداتی کی وجہ سے عورت کے پیٹ سے دو یا دو سے زائد بچے گرے تو اسی کے مطابق دیا جائے گا۔ غرض دلائل لازم ہوگا، کیونکہ غرض آدمی کا ضمان ہے، لہذا آدمی متعدد ہونے سے غرض بھی متعدد دلائل لازم ہوگا جس طرح خون بہا میں ہوتا ہے^(۲)۔ جو لوگ غرض کے ساتھ کفارہ واجب ہونے کے بھی قائل ہیں (یہ حضرات شافعیہ و حنابلہ ہیں) ان کے نزدیک جنین کے متعدد ہونے سے کفارہ بھی متعدد دلائل لازم ہوں گے^(۳)۔

غزوہ کس پر لازم ہے؟

۱۵-۱۶۔ اہل حق کے نزدیک اراکین کا غرورِ عالمہ پر یک ساس کے

(۱) ابن علی بن عمر ۵۹۷ھ - ۶۶۸ھ - ۲۶۹ھ - ۲۶۸ھ، اسی الطائف
۸۹۹ھ - ۸۰۲ھ

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ولید الخوارزمی سے تیسرا اتفاق و جامعہ
۱۰۶۸، اشرح الکبیر جامعہ المدنی ۲۶۸-۲۶۹، مؤلف غلیل
والمراجع وکلیل ۲۵۷-۲۵۸، شرح الریش جامعہ ہرل ۸۹ اور اس
کے بعد کے صفحات شرح النجیح ۵۰۰، کتب ۳۶۴

حاجہ اقلیدہ بی بی ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷

(۳) شرح النسخ بحاشیہ: المجلد ۵/۱۰۰، النسخ ۸۱۶/۷ طبع ہمایوں۔

ضمناً و جب ہوتا، پس یہی ہے جب مرد و سائق ہو، تو وہ ایسا ہی ہوا
جیسے گراماں کو اپنی زندگی میں سائق رقی (۱)۔ تاضی زریا انسانی
کہتے ہیں: کسی نے ماں کو مارا، پس وہ مر گئی، بچہ اس کے پیٹ سے
مرد و بچہ ر تو خود و جب ہو، جس طرح ماں کی زندگی میں مرد و بچہ
سائق ہونے سے خود و جب ہوتا (۲)۔

مقبلاً اس بات پر متفق ہیں کہ نرین کے بعض اعضاء طبع ہو چکے ہوں (مثلاً ماہن بول) تو اس کا حکم نام انقلاقی نرین کی طرح ہے اور بن عابدین کہتے ہیں کہ ایسا ایک سو میں دنوں کے بعد ہی ہوگا۔

مالک نے توسع سے کام لیتے ہوئے اس صورت میں بھی غزوہ
 جب یہ سب کچھ بین کا کوئی غنصر نمایاں نہ ہوا ہو، حتیٰ کہ اُمرِ حلقہ
 (یعنی ست خون) کی قتل میں گر اتو بھی غزوہ واجب قرار دیتے ہیں۔
 ابن رشد نے امام مالک کا یہ قول نقل کیا ہے: عورت ے جو بھی مصغہ
 (گوشت کا ٹکڑا) یا حلقہ (ست خون) گریا جس کا بچہ ہو یا معلوم ہو یا
 اس پر غزوہ ہے، ریہ بہتہ یہ ہے کہ میں میں ریح پھانگے جائے گا
 عقبر پچا جائے۔

گر عورت سے جہی کی عقل کا گوشت بریا تو بھی مٹا دینا خود
وہ چاہتے ہیں۔

نر عورت ے مصغہ (پارچہ گوشت) گُریا، اس کے بارے میں قائل اعتبار یہ عورتوں ے کو بھی کی کہ یہ تخلیق انسانی فی بہتہ میں شامل ہے، تو اس کے بارے میں متاثرہ کے ے قول میں یہ ریا و متعصب قلوب یہ ہے کہ اس میں کچھ واجب نہیں ہے۔ یہی مسلک امام شافعی کا اس مصغہ (پارچہ گوشت) کے بارے میں ہے جس نے آئینی کی مثل

(۱) اگست ۲۰۰۷ء ۸۰۳ طبع اہل حد۔

(۲) کسی ایسے شخص پر حمایت برقی ۸۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الاقتاع و حمایت الجیری ۳۳۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اجباض ۱۵

کہتے ہیں کہ عورت نے اگر دوسری عورت کو حکم دیا کہ اس کا حمل ساتھ کرے، چنانچہ اس نے ایسا کر دیا تو جس عورت کو اسقاط کرنے کا حکم دیا گیا تھا اس پر کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی، بشرطیکہ شوہر کی اجازت سے ایسا کیا گیا ہو^(۱)۔

مالیہ کا مسلک یہ ہے کہ تین کو انتہی نقص پہنچنے کی صورت میں ہر صورت نقصان پہنچانے والے کے مال میں سے غرہ واجب ہوگا۔ انتہی نقصان پہنچانے کی صورت میں بھی نقصان پہنچنے والے کی مال میں غرہ لازم ہوگا، مگر یہ غرہ کی مالیت تہم کرنے والے کی دہت (خون بہا) کے ایک تہائی یا اس سے زیادہ ہو تو غرہ اس کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہوگا، مثلاً مجوسی نے تہم عورت کو مارا اس کے نتیجے میں جنین اسقاط ہو گیا تو یہاں واجب غرہ جرم کرنے والے کی دہت (خون بہا) کے ایک تہائی سے زائد ہوگا^(۲)۔

تہم اگر دانستہ کیا گیا ہو تو غیر صحیح قول کے مطابق اس مسئلہ میں ثانیہ مالیہ سے متعلق ہیں، کیونکہ ثانیہ نے کہا ہے: یک قول یہ ہے کہ اگر دانستہ تہم کیا ہو تو خود تہم کرنے والے پر غرہ ہے اس کے عاقلہ پر نہیں ہے، یونکہ یہاں غم متصور ہے، میں صحیح قول یہ ہے کہ انتہی تہم کیا یہاں متصور نہیں ہے، یونکہ تہم کا انتہی ہونا اس بات پر موقوف ہے کہ تین کی موجودی اور اس کی ردی کا یقین ہو^(۳)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ولید القادری ۷/۳۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات، تمہین الحقائق و صافیہ الفہم ۱۳۰/۱۱۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) کیونکہ جرم کرنے والے مجوسی کی دہت (خون بہا) ۶۶ دینار اور تہائی دینار (۶۶ ۱/۲) ہے اس کا تہائی ۲۲ دینار و دو دینار کا نوں حصہ (۲۲ ۱/۹) ہے جبکہ یہاں مال کی دہت پانچ سو دینار (۵۰۰) ہے اس کا دسویں حصہ پچاس دینار ہے جو جرم کرنے والے کی تہائی دہت سے زیادہ ہے، حاشیہ الدرر السنی ۶۸/۳۔

(۳) حاشیہ الدرر السنی ۶۸/۳، مواہب الجلیل مع المآج و لائیل ۶/۲۵۷۔
۲۵۸، نہایۃ المساج ۳۳/۳۔

اندر لازم ہوگا، کیونکہ امام محمد بن الحسن سے مروی ہے کہ رسول برم علیہ السلام نے فیصد فرمایا کہ غرہ عاقلہ پر لازم ہوگا ایک سال میں۔ اور جنایت کرنے والا رست نہیں ہوگا۔ یہی ثانیہ کا بھی صحیح قول ہے، ثانیہ نے کہا ہے: غرہ تہم کرنے والے کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہے اگرچہ خود حاملہ عورت نے تہم کیا ہو اس لئے کہ تین کے خلاف جنایت (تہم) میں غم نہیں ہوتا تہم کرنے کا مقصد تین کو نقصان پہنچانا نہیں ہوتا بلکہ یہ تہم خطیہ شبہ غم کے قیل کا ہے، ثلوث تین کی مال کے خلاف جنایت غم ہو یا خطا ہو یا شبہ غم کے طور پر ہو^(۱)۔

حقیق کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے: اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کے پیٹ پر مار جس کے نتیجے میں مرد تین برپا تو تین کے باپ کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، اور باپ کو غرہ میں سے کچھ نہیں ملے گا۔ حاملہ عورت سے شوہر کی اجازت کے بغیر انتہی اپنا حمل تر یا تو اس عورت کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، اس غرہ میں دو عورت میراث میں پڑے گی۔ اور اگر اس عورت سے شوہر کی اجازت سے یا ماہ انتہی اسقاط حمل یا ہے تو یک قول یہ ہے کہ غرہ لازم نہیں ہے، یونکہ تعدی میں پانی پانی اس لئے کہ شوہر ہی اس بچہ کا ارث ہے، غرہ اسی کا حق ہے، اور اس نے اپنا حق تلف کرنے کی اجازت دے دی ہے، لیس صحیح قول یہ ہے کہ اس عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہے، کیونکہ اس پہلو کو دیکھتے ہوئے کہ غرہ شوہر کا حق ہے اس سے مارے سے کچھ حجب نہیں ہونا چاہئے، میں مسئلہ کا مہر ایسا یہ ہے کہ کوئی انسان دوسرے انسان کی انسانیت کو پامال کرنے کا حق نہیں رکھتا، اس سے عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہوگا، اگر اس عورت کے عاقلہ نہ ہو تو یک قول یہ ہے کہ خود اس عورت کے مال میں غرہ لازم ہوگا، میں ظاہر رویت یہ ہے کہ بیت المال پر غرہ لازم ہوگا۔ مقابلاً تنفیہ

اجناس ۱۸

چوپانے کا بچہ مرنا:

۱۸- حنفیہ مالکیہ اور حنبلیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ کسی مادہ جانور کو مارنے سے اگر اس کا بچہ مرد و حیات میں ساتھ ہو گیا تو بچہ کے گرنے میں مادہ جانور کی قیمت میں جتنی کمی آتی ہے تقا مارنے والے کے لئے لازم ہوگا۔ اس کا فیصلہ قیمت میں کتنی کمی آتی ہے ایک عادل آدمی کرے گا، اور بچہ زرد و حیات میں گرنے کے بعد چوٹ کے اثر سے مر گیا تو اس کی قیمت لازم ہوگی، اس کا فیصلہ بھی ایک عادل آدمی کرے گا۔ جن مسائل میں امام مالک منفرد ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس صورت میں مارنے والے پر مادہ جانور کی قیمت کا دوسرا حصہ لازم ہوگا۔ حنبلیہ میں سے ابو بکر بھی اسی کے قائل ہیں (۱)۔ شافعیہ کے یہاں ہمیں اس موضوع پر اس سے زیادہ کچھ نہیں ملتا کہ اگر حاملہ جانور نے کسی انسان پر حملہ کیا، انسان نے اس جانور سے پناہ لی، اس میں جانور کا بچہ ساتھ ہو گیا تو کوئی ضمانت لازم نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ بچہ مارنے میں اگر انسان نے جانور پر زیادتی کر دی تو ضمانت لازم ہوگا (۲)۔



حنفیہ و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر حمل کے کچھ اعضاء ظاہر نہ ہوئے ہوں تو اس کے ساتھ ہونے سے عورت نفاس والی نہیں مانی جائے گی (۱)۔ امام ابو یوسف کا قول اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس عورت پر غسل واجب نہیں ہیں، سبب یہ ہے، یہ قول صحیح ہے (۲)۔

عدت گزرنے اور ولادت پر مطلق طلاق کے واقع ہونے کی وجہ سے نفاس یہ ہے کہ حنفیہ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک اگر خون بہت کا نقطہ ہو ہے یہ یہ مصلعہ (گوشت کا ٹکڑا) کا نقطہ ہو جس پر انسان کی کوئی صورت ہی ہونی نہیں ہے تو اس سے عدت نہیں گزرے گی ورنہ طلاق واقع ہوگی ولادت پر مطلق قسمی، اس لئے کہ اس کا بچہ ہونا نہ مشاہدہ سے ثابت ہے نہ وہ سے اس امر مصلعہ (پارچہ گوشت) پر اعضاء انسانی کی تخلیق ہو چکی ہے، اگر آدمی کی صورت اگرچہ ملکی کیوں نہ ہو اس میں من چکی ہے، اور قابل اعتبار وہ عورتوں نے شہادت دی کہ یہ پارچہ گوشت اگر رحم میں رد جاتا تو پورے انسان کی صورت اختیار کر لیتا، تو اس کے نقطہ سے عدت گزر جائے گی اور ولادت پر مطلق طلاق واقع ہو جائے گی، یہ تک حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک اس سے رحم کا خارج ہو جانا معلوم ہو گیا، میں شافعیہ کے نزدیک اس نقطہ سے ولادت پر مطلق طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ سے ولادت نہیں کہا جاسکتا، مالکیہ اس بات کی صریحت کرتے ہیں کہ پورے حمل کے جدا ہوتے ہی عدت گزر جائے گی، خواہ حمل بھی خوب بہت ہی کی شکل میں رہا ہو (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۱۰۰، کچھ تبدیلی کے ساتھ نقل کیا گیا ہے۔

(۲) تبیین الحقائق وحاشیہ المصنف ۱/۳۳، کتاب النکاح ۱/۳۱۔

(۳) بدائع الصراح ۱/۱۹۶، حاشیہ ابن ماجہ ۲۰۱، نہایۃ النکاح ۱/۱۲۸، اعلیٰ بی

علیٰ صہباج ۳/۳۳، الشروانی علی فقہ ۱/۸، طبع بلاق کتاب النکاح

۵/۳۳، شرح مغیر ۲/۱۷۲، شرح المغیر وحاشیہ الشروانی ۳/۷۳۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۷۵، تبیین الحقائق ۱/۳۹، ۱/۳۱، کتبہ طبع القدیر

۸/۳۲۳-۳۲۹، شرح المغیر وحاشیہ بدائع ۳/۳۰۰، حاشیہ الشروانی

۸/۳۷۸، صہباج ۱/۱۹۶، ۲/۲۵۷-۲۵۸، النکاح و الاطیال ۶/۳۵۹، یعنی

۸/۱۶۷، طبع بلاق کتاب النکاح ۱/۷۳۔

(۲) حاشیہ الشروانی ۳/۱۰۰۔

اجمان حکم:

۲- آدمی کو اہل بیت پر رکنا شرعاً جائز ہے، کیونکہ قرآن کریم میں ہے: "قَالَ لَنِي أُزِيدُ فِي الْكُفْحِ أَحَدِي ابْنِي هَٰئِذَا عَمِيَ" (۱) کہ میں چاہتا ہوں کہ یہ دونوں تجھ کو آیت میں اپنی اہل بیتوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری توری (نرے آنجنابوں)۔ نیز رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَحْفَ عَوْفَهُ" (۲) (اجیر کو اس کی اجرت اس کا پیسہ جنگ ہونے سے پہلے دے دو)۔

۳- جب جہ دیا شخص ہو جس کا تصرف جائز ہو، سہب و حالات کی سلامتی سے تعلق منقذی شرطوں کو پورا کرتا ہو، درمستند سے مطلوب کسی اور شرعی منفعت کی سپردگی پر قادر ہو، نیز جس کام پر جہ دیا گیا ہے اس میں کوئی معصیت نہ ہو، تو ایسی صورت میں اجیر پر واجب ہے کہ وہ عقد اجارہ کے تقاضوں کے مطابق معاہدہ کو پورا کر لے۔

اگر اجیر خاص ہے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے آپ کو "جرم" کے حوالہ سے، اور اس کو قدرت دے کہ وہ اس خاص مدت تک اجارہ میں طے شدہ منفعت کو حاصل کر سکے، اور اس مدت میں وہ غیر "جرم" کے لئے کسی کام سے اپنے کو باز رکھے، سوائے فرض نمازوں کی اور نیکی کے (جس پر سب کا اتفاق ہے) اور سنن کے (جن میں اختلاف ہے)۔

(۱) سورۃ القصص ۲۷۔

(۲) حدیث: "أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ" "ابن ماجہ" میں حضرت ابن عمر سے، و ابو یعلیٰ نے حضرت ابو ہریرہ سے، طبرانی نے "معجم الاوسط" میں حضرت جابر سے اور حکیم ترمذی نے حضرت انس سے کی ہے اس کے تمام طرق میں کوئی نہ کوئی متروک یا ضعیف روایت ہے لیکن تمام طرق کو دیکھتے ہوئے یہ حدیث صحیح قرار پاتی ہے (فیض القدیر ۱/ ۵۶۳ ۵۶۴ معجم ابی یوسف)۔

اجیر

تعریف:

۱- اجیر وہ شخص ہے جس کو اہل بیت پر رکھا جائے، اجیر کی جمع "اجراء" ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس لفظ کا استعمال اس لغوی معنی سے ہوا نہیں ہے۔
جہ کی دو قسمیں ہیں:

جہ خاص: اجیر خاص وہ شخص ہے جس سے اجارہ کا معاہدہ متعین مدت کے سے کیا گیا ہو، اس مدت میں آجر اجیر سے طے شدہ کام کے نفع کا مستحق ہوگا۔ "جہ خاص" کو "اجیر وحدہ" (ذاتی اجیر) بھی کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ اپنے آجر کے علاوہ کسی اور کے لئے کام نہیں کرتا، مثلاً، کسی شخص کو یک ماہ کے لئے خدمت کے مقصد سے جہ رکھا گیا۔

جہ مشترک: وہ شخص ہے جو عامۃً انسان کا کام کرتا ہے، مثلاً: ہنسی اور طبیب (۲)۔

(۱) جامع السواریۃ ماہ (۱) ج ۱۔

(۲) اسی مع لشرح الکبیر ۱/ ۱۵۸ طبع بول لہناں المہدیہ ۳۲۲۲-۲۲۵ طبع
بجانب، نہایت الجماع ۵/ ۳۰۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مہربان الجلیل لشرح مختصر فہرست
۲۲۶/۵ طبع لیبیا، فتح اعلیٰ لکھنؤ ۲۲۸/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

اجیر ۳۴، اِحالہ، اُحباس، اِحبال

جب اجیر نے اپنے آپ کو مدت کے اندر حوالہ کر دیا تو دو متعین اجرت کا عقد ارہوگا، اگر چہ اس سے کوئی کام نہ لیا جائے۔
ور اگر اجیر مشترک ہے تو اس کے اوپر واجب ہے کہ طے شدہ عمل کو پورا کرے اور آئندہ کے حوالہ کرے، اور وہ اس کام کو پورا کرنے پر اجرت کا مستحق ہوگا۔

۱۔ پر جو مکمل گذرے وہ فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہیں (۱)۔

۲۔ کیسے "حوالہ"۔

بحث کے مقامات:

۳۔ مختلف جہتوں سے اجیر کے بہت سے احکام ہیں، مثلاً عقد اجارہ کا ایک طریق ہونے کے اعتبار سے، اس سے مطلوب منفعت کے اعتبار سے، مدت اجارہ کی وضاحت ہونے نہ ہونے کے اعتبار سے، جارہ کی نوعیت اور محل کے اعتبار سے، انتہا کے متحمل یا موہل ہونے کے اعتبار سے، اجیر کو اختیار حاصل ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار سے، نیز اس لحاظ سے کہ اجارہ کب فسخ ہوگا اور کب فسخ نہیں ہوگا وغیرہ، مختلف جہتوں سے اجیر کے احکام جاننے کے لئے "اجارہ" کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

اُحباس

۱۔ کیسے "حبس"۔

اِحبال

۱۔ کیسے "حبس"۔

۱۔ بدائع الصنائع ۵/۳۵۵، ۶/۱۷۹، ۷/۱۸۹، ۸/۱۹۱، طبع الجزائیر، البیروت
۲۔ ۱۷۸، ۱۸۲، ۲۳۳، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ابن ماجہ ۵/۴۳، ۴۰، ۴۱
۳۔ ۲۳، طبع ولیہ المشرق الکبیر علی حاشیہ الدرر النوری ۳/۴۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۶
۴۔ ۵۰، طبع مکتبہ لکھنؤ، نہایت النکاح ۵/۴۵۹، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۸۸، ۴۰۷
۵۔ ۲۳، طبع مع المشرق الکبیر ۱/۴۱، ۴۵، ۱۰۵، ۱۰۸، ۱۲۳، کتاب النکاح
۶۔ ۲۸۶، ۳۶۱، ۴۸۴، طبع مکتبہ البیروت، ۲۰۹، طبع مکتبہ لکھنؤ۔

(ب) حجر:

۳- حجر کسی شخص کو اس کی مصلحت کے پیش نظر تعریف مالی سے روک دیتا ہے^(۱)۔ اس طرح دونوں میں فرق یہ ہو گا کہ احتباس میں روکے والے کے نفع کی خاطر اور حجر میں جس کو روکا گیا اس کے مفاد میں روکنا ہوتا ہے۔

(ج) حصر:

۴- احتباس اور حصر میں فرق یہ ہے کہ ”حصر“ اس وقت بولا جاتا ہے جب جس کے ساتھ تنگ کرنا (تضييق) بھی ہو، ”تضييق“ (تنگ کرنا) کا استعمال صرف ذی روح کے لئے ہوتا ہے اور احتباس کا استعمال ذی روح (جاندار) اور غیر ذی روح (غیر جاندار) دونوں کے لئے ہوتا ہے، احتباس میں ”تضييق“ (تنگ کرنا) لازم نہیں ہے۔

(د) اعتقال:

۵- احتباس اور اعتقال میں فرق یہ ہے کہ اعتقال کسی کو اس کی حاجت سے یا اس کی ذمہ داری ادا کرنے سے روکنا ہے، اسی سے کہتے ہیں: ”اعتقل لسانہ“ جب کسی انسان کو گفتگو کرنے سے روک دیا گیا ہو^(۲)۔

احتباس میں دیا نہیں ہوتا، اس کا مقصد ذمہ داری ادا کرنے سے روکنا نہیں ہوتا۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۶- احتباس (روک لیا) کوہ حالتوں میں جائز ہے:

- (۱) لسان العرب، یزقہما کے یہاں بھی ”حجر“ کی تعریف نہیں ہے۔
- (۲) لسان العرب، مادہ (عقل)۔

احتباس

تعریف:

۱- جس اور احتباس تنگید کی ضد ہے، یا احتباس سعی و عمل کی آزادی سے روکنا ہے، لیکن اہل لغت کے بیان کے مطابق احتباس اس چیز کے لئے مخصوص ہے جسے انسان اپنے لئے محسوس کرتا ہے، انسان الحرب میں ہے: ”احتبس الشئ“ اس وقت بولتے ہیں جب کہ آپ نے کسی چیز کو اپنے لئے خاص کر لیا ہو۔

احتباس جس طرح متعدی استعمال ہوتا ہے اسی طرح لازم بھی استعمال ہوتا ہے، جس طرح اس حدیث میں احتباس لازم استعمال ہو ہے: ”احتبس جبریل عن النبی ﷺ“^(۱) (جبریل امین حضور ﷺ کے پاس آنے سے روکے رہے) اسی طرح اہل عرب کے اس قول میں بطور لازم استعمال ہوا ہے: ”احتبس المطر أو انسان“ (یعنی بارش روک گئی یا زبان روک گئی)۔

متحدہ الفاظ:

(ن) جس:

۲- جس اور احتباس میں فرق یہ ہے کہ جس ہمیشہ متعدی استعمال ہوتا ہے اس کے برخلاف احتباس کبھی متعدی اور کبھی لازم استعمال ہوتا ہے۔

۱- اس حدیث کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے (فیض القدیر) اور علامہ حلی نے لسان العرب، مادہ (حص)۔

احتباس ۷-۸

کے لئے اشیاء وغیرہ لوگوں سے روک دینا (احتباس) ممنوع ہوتا ہے، اس کی تفصیل ”احکام“ کی اصطلاح کے ذیل میں دئے گئے ہیں۔
تیسری حالت: حالت حاجت (۱) کی سے جن چیزوں کو ماریتہ
پینے کا روک ہے، ان میں سے لوگوں کو بکری حاجت کے وقت نہ
دینا اور روک لینا (احتباس) ممنوع ہے۔

احتباس کے بعض اثرات:

۸۔ جس شخص نے کسی انسان یا جانور کو روک کر رکھا اس کے ذمہ اس
انسان یا جانور کا نفقہ لازم ہوگا، اسی سے بیوی، قاضی، مصعب، مرد
غلام یا جانور اور روک کے گئے جانور کا نفقہ واجب ہے، اور محض احتباس
(روک لینے) کی وجہ سے ایجر خاص کی آمدت واجب ہوئی، اور اسی
طرح کے دوسرے مسائل (۲)۔

ریح یا بول و غیرہ کو روک کر نماز ادا کرنا مکروہ ہے، فقہاء نے کتاب
اصولہ میں مکروہات نماز کے بیان میں اس کو ذکر کیا ہے۔

احتباس مطر (بارش روک جانے) کی صورت میں نماز استسقاء و
کرا مسنون ہے، اس کی تفصیل کتب فقہ میں کتاب اصولہ میں نماز
استسقاء کی فصل میں ملے گی۔

جس شخص کی زبان رک گئی ہو کہ بات نہ نکل رہی ہو، اس کی یہ
حیثیت یہ تک رہے تو اس پر غرض (کوٹھا شخص) کے حکام جاری
ہوں گے، جیسا کہ ہم اس کی تفصیل لفظ ”انحوس“ کے ذیل میں
دیں گے۔

(۱) ملاحظہ ہو تفسیر تفسیر میں ”ویمنعون الماعون“ کی تفسیر، جز احکام القرآن
للجصاص ص ۵۸۳ طبع مطبعہ المیزان مصر، احکام القرآن لابن عربی
ص ۱۹۷ طبع مکتبۃ المدینہ مدینہ۔

(۲) ملاحظہ ہو حاشیہ ابن عابدین ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱

اختتام ۵، احترام ۱

نے اجارہ میں اور حجابہ میں سے ان قدر لہو نے تعزیر میں اس کا ذکر کیا ہے۔

۵- دہرے خون کی طرح تجارت کا خون بھی ناپاک ہے، بین تجارت سے جسم کے جس حصہ میں زخم ہوا ہے اسے پاک کرنے کے لئے ضرورت کی بنا پر سے پونچھ دینا کافی ہے (۱)۔
مسجد کو عمل تجارت سے پاک رکھنا واجب ہے (۲)۔

احتراف

تعریف:

۱- لغت میں احترام کا معنی ہے تسبیح (نما)، یا نہانے کے لئے کوئی پیشہ پیش نما (۱)۔ "حریت" ہر وہ کام ہے جس میں آدمی مشغول ہو جس سے شہرت پائے، لوگ کہتے ہیں: حریفہ فلان کہتا "اس سے مراد یہ لیتے ہیں کہ اس کی عادت و حسرت یہ ہے (۲)۔ اس طرح یہ لفظ "حرفۃ" صنعت اور عمل کے مرادف ہے (۳)۔ لفظ "امتیہاں" تو اس کے اور "احتراف" کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس لئے کہ لفظ "مہیہ" حرفۃ کے ہم معنی ہے، ہر بہ صنعتوں سے مراد عمل میں مہارت ہے (۴)۔

فقہاء کے یہاں احترام کا یہی معنی ہے جو اہل لغت کے یہاں ہے، امتیہاں بھی احترام کا اطلاق کوئی پیشہ اختیار کرنے والے پر کرتے ہیں (۵)۔



(۱) راجع مہمانی کی مفردات۔

(۲) تاج المعروضۃ مادہ (حرف)۔

(۳) تاج المعروضۃ، مفردات راجع مہمانی مادہ "حرف عمل" نیز ملاحظہ ہو: ابو جلال عسکری کی الفروق فی المعاد ۱۲ طبع دارالافتاء النجفیہ بیروت۔

(۴) لسان العرب۔

(۵) حاشیہ الفلجی ج ۳ ص ۲۱۵ طبع مکتبۃ النجفی، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۳۳۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۸۵، ۲۰۶، جویم طبع ۱۴۱۱ھ۔

(۲) جویم الاذکیل ۱۵۶، ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۸، جویم طبع ۱۴۰۳ھ۔

احتراف ۲-۶

اس کام کو کہتے ہیں جس کو آدمی اختیار کرے کس نفع کے لئے اور حصول لذت کے لئے^(۱)۔ اس میں پیشہ طائیں ہے کہ انسان اس کام کو نہ پیشہ اور مستغنی معمول بنالے جبکہ احترام میں یہ شرط ہوتی ہے۔

فقہاء اکتساب اور کسب کا اطلاق حامل یا حرام ذریعہ سے مال حاصل کرنے پر کرتے ہیں^(۲)، خواہ اس سے پیشہ بنایا گیا ہو یا پیشہ نہ بنایا گیا ہو کسب کا اطلاق اس چیز پر بھی کرتے ہیں جو کمانے سے حاصل ہونی ہو۔

احتراف کا اجماعی شرعی حکم:

۵- پیشہ اختیار کرنا علی العموم فرض کن یہ ہے، یہ تکہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہے، اور اس سے بے نیاز نہیں ہو جاسکتا، اس کی نصیحت انشاء اللہ بعد میں آئے گی۔

پیشوں کی اقسام:

۶- پیشوں کی قسمیں ہیں:

پہلی قسم باہر تہ پیشہ کی، دوسری قسم گھریلو پیشہ کی۔ اس تقسیم کی بنیاد حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی حدیث ہے: حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ایسی وہبت لحالتی علما، وانا لرحو ان یبارک لہا فیہ، فقمت لہا لا تسلمیہ ححاماً ولا صانغاً ولا قصاباً^(۳) (میں نے نبی خاتم کو ایک لڑکائیہ یا، مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس لڑکے میں برکت عطا فرمائے گا، تو میں نے خالہ سے کہا: یہ لڑکا کنی جام، مگر وہ

(۱) مفردات المصابی واصیہالی۔

(۲) ارسطو طلسرخصی ۳/۲۲۳، طہذیب اقلیو بی ۳/۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷۔

(۳) اس حدیث کی روایت ابو داؤد سے ضعیف سند کے ساتھ ہے (جامع الاصول ۵/۱۹۷)۔

متحدہ نفاظ:

(ف) صناعت:

۲- احترام، صناعت سے مختلف ہے، اس لئے کہ اہل لغت کے نزدیک صناعت میں عمل پینے سے حاصل شدہ علم پر مرتب ہوتا ہے جس سے مقصد حاصل ہو^(۱)، اسی لئے بڑھئی کو صانع کہا جاتا ہے لیکن تاجر کو صانع نہیں کہتا۔ اس صناعت میں یہ پیشہ طائیں کہ آدمی اس کام کو نہ مستغنی عمل و رعادت بنالے۔

فقہی لفظ "صناعة" کو ان پیشوں کے لئے مخصوص کرتے ہیں جن میں کد کا استعمال کیا جاتا ہے، پس اس کا قول یہ ہے کہ صناعت وہ ہے جو کسی آلہ کے ساتھ ہو^(۲)۔

(ب) عمل:

۳- احترام "عمل" سے مختلف ہے، عمل کا اطلاق فعل پر ہوتا ہے ہر معنی کہ ہر فعل پر بولا جاتا ہے، چاہے آدمی اس میں ماہر ہو یا نہ ہو، آدمی اس کو عادت بنائے یا نہ بنائے، اسی لئے کہتے ہیں: عمل پیشہ ہے اور فعل ہے^(۳)۔

فقہاء کے غالب استعمال کے مطابق "عمل" کا اطلاق اس مفہوم پر ہوتا ہے جو احترام اور صنعت سے عام تر ہے، جیسے لفظ احترام لفظ صنعت سے زیادہ عموم رکھتا ہے۔

(ج) کسب یا کسب:

۴- احترام و کسب یا کسب میں فرق یہ ہے کہ اکتساب اور کسب احترام سے عام ہیں، کیونکہ اہل لغت کے نزدیک اکتساب اور کسب

(۱) الفروق فی لغۃ من ۱۲۸، کچھ تبدیلی کے ساتھ۔

(۲) طہذیب اقلیو بی ۳/۱۹۵۔

(۳) لسان العرب ۱۰/۱۹۷ (عمل)۔

احتراف ۷-۸

تصاّب کے حوالہ نہ کرنا۔

ابن الاثیر اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: نہ ہر وقت مردوں کے لئے کوئی ایسی چیز بنانا ہے جس کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے، بلکہ ایسے وقت بنانا ہے جن کا استعمال حرام ہوتا ہے، تصاّب کے حوالہ کرنے سے اس لئے منع فرمایا کہ اس کا کپڑا اور جسم کٹھا پاک رہتے ہیں، ناپاکی سے بچنا اس کے لئے بہت مشکل ہوتا ہے (۱)۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "العرب اکھاء بعضهم لبعض إلا حانکاً لو حججاً" (۲) (اہل عرب ایک دوسرے کے کفو ہیں سوائے نکر اور حجام کے)۔

امام احمد سے عرض کیا گیا کہ اس حدیث کو ضعیف قرار دینے کے باوجود آپ سے کیوں اختیار کرتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا: اس سے کہ اس پر عمل ہے (۳)۔

با عزت پیشوں میں باہمی تہمت:

۷۔ فقہاء، علمائے مختلف مہارت کی بنا پر جن کا انہوں نے کرنا ہے، با عزت پیشوں میں سے بعض کو بعض سے افضل قرار دیا ہے، مثلاً ان کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سب سے با عزت پیشہ علم اور علم پر ہی پیشہ ہیں، جیسے قاضی ہونا، حاکم ہونا وغیرہ (۴)، اسی لئے حنفیہ نے صراحت

کی ہے کہ مدرس امیر کی لڑکی کا کفو ہے (۱)۔ ابن مفلح نے اس بات پر علماء کا اجماع ذکر کیا ہے کہ سب سے با عزت کما حقہ اہل غنیمت ہیں جب کہ ظلول (مال غنیمت میں خیانت) سے پاک ہوں (۲)۔ پھر فضل شرف میں اس کے بعد جو پیشہ آتے ہیں ان کے بارے میں علماء مختلف ارادے ہیں۔

مختلف با عزت پیشوں علم، تجارت، صنعت، زراعت وغیرہ میں کون کس سے افضل ہے اس بارے میں فقہاء نے کتب فقہ (۳) میں تفصیلی گفتگو کی ہے، سب سے افضل پیشہ کی تعیین میں اس کے مختلف رجحانات اور نقاط نظر ہیں، انہوں نے اپنے اپنے نقطہ نظر پر عموماً عقلی دلائل اور ایسی احادیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے ثبوت یا دلائل میں خفی ہیں، شاید ان آر و پار کے زمانہ کے حالات اور عرف و رواج کا اثر ہے۔

اتنا اشارہ کر کے ہم اس مسئلہ میں مختلف رجحانات کے تذکرہ سے گزرنے کرتے ہیں۔

گھنچا پیشہ:

۸۔ فقہاء نے گھنچا پیشوں کی تحدید پر زیادہ زور صرف یہ ہے، کیونکہ تحدید سے معلوم ہو جاتا ہے کہ باقی سب پیشے با عزت ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲۔

(۲) الآداب الشریعہ لابن مفلح ج ۳/۳۰۳ مطبوعہ المکتبۃ الشریعہ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲، ۲۹۷/۵، الفتاویٰ الہندیہ ج ۲/۳۲۹، طبع یوٹوق۔

(۳) الموسط ج ۲/۵۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲، ۲۹۷/۵، الفتاویٰ الہندیہ ج ۲/۳۲۹، طبع یوٹوق، حاشیہ محمد بن الحدادی علی کنون بہار الشریعہ ج ۱/۶، تحائف شرح احیاء علوم الدین ج ۵/۱۸۵، حاشیہ القیوٹی ج ۲/۵۲، مجمع الزہیر ج ۱/۳۳۰، مطبوعہ المطبعہ محمد احمدی ۱۲۹۲ھ، نہایت کتاب ج ۱/۵۲، روح اللامین ج ۲/۷۸، مطبوعہ المکتبۃ الشریعہ ج ۲/۳۶۸، الآداب الشریعہ لابن مفلح ج ۳/۳۰۳، ۳۰۷۔

(۱) جامع لاصول، حدیث ۸۱۸۔

(۲) اس حدیث کی روایت سے حاکم نے منقطع سند کے ساتھ کی ہے تحقیق الحجیر ج ۳/۶۳۔

(۳) بحسب لاسی قدس سرہ ج ۲/۷۷۷۔

(۴) نہایت المحتاج ج ۱/۵۲، روح اللامین ج ۲/۷۸، مطبوعہ المکتبۃ الشریعہ ج ۲/۳۶۸، طبع المکتبۃ الشریعہ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۲۲، ۲۹۷/۵، حاشیہ القیوٹی ج ۲/۳۶۸۔

فقہاء لکھتے ہیں: ”ھضیا پیٹے وہ ہیں جن کا اختیار مراءت کی ہی اور نفس کی مراءت پر ولایت رہتا ہے (۱)۔“

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ حرام پیٹے مثلاً حقیر مراءت کی مراءت پر ہنگامی وغیرہ ھضیا پیٹے ہیں جیسا کہ آئندہ اس کا ذکر آئے گا۔ بین حرام پیشوں کے علاوہ دوسرے ھضیا پیشوں کی تحدید میں فقہاء کے دو مسلک ہیں:

۱۔ لا مسلک: ضابطہ کے دوسرے ھضیا پیشوں کی تحدید۔ انی سلسلہ کا ایک ضابطہ ہے جس کی صراحت ثامیہ نے کی ہے کہ ”وہ پیشہ ھضیا ہے جس میں نجاست سے ٹوٹ ہو یا نہ ہو“ (۲)۔

دوسرے مسلک یہ ہے کہ عرف کی بنیاد پر ھضیا پیشوں کی تحدید کی جائے گی۔ یہی جمہور فقہاء کا مسلک ہے جن میں متاء ثامیہ بھی ہیں (۳)۔ ان حضرات نے ھضیا پیشوں کی تحدید میں اپنے زمانوں میں مرد و عورت دونوں سے متعلق کرتے ہوئے اجتہاد کیا ہے (۴)۔

یہ بات پیش نظر رہے کہ مخصوص زمانی حالات کے تحت بعض فقہی کتابوں میں بعض پیشوں کو جو ھضیا قرار دیا گیا ہے ان کے ساتھ اس کے قائلین نے یہ صراحت بھی کر دی ہے کہ کسی بھی ھضیا پیٹے کو اختیار کرنے کی کراہت اس وقت ختم ہو جاتی ہے جب وہ پیشہ فرض کذا یہ انجام دے کہ اسے اختیار کیا گیا ہو، یونکہ شہر میں مدام پیشہ ہوئے چاہیں جن کی لوگوں کو ضرورت پیش آتی ہے (۵)۔

(۱) مہامیہ المکاتج ۱/۲۵۳، مہامیہ اھلبی ۲/۲۳۵۔

(۲) مہامیہ المکاتج ۱/۲۵۳، مفتی المکاتج ۳/۱۶۱، ۱۶۷۔

(۳) مہامیہ المکاتج ۱/۲۵۳-۲۵۴، المبدیہ شرح فقہ ۱/۲۶۲، المغنی ۱/۳۷۷۔

(۴) ملاحظہ ہو: مہامیہ دررول ۲/۲۵۴، المبدیہ شرح فقہ ۱/۲۶۱، المغنی ۱/۳۷۷۔

الآداب الشرعیہ لابن مفلح ۳/۳۰۲-۳۰۳، اھلبی ۲/۲۵۳، نہایت

المکاتج ۱/۲۵۳، روضۃ الطالبین ۲/۸۲، مفتی المکاتج ۳/۱۶۷، المحرر المرقی

۳/۱۲۳، ابن ماجہ ۲/۲۱۲، المجموعۃ شرح فقہ ص ۱۲۴۔

(۵) الآداب الشرعیہ ۳/۳۰۵۔

ایک پیشہ چھوڑ کر دوسرے پیشہ اختیار کرنا:

۹- ابن مفلح الآداب الشرعیہ میں لکھتے ہیں: ”تقاضی ابو یعلیٰ فرماتے ہیں کہ: کسی خاص قسم کی تجارت میں جب اس کی (معتول) آمدنی ہو جاتی ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اسی تجارت کو اختیار رکھے رہے۔ اور اگر کسی نے کسی تجارتی کام کا راء دیا بین اس میں اس کو روزی نہیں مل سکی تو دوسرے کام کی طرف متوجہ ہو، کیونکہ بین ابی الدنیا نے موسیٰ بن عقبہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے: ”اذا درق احدکم لمی الوجه عن التجارة فلیلومہ“ (۱) (جب تم میں سے کسی کو کسی تجارت میں روزی مل جاتی ہو تو اسی کو اختیار رکھے رہے)۔

ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اسوں نے فرمایا: ”جس شخص نے کسی چیز کی تین تجارت کی اور اس سے کامیابی نہیں ملی، دوسرے کام اختیار کر لے“ (۲)۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا: ”جس نے تین بار کسی چیز کی تجارت کی اور اس میں کامیاب نہ ہو، تو وہ کسی اور کام کی طرف متوجہ ہو“ (۳)۔

لیکن یا اس پیشہ کی تبدیلی کامیابی کی ضرورت کے ساتھ ساتھ مسئلہ پر مراءت پڑے گا (۴) اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے کذا مراءت مراءت کی اصطلاحیں)۔

تفصیلاً احترام کا شرعی حکم:

۱۰- (الف) آدمی کے لئے مستحب ہے کہ اپنی روزی مانے کے لئے کوئی پیشہ اختیار کرے، حضرت عمرؓ بن الخطابؓ نے فرمایا: ”میں کسی

(۱) الآداب الشرعیہ ۳/۳۰۵۔

(۲) کثر اھمال حدیث ۲/۹۸۶، طبع: مفتی۔

(۳) الآداب الشرعیہ ۳/۳۰۵۔

۱۱- (ج) اور چونکہ صنعتوں کا کام کرنا فرض کفایہ ہے لہذا ایسے افراد کی تیاری جو مہارت کے ساتھ ان صنعتوں میں کام کریں فرض ہوگا، اس لئے کہ جس چیز کے بغیر واجب مکمل نہیں ہو سکے وہ بھی واجب ہوتی ہے۔ ثانیہ کاتبی مسلک ہے قلیو بنی نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے جس کا معنا یہ ہے کہ وہ ولی پر واجب ہے کہ بچے کو کسی ماہر پیشہ والے کے حوالہ کرے۔ جو اسے صنعت و حرفت سکھائے۔ کہ بحارف اس کے حسب ماثلہ اور متبادل نے اس کی صراحت نہیں کی ہے کہ ولی پر کچھ کو صنعت و حرفت کے استاد کے حوالہ کرنا واجب ہے، لیکن ان کے کلام کا بھی تقاضا یہی ہے^(۱)۔

گھنیا پیشوں کا حکم:

۱۲- (۱) جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ مافی کے دو تمام ذرائع جو حرام نہیں ہیں بلاحت میں برہم ہیں^(۲)، لیکن اس بابت میں اس وقت کراہت شامل ہو جاتی ہے جب انسان اپنے سے یا اپنے بچوں کے لئے گھنیا پیشہ اختیار کرتا ہے، حالانکہ وہ اس سے اچھا پیشہ اختیار کر سکتا تھا^(۳)، اس کے باوجود حضرت عمر بن الخطابؓ کا ارشاد ہے: ایسی مافی جس میں کچھ گھنیا پیشہ ہو لوگوں کے سامنے اسے رت نہ ہاں درار کرنے سے بہتہ ہے^(۴)، اس عقیدے سے یہ گھنیا صنعتیں سبھنا مرمود ہے جب کہ اس سے بہتہ صنعت سبھنا ممکن ہو^(۵)۔ ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر گھنیا پیشہ اس کا بانی پیشہ ہو تو اس کو

مافی کو دیکھتے ہوں، وہ مجھے اچھا لگتا ہے تو میں اس سے کہتا ہوں کہ یا کوئی مشغولہ رزق ہے؟ پس اگر وہ کہتا ہے: نہیں، تو وہ میری نظر سے ر جاتا ہے“^(۱)۔

(ب)۔ جب علی اللہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے ملکوں میں تمام بنیادی صنعت و حرفت موجود ہو، اس کی فوری ضرورت ہو یا نہیں۔ ان تہیہ فرماتے ہیں: متعدد فقہاء و امامیہ، متبادل متبادل، ابن جوزی وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ صنعتیں فرض کفایہ ہیں لوگوں کی ضرورتیں اس کے بغیر پوری نہیں ہو سکتیں ہو سکتی^(۲)۔

ابن تیمیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ بعض پیشوں کو اختیار کرنا فرض کفایہ ہو جاتا ہے جب مسلمانوں کو اس کی حاجت ہو، اگر سی وقت مسلمانوں کی ضرورت اس طرح پوری ہو جاتی ہو کہ مل و دہ سے خود برآمد کرتے ہو، یہ ہم کے لوگ اس کے پاس بھیجتے ہوں تو اس صورت میں اس خاص صنعت کو اختیار کرنا واجب نہیں رہے گا^(۳)۔ جب صنعت کار اس فرض کی ادائیگی سے رک جائیں تو عوضی مشل کے بدلے امام انہیں اس فرض کی انجام دہی پر مجبور کرے گا۔ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: یہ سارے کام جو فرض کفایہ ہیں جب انہیں کوئی خاص شخص ہی انجام دے سکے اور کوئی دوسرا اس کاموں کے کرے سے عاجز ہو تو وہ اس پر فرض مین ہو جائیں گے، جب لوگوں کو اس کی ضرورت ہو کہ کچھ لوگ کاشت کاری کریں یا کپڑے بنیں یا مکان بنائیں تو یہ عمل واجب ہو جائے گا، اس کے انکار کرنے پر حاکم انہیں مجبور کرے گا کہ عوضی مشل کے بدلے یہ کام انجام دیں، وہ لوگ عوضی مشل سے زیادہ کے مطابق اختیار نہیں رہیں گے^(۴)۔

(۱) کنز العمال، حدیث: ۹۸۵۹۔

(۲) فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸/۲۹، ۷۹، ۲۹/۱۹۳، طبع مطبع المیاض ۱۳۸۳ھ۔

(۳) فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸/۲۸-۲۹، ۸۲-۸۳، ۲۹/۱۹۳، الادب الشریعہ ۳۰۵/۳۔

(۴) فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸/۲۸-۲۹، ۸۲-۸۳۔

(۱) مہذب القلیو بنی ۹۱/۳۔

(۲) حاشیہ ابن طاہر بن ۲۸/۳۲، ۷۹، ۲۹/۱۹۳، ۳۰۵/۳، ۳۰۵/۳۔

(۳) الموسط ۳۰۵/۳، حاشیہ ابن طاہر بن ۳۰۵/۳۔

(۴) دیکھئے الادب الشریعہ ۳۰۵/۳، مہذب القلیو بنی ۳۰۵/۳، ۳۰۵/۳۔

(۵) کنز العمال، حدیث: ۹۸۵۳۔

(۶) الادب الشریعہ ۳۰۵/۳۔

احتراف ۱۳-۱۴

میں اللہ کی خلقت کو بدلتا ہے، اور جیسے سودی حساب کو ٹھنڈا: کیونکہ اس میں لوگوں کا مال مالحق طور پر کھانے میں حانت ہے، اور اس طرح ہر چیز میں۔

فتاویٰ نے اس پر بھی بحث کی ہے کہ ایسا پیشہ اختیار کرنا جس کے ذریعہ مساکین محنت کے بغیر مائے یا پنی طرف سے کوئی خزانہ کے بغیر مائے کیا ہے؟ مثلاً: درری، دینار میں سننے کے سے پٹڑ لے اور اسے اپنے آدمی کے حوالہ کر دے جو ایک دینار میں سل دے اور ایک دینار یا درزی خوالے لے۔ فقہاء اس معاملہ کو بڑا مقررہ دیتے ہیں۔ کیونکہ اس طرح کا اجارہ دینے کی طرح ہے، اور حق کو پینچا رہا ہے اصل لاکھت پر اور اس سے کم پر اور اس سے زیادہ پر، اسی طرح چارہ بھی ہے۔ لہذا یہ کہ حنیف نے سہراست کی ہے، جب دوسری اہل سنت پہلی اہل سنت کی ہم صحت ہو تو زائد اہل سنت اس کے سے پاک نہ ہو کی لڑائی یہ کہ اس میں کوئی محنت صرف کرے یا اضافہ کرے، اسی صورت میں رہا دینی جابر ہو کی اگرچہ انہوں نے تو اس کی جنس یک ہو (ک)

احتراف کے اثرات:

۱۳- (الف) وہ فقیر شخص جو کوئی صنعت و حرفت اختیار کرے اور اس کے پاس اپنی صنعت کے مطابق آلات موجود نہ ہوں تو زکوٰۃ کی مد سے اس کو اتنا پیسہ دیا جاسکتا ہے جس سے وہ آلات صنعت خرید لے (۲) اس کی تفصیل ”باب الزکوٰۃ“ میں مذکور ہے۔

(ب) اگر کبھی صنعت و حرفت والے نے اپنی صنعت کے حدود میں کوئی کام کیا اور اس کے رہنے میں اس سے کسی مدد ملتی ہوئی ہو اس

(۱) المہذب ۱۰/۱ طبع دار المعرفۃ لکھنؤ ۹۷ ۷۳، المواقی ۶ ۷۳، الفتاویٰ الہدیہ ۳۵۳ ۳۵۴
 (۲) المہذب ۱۰/۱ طبع دار المعرفۃ لکھنؤ ۹۷ ۷۳، الفتاویٰ الہدیہ ۳۵۳ ۳۵۴
 (۳) المہذب ۱۰/۱ طبع دار المعرفۃ لکھنؤ ۹۷ ۷۳، الفتاویٰ الہدیہ ۳۵۳ ۳۵۴
 حاشیہ ابن عابدین ۲۲۲

اختیار کرنے میں کوئی راستہ بھی نہیں ہے (۱)۔ ابن مفلح حنبلی نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی پیشہ یا پیشہ فرض کفایہ، کرنے کے لئے اختیار کرتا ہے تو راستہ قائم ہو جاتا ہے (۲)۔

حضرت رشید حسینی نے لکھا ہے کہ جو پیشہ لوگوں کے عرف میں حیا مانے جاتے ہوں اس کو اختیار کرنا ضرورت کی صورت میں جائز ہوگا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لیس لمومن ان یدل بنفسہ“ (۳) (مومن کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنے آپ کو ذلیل کرے)، نیز رسول اکرم ﷺ کا دوسرا ارشاد ہے: ”ان اللہ یحب معالی الامور ویبغض سفاسفہا“ (۴) (بیشک اللہ تعالیٰ بلند کاموں کو پسند اور گھٹیا کاموں کو ناپسند کرتا ہے)، لیکن حنیف کے نزدیک صحیح قول اول ہی ہے (۵)۔

ممنوع پیشے:

۱۴- (الف) اصل یہ ہے کہ کسی یہ عمل کو بطور پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں ہے جو مدت حرام ہو، اسی لئے شراب کی تجارت اور کھانت کا پیشہ اختیار کرنا ممنوع ہے۔

(ب) اسی طرح یہ پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں جو کسی حرام کا وسیع ہو یا جس میں کسی حرام کام کی حانت ہو، جیسے دوا کو دانا: کیونکہ اس

(۱) تعلیہ علی ۱۳۹۱
 (۲) الآداب الشریعہ ۳۵۵ ۳۵۶
 (۳) حدیث: ”لیس لمومن... کو ترغی نے لا یبغی لمومن...“ کے نظائروں سے روایت کیا ہے اور اسے ”حسن غریب“ قرار دیا ہے۔ ترغی کے علاوہ اور لوگوں نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ اور اس کی روایت احمد اور ابن ماجہ کے ہے۔ ملاحظہ ہو: مجمعۃ الا حودی ۱/۱۸۱-۱۸۲
 (۴) اس حدیث کی روایت بیہقی نے ثقہ راویوں کی سند کے ساتھ کی ہے (فیض القدیر ۲/۲۹۶)
 (۵) ملاحظہ ہو: الموسوطہ ۳۰/۲۵۸-۲۵۹

احساب ۱-۲

صنعت کے رہنے والے وہ لوگ ہیں جو بھی بیوی ہے تو اس پر
ضمائم نہیں، جیسے عیب رہے اس کے علاوہ لوگ تو دو ضامن
ہوں گے (۱)۔ اس کی تفصیل باب انحصار میں ہے۔

(ج) بعض فقہاء اس شخص کے لئے رمضان کا روزہ نہ رکھنے کو
جائز قرار دیتے ہیں جو مشقت طلب کام میں لگا رہتا ہو۔ ایسی مشقت
جس کے ساتھ روزہ رکھنا ممکن نہ ہو اور جس کام کو رمضان میں چھوڑنا
اس کے بس میں نہ ہو (۲)۔

(د) عدت گزارنے والی عورت (خصوصاً وہ عورت جو کوئی کام
کرتی ہو) کے سے اپنی ضروریات کے لئے دن میں ٹھکانا جائز ہے،
چاہے وہ معتد ہو یا بیوہ، عین سے اپنے گھر کے علاوہ میں اور رات
گزارنے کی اور رات میں ٹھکانے کی اجازت نہیں ہے، والا یہ کہ کوئی
ضرورت ہو (۳)۔ اس کی تفصیل ”عدت“ اور ”احدہ“ میں دیکھی
جائے۔

(ه) پیشہ کا اثر میوہ بیوی کے درمیان کفالت کے مسئلہ پر پڑتا
ہے، اس کی تفصیل ”کاح“ میں دیکھی جائے۔

(و) پیشہ کا اثر بعض احکام شرعیہ میں تخفیف پر پڑتا ہے، جیسے
تصاوب کے لئے رخصت ہے کہ وہ اپنے پیشہ وارانہ کپڑے میں نماز
پڑھ لے، حالانکہ اس پر خون ہوتا ہے، جب تک خون ریاوند نہ ہو، اور
تفصیل اس کی ”عنوان نجاست“ (نجاسات میں سے کون معاف
ہیں) میں مذکور ہے۔

احساب

تعریف:

۱- لفظ ”احساب“ عربی زبان میں چند معانی کے سے ملتا ہے، اس
میں سے بعض معانی یہ ہیں:
(الف) کسی چیز کا شمار کرنا، حسب کے مادہ سے، جس کا معنی گننا
ہے۔

(ب) طلب کرنا۔

مثلاً، اس لفظ کو مذکورہ بالا دونوں معانی میں استعمال کرتے ہیں،
لیکن فقہاء کے یہاں جب یہ لفظ مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے مراد
طلب طلبہ معنی ہوتا ہے (۱)۔

احساب معتد بہ یا معتبر ہونے کے معنی میں:

۲- فقہاء لفظ ”احساب“ اس وقت بولتے ہیں جب یہ معنی اور
رہا ہوتا ہے کہ متکلف نے غیر کامل طریقہ پر کوئی عمل کیا ہے، اس کے
باوجود ثواب اسے صحیح اور مقبول مانتا ہے (۲)۔

مثلاً جو شخص جماعت کی نماز میں پیچھے رہ گیا، اس نے گرامام کے
ساتھ رکوع پالیا تو اس کی وہ رکعت شمار کر لی جائے گی، حالانکہ اس نے
رکوع سے پہلے دیگر نماز اس ”دیس“ میں کئے۔ اسی طرح ایک شخص مسجد میں

(۱) المصباح المفہوم: ۵۱۵ (حسب)۔

(۲) المغنی ۱/ ۵۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، جوہر المفہوم ۱/ ۳۹۹، ۸۴،

۸۶، حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۵۶۱، حاشیہ اقلیہ ۱/ ۲۱۵۔

(۱) مغنی ۱/ ۵۰۳، حاشیہ اقلیہ ۱/ ۲۱۵، ۲۰۹، اسنی الطالب

۱/ ۱۶۸، المغنی ۱/ ۳۲۸۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۱۱۳۔

۳۔ المغنی مع الشرح المفہوم ۱/ ۱۶۸۔

احساب ۳

فتاء نے اس پر تاب استہادات میں شہادت مہر کے میل میں
ان امور پر غفلت کرتے ہوئے تعیناتی ہوا ہے کہ ان میں محض طلب
ثواب کے لئے کوئی ایسی جاتی ہے۔ محاسب کے حکام "حسبہ" کی
اصطلاح میں، کیے جاتے ہیں۔

داخل ہوا اس نے دیکھا کہ نماز ظہر کی جماعت کھڑی ہے، اس نے
تہنیت مسجد و نماز ظہر و ہنویٰ نیت سے جماعت میں شرکت کی، تو
اس شخص کی وہ نماز دیتہ مسجد و نماز ظہر و ہنویٰ شمار کی جائے گی۔ اس
کی تفصیل "صلوٰۃ" کے تحت کی جائے گی۔

حساب اللہ تعالیٰ سے ثواب طلب کرنے کے معنی میں:

۳- حساب کے ورید اللہ تعالیٰ سے طلب ثواب بہت سے امور
میں متعلق ہوتا ہے اس میں سے بعض یہ ہیں:

(الف) مسماں و ہرے شخص پر مرتب ہوئے ۱۰ لے اپنے حق
سے دست بردار ہو گیا، مجبوری کی وجہ سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے
ثواب حاصل کرنے کے لئے (۱) مثلاً اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل
کرنے کی ہمت سے غلام آزاد کر دیا، مالک کے مکاتب پر ۱۰ جب
ہر کتابت کا کچھ حصہ ثواب حاصل کرنے کے لئے معاف
کر دیا (۲) ثواب حاصل کرنے کے لئے (احساباً) کوئی معاوضہ لئے
بغیر تقاسم معاف کر دیا، چھوٹے بچے کو طلب ثواب کی نیت سے کوئی
معاوضہ سے بغیر ۱۰ چھوڑ دیا۔

(ب) اللہ تعالیٰ کے خالص حقوق میں سے کسی حق کا ۱۰ لے کر، مثلاً
نمار، رورہ کی ۱۰، نیکی، خالص اللہ کے حقوق میں یا ان حقوق میں نہی
میں اللہ کے حق کا پسو غائب ہے کسی کے طلب سے بغیر کسی
دینا (۳)، اللہ تعالیٰ کے حق غائب ہو کر دینے سے وہ امور میں
جو انسان کے راضی ہوئے سے متاثر نہیں ہوتے، مثلاً طلاق، آرہی،
تقصاس کی معافی، عدت کا باقی رہنا ہو کر دینا، حد نہ رنہ۔

(۱) اسی ۷۴۹۔

(۲) تصویب ۳۶۶۔

(۳) تصویب ۳۶۶، البدیع ۴۰۴، طبع مطبعہ دارالام، موہب الجلیل

۱۶۸۱ء تک کریمکتابہ انجیل، انجیل ۲۱۶، طبع سوم ۱۶۸۱ء

کا استثناء دیا ہے۔ شافعیہ اور حنبلیہ کی ایک رائے، اسی طرح امام ابو یوسف کی بھی ایک رائے یہ ہے کہ چو پائیوں کے چارہ کے لئے حرم کی گھاس کا نانا جائز ہے۔ اس کی تحصیل کے سے جنایات احرام و حرم کا باب ملاحظہ کیا جائے^(۱)۔

احتشاش

گھاس کاٹنے میں چوری:

۳- مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول ہے کہ جو گھاس کاٹ کر محفوظ کر لیا گیا ہے اور اسے محفوظ مقام سے لے لیا جائے اور اس کی قیمت نصاب کو پہنچتی ہو تو اس کے تہہ لے لے کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا۔

حنفیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول ہے کہ گھاس کی چوری میں ماتمہ نہیں کاٹا جائے گا^(۲)۔

گھاس کاٹنے سے روکنا:

۴- حنبلیہ، حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا ایک قول ہے کہ امام کے لئے جائز ہے کہ کسی خاص جگہ کی گھاس کاٹنے سے روک دے، جسے وہ مجاہدین کے گھوڑوں کی چہ اگا دینا نے دیا اس جیسے، غیر منفعہ عامہ کے کام میں استعمال کرے۔ اس کے برخلاف مالکیہ اور شافعیہ اس بات کو جائز نہیں قرار دیتے کہ گھاس کاٹنے سے روکا جائے۔

(۱) اہدایہ ۵/۵۵ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، مکتبۃ النہج، ۳۳۳ھ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، مجمع ۲/۲۹۷، ۱۸۳ھ طبع استنبیہ، ۱۸۳ھ طبع دارالکتاب، ۲۹۷ھ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، بدائع الصنائع ۱/۱۹۳ طبع لہجہ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۸۳ طبع اولہ، الدبوتی ۳/۳۳۳ طبع دار الفکر، اسی المطالب شرح روض الطالب ۳/۱۳۱ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، مصر، ۲۲۶/۸ طبع المیزان، فتح القدیر ۲/۲۲۶۔

تعریف:

۱- لغت میں احتشاش کا معنی ہے "حشوش" شش رما اور جمع کرنا۔ "حشوش" سوکھی گھاس کو کہا جاتا ہے۔ ازہری کہتے ہیں کہ ترددنا زہ گھاس کو "حشوش" نہیں کہا جاتا^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں احتشاش گھاس کاٹنے کو کہتے ہیں، جو سوکھی گھاس ہو یا ہری۔ تر گھاس پر "حشوش" کا اطلاق بار انجام کے اعتبار سے ہوتا ہے^(۲)۔

جہاں حکم:

۲- تمام فقہانی مذہب نے جہاں حرم کے علاوہ دوسری جہوں میں گھاس کاٹنے کے جوہر پر متفق ہیں، جو وہی گھاس ہو یا خشک، بیش طیلہ گھاس کسی کی مٹو نہ ہو۔ غرضی کی مٹو گھاس ہے تو مالک کی اجازت کے بغیر سے کاٹنا جائز نہیں ہے^(۳)۔

فقہانی مذہب سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حرم کی وہ گھاس جو کسی کی ملکیت نہ ہو سے کاٹنا جائز نہیں ہے، اس عدم جواز سے فقہاء نے لایشر، اس کے مٹھت، مسوک اور عوج (ایک کاٹنے، اور درخت)

(۱) سنن العرب: ۵۵ (حشوش)۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۱۹۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۸۳ طبع اولہ، اعلیٰ بی غیرہ ۳/۹۵، اسی ۱/۱۸۳ طبع المیزان۔

گھاس کاٹنے میں شرکت:

۵- حنفیہ، رثانیہ، مباحات عامہ (عام لوگوں کے لئے دین اشیاء کی بحث ہو) کے حاصل کرنے میں عقد شرکت اور اس میں تکیل کو جائز نہیں قرار دیتے، گھاس کاٹنا، ریزی چٹائی قیل کی چیزیں ہیں۔ اس کے برخلاف مالکیہ اور حنبلیہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس کی تفصیل کے لئے شرکت اور طاعت کے باب کا مطالعہ کیا جائے (۱)۔

احتضار

تعریف:

۱- لغت میں احتضار قریب مرگ ہونے کو کہتے ہیں اس طور پر کہ موت کی علامات ظاہر ہو جائیں، کبھی کبھی اس کا اطلاق ہلکے دماغی حالت یا جنون میں ہونا ہونے پر بھی ہوتا ہے۔
فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استہساں پٹے لغوی معنی میں ہونا ہے (۱)۔

احتضار کی علامات:

۲- احتضار (قریب مرگ ہونا) کی بہت ساری علامات ہیں جنہیں ماہرین جانتے ہیں، ان میں سے بعض علامات کا ذکر فقہاء نے یہ ہے: مثلاً، دونوں قدموں کا: عینا ہو جانا، ناک کا: عینا ہو جانا، دونوں کھپڑوں کا: عینا ہو جانا، چہرہ کی کھال کا کھینچ جانا (۲)۔

قریب المرگ شخص کے پاس اس کے لوگوں کا رہنا:

۳- قریب المرگ شخص کے رشتہ داروں پر واجب کفائی ہے کہ اس کے پاس رہیں، اگر رشتہ دار نہ ہوں تو یہ دمہ داری اس کے دوستوں اور ساتھیوں کی ہے، وہ بھی نہ ہوں تو پڑوسیوں کی ہے، پڑوسی بھی نہ



(۱) جامع المروء، المصباح المہیر، الممرات ۲، ص ۱۲۱ (حشر)، لکھنؤ
مطالعہ ۱۲، مجمع الزہیر ۱، ص ۱۷۳۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱، ص ۱۵۷، فتح القدیر ۱، ص ۳۶۱۔

() افی ۲۴۸/۵ طبع المنار، رد المحتار ۳، ص ۶۱۵، طبع بول، فتح القدیر
۳۱/۵-۳۲، المشرقی ۳، ص ۲۶۹-۲۷۰، مطالب اولیٰ افی ۳، ص ۵۳، اہلیوی
و غیرہ ۳۳۹/۲، طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

کے حکم میں ہے (۱)، جو شخص میدان جنگ میں معرکہ کارزار میں ہونے کے وقت ہو وہ بھی ان حکم میں ہے۔

قریب المرگ شخص کو یا کرنا چاہئے:

۵- (الف) قریب المرگ شخص کے لئے مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھے، جس کی وفات کا وقت آگیا ہو اس کے لئے مستحب ہے کہ تندرستی کے ایام سے زیادہ ہی اپنے رب کی رحمت و عنایت اور اس کے ایمان غلو کی وعت کی امید رکھے، امید کا پہلو خوف کے پہلو پر غالب رکھے (۲)، چونکہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے، اس نے فرمایا: میں نے رسول اکرم ﷺ کو اپنی وفات سے تین روز قبل فرماتے ہوئے سنا: ”لایموتن أحدکم إلا وهو بحسن الظن باللہ تعالیٰ“ (۳) (تم میں سے کوئی شخص نہ مرے الا یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اچھا گمان رکھتا ہو)۔ نیز بخاری و مسلم میں حدیث قدسی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”أما عند حسن ظن عبدي بي فلا يظن بي إلا خيرا“ (۴) (میں اپنے بندے کے حسن ظن کے ساتھ ہوں، لہذا میرا بندہ میرے ساتھ اچھا خیال رکھے)۔ نیز حضرت انسؓ سے مروی حدیث ہے کہ رسول اکرم ﷺ ایک نوجوان کے پاس تشریف لے گئے جب کہ وہ موت کے دہانے پر تھا،

ہوں تو عام مسلمانوں کی ذمہ داری ہے۔

مستحب یہ ہے کہ قریب المرگ شخص کے پاس اس کے رشتہ داروں میں سے وہ آدمی رہے جو دین و اخلاق پر ضرورت و فحل کے اعتبار سے اچھا ہو، اس شخص پر زیادہ دباؤ ہو، اس کی سیاست و تدبیر کو زیادہ جانے والا ہو، اور ان سب میں اللہ سے زیادہ ڈرنے والا ہو۔ مستحب ہے کہ اس کے پاس خوشبو نہیں، یہ ہے کہ عورتوں کو دور رکھیں۔ چونکہ اس میں صبر و برداشت کی کمی ہوتی ہے اور جو اس کے پاس ہوں ان کے لئے مستحب ہے کہ ہمت و بہادری کا اظہار کریں (۱)۔

قریب المرگ شخص کے پاس موت کے وقت جس شخص والی عورت و مرثیہ پاک شخص کے آنے میں کوئی حرج نہیں ہے، چونکہ شفقت کی وجہ سے یا ان کی ضرورت کی وجہ سے انہیں رہنا نہیں ہے۔ حضرت حسن سے مروی ہے کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ حاضہ عورت مرے، لے شخص کے پاس آئے (۲)۔ اسے مکروہ قرار دینا ناجائز و قول ہے (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں: حاضہ عورت، جتنی شخص، مورتی اور کلمہ ہو ملج کاتر قریب المرگ شخص سے دور رکھنا مستحب ہے (۴)۔

وہ لوگ جن پر قریب المرگ ہونے کا حکم جاری ہوتا ہے:

۴- قریب المرگ ہونے کا حکم اس شخص پر جاری ہوتا ہے جو قتل سے جا بے کے لئے لایا گیا ہو، خود قتل یا جانا نہ میں ہو، تسماس میں ہو یا طعن ہو، اسی طرح جس شخص کو جاب یا زخم لگا ہو وہ بھی قریب المرگ

(۱) مہدی المصنف علی مراقی الفلاح ۵/۳۵۵، بیروت ۱۴۰۵ھ، القیومی ۱۳۸۳ھ۔

(۲) مہدی المصنف علی شرح الکبیر ۱۳/۳۳۳، مہدی المصنف علی شرح لمع ۱۳۸۸ھ۔

(۳) حدیث: ”لا یموتن أحدکم...“ کی روایت مسلم اور ابوداؤد سے حضرت جابرؓ سے مروی ہے (صحیح مسلم شریف، محققو المحدثین، ۲/۳۲۰، طبع بیروت، مجلس المدینۃ العلمیۃ، ۱۴۰۸ھ، طبع لبنان)۔

(۴) حدیث: ”أما عند حسن ظن عبدي بي...“ کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت انسؓ سے مروی ہے (کشف الخفاء، جز ۱، ۲/۳۲۳، ۱۴۰۸ھ، بیروت: ۱۴۱۳ھ، تحقیق احمد رضا)۔

() کفایۃ الطالب ۱/۳۱۳، ج ۱، ۲۲۷، فتح القدیر ۱/۳۲۶۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۵/۵۵۔

(۳) کشاف القناع ۳/۸۳۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ ۵/۸۷، کفایۃ الطالب ۱/۳۳۔

عسی المستفیض^(۱) (نرض زویا گیا تم پر جب حاضر ہوئی کو تم میں موت، رچھوڑے کچھ مال، وصیت کرنا ماں باپ کے واسطے اور رشتہ داروں کے لئے انصاف کے ساتھ۔ یہ حکم لازم ہے پر سب گاروں پر)۔ اسی طرح حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا: ”كنت مع رسول الله في حجة الوداع، فمرضت مرضاً أشعبت منه على الموت، فعادني رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله إن لي مالاً كثيراً، وليس يرثي إلا ابنة لي، أفأوصي بثلاثي مالي؟ قال: لا، قلت: بشطر مالي؟ قال: لا، قلت: فثلث مالي؟ قال: الثلث، والثلث كثير، إنك يا سعد إن تدع ورثتك أعياء خیر لك من أن تدعهم عائلة يتكفون الناس“^(۲) میں رسول اکرم ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں شریک تھا، اتاحت بیمار ہوا کہ موت کے واسطے پہنچ گیا، رسول اکرم ﷺ میری حیات کے سے شریف لائے، میں عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے

(۱) سورہ بقرہ ۸۰۔

(۲) حدیث سعد بن وقاصؓ کی روایت بخاری اور مسلم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: ”كان رسول الله ﷺ بعد مني عام حجة الوداع من وجع الصدغي، فقلت: ابي قد بلغ من الوجع وأنا ذوال مال ولا يرثي إلا ابنة، أفأوصي بثلاثي مالي؟ قال: لا، قلت: بالشطر؟ قال: لا، ثم قال: الثلث وثلث كثير أو كثير، إنك إن تذر ورثتك أعياء خیر من أن تدعهم عائلة يتكفون الناس“ (حجۃ الوداع کے سال میں عمت بیمار ہو گیا، اس وجہ سے رسول اللہ ﷺ میری عیادت کو آئے تھے، تو میں نے کہا میں سخت تکلیف (مرض الصدغ) میں مبتلا ہوں، میں بالدار آدمی ہوں اور میرے ورثہ میں صرف ایک بیٹی ہے تو کیا میں اپنا ورثہ اپنی مال صدقہ کر دوں؟ آپ ﷺ نے کہا نہیں، تو میں نے کہا: آدھا؟ تو آپ ﷺ نے کہا نہیں، پھر میری بیٹی اور بیٹی کی بہنوں کو دیا۔ ہے تم اپنے ورثہ کو مال دے چھوڑو، یہ اس سے بہتر ہے کہ تم انہیں محتاج چھوڑو کہ وہ لوگوں کے سامنے ہتھیار نہیں اٹھا سکیں اور نہ لوگوں کو برا بھلا کہیں۔ (۳۹)۔

پاس بہت زیادہ مال ہے، میری رشتہ میری ایک بیٹی ہے، تو کیا میں اپنی بیٹی کی وصیت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: آدھے مال کی وصیت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: بیٹی کی وصیت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں بیٹی کی وصیت کر دو، اور بیٹی بہت ہے۔ اے سعد تم اپنے ورثہ کو مال دے چھوڑ کر مرنا۔ یہ اس سے بہتر ہے کہ تم انہیں محتاج چھوڑ کر مرنا۔ وہ لوگوں کے سامنے ہتھیار نہیں اٹھا سکیں۔ (جیسا میں)۔

اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا:

۶۔ ستریب اگر گنہگار ہو تو اس کے حکم میں ہیں اس پر واجب ہے کہ مخلوق تک رنج پہنچنے سے پہلے اپنے گناہوں سے باز رہے اور توبہ کر لیں، اس لئے کہ موت کا ریک ہو تو توبہ کے قبول ہونے میں ممانع نہیں ہے، رسول اکرم ﷺ کا رشتہ ہے: بن اللہ یقبل توبۃ العبد ما لم یغرغر^(۱) (بیشک اللہ تعالیٰ بندے کی توبہ قبول کرنا ہے جب تک کہ وہ غرغر میں مبتلا نہ ہوا ہو)۔

توبہ کے احکام کی تفصیل ”توبہ“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

(۱) حدیث توبہ کی روایت احمد ترمذی، ابن ماجہ، حاکم اور بیہقی نے شعب ابی ذریعہ میں حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے، لیکن انہوں نے یہ بیان نہیں کیا کہ کیوں صحیح نہیں ہے ابن قسطل نے کہا کہ یہ اس لئے کہ اس میں عند الرخص من ذمت ہیں، ابو حاتم نے نہیں ثقہ قرار دیا۔ امام احمد کہتے ہیں اس کی احادیث منکر ہیں۔ ابویں اس میں ابن مسعودؓ سے اس کی تصدیق اور ابن عدوہ سے اس کی توثیق نقل کی گئی ہے (تخت الخلفاء ۹، ۵۲۱، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعۃ، فیض القدیر ۲، ۳۰۶، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعۃ، ۳۵۶، جامع الأصول ۲، ۵۴، ۵۱۳، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعۃ، ۵۷۰، کشف القناع ۲۸۲)۔

قریب المرگ شخص اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان کے تصرفات:

۷۔ قریب المرگ شخص اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان کے تصرفات کا وہی حکم ہے جو مرض الموت میں گرفتار شخص کے تصرفات کا حکم ہے جب کہ اس نے ہوش و حواس کی حالت میں تصرف کیا ہو۔ اس کی تفصیل ”مرض الموت“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

احتضار کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال:

ول۔ تلقین:

۸۔ قریب المرگ شخص کو ”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ“ کی تلقین کی جانی چاہئے۔ کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَقَبُوا مَوْتَاكُم لَا اِلهَ اِلاَّ اللہ“ (اپنے مردوں کو لا اِلهَ اِلاَّ اللہ کی تلقین کرو)۔

نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ”موتی“ سے مراد قریب المرگ لوگ ہیں، انہیں مجازاً مردہ کہا گیا ہے، ان کے موت سے روک دینا کی وجہ سے یہ بھی بیخ کو اس کے انجام کو سہا سے رخصت کر دیا نام دینا ہے (۱)۔

حدیث کے ظاہر الفاظ سے تلقین کا واجب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ قریب المرگ کا میدان ہی واجب ہے۔ جمہوری رائے میں تلقین واجب ہے، ورنہ لفظ ”محمد رسول اللہ“ کا اضافہ مسنون نہیں ہے، رخصت اللہ نہیں، ورنہ کتب شرح المنہج میں ہی کوئی تصریح قرار یا یا ہے (۲)۔

(۱) اس حدیث کی روایت مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے حضرت ابوسعید خدری سے کی ہے۔

(۲) الفتاویٰ المبدیہ ۱/۵۷، فتح القدیر ۱/۶۶، نہایت المحتاج ۲/۲۸۸۔

(۳) نہایت المحتاج شرح المحتاج ۲/۲۸۸۔

تلقین غرغره سے پہلے تک تین بلند ز سے ہوگی کہ قریب المرگ شخص بن رہا ہو، یونکہ غرغره اس وقت ہوتا ہے جب روح حلقوم کے نزدیک پہنچ جاتی ہے۔ اس وقت قریب المرگ شخص کے لئے کلمہ کے الفاظ زبان سے ”اَسْمَأْسُنْ نِیسْ ہوتا (۱)۔

تلقین اس قریب المرگ شخص کو کی جائے گی جس کا دماغ ضرر ہو اور حالت نرسے پر کار ہو، غائب دماغ شخص کو تلقین کرنا ممکن نہیں ہے۔ جو شخص ننگو پر کار نہ ہو وہ دل ہی میں شہادت کے الفاظ دہرائے گا۔

رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: ”لَقَبُوا مَوْتَاكُم لَا اِلهَ اِلاَّ اللہ“ سے مراد قریب المرگ شخص کو ”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ“ یاد دلانا ہے تاکہ اس کی زبان سے نکلنے والے آخری الفاظ یہی ہوں، جیسا کہ حدیث شریف میں آتا ہے: ”مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا اِلهَ اِلاَّ اللہ دَخَلَ الْجَنَّةَ“ (۲) (جس کا آخری کلام لا اِلهَ اِلاَّ اللہ ہوگا وہ جنت میں جائے گا)۔

ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ شہادتین کی تلقین کی جائے گی، تلقین کی شکل یہ ہے کہ نرسے کی حالت میں غرغره سے پہلے قریب المرگ شخص کے پاس بلند آواز میں جسے موت کہا جائے گا: ”اشھد ان لا اِلهَ اِلاَّ اللہ و اشھد ان محمداً رسول اللہ“ (میں کو ایسی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، میں کو ایسی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں)، اس سے یہ میں کہا جائے کہ تم یہ الفاظ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۵۷۰ اور اس سے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث میں ”مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا اِلهَ اِلاَّ اللہ...“ کی روایت ابوداؤد و ترمذی نے حضرت حذاف بن یمان سے مروی ہے، حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن شیخین نے اس کی روایت نہیں کی، ذہبی نے اس کے صحیح ہونے پر حاکم کی تائید کی ہے (مختصر سنن ابی داؤد و ترمذی ج ۳/۸۶، تاج کریم دار احرف المسعودک ۱/۵۷، تاج کریم دار الکتاب المرینی)۔

نہو ورنہ اس سے شہادتیں سننے کے لئے ہرگز لیا جائے گا کہ مباہلہ تک ہو کر کوئی نام نہا سب بات زبان سے نکال دے۔ سب اس نے ایک بار اللہ تعالیٰ سے اور لے تو اب دوبارہ تلقین نہیں کی جائے گی، والا یہ کہ اس کے بعد کوئی دوسری بات زبان سے کہی ہو (تو دوبارہ تلقین کی جائے گی)۔

مستحب یہ ہے کہ تلقین کرنے والا شخص ایسا ہو جس پر یہ یقین نہ ہو کہ اس شخص کی موت سے خوش ہوگا جیسے دشمن یا حاسد یا اہل کفر و بدعت۔

گرترب ہرگ شخص کی زبان سے کفر یہ کلمات نکل جائیں تو بھی اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اور اس کے ساتھ ہی معاملہ کیا جائے گا جو مسلمان مردوں کے ساتھ کیا جاتا ہے (۱)۔

دوم۔ تلافی قرآن:

۹۔ ستریب ہرگ شخص کے پاس سورہ نوس پڑھنا مستحب ہے، کیونکہ امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت صفوانؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: ”مشائخ فرماتے ہیں: جب موت کے وقت سورہ نوس پڑھی جاتی ہے تو مرنے والے سے موت کی تکلیف ہلکی کر دی جاتی ہے۔“ صاحب مسند احمدوں نے حضرت ابو الدرداء اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما سے مرقوعا روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ما من میت بموت فقرا عنده (یس) إلا هوں اللہ علیہ“ (جس میت کے پاس مرتے وقت سورہ نوس پڑھی جاتی ہے اللہ تعالیٰ اس کی موت کو آسان بنا دیتے ہیں)۔

اس بات کو سمجھتے ہیں: میت سے مراد ستریب ہرگ شخص ہے، یہ مرد نہیں ہے کہ جو شخص مر چکا ہو اس کے پاس سورہ نوس پڑھی جائے۔

(۱) مسند امام احمد ۴/۳۵۰، مسند ابی داؤد ۱/۱۵۷، ترمذی ۲/۲۸۰، مشکوٰۃ ۳/۳۲۸۔

ثانیہ اور تابلہ ان کے کامل ہیں (۲)۔

تابلہ نے سورہ فاتحہ پڑھنے کا بھی اضافہ کیا ہے۔

شععی کہتے ہیں: ”انسار میت کے پاس سورہ بقرہ پڑھتے تھے۔ حضرت جابر بن زید سے مروی ہے کہ: ”میت کے پاس سورہ بقرہ پڑھتے تھے (۲)۔“

مالیہ کہتے ہیں کہ موت کے وقت اور موت کے بعد ورقہوں پر کچھ بھی قرآن پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ سلف کا عمل نہیں ہے (۳)۔

سوم۔ ستریب ہرگ شخص کو قبلہ رو کرنا:

۱۰۔ ستریب ہرگ شخص کی نگاہ جب آسمان کی طرف اٹھنے لگے تو اس کا چہرہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے، اس سے پہلے نہیں تاکہ اس کو کھراہٹ نہ ہونے لگے، اسے دائیں پہلو پر لٹا کر قبلہ رو کیا جائے گا قبر میں رکھنے کی حالت پر قیاس کرتے ہوئے، اس لئے کہ وہ اس حالت میں اس حالت کے ستریب پہنچ چکا ہے (۴)۔

ستریب ہرگ شخص کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں روایت ہے کہ جب رسول اکرم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے حضرت برداء بن عمرؓ کے بارے میں دریافت کیا، لوگوں نے عرض کیا کہ ان کی وفات ہو گئی، انہوں نے وصیت کی تھی کہ ان کا ایک تہائی مال آپ ﷺ کو دیا جائے، اور انہیں مرتے وقت قبلہ رو کر دیا جائے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”انصاب العطرة، وقد رددت ثلث ماله علی ولده“ (انہوں نے عطر کو پالیا، میں ان کا تہائی مال ان کے بچوں کو واپس کرنا ہوں)، پھر آپ ﷺ

(۱) مسند ابی داؤد ۱/۱۵۷، ترمذی ۲/۲۸۰، مشکوٰۃ ۳/۳۲۸۔

(۲) مسند ابی داؤد ۱/۱۵۷، ترمذی ۲/۲۸۰، مشکوٰۃ ۳/۳۲۸۔

(۳) مسند ابی داؤد ۱/۱۵۷، ترمذی ۲/۲۸۰، مشکوٰۃ ۳/۳۲۸۔

(۴) مسند ابی داؤد ۱/۱۵۷، ترمذی ۲/۲۸۰، مشکوٰۃ ۳/۳۲۸۔

”شریف لے گئے اور ان کے لئے دعاء رحمت فرمائی اور فرمایا: ”اللہم اعف عنہ وارحمہ وادخلہ جہنم“ (۱) (اے اللہ اس کی مغفرت فرما، ان پر رحم کر، انہیں اپنی جنت میں داخل فرما، اور وہ ایسا کر چکا)۔

حاکم فرماتے ہیں: ”قریب المرگ کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں مجھے اس کے علاوہ کوئی روایت نہیں ملی۔“

قریب المرگ شخص کو دائیں پہلو پر لٹانے کے بارے میں سونے والی حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے، حضرت برادر بن عازبؓ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اذا قیت مصجعک لتوحشاً وضوءک للصلاة، ثم اصطحج علی شفق الایمن، وقل: اللہم انی اسلمت نفسی الیک... اے انی انی انی انی“ (۲) (جب اپنی خواب گاہ میں سوئے تو اس طرح وضو کر، جس طرح نماز کے لئے وضو کرتے ہو، پھر اپنے دائیں پہلو پر لیٹ جاؤ اور یہ دعا پڑھو: ”اللہم انی اسلمت نفسی الیک“ پھر ”پ“ پڑھو ﷺ نے فرمایا: ”اے انی انی انی انی تمہارا انتقال ہو یا تو تم اس وقت پر مرے، اس حدیث میں قبلہ کا ذکر نہیں ہے۔“

اس ثابین نے کتاب الجنائز کے باب التضرع میں صرف ابراہیم خلی کا اثر ذکر کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”میت کو قبلہ رو کیا جائے۔“

(۱) حدیث برادر کی روایت صحیح اور حاکم نے حضرت ابو قتادہ سے کی ہے حاکم نے سے صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے اس کی تصحیح کی ہے (اسنن الکبریٰ للبیہقی ص ۳۸۳ طبع المکتبۃ المدینہ ر ک ۱۱۳ ص ۵۳۳ طبع کردہ دارالکتب المروری)۔

(۲) حدیث ”ابداً لئیت...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت برادر بن عازب سے مرفوعاً کی ہے (فتح الباری ۱۱ ص ۱۰۹ طبع المکتبۃ المدینہ تحقیق محمد بن عبد البر فی ۲۰۸۱ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۵ھ)۔

حضرت ابن ابی رباح نے اتنا ضافہ کیا: ”اس کے دائیں پہلو پر، مجھے نہیں معلوم کہ کسی نے کسی میت کے ساتھ ایسا نہ کیا ہو۔“ اس سے بھی کہ لینے کی یہ روایت، قبر میں رخصے کی روایت، و مرض میں پہلو کے مل لینے کی روایت سے قریب تر ہے، اس بات میں ابی طرح کرنا مسنون ہے، لہذا اس سے روایت کی حالت میں بھی یہی طرح کیا جائے گا۔

اس مسئلہ کے بارے میں امام احمد کی اس روایت سے بھی استدلال کیا جاتا ہے کہ ”حضرت فاطمہؓ اپنی وفات کے وقت قبلہ رو ہوئیں، پھر انہوں نے اپنے دائیں پہلو پر لٹ کر تکبیر پڑھائی۔“

قریب المرگ شخص کو پیچھے کے مل لٹا کر قبلہ رو کرنا بھی صحیح ہے، کیونکہ اس حالت میں روح نکلنے میں آسانی ہوتی ہے، ”نکھ بند کرنے اور الارضیں باندھنے میں آسانی ہوتی ہے، اس کے بعد ویزھے ہونے سے محفوظ رہتے ہیں۔ جب چٹ لٹایا جائے تو سر تھوڑا ہلکا کر دیا جائے گا تاکہ چہرہ آسمان کے بجائے قبلہ کی طرف ہو جائے (۱)۔“

بعض فقہاء کہتے ہیں کہ قریب المرگ شخص کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے، بلکہ سعید بن المسیب نے قبلہ رو کرنے کو مانا پسند کیا۔ زرہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ ”وہ سعید بن المسیب کے مرض الموت میں ان کے پاس موجود تھے، وہاں ہوسلہ بن عبد الرحمن بھی تھے، حضرت سعید بن المسیب پر بے ہوشی جاری ہو گئی، ہوسلہ نے حکم دیا کہ ان کا بستر کعبہ کی طرف پھیر دیا جائے، حضرت سعید بن المسیب کو فائدہ ہو تو انہوں نے دریافت کیا: آپ حضرات نے میرا بستر پھیر دیا؟ لوگوں نے جواب دیا: ہاں، حضرت سعید نے ہوسلہ کی طرف دیکھ کر فرمایا: میں سمجھتا ہوں آپ کے علم میں ہوتا ہے کہ ایسا کیا گیا ہے، انہوں نے کہا: میں نے ہی ایسا کرنے کا حکم دیا تھا، حضرت سعید نے کہا کہ اس کا بستر پہلے ہی طرح

(۱) فتح الباری ۱/۱۶۱ ص ۵۳۱ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۵ھ۔

کر دیا جائے“ (۱)۔

ششم۔ قریب المرگ شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کرنا:

۱۳۔ جب حاضرین قریب المرگ شخص میں یاس و ناامیدی کی علامات نہیں تو اس پر جب ہے کہ اس کے دل میں رحمت خداوندی کی امید پیدا کریں۔ اس میں باری تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کریں۔ چونکہ اُن کی مایوسی کے عام میں اس کی وفات ہوئی تو ملاک ہو جائے گا، لہذا اس پر خیر خواہی کے اصول کے مطابق حاضرین کا یہ پیرینہ ہے کہ اسے یاس و ناامیدی سے نکالیں، یہ خیر خواہی کے اہم ترین واقعہ میں سے ہے (۱)۔

چہارم۔ قریب المرگ شخص کے حلق کو پانی سے تر کرنا:

۱۱۔ حاضرین کے لئے اس بات کا تمام رہنما مسنون ہے کہ قریب المرگ شخص کے حلق کو پانی یا دوسرا مایوسہ سے تر کریں، یہی ہے اس کے ہوتے کو بھی تر کریں۔ چونکہ ساقیات تکلیف کی شدت سے اس کا حلق سوکھ جاتا ہے، اس لئے وہ بات نہیں رہا پاتا۔ حلق اور ہونٹ تر رکھنے سے تکلیف کی شدت میں کمی محسوس ہوتی ہے، اور اس کے سے اللہ تعالیٰ کا شکر کا اظہار ہو جاتا ہے (۲)۔

پہنجم۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا:

۱۲۔ اس کے پاس جو صالحین حاضر ہوں ان کے لئے مستحب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں، اور اس کے لئے اس بات کی خوب عماریں کہ اللہ تعالیٰ اس کے اس مرحلہ کو آسان فرمائے، حاضرین کے لئے بھی عماریں، کیونکہ یہ بھی عاقل ہونے کا ایک وقت ہے فرشتے ان کی عمارت پر مین کہتے ہیں (۳)، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا حضرتم المريض، أو الميت، فقولوا خیراً، فإن الملائكة يؤمنون علی ما نقولون" (۴) (جب تم مریض یا میت کے پاس جاؤ تو اس کے لئے عمارتیں کرو، اس لئے کہ فرشتے تمہاری عمارت میں کہتے ہیں)۔

قریب المرگ شخص کی وفات کے وقت حاضرین کے سے مسنون اعمال:

۱۴۔ جب حاضرین کو اس کی موت کا یقین ہو جائے (اس کی عمارت سانس دارک جانا اور ہوتوں کا کھل جانا ہے) تو اس کے گھر والوں میں اس پر جو سب سے زیادہ شفیق ہے وہ اس کی آنکھوں کو بند کر دے، اس کے لئے عمارتیں، اس کی اڑھوں کو چوڑی پٹی سے اس طرف باندھ دے کہ پیٹ کی طرف سے پٹی لے جائے اور سر کے دہانے لے جا کر رکھ دے، چونکہ اگر جسم کے ٹھنڈے ہونے تک منہ در منہ آنکھیں کھلی چھوڑ دیئے جائیں گے تو پھر بند نہیں ہوں گے اور اس کی نفل بھونڈی اور ڈراؤنی محسوس ہوگی، منہ میں کیڑوں کے داخل ہونے کا شعلہ، یہ وقت پانی اندر چلے جانے کا خطرہ ہوگا، اس کے جوڑوں کو نرم کر دے، اس کی کھال کو اس کے بازوؤں سے مٹانے پھر پھیلا دے، ہاتھوں کی انگلیوں کو اس کی ہتھیلیوں سے مٹا کر پھر

(۱) اس بڑی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف (۳۷۷) میں صحیح سند کے ساتھ نقل کی ہے۔

(۲) مطالب کوئی ابن ابی شیبہ نے اپنی شرح غایۃ المنتہی ۱/۳۶۱ میں ابن قتیبہ ۲۵۰۲ طبع سوم المطابع۔

(۳) حاشیہ درستی علی شرح الکبیر ۱/۱۳۲۔

(۴) اس حدیث کی روایت مسلم نے حضرت ام سلمہ سے مروی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد و احمد مطبوعاتی ۲/۳۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۲ھ)۔

(۱) نہایۃ النہای علی شرح الصواع ۲/۲۸۲۔

پھیلے، اس کی رانوں کو اس کے پیٹ سے اور پنڈلیوں کو رانوں سے، پھر چپا دے^(۱)۔

اس کی تکبیر کرنے والا کہتا: "بسم اللہ وعلی علیہ وسلم اللہم ینسہ علیہ امرہ، وسہل علیہ ما بعدہ، واسعدہ بنقامک واجعل ما خرج الیہ خیرا مما خرج منه"^(۲) (اللہ کے نام سے اور رسول اللہ ﷺ کے مذہب پر۔ اے اللہ اس کے، اور اس کے معاملہ کو آسان فرما، اور اس کے موت کے بعد کے مرحلہ کو آسان فرما، اس کو اپنی ملاقات سے سرفراز کر، اس کی حشرت کو اس کی دنیا سے بہتر بنا) حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے، "فرماتی ہیں: "دخل رسول اللہ ﷺ علی امی سلمة وقد شق بصره، فاعمصه ثم قال: ان الروح اذا قبض تبعه البصر فصبح ماس من اهلہ فقال: لا تدعوا علی انفسکم الا بخیر، فان الملائكة یؤمنون علی ما تقولون، ثم قال اللہم اعمر لابی سلمة، وارفع درجته فی المہدیین المقربین واجعله فی عقبہ فی العاہرین، واعمر لنا ولہ رب العالمین، والسخ لہ فی قبرہ، ونور لہ فیہ"^(۳) (رسول اللہ ﷺ ہوسلہ کی نفش) کے پاس اس حال میں آئے کہ ہوسلہ کی نگاہیں کھلی ہوئی تھیں، حضور ﷺ نے ان کی آنکھ بند کی، پھر فرمایا: روح حسب قبض کی جاتی ہے تو نگاہ اس کا پیچھا کرتی ہے، ہوسلہ کے گھر والوں میں سے کچھ لوگ چیخ پڑے، تو حضور ﷺ نے فرمایا: اپنے لوگوں کے حق میں، عاے فیہ ہی کرو، اس لئے کہ فرشتے

تمہاری باتوں پر آمین کہتے ہیں، پھر فرمایا: "اے اللہ ہوسلہ کی مغفرت فرما، اپنے بندہ ایت یافتہ مقرب بندوں میں اس کا درجہ بلند فرما، ان کے پسماندگان کی گنجبداشت فرما، اے سارے جہنوں کے رب ہماری اور ان کی مغفرت فرما، ان کی قبر کو شاد و سرور بن کر۔

شہداء بن ابی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا حصونہ موناکم فاعصوا البصر، وای البصر یتبع الروح، وفولوا خیرا، فانه یؤثر علی ما قال اهل الميت"^(۴) (جب تم اپنے مردوں کے پاس جاؤ تو ان کی آنکھیں بند کر دو، بیشک نگاہ روح کا پیچھا کرتی ہے، اور ان کے حق میں اچھی بات ہو، اس سے کہ میت کے گھر والے جو کچھ کہتے ہیں اس پر آمین کہی جاتی ہے)۔

میت کا چہرہ کھولنا اور اس پر گریہ کرنا:

۱۵- حاضرین وغیرہم کے لئے میت کا چہرہ کھولنا، اس کو بوسہ دینا، اور اس پر تمین روز تک رونا جائز ہے، لیکن یہ، مانگینے چاہئے اور نوحہ کرنے سے خالی ہونا چاہئے، یونکہ جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "لما قتل امی جعلت اکشف الثوب عن وجهہ ابکی، وبھونی، والنبی ﷺ لا ینھانی، فامر بہ النبی ﷺ فرفع فجلعت عمتی فاطمة تبکی، فقال النبی

(۱) حدیث: "اذا حضرکم موناکم فاعصوا البصر..." کی روایت احمد ابن ماجہ حاکم، طبرانی اور یزید نے شہداء بن ابی سے مروی ہے۔ حنفی یوسری سے ابن ماجہ کی روایت پر تعلق کرتے ہیں، یہ اس کی سند ہے اس لئے کہ قرآن میں سو مختلف ہیں، اس کے بغیر چاہئے ہیں۔ اس باب میں ام سلمہ کی حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۱/ ۳۶۸-۳۶۹ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ میل ۱۹۵۲ء) ۲/ ۳۳ طبع لطیف احسان، مجمع مسلم تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۲/ ۳۳ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۵۳، غایۃ المکنی ۱/ ۲۲۸، مختصر البحر فی ۱/ ۱۹۹۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۵۳، مختصر ظیل ۱/ ۷۳۔

(۳) اس حدیث کی روایت مسلم نے حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے (مجمع مسلم تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۲/ ۳۳ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ)۔

(حضرت ابو بکر صدیقؓ نے نبی اکرم ﷺ کا روئے انور کھولا، وہ انہوں کے آنکھوں کے درمیان بوسہ یا بچھروا دیتے ہوئے فرمایا: اے اللہ کے رسول ﷺ میرے ماں باپ باپ باپ پر قربان، آپ ﷺ نے بہتے بہتے زہری گزاری اور بہتے بہتے (فات پائی)۔ "وَرَأَى النَّبِيَّ دَخَلَ عَلَى عَثْمَانَ بْنِ مِظْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ، فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ، ثُمَّ أَكَبَ عَلَيْهِ، فَقَبَّلَهُ وَبَكَى حَتَّى دَلَّتِ الدَّمْعُوعُ قَسِيلَ عَلِيٍّ وَحَنِينَهُ" (۱) عثمان بن مظعونؓ کی وفات کے بعد ان کے پاس رسول اکرم ﷺ تشریف لے گئے، ان کا چہرہ کھولا، جھک کر انہیں بوسہ لیا اور گریہ فرمایا، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ آنسو آپ ﷺ کے رخساروں پر بہہ رہے ہیں)۔ عبد اللہ بن جعفرؓ کی روایت ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ أَهْمَلَ آلَ جَعْفَرٍ ثَلَاثًا أَوْ بَأْتِيَهُمْ، ثُمَّ قَامَهُمْ، فَقَالَ لَا تَبْكُوا عَلَيَّ أُنْعَى بَعْدَ الْيَوْمِ" (۲) (نبی اکرم ﷺ نے آل جعفر کو اپنی تشیف آوری کے لئے تین دن کا موقع دیا، چہ تشیف لائے اور فرمایا: آج کے بعد میرے بھائی پر مت رونا)۔

میں نے۔ تبکیں او لا تبکیں، ما زالت العلامة تطله
بأجنتها حتى دفعوه“ (۱) (جب میرے باپ قتل کر دیے
گئے، تو میں اس کے چہرے سے کپڑا ہٹا کر رونے لگا لوگوں نے مجھ کو
منع کیا میں خود رسولِ کریم ﷺ مجھے منع نہیں فرماتے تھے، اس کے
بعد حضورِ کریم ﷺ کے حکم سے جنازہ اٹھایا گیا تو میری چوہ بھی
فاطمہؑ نے لگیں تو حضورِ کریم ﷺ نے فرمایا: ”تم رہ، یا نہ رہو،
فرشتے اپنے بازو اس سے اس پر سایہ زر رہے تھے یہاں تک کہ تم نے
انہیں اٹھایا، نیز حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”اں اباہکم
کشف وجه النبی ﷺ وقلہ بین عینیہ، ثم بکی،
وقال ہابی انت وامی یا رسول اللہ، طبت حیاً و میتاً“ (۲)

() اسی حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ہاجر بن عبد اللہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے ”جیہ ہامی یوم أحد لند ملل بہہ حتی وطعہا بہی رسول اللہ ﷺ“ و لند معنی ٹوہا، فلہبت اورد ان اکشف عنہ، لہبانی قومی، ثم دہبت اکشف عنہ لہبانی قومی، فامرو رسول اللہ ﷺ فرلع، فسمع صوت صانحة لقال. من ہدہ؟ فادبوا بحدہ عمرو او تحت عمرو، فقل. فلم لہکی؟ اولاً لہکی، فما زالت الملائكة تظللہ باجنحہا حتی رلع“ (میر سے والد احد کے دن لائے گئے، انہیں منظر کیا گیا تھا، انہیں رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھا گیا، ان پر ایک کپڑا ڈالا ہوا تھا، میں نے چاہا کہ کپڑا ہٹاؤں، تو لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر میں نے کپڑا ہٹانا چاہا تو پھر لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تو کپڑا ہٹا گیا، اتنے ہی میں کسی چہنئے والی عورت کی آواز سنی تھی تو آپ ﷺ نے پوچھا یہ کون ہے؟ تو لوگوں نے کہا عمرو کی بیٹی عمرو کی بہن ہے تو آپ ﷺ نے فرمودہ کیوں دہتی ہے؟ فرمایا مدت روزگار میں اپنے پردوں سے من پر سایہ کئے ہوئے ہیں یہاں تک کہ انہیں اٹھایا گیا) (فتح الباری ۳/ ۱۳ طبع مستقیم، مولود و امیر جاں رمی ۱۶، تاریخ کردہ و راقۃ الاوقات و المہنون الاسطغامیہ کویت مکہ)

(۲) حدیث کا نسخہ ۳۱ لمبا کو... کی روایت بخاری و سنائی نے حضرت
 عائشہ سے کی ہے (فتح لمباری ص ۱۹ طبع انتقادی، سنن نسائی ص ۱۱، نتائج
 کردہ المکتبۃ التجاریہ مصر)۔

(۱) اس حدیث کی روایت ترمذی نے حضرت کا قریبی کی یہ ہے اور ہے صحیح ترمذی

(۲) حضرت عبد اللہ بن جعفر رحمہ اللہ من النبی ﷺ امہل الی حضرت "کی روایت ابو داؤد ورنسائی نے حضرت عبد اللہ بن جعفر سے کی ہے شعبہ لا ناوطے کہ اس کی سند حسن ہے (عون المعبود ۴/۱۳۳ شیعہ ہدایتی ۸/۸۸، شائع کردہ المکتبۃ النجادیہ مصر، شرح الہدایہ فی تفسیر شعبہ لا ناوطے ۵/۴۶۱، شائع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

”حصره العدو فی مرلہ“ (اسے دشمن نے اس کے گھر میں محصور کر لیا) ”أحصره الموص“ (مرض نے اسے سفر سے روک دیا)۔
حصر کا اطلاق راستہ کی تنگی کی وجہ سے پاخانہ رک جانے پر بھی ہوتا ہے، اس طرح ”حصر“ بھی امتحان سے عام ہے^(۱)۔

حقب: حقب (کاف کے زیر کے ساتھ) حقباً فہو حبیب کا معنی ہے: پیٹاب کا مشکل سے ہونا یا جلدی پیٹاب ہو جانا^(۲)۔ کہا جاتا ہے کہ ”حقاب“ وہ شخص ہے جس کا پاخانہ رک ”یا ہو، اس دوسرے معنی کے اعتبار سے ”حقب“ ”احتقان“ کے مابین ہے۔

امتحان کا شرعی حکم:

۳- امتحان کے مختلف اطلاقات کے اعتبار سے اس کے احکام مختلف ہوں گے، امتحان کا ایک استعمال ہے مرض کی وجہ سے یا کسی دوسرے سے پیٹاب نکلنے میں رکاوٹ ہو جانا، یہ طبعی امتحان ہے، یہ ان اعضاء میں سے ہے جن کی وجہ سے حکم ظہنی ساقط ہو جاتا ہے جب تک کہ یہ اعضاء برقرار ہیں۔

پیٹاب کی ضرورت محسوس ہونے کے باوجود کسی انسان کا راستہ اپنا پیٹاب رک بجا عربی زبان میں حقب کہتا ہے، ایسا کرنے والے کو ”حاتن“ کہا جاتا ہے، اس عمل کا حکم براہت و حرمت ہے، چاہے نماز کی حالت میں ہو یا لوگوں کے رمیون فیصد کی مجلس میں۔ (اس براہت متباہ میں کچھ اختلاف ہے جس کا ذکر آگے کر رہا ہے)۔

امتحان کا اطلاق پاخانہ کے راستہ سے وہ پانی نذر پہنچانے پر

امتحان

تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے ”احتقان“ کا مصدر ہے، ”احتبس“ کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: ”حقن الرجل بولہ“ ۱۰۰۰ لے اپنا پیٹاب روک یا پیٹاب روکنے والے کو حاتن کہا جاتا ہے: ”حقن“ کا فعل مضارع ”احتقان“ ہے، پیٹاب رک جانے کے معنی میں، کہا جاتا ہے: ”حقنت المریض“^(۱) (میں نے مریض کے اندر آکر حقنہ کے ذریعہ دیکھا)۔

شریعت میں امتحان کا استعمال رکنے کے معنی میں ہوتا ہے، اسی طرح پاخانہ کے مقام کے راستہ سے حقنہ کے ذریعہ دیکھا، استعمال کرنے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- احتباس: ”احتبس“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”حبستہ لاحتبس“^(۳) (میں نے اس کو روکا تو روک لیا)، احتباس امتحان سے عام ہے۔

حصر: حصر کا معنی ہے حلقہ کرنا، منع کرنا، روکنا۔ کہا جاتا ہے:

(۱) لسان العرب، المصباح المفید: مادہ (حقن)۔

(۲) الصدوق علی الخرق، ۵۳۸، مرقی، علاج بھاشی الطحاوی، ۳۶۸ طبع احسن۔

(۳) لسان العرب، المصباح المفید: مادہ (حصر)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المفید: مادہ (حصر)۔

(۲) لسان العرب: مادہ (حب)، الخرق، ۱۵۲ طبع دار مدارج المرقی ل

المصباح، ۱۰۷۷، اقدوس، طرف کے ساتھ طبع: مرقی۔

امتحان ۳

(۱) لکھئے: ”مداوی“ کی اصطلاح۔

ادل۔ امتحان بول (پیشاب کو روکن)

پیشاب روکنے والے کا مضمون:

۴۔ اس مسئلہ میں دو راوی ہیں:

حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ پیشاب روکنے والے کا ہضم نہیں ٹوٹتا، اس لئے کہ مذکور بالا تینوں مسابک کے فقہاء کے نزدیک ہضم ٹوٹنے کے لئے پیشاب، پوندہ کے مقام سے حقیقتاً ہی نکلنے کے لئے ہوتا ہے، صما کا معتبر نہیں ہے، درپیشاب روکنے والے کی اگلی پچھلی شرمگاہ سے ہوتا کوئی چیز نہیں نکلتی۔

اس کے برخلاف مالکیہ کے راویک پیشاب، پوندہ کے مقام سے حکماً کسی چیز کا نکلنا بھی ہضم کو توڑ دیتا ہے، فقہاء مالکیہ نے شدت سے پیشاب روکنے کو حکماً شرمگاہ سے روکنے سے منہ منسوب فرمایا ہے، لیکن اس کے بعد فقہاء مالکیہ میں اس بابت اور میں ہوئی ہیں کہ اس درجہ کا پیشاب روکنا ناقص ہضم ہے، بعض مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جب امتحان (پیشاب روکنا) اتنا شدید ہو کہ حقیقتاً صما مار کے کسی رکن کی ادائیگی میں مانع ہو تو پیشاب روکنے سے ہضم ٹوٹ جائے گا، حکماً مانع ہونے سے مراد یہ ہے کہ انسان بہت مشکل سے نماز کے رکان ادا کر سکے، اتنے شدید پیشاب کے تقاضہ کی حالت میں انسان کوئی ایسا کام نہیں کر سکتا جو طہارت پر موقوف ہے، مثلاً قرآن مجید کا چھو، اس کو ہن حضرات نے صم شرمگاہ سے روکنے سے منہ منسوب فرمایا ہے۔

بعض مہرے فقہاء مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ پیشاب کے شدید تقاضہ کے وقت پیشاب روکنا ناقص ہضم ہے، خواہ نماز کے کسی رکن کی ادائیگی میں مانع نہ ہو^(۱)۔

(۱) طحاوی المدسول ۱۰۶/۱ طبع ممبئی ۱۳۵۳ھ۔

بھی ہوتا ہے، اس کا حکم بھی باحت کا، کبھی ممانعت کا ہے، اس میں بھی اختلاف، تفصیل ہے جس کا ذرا اندازے گا^(۱)۔

نماز پر فیصد کرنے کے وہ اس پیشاب، پاخانہ روکنے کے ممنوع ہونے کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لا صلاة بحسرة الطعام ولا وهو يدافع اللاحثین“^(۲) (کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں ہے اور نہ اس حال میں نماز ہے کہ انسان پیشاب یا خاند کو روک رہا ہو)، ایک دوسری حدیث ہے: ”لا یحل لامری مسلم ان یطر فی خوف بیت اموی حتی یستأذن، ولا یقوم فی الصلوة وهو حائف“^(۳) (کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ کسی شخص کے گھر کے اندر دیکھے جب تک کہ اجازت نہ لے لی ہو اور نہ نماز کے لئے اس حال میں کھڑا ہو کہ وہ پیشاب، پاخانہ روک رہا ہو)، ابو بکرؓ سے مروی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لا یحکم احدکم بین النین وهو غصبان“^(۴) (تم میں سے کوئی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے جبکہ وہ غصہ کی حالت میں ہو)، اور اسی پر فقہاء نے حائف کو قیس کیا ہے، ”درحالیہ کے لئے حقہ لینے کی دلیل یہی ہے، درنہیں شرمگاہ کے ساتھ ہے جو اصل حاجہ کی ہے

(۱) المدسول ۱۰۶/۱، الطحاوی علی مراتب الاصلاح ۱۷۷/۱ طبع احسان، اسی ۱۰۶۰-۵۱-۵۲ طبع مکتبۃ المکرمہ، المجموع ۱۰۵/۳ طبع احسان۔

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری، مسلم اور ابوداؤد نے کی ہے (فیض القدیر ۲/۳۳۷)۔

(۳) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے شیخ احمد رضا کرپنی تحقیق میں لکھتے ہیں کہ ابن کثیر نے اسے صحیح قرار دیا ہے اس کی روایت امام احمد نے اسناد ۲۳۶۳-۲۳۷۴-۲۳۷۵ میں ابوداؤد ۲۳۴۲ اور نسائی ۱۲۷۱ نے کی ہے (سنن ترمذی ۱۸۸/۳ طبع مصطفیٰ کتب)۔

(۴) اس حدیث کی روایت مسلم، ترمذی اور نسائی نے کی ہے (فتح البکیر ۳/۳۳۵)۔

پیشاب روکنے والے کی نماز:

۵- حائضہ کی نماز کے حکم کے بارے میں فقہاء کے دو رجحانات ہیں:

حنفیہ، حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ حائضہ کی نماز مکروہ ہے، اس راستہ کی دلیل یہ ہے کہ روک دینا ہیٹھ میں۔

شافعیہ میں سے علماء کرام اسان اور ابو زید مہزی کا مسلک یہ ہے کہ اگر پیشاب پاخانہ کوئی کے ساتھ روکے تو نماز، درست نہیں ہوتی^(۱)، ان

ترم فقہاء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے اور حضرت ثوبان کی حدیث سے استدلال کیا ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا صلاة بحضرة الطهارة ولا

وهو يدافعه الاحشاء"^(۲) (کھانے کی وجوہ کی میں نماز نہیں اور

نہ اس حال میں نماز ہے کہ اسباب پیشاب پاخانہ کو دفع کر رہا ہو)،

حضرت ثوبان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"لا يحل لامرئ ان ينظر في جوف بيت امرئ حتى

يستأذن، ولا يقوم إلى الصلاة وهو حائض"^(۳) (کسی شخص

کے لئے جائز نہیں کہ کسی کے گھر میں جھانکے، الا یہ کہ اس سے اجازت

حاصل کرے، اور نہ کوئی شخص نماز کے لئے اس حال میں کھڑا ہو کہ وہ

پیشاب کو روک رہا ہو)، جو لوگ پیشاب روکنے والے کی نماز کو مکروہ

کہتے ہیں وہ نہ ہیٹھ میں، نہ ممانعت کو نہ بہت پر محمول کرتے

ہیں اور مہزی رائے رکھنے والے فقہاء نے اجاہٹ کے خلاف کو

اختیار کرتے ہوئے ممانعت کو نماز پر محمول کیا ہے۔

مالکیہ کا مسلک چونکہ یہ ہے کہ پیشاب کے شدید تقاضہ کے وقت

پیشاب کو روکنا ناقص وضو ہے، اس لئے ان کے نزدیک اس کی نماز

باطل ہوتی ہے۔

پیشاب روکنے والے کی نماز کا مادہ:

۶- جو لوگ پیشاب روکنے والے کی نماز کو مکروہت کے ساتھ درست

قرار دیتے ہیں وہ اس نماز کا اعادہ کرنے کے قابل نہیں ہیں، ہاں

حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ پیشاب روک کر نماز پڑھنے والا اپنی نماز

مکروہ ہے، اس حضرات نے نماز اور نہ ہیٹھ میں، یہ بات پر گندری ہوتی

ہوتی اجاہٹ کے خلاف کی بنا پر کہی ہے، یہ بات پہلے گندری کی کہ

پیشاب کے شدید تقاضہ کی حالت میں "کی ہوتی نماز کو مالکیہ باطل

قرار دیتے ہیں، اس لئے اس کے یہاں تو مہزی کا مادہ لازم ہوگا۔

وقت فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روک کر نماز

پڑھنا:

۷- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جب وقت میں گنجی

ہو تو مناسب ہے کہ پہلے عارض (پیشاب وغیرہ) کو روک کر لے، پھر

ماراٹھ میں کرے، اور اگر وقت فوت ہونے کا خوف ہو تو اس مسئلہ میں

دو آراء ہیں: حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے

کہ پیشاب روک کر ماراٹھ پڑھے گا، وقت فوت نہیں ہونے دے گا،

لیکن حنابلہ ابن ابی موسیٰ کے نزدیک عارضوں میں حدیث کی وجہ سے

اعادہ کے قائل ہیں^(۴)۔

شافعیہ کی مہزی رائے جسے متولی نے نقل کیا ہے یہ ہے کہ پہلے وہ

عارضہ روک کر لے گا اور وضو کرے گا خواہ وقت نکل ہی جائے، پھر نماز

کی ادائیگی کرے، عارضہ حدیث کی بنا پر، نیز اس سے کہ نماز کا مقصد

خشوع ہے، لہذا خشوع کی تجدید شدت رہتی چاہے خواہ وقت فوت

ہو جائے^(۵)۔

(۱) انہی ۱۱۵۳

(۲) انہی ۱۱۵۳، مجموعہ ۱۰۵، الطحاوی علیہ السلام ج ۱ ص ۹۷۔

(۳) مجموعہ ۱۰۵۔

(۴) الطحاوی علیہ السلام ج ۱ ص ۹۷، انہی ۱۱۵۳، مجموعہ ۱۰۵۔

(۵) اس حدیث کی تخریج کردہ ہوگی، ہے جزء ۱۱۵۳، انہی ۱۱۵۳، مجموعہ ۱۰۵۔

(۶) ترمذی کے کہہ یہ حدیث حسن ہے (انہی ۱۱۵۳، مجموعہ ۱۰۵)۔

جماعت یا جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روک
رہنا:

۸- حنفیہ کا مسلک ہے کہ اگر پیشاب زر کے مضور نے میں جماعت
یا جمعہ کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو پیشاب روک کر نماز پڑھ لے،
شافعیہ کا مسلک ہے کہ اس کے لئے جماعت چھوڑ دینا اور عارضہ دور
کرنا زیادہ بہتر ہے، حنبلیہ کا مسلک ہے کہ فقط حدیث کے عموم کے
مطابق نظر پیشاب کا تقاضہ ہو تا رکب جمعہ اور جماعت کو جائز کرنے والا
مذہب قرار دیا جائے گا کیونکہ حدیث کے الفاظ اپنے عموم میں نماز کو
سے ہوئے ہیں (۱)۔

پیشاب روکنے کے بارے میں مالکیہ کا موقف پہلے ہی گذر چکا۔

پیشاب روکنے والے قاضی کا فیصلہ:

۹- اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ قاضی کے
سے یہ مناسب نہیں کہ پیشاب کے تقاضہ کے وقت پیشاب روک کر
فیصلہ کرے، میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس حالت میں اگر
اس سے فیصلہ کر دیا تو شرعاً اس کا فیصلہ نافذ ہو گیا نہیں اس بارے میں
دو میں ہیں:

حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک رائے نیز قاضی
شریعہ و حضرت عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ پیشاب کے شدید
تقاضہ کے وقت قاضی کا فیصلہ کرنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ کیفیت دشمنی اور
کامل غور و فکر میں مانع ہوتی ہے جن کے ذریعہ عموماً حق تک رسائی
ہوتی ہے، لہذا یہ کیفیت بھی غصہ کے حکم میں ہے جس کے بارے میں
حدیث نبوی وارد ہے، بخاری و مسلم میں حضرت ابو بکرؓ سے روایت

(۱) اس ۱۱۵۱ھ تا ۱۱۵۳ھ طبع بمبئی مجلس، مرتبہ اصلاح بہار
العلوم دیوبند۔

ہے کہ انہوں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”لا یحکم
أحد بئس أو هو غصباً“ (کوئی شخص غصہ کی حالت میں دوسروں
آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے)۔

لیکن جب اس نے اس حال میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ
ہو جائے گا جس طرح قاضی کا حالت غضب میں کیا ہو فیصلہ جمہور
فقہاء کے نزدیک نافذ ہو جائے گا (۲)۔

حنابلہ کی دوسری رائے جسے قاضی ابو یعلیٰ نے نقل کیا ہے، یہ ہے
کہ پیشاب روکنے کی حالت میں قاضی کا فیصلہ جائز نہیں ہے، مگر
قاضی نے اس حالت میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہو جائے گا،
کیونکہ حدیث بالا میں ایسے فیصلہ سے منع یا یہ ہے، منع یا ہاں اس
بات کا متنازعہ ہے کہ جس چیز سے منع یا ہاں ہو وہ نافذ ہو۔

ایک قول یہ ہے کہ حنبلیہ کے نزدیک غصہ قاضی کے فیصلہ میں اس
وقت نافذ ہے جب اس کا جب شرعی معاملہ کا فیصلہ واضح ہونے سے پہلے
اس کو غصہ آیا ہو، اگر فیصلہ واضح ہونے کے بعد اس کو غصہ آ گیا تو یہ
فیصلہ میں مانع نہ ہوگا (۲)، کیونکہ اس پر سچائی غصہ نے سے قبل واضح
ہو چکی ہے، لہذا غصہ اس میں اثر انداز نہ ہوگا۔

دوم۔ دوا کے لئے حقنہ کرانا

۱۰- جس نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقنہ لیا اس کا مضبوطی نہیں، اس
کے بارے میں تین رجحانات ہیں:

حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک ہے کہ مضبوطی نہ ہونے، فقہاء عسکریہ
ہے کہ ان میں یا عورت نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقنہ یا کوئی چیز داخل

(۱) البحر الرائق ۱/۲۰۳ طبع مطبعہ المدنیہ قاہرہ، ص ۲۰۳ مع شرح لائے
۸۶/۱ طبع مطبعہ الاسلام، متحدہ عربہ اشراقیہ ۱۳۳۱ھ، حافیۃ الدسوقی
۱۳/۱ طبع بمبئی مجلس، انشی ۱۰/۲۳-۵۵ میل ۱۳۵۵ھ
(۲) انشی ۱۰/۵۵

نکل رہی ہے، لہذا انہوں نے شرکاءوں سے نکلنے والی تمام چیزوں کے مشابہ ہوئی، اور اگر یہ چیزیں اس طرح نہیں کہ اس پر تری محسوس نہیں ہو رہی ہے تو اس مسئلہ میں، تو اس میں:

اول۔ وضو ٹوٹ جائے گا۔ یہ کہ یہ چیز شرکاء سے نکل رہی ہے، لہذا اس سے نکلنے والی تمام چیزوں کے مشابہ ہوئی۔

دوم۔ وضو نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ مٹانہ و رجوف کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ لہذا رجوف سے اس کا اثر نہیں ہوگا (۱)۔

روزہ دار کا حقنہ لینا:

۱۱۔ روزہ دار یا تو پچھلی شرکاء میں حقنہ لے گا یا اگلے شرکاء میں یا اس رزم میں جو ہیٹ تک پہنچا ہوا ہے۔

پچھلی شرکاء میں حقنہ لینا:

اس مسئلہ میں روزہ دار میں:

۱۲۔ حنفیہ اور مالکیہ کا قول مشہور جو شافعیہ اور حنبلیہ میں سے ہر ایک کا مذہب بھی ہے یہ ہے کہ پچھلی شرکاء میں حقنہ لینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور اس کی تشابہ لازم ہوتی ہے، یہ کہ حضرت عائشہ کا ارشاد ہے: ”میرے پاس رسول اللہ ﷺ شریف لائے، اور فرمایا: ”یا عائشة هل من كسرة؟“ فأتته بقصر فوضع في فيه، فقال: يا عائشة هل دخل بطبي من شيء؟ كذا كقصة الصائم، إنما الإفطار مما دخل وليس مما خرج“ (۲)۔

(۱) المنی ۱/۱۱۱ طبع دار

(۲) حضرت عائشہ کی حدیث کی روایت ابو یوسف نے کی ہے (الصب الراعی ۲/۵۳۲) صب الراعی کو یوسف نے لکھا ہے، مگر اس حدیث کی سند میں بعض پے روی ہیں جنہوں میں نہیں جانتے۔

دی بھر، دیر نگی تو وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ اس میں گندنی مٹی ہو یا نہ مٹی ہو، لیکن یہاں پر وضو ٹوٹنے کی علت کیا ہے؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ہم مسلک کے فقہاء نے اپنے قواعد کے تحت علت متعین کی ہے۔

حنفیہ نے یہ ہے کہ یہ شفاء، رچہ، پانی و اس میں پاک ہوں ہیں جب یہ شرکاء سے ہوں، لیکن تو اس کے ساتھ کچھ نہ کچھ مٹی یا مٹی نہ مٹی کی اور پچھلی شرکاء کے مقام سے تھوڑی مٹی یا مٹی کا ٹھکانا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے (۱)۔

شافعیہ نے یہ علت متعین کی ہے کہ شرکاء میں، غسل ہونے والی چیز جب اس سے دھوئے کی تو سے تھوڑی مٹی یا مٹی کا ٹھکانا بھی وضو ٹوٹ جائے گا، پس اس سے وضو ٹوٹ جائے گا چاہے اس میں مٹی یا مٹی کی ہو یا نہ مٹی ہو، چاہے پوری چیز دھوئے یا اس کا کوئی ٹکڑا دھوئے، اس لئے کہ یہ حارث بن اسبیل ہے (۲)۔

مالکیہ نے کہا کہ یہ شفاء وضو نہیں، انہوں نے ذکر کیا کہ پاخانہ کے مقام میں حقنہ داخل کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، حالانکہ حقنہ کے نکلنے وقت اس کے ساتھ مٹی یا مٹی کی نکلنے کا احتمال ہوتا ہے، مالکیہ نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ یہ نکلنے والی چیز غیر معتاد ہے، لہذا مٹی یا مٹی وضو میں ہوگی، جس طرح کیڑیاں نکلتی نکلنے سے وضو نہیں دھوئے، خواہ اس پر تری ہو (۳)۔

حنابلہ کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے، حنابلہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر غسل ہوئے، والی چیز حقنہ یا روئی وغیرہ دھوئے، مٹی یا مٹی اس طرح نہیں کہ اس پر تری ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا، یہ کہ اگر تری، (طوبہ بت) تب طے تو بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ وہ شرکاء سے

(۱) منی ۱/۱۱۱ طبع دار

(۲) مجموعہ ۲/۱۱۱ طبع دار

(۳) الحدیث علی الخیر ۵۔

(۱) ع شرعیہ کوئی نکر ہے؟ میں آپ ﷺ کے پاس روٹی کی ایک لکیر لائی آپ ﷺ نے سے منہ میں رکھ لیا (اس کو منہ میں سے نکال کر) پھر فرمایا: ”ع شرعیہ میرے پیٹ میں اس میں سے کچھ چاہیے؟“ یہی حال روزہ رکھنے کے پیمانے کا ہے۔ اگر کچھ داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے، وہاں تک کہ روزہ نہیں ٹوٹتا (حضرت ابن عباسؓ اور عکرمہؓ کا قول ہے: ”الغطر مما دخل وليس مما صرح“ (۲) روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر داخل ہو، اس چیز سے نہیں ٹوٹتا جو باہر نکلے۔)

روزہ ٹوٹنے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ حقہ اس کے اختیار سے اس کے پیٹ میں پہنچا ہے، لہذا یہ کھانے کے مشابہ ہے، اور اس میں روزہ ٹوٹنے کی حقیقت بھی پائی جاتی ہے یعنی اس کے جسم کے اندر وہ چیز پہنچ رہی ہے جس میں اس کے بدن کی درنگی ہے (۳)۔

سین چھبلی شرمگاہ میں حقہ لینے سے روزہ ٹوٹنے کے لئے مالکیہ نے یہ شرط رکھی ہے کہ جو چیز اندر داخل کی گئی ہو وہ سینال ہو، مالکیہ کے علاوہ دوسروں نے یہ شرط نہیں رکھی ہے۔

مالکیہ کا غیر مشہور قول، تاجی حسین شافعی کی رائے (جسے شافعیہ نے شاذ کہا ہے)، اور ابن تیمیہ کا مختار قول بھی یہی ہے کہ روزہ وادری

(۱) مکرہ اور اس مہل کے قوت کو بخاری نے تخلیفاً ذکر کیا ہے (فتح الباری ۳/۳۷۱)۔ امام بیہقی نے اور عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں اپنی سند کے ساتھ ابن مسعودؓ سے متواتر روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے ابن عباسؓ سے متواتر روایت کیا ہے بعض حضرات نے اس قول کی روایت نبی اکرم ﷺ سے بھی کی ہے لیکن اس کا مرفوع ہونا ثابت نہیں ہے (فصل الرابع ۲/۳۵۳)۔

(۲) فتح القدیر علی ہدایہ ۲/۴۲-۴۳ طبع بیروت، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۰۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المجموع الفتاویٰ ۳/۳۳۳، اشرار الکبیر علی الدرر ۱/۲۸۰ طبع بیروت، کتاب الفتاویٰ ۲/۲۸۶ طبع حادہ اہلی، الفروع ۲/۳۶۲ طبع لبنان، الاصاب ۲/۲۹۹ طبع حادہ اہلی، انصی ۳/۱۲۱۔

چھبلی شرمگاہ میں حقہ لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اس کے منہ تصد لازم نہیں، ان حضرات نے اس قول کی علت یہ بیان کی ہے کہ روزے مسلمانوں کے، یہ میں شامل ہیں جن کے جاے کی خاص و عام سب کو ضرورت پڑتی ہے، اگر یہ سورت میں سے ہوتے تو ہمیں اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے تو رسول اللہ ﷺ پر اس کا بیان واجب ہوتا، اگر نبی اکرم ﷺ نے سے بیان فرمایا ہوتا تو صحابہؓ کے علم میں ہوتا اور صحابہؓ کرامؓ سے امت تک پہنچتے جس طرح پوری شریعت پہنچانی، جب اہل علم میں سے کسی نے اس بارے میں حنفیہ ﷺ سے کوئی حدیث نقل کی، صحیح، ضعیف، نہ مستند نہ مرسل تو یہ بات معلوم ہوئی کہ رسول اکرم ﷺ نے اس بارے میں کچھ ذکر نہیں فرمایا (۱)۔

اگلی شرمگاہ میں حقہ لینا:

۱۳- جمہور فقہاء کے نزدیک اگلی شرمگاہ کا حقہ اگر مثانہ تک نہیں پہنچتا تو اس سے کچھ نہیں ہوتا، روزہ نہیں ٹوٹتا، شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ مرد و نوت جاتا ہے، اور شافعیہ کا امر قول یہ ہے کہ اگر حقہ مثانہ سے آگے نہ جاوے یا تو مرد و نوت نہ ہوگا، اور میں، اگر حقہ مثانہ تک پہنچے یا تو عورت کی اگلی شرمگاہ کے قلع سے ہی حکم ہوگا جو چھبلی شرمگاہ میں حقہ لینے کا حکم ہے (۲)، اور اگر مرد کی اگلی شرمگاہ (دکر کا سرخ) میں یا بواحقہ مثانہ تک پہنچے یا تو اس کے بارے میں دو میں ہیں:

امام ابو حنیفہ، امام محمد، مالکیہ، فاسک، حنابلہ کے یہاں مذہب اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، روزہ درپردہ

(۱) الفتاویٰ لابن تیمیہ ۲/۲۳۳-۲۳۴ طبع الدار الفکر، المجموع الفتاویٰ ۱/۱۳۳ طبع دار الفکر، الفتاویٰ علی المشرع الکبیر ۱/۸۰ طبع دار الفکر، ۲۹۹۔
(۲) الفتاویٰ لابن تیمیہ ۲/۲۳۳-۲۳۴، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۰۲، المجموع الفتاویٰ ۳/۱۳۳ طبع دار الفکر، کتاب الفتاویٰ ۲/۲۸۶ طبع حادہ اہلی، الفتاویٰ ۲/۲۸۰۔

استعمال کرنے کا حکم دیا، اور فرمایا: روزہ دار اس سے بچے، اس سے بھی کہ یہ چیز اس کے پیٹ میں اس کے اختیار سے پہنچی ہے، لہذا کھانے کے مشابہ ہونے، نیز رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "القطر مما دحل" (۱) (روزہ دار اس چیز سے ٹوٹا ہے جو مرد داخل ہو)۔

مالیہ کا مسلک "رثانیہ" و "حنابلہ" کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ابن تیمیہ نے اس کی وہی دلیل دی ہے جو مطلقاً "قند" کے بارے میں دی ہے (۲)۔

حرام چیز کو حلقہ میں استعمال کرنا:

۱۵- علماء نے اس بات کو جائز قرار دیا ہے کہ بطور دوا، مرض اور کرنے کے لئے یا لاشعری، مرد کرنے کے لئے پاک چیز کا حلقہ پہنائے، حنفیہ نے جراثیم، قوت حاصل ہونے کے لئے یا مونا ہونے کے لئے "قند" لینے کو جائز نہیں کہا (۳)۔

مجبوری کے بغیر حرام چیز کا حلقہ لینے سے منع کیا ہے، کیونکہ حرام چیزوں کے استعمال کی ممانعت میں عموم ہے۔

اس امر حرام چیز کا حلقہ لینا ضرورت بن جائے، اس کے استعصاف نہ کرنے میں جان کا خطر ہو، اور حلق مسلمان صلیب نے بتایا ہو کہ مریض کی شفا لپانی ای حرام چیز کا حلقہ پینے سے ہو تو حنفیہ اور ثانیہ کے نزدیک ضرورت کے بقدر اس کا استعمال جائز ہے، ان

= لیجاری ۳۸۸ طبع دارۃ المعارف اہل خانہ ۱۳۶۰ھ۔

(۱) فقرہ ۱۲۸ کے حواشی میں اس حدیث کی تخریج گذر چکی۔

(۲) الخرشنی ۱۶۲۲ طبع دار صادر، مجمع البحار شرح المسماح علی الشراوی وابن کاسم ۳۰۲ طبع دار صادر، المجموع ۳۱۳، الفتاویٰ لابن تیمیہ ۲۵/۲۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، ولا صاف ۲۹۹۲۔

(۳) ابن ماجہ ۲۳۹۷۔

قصہ ہے نہ کفار، نہ حضرات سے اس کی ملت یہ بیان کی ہے کہ اس بارے میں کوئی نص و روایت نہیں، "ہاں مسئلہ کو دہرے پر قیاس کرنے والا حق سے دور ہو، کیونکہ مرد کی اگلی شرمگاہ میں لیا ہوا حلقہ خوف تک نہیں پہنچتا، ورنہ ممنوع غذا رسائی کا باعث ہے، امام ابو یوسف کا مسلک رثانیہ کا صحیح قول و حنابلہ کا یک قول یہ ہے کہ سب دہرے کے سوراخ میں کوئی چیز ٹپکانی تو روزہ ناسد ہو گیا۔ کیونکہ یہ چیز اس کے اندر اس کے اختیار سے پہنچی، لہذا کھانے کے مشابہ ہو گیا (۱)۔

حلقہ (۲) میں حلقہ لینا:

۱۳- حنفیہ، ثانیہ کا مسلک اور حنابلہ کے یہاں غرض (۳) یہ ہے کہ جو رخم پیٹ تک سرایت کئے ہوئے ہے اس میں اگر ۱۰۰ ملی تو روبرو سد ہو گیا، کیونکہ یہ پیٹ تک پہنچ جائے گی نیز اس لئے کہ پیٹ تک کوئی چیز معتاد رستہ سے پہنچ ہو یا غیر معتاد رستہ سے، دونوں کا حکم یکساں ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ کھانے سے زیادہ مؤثر اور مفید ہے، "ان النبی ﷺ أمر بالحمد عند النوم، وقال: لیتقہ الصائم" (۴) (رسول اکرم ﷺ نے سوتے وقت الحمد سرور

(۱) بشرح امیر ۱۹۹۸، الاصاب ۳۰۷۔

(۲) "حلقہ" پیٹ کا رخم جو معدہ تک پہنچ گیا ہو۔

(۳) فتح القدیر ۲/۳۷ طبع بوقاق الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۲، حواشی الشراوی وابن کاسم لیجاری علی تحفہ الحاج ۳۰۲-۳۰۳ طبع دار صادر، کشاف الفقہ ۲/۲۸۶، الاصاب ۳۰۹، النووی ۱/۱۲۲، المجموع ۳۱۸، احیاء التراث العربی۔

(۴) حدیث شریف کی روایت ہے ابو ذر و ابو بکر نے اپنی تاریخ میں معبد بن ہودہ صبری سے مروی ہے ابو ذر کے الفاظ یہ ہیں: "اللہ امر بالحمد عند النوم، وقال: لیتقہ الصائم"، ابو ذر نے کہا مجھ سے یہی کہ میں نے کہا یہ حدیث مگر ہے اور عبد الرحمن جیسا کہ میں نے کہا ہے صلیف جبرہ ابو حاتم الرازی نے کہا یہ صدوق ہیں (مختصر سنن ابی داؤد ص ۲۵۹-۲۶۰) تاریخ کردہ دار المعرفۃ ۱۳۰۰ھ تاریخ الکبیر

ما پاک چیز کی نہ مالش نہ راست ہے، نہ حقہ بیاض نہ بطور و استعس
کرا، خواہ ان کے استعمال نہ کرنے سے آدمی ملاک ہو جائے، یونکہ
نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”یٰۤاَیُّہَا اللہ لم یجعل شفاء اُمتی
فیما حرم علیہا“ (بے شک اللہ نے میری امت کی شفا اس
چیز میں نہیں رکھی جنہیں امت کے لئے حرام قرار دیا ہے) اور
اس لئے کہ نبی اکرم ﷺ کے سامنے ایسی نیند کا تذکرہ یا یہ بودو
کے لئے بنائی جاتی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اہل لیس بدواء
ولکنہ داء“^(۱) (وہ دوا نہیں ہے بلکہ وہ بیماری ہے)۔

بچے کو وہ دھوکا دینا اور نکاح کی حرمت میں س کا شر:
۱۶- حنفیہ کا مسلک، مالکیہ کا مرجوح توں، شافعیہ اور حنبلیہ نیز لکھ
بن سعد کی ایک رائے یہ ہے کہ جب پانچ کے مقام میں چھوٹے بچے
کو دھوکا دینا یا نکاح سے نکاح کی حرمت ثابت نہیں ہوگی
(یعنی جس عورت کے دھوکا دینا یا نکاح سے بچے کی رضائی ماں
نہیں ہوتی)، ان فقہاء نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ رسول
اکرم ﷺ نے اس رضاعت کی بنا پر نکاح حرام قرار دیا جو بچہ
(بھوک) کے مقابل ہو^(۲)، جماعت (بھوک) کے بغیر رضاعت
سے حرمت کا حکم نہیں دیا، لہذا حرمت نکاح اسی وقت ثابت ہوگی جب
جماعت (بھوک) کے مقابل ہو، نیز اس لئے کہ حقہ کے طور پر
استعمال لئے گئے دھوکے سے گوشت و ہڈی کی شوائم نہیں ہوتی، بچہ

(۱) ابنی ۱۱/۸۳ طبع المنار، الخرقی ۵/۳۵۱- حدیث: ”اہل لیس بدواء
ولکنہ داء“ کی روایت مسلم، ابن ماجہ و احمد نے کی ہے (صحیح الکبیر
۲/۲۲۵)۔

(۲) حدیث: ”إلما الرضاعة من المجاعة“ بخاری و مسلم دونوں میں ہے
(صحیح الکبیر ۱/۲۸۲)۔

فقہاء نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد: ”یٰۤاَیُّہَا اللہ لم
یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم“^(۱) (اللہ تعالیٰ نے تمہاری
شفا اس چیز میں نہیں رکھی جنہیں تمہارے لئے حرام قرار دیا
ہے) میں شفا کا علم ہونے کی صورت میں حرمت کی نفی کی گئی ہے، اس
طرح حدیث کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں دوا کرنے کی
جارت دی ہے اور بیماری کے لئے دوا بنائی ہے۔ تو سب اس دوا
میں کوئی حرم چیز ہو ورنہ تمہیں معلوم ہو کہ اس میں شفا ہے تو اس کے
استعمال کی حرمت قائم ہوگی^(۲) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری عما
اس چیز میں نہیں رکھی ہے جو تمہارا حرام ہے، ابن تیمیہ نے بھی
حدیث کے اس مفہوم کی تائید کی ہے۔

جدی شفاء کے لئے حرام دوا کے استعمال کے بارے میں حنفیہ
اور شافعیہ کی دور میں ہیں:

بعض حضرات نے جو چند ضرورت ایسی صورت میں منع کیا ہے
جبکہ اس کے قائم مقام دوسرا علاج موجود ہو، اور بعض فقہاء نے اس
شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے کہ کسی باہر مسلمان طبیب نے
اس کا مشورہ دیا ہو^(۳)۔

مالکیہ کا مسلک، حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ شراب اور سی

(۱) حدیث: ”یٰۤاَیُّہَا اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم“ کی روایت
طبرانی نے معجم الکبیر میں، نیز ابن ابی شیبہ اور حاکم و غیرہ نے ابن مسعود سے
سوتوفا کی ہے اور اس کی روایت ابن حبان، ابی حنبلہ و دیگرین نے حضرت
م سہ سے مرفوعاً کی ہے (المقام المدبر ۱۱۹)، غشی نے کہا ہے اس
حدیث کی سند منقطع ہے اور اس کے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں (فیض
القدیر ۲/۲۵۲)۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۳۹، شرح البیہ ۵/۱۰۳ طبع المیزان، اقلیو ۲/۲۰۳،
ابن جریر علیٰ طبیب ۱/۲۶۱ طبع دار المعرفۃ، ابنی ۱۱/۸۳، کلی ۱/۱۶۸ طبع
بمیر۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۳۹، اقلیو ۲/۲۰۳۔

اس پر کتب نہیں رہتا^(۱)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ چھوٹے بچے کو ۱۰۰ روپے سے نکاح کی حرمت ثابت ہو جائے لی، ان حضرات نے اس کی صحت پیدا کی ہے کہ حقہ میں جو کچھ ہے معدہ میں پہنچ کر غذا بن جائے گا۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر رضاعت کی مدت میں بچہ کو نہ ا کے مقصد سے دودھ سے بے نیاز ہونے سے پہلے ۱۰۰ روپے کا حقہ دیا گیا ہے تو رائج قول یہ ہے کہ نکاح کی حرمت ثابت ہو جائے گی^(۲)۔

حقہ لگانے والے کا واجب الستر مقام کو دیکھنا:

۱- عدو نے واجب الستر مقام کی طرف دیکھنے کو ممنوع قرار دیا ہے لہذا یہ کہ تنہا بیجوری ہو، اور مختلف احوال کے اعتبار سے ضرورت مختلف ہوتی رہتی ہے، فقہاء نے حقہ لگانے کو بھی ضرورت شمار کیا ہے^(۳)، جب ضرورت ختم ہو جائے گی تو واجب الستر مقام کا دیکھنا حرام ہو جائے گا۔

تفصیل کے لئے یہ معاذات دیکھی جائیں: ”مطلب“، ”ضد مرت“، ”مر عورت“۔

احتکار

تعریف:

۱- عربی زبان میں ”احتکار“ مر اس فرہش کی نیت سے عدو روک لینے کو کہتے ہیں، اس کا اسم ”حکرة“ ہوتا ہے^(۱)۔

شرع میں حنیف نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ عدو اس جیسی ضروریات زندگی کے لئے ضروری کے زمانے تک روکے رہنے کو ”احتکار“ کہتے ہیں۔ مالکیہ نے احتکار کی تعریف اس طرح کی ہے کہ قیمتیں بڑھانے کے انتظار میں منڈیوں کا بار نہ لینے کا نام ”احتکار“ ہے۔ فقہاء شافعیہ نے لکھا ہے کہ گرائی کے زمانے میں غذا ایات خریدنا اور اسے روکے رہنا اور زیادہ قیمت پر بیچ کر لوگوں کو تنگی میں ڈالنے کا نام ”احتکار“ ہے۔ فقہاء حنبلیہ نے احتکار کی تعریف کی ہے کہ احتکار غذائی اشیاء کو خرید کر گرائی کے انتظار میں روک رکھنے کا نام ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- ذخائر: ضرورت کے وقت کے لئے کسی چیز کو چھپانے کا نام ذخائر ہے، یہیں سے ”خار“ احتکار کا بھی فرق بھی، صبح ہو جاتا ہے کہ احتکار ان ہی چیزوں میں ہوگا جس کا زمانہ لوگوں کے حق میں

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۰۴، اقلیہ ج ۳ ص ۳۳، ابنی ۸ ص ۷۴، مجمع کردہ مکتبہ

القائم ۷۱۰، کمال ۹/۱۰، حاشیہ الرسوٰی ۲/۵۰۳، الخرش ۳ ص ۷۴۔

(۲) قدسوتی ۳ ص ۵۰۳، ابنی ۸ ص ۷۴، الخرش ۳ ص ۷۴، اقلیہ ج ۳ ص ۳۳۔

۳ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۰۴۔

(۱) المصباح لسان العرب ۱۰ ص ۱۰۴، ”حکرة“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۳، طبع بولاق ۱۲۷۲ھ، مشرح الصلیب ۱۲ ص ۱۲، نہیہ

لکھنؤ ۱۲ ص ۵۱، ابنی ۳ ص ۳۳۔

461

فرمایا: ”أَحْكَارُ الطَّعَامِ فِي الْحَرَمِ الْحَادِثُ“ (۱) حرم میں
نذر کا احکام حرم میں آتا ہے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ کا بھی یہی قول
ہے (۲)۔

علامہ کاسانی نے احکام کی حرمت پر اس دو حدیثوں سے استدلال کیا ہے: ”المحتکر ملعون“ (۳) (احکام کرنے والا ملعون ہے)، اور حدیث: ”من احتکر طعاما لم یبعی لیمۃ فقد ہرئ من اللہ و ہرئ اللہ منہ“ (۴) (جس نے چالیس دن تک نذ کا احکام کیا وہ اللہ سے ہری ہے اور اللہ بھی اس سے ہری ہے) اس حدیثوں کے ذکر کرنے کے بعد علامہ کاسانی نے لکھا ہے کہ اس طرح کی وعید کسی حرام عی کے ارتکاب پر متوجہ ہو سکتی ہے، احکام کی حرمت کی امری دلیل یہ ہے کہ احکام ظلم ہے، اس لئے کہ شہر میں جو چیزیں ممانعت کی جاتی ہیں ان سے علامۃ الناس کا حق بہت ہو جاتا ہے، تو جب یہ علامۃ الناس کے سخت احتیاج کے وقت بھی اس کے ماتھے ممانعت کرنے سے رکھتا تو اس نے ان کی حق تلفی کی، درمستحق سے حق روٹنا ظلم اور حرام ہے، اس بارے میں ظلم کے تحقق کے سے مدت قلیل اور پیشہ بہت ہے (۵)۔

(۱) حدیث: ”احکام الطعام...“ کی روایت ابو داؤد کے ہے ابن قحطان نے اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں، اور البیہق ان میں سے کہ اس کی سند بھی ہے (فیض القدیر ۱/۱۸۲)۔

(۲) الباقی را طحاقرآن ۱۲۸۲

(۳) حدیث: ”المحکوم ملعون“ کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اور حاکم نے حضرت عمرؓ سے مروی احادیث کی ہے۔ اسی حدیث کی سند ضعیف ہے (التقا صد الحکمہ ج ۱، ص ۱۷۰)۔

(۳) حدیث: ”مَنْ أَحْكَمَ طَعَاماً“ کی روایت احمد، ابوداؤد، ابویوسف، ابوالطحاوی اور طبرانی نے الاوسط میں کی ہے اس حدیث کے درجہ میں ایک ماہر ابو بشر الاصلیٰ ہیں جنہیں ابن مہدی نے ضعیف قرار دیا ہے (مجمع الزوائد منہج ابومرکز ص ۱۰۰ طبع ہندوستان)۔

(٥) جرائع الصنایع ١٣٩٠/٥

مضر ہو (جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا) اور جہاں تک اوفار کا تعلق ہے تو اس کا تحقق ان اشیاء کو روکنے میں بھی ہوگا جن کا رونا لودوں کے لئے مضر ہے، اور ان اشیاء میں بھی ہوگا جن کا رونا علت اناس کے حق میں مضر نہیں، اسی طرح توڑوں، روپیوں کو رونا بھی «خار کہا»ے گا۔
حکار و رونا خارا یک بنیادی فرق یہ بھی ہے کہ بعض «فات» خاری کی بعض شکلیں شرعیہ مطلوب ہوتی ہیں مثلاً ای حکومت کا شندگان ملک کے سے ضروری شیا، کا ذخیرہ رہا۔ اس کی تفصیل اصطلاح «خار» میں ہے۔

حکام کا شرعی حکم:

۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ہر ایک نے ۱۰۰ اعتبار یا ہے ان کے ساتھ احکام حرام ہے، کیونکہ احکام عوام الناس کے لئے حضرت رساں اور جلی کا باعث ہے ہاں اس ممانعت کی وجہ میں فقہاء کی عبارات مختلف ہیں:

جمہور فقہاء نے احکام کے حرام ہونے کی صراحت کی ہے۔ یہ حضرات اس آیت سے استدلال کرتے ہیں: "وَمَنْ يُؤَدِّ يَهُ يَالْحَادِ بِظُلْمٍ" (۱) (اور جو کوئی بھی اس کے اندر کسی بے دینی کا ارادہ ظلم سے کرے گا)۔ الاختیار کے مصنف نے اس سے یہ نتیجہ ہے کہ حکام کی حرمت ثابت کر کے معاملہ میں یہی آیت بنیاد کی حیثیت رکھتی ہے (۲)۔

قرطبی نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میں ابوہریرہؓ میں حضرت یعلیٰ ابن امیہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

۱۳۵۱/۵/۲۵

(۳) الاذیة و السَّرَّاءُ ١٦ طبع في مطبع سوانب الجليل ٢٢٤-٢٢٨، طرطوس
١٩٣٣، ١٥٠ ص ١٤-١٥، انظر ٢٢٣، نهاية المطاف ١٩٥٦.

حکام کے حرام ہونے کی حکمت:

۶- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ احکام کو حرام کر دینے کی حکمت عوام انسان کو ضرر سے بچانا ہے، اور اسی لئے علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر کسی شخص سے کسی چیز کا احکام ریا اور لوگوں کو اس چیز کی سخت ضرورت پر کی ہو، اس کے پاس وہ چیز دستیاب نہیں تو اس شخص کو احکام شدہ چیز کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا۔ جیسا کہ اس کا بیان آ رہا ہے تاکہ لوگوں سے ضرر دور ہو جائے اور مادی نعمات سے زندگی گزارنے کی راہ پیدا ہو^(۱)۔ یہی بات امام مالک کے منقول بحکم سے مستفاد ہوتی ہے کہ احکام کو حرام قرار دینے کا مقصد لوگوں سے ضرر کو دور کرنا ہے، اس لئے کہ انہوں نے فرمایا: اگر احکام مندی پر نہ سے اثرات نہ ڈالے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے^(۲)۔ اور یہی بات تمام فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتی ہے^(۳)۔

حکام رکن اشیاء میں ہو سکتا ہے:

۷- احکام کے دائرہ کے سلسلہ میں تین روایات ہیں:

۱۔ اہل ارتقا: امام ابوحنیفہ، امام محمد، فقہاء شافعیہ اور فقہاء مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ احکام کا تعلق صرف مذہبی اشیاء میں ہے۔

۲۔ اہل ارتقا: یہ ہے کہ احکام اس تمام چیزوں میں ہو سکتا ہے جو انسانی زندگی کے سے ضرر دہری ہوں اور جن کے روکنے سے عوام انسان کو ضرر و لاحق ہو، مثلاً: خمر، سہل، بھاس وغیرہ، یہ فقہاء مالکیہ کا

(۱) مسو جبہ تجلیں ۳۸/۳۲۸۔

(۲) المدور ۹/۲۹۱ طبع کوہ۔

(۳) ابنی ۳۸/۲۳۱ طبع المایض، المرق المکیر ۳۳/۲۳۳ طبع المصنف المجد یہ ۳۷/۳۷۳ المجموع شرح المہذب ۱۲/۱۲ طبع ولہ حمید الملیٰ بمش اسی المطالب شرح روض الطالب ۳۸/۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ، الاختیار ۳۷/۱۶۶، المدیح ۵/۱۲۹۔

مسلک اور اہل حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔

تیسرے ارتقا: یہ ہے کہ احکام کا ثبوت صرف مذہبی اشیاء اور کچھ دہلی میں ہوتا ہے، یہ امام محمد بن حسن کا قول ہے^(۱)۔

چوتھے ارتقا: جنہوں نے یہاں مذہب اختیار کیا ہے، اس کا استدلال یہ ہے کہ احکام کے سلسلہ میں جو احادیث و روایات اس میں سے بعض عام ہیں، مثلاً: مسہم، ابو داؤد نے عید بن مسیب سے جو الحدیث بن عبد اللہ روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر فہو حاطی"^(۲) (جس نے احتکار کیا وہ خط کار ہے)۔ ایک دوسری روایت میں مسلم اور احمد نے روایت کیا ہے: "لا یحتکر الا حاطی" (خطا کار ہی احتکار کرتا ہے)، اسی طرح احمد کی روایت حضرت ابو ہریرہ سے ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "من احتکر حکرة برید ان یغلی بها علی المسممین فہو حاطی" (جس نے کسی چیز کا احتکار کیا اس ارادہ سے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں خوب گر اس بیٹے، خطا کار ہے)، حاکم کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے: "وقد برئت من ذمة اللہ"^(۳) (یعنی اللہ

(۱) البدایہ ۵/۲۹۵، جامعہ بشریہ، علی درر نکاحہ بشریہ، شرح غرر الاحکام ۳۰۰، الدعا المملیٰ علی عن المملیٰ بمش مجمع لاشر ۲/۵۳ طبع الاستاذ بدر الطار وحاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۵ طبع ۲/۵۳، الدعا ولولہ کلیم ۳۸/۳۸۰، جامعہ محمد بن المدنی کون مطبوعہ جامعہ المدنی ۵، المدونہ المجد الرابع ۱۰/۲۹۱ طبع جروت، سہل وکلیم ۳/۷۷ طبع اب، نہیۃ المحتاج ۳۵/۶۳، شرح المنوی علی صحیح مسلم ۱۲/۳۲ طبع المصنف المجد یہ، المجموع شرح المہذب ۱۲/۶۲، طبع ولولہ، کشاف الفتاویٰ ۵ طبع صاحب راسخ ابنی ۳۳/۳۳ طبع المایض، اسی المطالب شرح روض الطالب ۳۸/۲۔

(۲) اس حدیث کی تخریج فقہہ نمبر ۳ کے حواشی میں گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث میں احتکر حکرة۔ کی روایت امام احمد اور حاکم سے ہے، فقہی نے لکھا ہے اس حدیث کے روایات میں احادیث اعلیٰ ہیں، حدیث میں مرقہ کرتے تھے، المہذب میں اس حدیث کو منکر قرار دیا ہے، فیض القدیر ۶/۵۵۔

احکام ۸-۹

۱۰۔ دونوں چیزیں مساوی کے حوالے نہ دے دیں سے ہیں۔

اس سے بری الذمہ ہیں، پس یہ نصوص ہر شکر کے بارے میں عام

ہیں۔

احکام کا تحقیق:

۸۔ احکام کا تحقیق چند صورتوں میں ہوتا ہے جن میں سے بعض کی حرمت پر فتوا کا اتفاق ہے، یعنی وہ صورتیں جن میں حسب ذیل اوصاف جمع ہو جائیں: ۱۔ احکام رشد و ہیز خلد ہو ۲۔ انسان خرید کر اس کا مالک بنے، ۳۔ اور اس کا مقصد لوگوں کے لئے اس شے کو گراں کرنا ہو، ۴۔ اس کے نتیجے میں لوگ ضرر اور تنگی کا شکار ہوں۔ احکام کی کچھ صورتیں ایسی ہیں جن کی حرمت شرائط احکام میں اختلاف کی بنیاد پر مختلف فیہ ہے۔

احکام کی شرطیں:

۹۔ احکام پائے جانے کے لئے حسب ذیل شرطیں ہیں:

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ ناجز اس سامان کا خریداری کے ذریعہ مالک ہو اور یہ سب جمہور کا ہے۔

بعض مالکیہ کا اس سلسلہ میں مسلک ہے اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف سے بھی منقول ہے کہ احکام میں صرف اسی بات کا اعتبار ہوتا ہے کہ سامان کو اس طرح روک لیا جائے جو عوام کے لئے مضر ہو، خود مقامی خریداری کے ذریعہ سے اس کا مالک ہوا ہو یا نہیں باہر سے لائے، یا اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات سے زیادہ ضرورت کے لئے لیں۔

جمہور نے احکام کے لئے جو شرط لگائی ہے اس کی رو سے باہر سے درآمد کئے ہوئے سامان میں احکام کا سولہ پیدا نہیں ہوتا، اس کی

روایت کچھ اور نصوص بھی وارد ہیں جو خاص ہیں، ان میں سے ایک ابن ماجہ کی حدیث ہے: "من احتكر على المسلمين طعامهم صوبه الله بالجلد والإفلاس" (۱) (جو شخص مسلمانوں سے اس کا خلد روک دے اللہ تعالیٰ اسے جہنم اور تنگدستی میں مبتلا کر دیتا ہے)۔ اسی طرح احمد، حاکم، ابن ابی شیبہ، دارم، ابی یعلیٰ کی روایت ہے: "من احتكر الطعام لربعين ليلة فقد برئ من الله وبرئ الله منه" (۲) (جو شخص نے چالیس راتوں تک خلد کا حکم کر لیا اس کا رشتہ اللہ سے ٹوٹ گیا اور اللہ اس سے بری الذمہ ہو گیا)، حاکم نے اپنی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے: "وأيما اهل عروصة أصبح فيهم امرؤ جانع فقد برئت منهم ذمة الله" (جو شخص عروۃ میں کسی انسان نے بھوکے رات گزاری اللہ تعالیٰ اس عروۃ کے لوگوں سے بری الذمہ ہو گیا)۔

جب تک مسئلہ میں کچھ نصوص عام اور کچھ خاص وارد ہوتے ہیں تو عام کو خاص پر محمول کیا جاتا ہے اور مطلق کو عقید پر محمول کیا جاتا ہے۔

فقہاء مالکیہ اور امام ابو یوسف نے عموم والی احادیث سے استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ جو خاص نصوص وارد ہوتی ہیں وہ اہل قبل لقب میں، راقب میں مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ امام محمد بن حسن سے چنے ہوئے قول میں جو مذہب اختیار کیا ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ انہوں نے پڑوس کو مذہب یا پت پر محمول کر لیا ہے، یہ تک یہ

(۱) اس حدیث کی روایت احمد، ابن ماجہ اور حاکم نے کی ہے ابن ماجہ کے رجال ثقہ ہیں (فیض احمد بر ۱/۳۵)۔

(۲) اس حدیث کے ایک روایت ابو یوسف اور مالک کی ہیں انہیں ابن مسعود نے ضعیف قرار دیا ہے مجمع الرواۃ ۴/۱۰۰ کی

(۱) صحیح مسلم ۱/۲۳۳ مطبوعہ مصر، الجامع المصغر ۳/۲۶۶-۲۶۷، نیل ۱/۵

۲۔ دوسری شرط یہ ہے کہ شریعتی شرائط کے وقت میں کی ہو تجارت کی نیت سے مزید شرائط کے انتظار میں، فقہاء و شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے۔ لہذا اگر کسی نے ارزانی کے زمانہ میں خلع خرید اور شرائط کے زمانے کے لئے روک یا تو اس کے رد ایک حکم شمار نہ ہوگا^(۱)۔

۳۔ فقہاء حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس چیز کو روکنا ایک مدت تک کے لئے ہو نہیں اس سلسلہ میں فقہاء شافعیہ، مالکیہ و حنبلیہ کے یہاں کوئی بحث نہ مل سکتی، مدت کا ذکر صرف فقہاء حنفیہ نے کیا ہے۔ چنانچہ علامہ حنفی نے شرائطی سے ورنہ اس نے کافی سے نقل کیا ہے^(۲) کہ شرائط کا رطلہ و غیرہ کو شریعتی ایک خاص مدت تک روکنا ہے جس مدت کی تعیین میں اختلاف ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ مدت چالیس دن ہے، ابن کیلیل و درودایت نے جسے احمد بن حنبل و حاکم نے اپنی سند سے روایا ہے: من احتكر الطعام لربعین ليلة فقد برئ من الله وبری الله منه^(۳) (جس نے چالیس روز تک نلک کا احکام کیا وہ اللہ سے کٹ گیا اور اللہ تعالیٰ اس سے نہی لزمہ ہوا)۔ ابن بن ابی حاتم نے چنے والہ سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ یہ مدت مہینہ ہے، اس لئے کہ اس سے کم گلیل کا جمل ہے ورمیہ وراہ سے روایا ویش آجمل۔

نہاد میں اس سے بھی فرق پڑتا ہے کہ حکم کرنے والا اس چیز کی کیا نیت کا انتظار کر رہا ہے یا خطہ قطع ہونے کا۔ بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ احکامی مدت کا یہ اختلاف محض دنیا میں مزید کے سلسلہ

یک شل یہ ہے کہ دوسری شرط کی مندی چھوڑ کر دوسری مندی سے ملے۔ یہاں جس مندی سے شرائط لگے جائیں گے عادی میں اس کو چھوڑ کر کسی دوسری مندی سے شرائط لگے۔ صاحب الاختیار اور صاحب المبداء^(۱) دونوں کا خیال یہ ہے کہ اگر شرائط لگے ہی خاص بازار سے (خود دوش کے باجی یوں نہ ہو) شرائط پنے کے عادی ہیں اور کسی آدمی نے خلع مجبوس کرنے کے لئے اس بازار سے خرید لیا تو وہ منکار کرنے والا قرار پائے گا^(۲)۔

حکام کے تحقق کے لئے شریعتی مشروط ہونے پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ اپنی کاشت کی ہوئی زمین کا نلک روک لیا احکام شمار نہیں ہوگا، جمہور کی یہی رائے ہے۔

لیکن کچھ علماء مالکیہ نے اس قسم کے روکنے کو بھی احکام شمار کیا ہے۔ بعض علماء حنفیہ لکھتے ہیں کہ امام ابو یوسف کی رائے بھی یہی ہے، ماہر رہوئی نے حاجی کے حوالہ سے ابن رشد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر قطع سالی پر جائے قترام مد کے مکان کو ملہ جائے گا لے کا حکم یا جائے گا چاہے وہ مدہوم سے لائے ہوئے کاشت سے حاصل نہ ہوں، اس سلسلہ میں ابن رشدی کا قول معتد ہے^(۳)۔

(۱) الاشیار تفسیر الخار ص ۵۰، البدیع ۵۷۹۔

(۲) فتاویٰ مسند کے دو خود علماء احکام کے مسئلہ پر جو تحقیقات کی ہیں ان کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ احکام کے تحقق یا عدم تحقق کا دائرہ عادی مدت پر ہے کہ عوام الناس کو ضرر لاحق ہو رہا ہے یا نہیں۔

(۳) تاریخ و توفیق لکھل ۸۰۸ھ ۱۴۰۵ھ ۱۱-۱۲، ابن رشد نے اس سلسلہ میں جو مسلک اختیار کیا ہے اس کی تائید شریعت کے قواعد عامہ سے ہوتی ہے اور مختلف مذاہب کے اصول فقہی اس سے متصادم نہیں، دوسری بحث کہ اس احکام کو رد کیا جائے گا یا نہیں تو جن لوگوں نے احکام میں شریعتی شرائط لگا دی ہیں ان کے نزدیک زیر بحث صورت احکام نہیں ہے اگرچہ یہ لوگ بھی دفع ضرر کی خاطر حاکم کو اس خلع پر قبضہ کرنے کا اختیار دیتے ہیں جیسا کہ اس کی تفصیل آگے دی ہے۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۱۲ ۳ طبع اول۔

(۲) الدر المنثور علی متن المہذب ۱۲ ۵۴۔

(۳) اس حدیث کی تخریج مختصرہ نمبر ۷۷۷ میں کی گئی ہے۔

صنف کا احکام:

۱۱- ابن قیم نے احکام صنف کی صورت یہ بتائی ہے کہ لوگوں پر لازم کر دیا جائے کہ وہ نل یا اس کے ساتھ دوسری اصناف چند معارف لوگوں کے ہی ماتحت فرخت کریں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس قسم کا سامان انہیں چند لوگوں کے ماتحت فرخت ہوتا ہے پھر یہ لوگ وہ سامان جس پر چاہتے ہیں بیچتے ہیں جس پر زمین میں سرکشی و فساد فی الارض ہے، اس بارے میں کسی عام کو کوئی تردد نہیں، ورت پر مناسب قیمت مقرر کر دینا واجب ہے، اسی طرح یہ کہ وہ ظلم کو روکنے کے لئے قیمت مثل پر بیچیں اور خریدیں، اسی طرح سڑک کی دکان یا ہتھی کی دکان کو مستحق قیمت پر کرایہ پر دینا اس طرح کہ کوئی شخص اسے کو بیچ نہ سکے ایک قسم کا لوگوں کے مابین کو قہر بنا دینا حق کما ہے، ایسا کرنا مالک دکان اور کرایہ دار دونوں کے لئے حرام ہے (۱)۔

احکام کرنے والے کی دنیاوی سزا:

۱۲- تمام مذاہب کے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حاکم احکام کرنے والے کو احکام شدہ سامان پر زمین کا لے مار لوگوں کے ماتحت بیچنے کا حکم، سکا، بین اور احکام کرنے والے نے حکم کے عمل نہیں یا تو کیا ہے فرخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا؟ اس مسئلہ میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے:

۱- پہلی صورت یہ ہے کہ اگر اس کے احکام سے عوام اناس کو ضرر لاحق ہونے کا خوف ہو تو اسے فرخت کی پر مجبور کیا جائے بلکہ حاکم احکام شدہ سامان اس سے لے کر فرخت روتے گا، مرد و بد و دستیاب ہونے پر اس کے مثل یا اس کی قیمت محسوس کو دے گا، حتی بات کر کے درمیان متفق علیہ ہے، اس سلسلہ میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔

میں ہے، جہاں تک فرخت کے ساتھ کا تعلق ہے تو اس کا تعلق ہو جاتا ہے، خواہ احکام کی مدت کتنی ہی کم ہو۔ مسلمی نے بھی اختلاف ذکر کر کے مزید لکھا ہے کہ: ”بعض فقہاء نے مذکور بالا دونوں مدتوں سے زیادہ مدت مقرر کی ہے۔ ابن عابدین نے اپنے حاشیہ میں اس تیسرے قول کو بھی نقل کیا ہے (۱)۔“

۳- احکام کی چوتھی شرط یہ ہے کہ احکام کرنے والے کی نیت لوگوں پر اس چیز کو برا کرنے اور رانی کے وقت عوام اناس کے سامنے لانے کی ہو۔

کام کا احکام:

۱۰- بعض فقہاء نے اس سے ملے جلتے بعض مسائل سے تعرض کیا ہے، اس بنیاد پر نہیں کہ وہ اصطلاحی احکام میں داخل ہیں لیکن اس بناء پر کہ اس میں احکام کا معنی پایا جاتا ہے اس لئے کہ اس میں عام لوگوں کا ضرر ہے، ابن قیم نے نقل کیا ہے کہ بہت سے علماء جیسے امام ابو حنیفہ اور ابن کے اصحاب نے جائیداد تقسیم کرنے کے ماہرین کو شرکت میں کام کرنے سے روکا ہے، کیونکہ اگر وہ لوگ شرکت میں کام کریں گے اور لوگوں کو لالچ ان کی ضرورت پرانے کی فوجت خوب چڑھا دیں گے۔ اسی طرح محتسب کے لئے مناسب ہے کہ وہ مردوں کو خسر دلانے والوں اور لاشیں لے جانے والوں کو شرکت میں کام کرنے سے منع کرے، کیونکہ اس میں بھی اتنی ہی حلاہ پینے کا بہت خطرہ ہے، اسی طرح ہر اس جماعت کی شرکت جس کی کارروائی کی لوگوں کو ضرر دیت ہوئی ہو (۲)۔

(۱) الہدایہ ص ۳۳۷، نایک ۱۱۸ (مکتبہ فتح القدیر) ۱۲۶۸-۱۲۷۰ طبع بول
لامیر یہ مصر، مدر النبی علی شرح السنہ ۵۳۸/۲، حاشیہ ابن عابدین
۲۵۵/۵ طبع بلاق ۱۲۷۳ھ
۲ مصرق الحکیمہ ص ۲۳۵، ۲۳۶ طبع مصر

احکام

تعریف:

۱۔ لغت میں احکام کا ایک معنی ہے نید میں مباشرت کا خوب، نین، لغت میں اس کا اطلاق مانع ہونے پر بھی ہوتا ہے (۱)، احکام کی طرح لفظ "حکمہ" بھی ہے۔ فقہاء کے نزدیک احکام نام ہے سوئے ہوئے شخص کے یہ خواب دیکھنے کا کہ وہ مباشرت کر رہا ہے، جس کے نتیجے میں اشیاء مثلاً منی نکل پاتی ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ الف۔ اماناء: لفظ احکام دکر کیا جاتا ہے اور اس سے مراد اماناء (منی نرنا) ہوتا ہے، یکن "اِصاء" احکام سے عام ہے، یہ نکر جس کو یہ درمی منی نکل جائے اسے احکام کرنے والا کہیں کہا جاتا (۳)۔

ب۔ جنابت: یہ لفظ احکام سے من وجہ عام ہے، کبھی جنابت احکام سے ہوتی ہے اور کبھی اس کے بعیر، جیسے التھاء یکنائین (۴)، اس طرح احکام کبھی بلا ارال کے ہوتا ہے، کوئی جنابت نہیں ہوتی۔

ج۔ بلوغ: بلوغ کی بہت سی علامات ہیں، ان میں سے یک

۲۔ اگر منکار سے عوام الناس کے لئے ضرر کا خوف لاحق نہ ہو، اس صورت میں بھی فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد بن الحسن کا مسلک یہی ہے کہ جب اس نے حاکم کے حکم کی اطاعت نہیں کی تو حاکم کو سے نزدیکی پر مجبور کرنے کا حق ہے، امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اس صورت میں حاکم اسے نزدیکی پر مجبور نہیں کرے گا، اس حکم کے باوجود نہ پینے پر حاکم اسے تعزیر کرے گا۔

جو لوگ دوسری صورت میں بھی حاکم کو نزدیکی پر مجبور کرے کا حق دیتے ہیں، ان میں بھی تھوڑا سا اختلاف ہے، بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حاکم کو پہلے ہی مرحلہ میں اسے مجبور کرنے کا حق ہے۔ یہ کچھ لوگوں کی رائے یہ ہے کہ یک درجہ منی دینے کے بعد کچھ لوگوں کا قول ہے کہ وہ درجہ منی دینے کے بعد، اور ایک قول یہ ہے کہ تین بار درجہ منی دینے کے بعد اسے مجبور کرنے کا اختیار حاصل ہے۔

فقہاء کی عبارتیں اس طرف رجحانی کرتی ہیں کہ مسئلہ احکام کی بنیاد عوام الناس کی مصالحت کی رعایت ہے، یہ سیاست شریعہ کے قبیل کی چیز ہے (۱)۔



(۱) مرقی المکرر ۲۳۳-۲۶۲، البدائع ۱۲۹/۵، مکملۃ فتح القدیر ۱۲۶/۸، ۱۶۱/۴ طبع دوم ۱۳۷۰ھ، رد المحتار علی البدائع ۲۵۶/۵ طبع برواق ۱۳۷۳ھ، البرہانی ۱۲/۵-۱۵، التواہین المکرر ۲۳۷/۳، مہذب البخل ۲۳۷/۳-۲۳۸، نہایۃ المحتاج ۲۵۶/۳، حاشیۃ القلیوبی ۱۸۶/۳، کشاف القناع ۱۵۱/۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: مانہ (علم)۔
(۲) المجموع ۱۳۹/۳ طبع المہر یہ فتح المصباح شرح مسکن ۵۸ طبع اول۔
(۳) ابن ماجہ ۲۰۶/۱ طبع اول برواق۔
(۴) فتح القدیر ۱۲۱/۴ طبع برواق، تحت اہواء ۲۵۵/۳ طبع دار الفکر۔

اختتام ۷-۸

کو اگر کسی طرف منسوب کر رہا ہے تو ثانیہ اور حجابہ کے رد ایک دہنوں کے لئے غسل کرنا مستحب ہے، وہ سب نہیں ہے اس میں سے کسی ایک کا اگر کسی کے پیچھے نماز پڑھتا اس وقت تک جائز نہیں ہے سب تک اگر شخص غسل نہ کرے غسل کے مستحب ہونے پر جب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا ناپاک ہونا مشکوک ہے۔ اور شک سے یقین کا حکم تم نہیں ہوتا (۱)۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک دہنوں پر غسل واجب ہے، مالکیہ نے اس مسئلہ میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر وہ دونوں ساتھ سونے والے افراد میں بیوی ہوں تو تنہا شوہر پر غسل واجب ہے، کیونکہ شوہر بیوی میں اکثر تنہا شوہر کو نازل ہوتا ہے، شوہر بیوی کے ساتھ اس بستر پر تشری ہو، جب سویا ہے، اس کے بعد ادا کی گئی نمازوں کا (غسل کر کے) عداہ کرے گا، اور اگر وہ دونوں ساتھ سونے والے شخص میں بیوی کے علاوہ ہوں تو دونوں پر غسل واجب ہوگا (۲)۔

مالکیہ کے علاوہ دوسرے مذاہب میں بیوی اور دوسروں کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے۔

۸۔ جس کپڑے میں دو شخص سوتے ہیں اس کا حکم ثانیہ اور حجابہ کے رد ایک متر کی طرح ہے، ثانیہ کے نزدیک ہر ایک اس نماز کا اعادہ کرے گا جس کے بارے میں یہ قتال نہ ہو کہ اس سے پہلے نازل نہ ہوا ہو، اور حجابہ کے رد ایک تشری بار جب سویا تھا اس کے بعد کی ماریں، دوسرے کا جب تک کہ اس بات کی کوئی عداست نہ ہو کہ اس سے پہلے نازل ہوا ہے (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ غسل کرنا مستحب ہے (۴)۔

(۱) المجموع ۳/۳۳۳، البیہقی ۲/۲۰۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۱، الترمذی ۱/۹۹، الدوسقی ۱/۳۱۲۔

(۳) شرح المروسی ۱/۱۱۱، طبع المیہ، ۶۶-۶۵، البیہقی ۲/۲۰۳۔

(۴) الدوسقی ۱/۳۲۲۔

گر کسی شخص کو یدری کے جہتہ، کھانی پڑی حالانکہ اسے احتلام ٹوٹ گیا ہو نہیں تو اس پر غسل واجب ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت ہے: ”أَنْ أَلْبَسِي رَسُولَ اللَّهِ عَنْ الرَّجُلِ يَجِدُ الْبَلَلُ وَلَا يَذْكُرُ الْإِحْتِلَامَ، قَالَ: يَغْتَسِلُ، وَعَنِ الرَّجُلِ يَرِي أَنَّهُ احْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ الْبَلَلُ، قَالَ: لَا غَسْلَ عَلَيْهِ“ (۱) (نبی کریم ﷺ سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جو تری محسوس کرے مین سے احتلام یاد نہ ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ غسل کرے گا، اور ایک دوسرے آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کو احتلام ہونا یاد ہے لیکن اسے تری محسوس نہیں ہوتی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس پر غسل نہیں ہے۔) اس کے خلاف ہی کا قول نہیں پایا جاتا، مال ثانیہ کے یہاں ایک ثانیہ قول، مالکیہ کا ایک قول اس کے خلاف ملتا ہے (۲)۔

۷۔ اگر ایک بستر پر دو شخص سوتے ہیں اس میں سے ہر ایک کو نازل ہوتا ہے، اس بستر پر ثانیہ کھانی پڑی، ان دونوں میں سے ہر ایک ثانیہ

(۱) سابقہ مراجع، اس حدیث کی روایت ابو داؤد (مسنون لموجود ۱/۹۵-۹۶ طبع الہند) اور ترمذی نے کی ہے مبادیہ کی (شارح ترمذی) لکھتے ہیں اس حدیث کو ذکر کر کے بعد کچھ کچھ میں لکھا ہے کہ یہ حدیث سنن سنائی کے علاوہ صحاح کی ہر کتاب میں ہے اور ثعلبی الاوطار میں اس حدیث کے بارے میں لکھا ہے اس روایت کے قائل ہوں ہوا ہے عبد اللہ بن عمر امیری کے صحیح کے راوی ہیں عبد اللہ بن عمر امیری کی شخصیت مختلف ہے پھر صاحب ثعلبی الاوطار نے ان کے متعلق جرح و تعدیل کا ذکر کیا ہے پھر کہا ہے صاحب بیہقی نے جن کتابوں میں اس حدیث کی روایت کا ذکر کیا ہے سب میں تنہا عبد اللہ بن عمر امیری اس کی روایت کرنے والے ہیں کسی اور روایت سے یہ روایت نہیں ملتی۔ امام احمد اور ابن ابی شیبہ نے بھی عمری کی سند کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اس طرح اس حدیث میں دو شخص ہیں اول عبد اللہ بن عمر امیری، دوم روایت کا ترمذی کوئی صاحب نہ ہوا، لہذا یہ حدیث حسن اور صحت کے درجات سے گری ہوئی ہے (تحت لا حوذی ۱/۳۶۹)، امام احمد نے اس حدیث کی روایت اسناد (۲۵۶۱ طبع المیہ) میں کی ہے۔

۲۔ المجموع ۳/۳۳۳، البیہقی ۲/۲۰۳۔

۹- اگر کسی شخص نے نیند سے بیدار ہونے کے بعد ایک چیز، کچھ بھی جس کے بارے میں شک ہے کہ یہ مٹی ہے یا کچھ اور (شک دونوں پہلوؤں کے برابر ہونے کا کام ہے کہ کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ ہو) تو اس کے بارے میں فقہاء کی متعدد آراء ہیں:

الف۔ پہلی رائے یہ ہے کہ غسل واجب ہوگا، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا قول ہے، لیکن حنفیہ نے غسل اس وقت واجب قرار دیا ہے جب اس شخص کو احتلام ہوا یا دھو، اور جو چیز (نہم یا کپڑے وغیرہ پر) لگی ہوئی ہے اس کے بارے میں شک ہو رہا ہے کہ یہ مٹی ہے یا مٹی یا یہ شک ہو کہ مٹی ہے یا وہی یا یہ شک ہو کہ مٹی یا وہی، کیونکہ مٹی کبھی سی عارض (مثلاً ہوا) کی وجہ سے رقیق ہو جاتی ہے (اور رقیق ہونے کی وجہ سے مذکورہ کی محسوس ہو سکتی ہے) یہاں اس کا تعلق یہ بھی موجود ہے، پھر یہ احتلام کا دھوا ہے، اگر اسے احتلام ہوا یا نہ ہو تو بھی امام ابوحنیفہ، امام محمد کے نزدیک یہی حکم ہے، اس حکم کا ماخذ وہ حدیث ہے جس میں رسول کریم ﷺ سے اس آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا تھا جس کو احتلام یا نہیں میں تری محسوس رہا ہے تو حضور کریم ﷺ نے فرمایا تھا: "یغتسل" (۱) (وہ شخص غسل کرے گا)، اس حدیث میں مطلق تری پائے پر احتلام یا نہ ہونے کے باوجود رسول کریم ﷺ نے غسل واجب قرار دیا۔ امام ابو یوسف نے فرماتے ہیں کہ اس صورت میں غسل واجب نہ ہوگا، اور قیاس کا تقاضا یہی ہے، کیونکہ یقین شک سے راضی نہیں ہوتا۔

یہ حکم حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس قید کے ساتھ متعین ہے کہ سوے سے قبل عضو تامل میں ایستاء کی نہ ہو، اگر ایستاء کی ہو تو اس چیز کا مذکور ہونا رنج ہے (۲)، اور حنبلیہ نے اضافہ کرتے ہوئے

کہا ہے: یا اس شخص کو ایستاء (۱) (معدون کی ٹھنڈک) کی باری ہو، اس صورت میں اس کے مذکور ہونے کا احتمال رہتا ہے، اور اس کا سبب موجود ہے، اور ایسی صورت میں اس سے وضو واجب ہوگا۔

مالکیہ نے سرف اس صورت میں غسل واجب قرار دیا ہے جب وہ چیزوں کا شک ہو جن میں سے ایک مٹی ہوتا ہو، اور اگر تم میں سے ایک چیز ہونے کا شک ہو جس میں سے ایک مٹی ہونا بھی ہو تو غسل واجب نہ ہوگا (۲)۔ کیونکہ ایک سے زیادہ مقابل ہونے کی وجہ سے مٹی ہونے کا شک بہت کمزور ہو گیا۔

ب۔ دوسری رائے یہ ہے کہ غسل واجب نہ ہوگا، یہ ثانیہ کا ایک قول ہے اور حنبلیہ، حنفیہ کا قول ہے، اس سے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا، لیکن شک اور گمان کے سے غسل کرنا بہتر ہے، ان حضرات نے ترتیب سے وضو واجب قرار دیا ہے۔

ج۔ ایک رائے یہ ہے کہ اس شخص کو اختیار ہے کہ من چیر وں کا شک ہے ان میں سے ایک مان کر اس کے مطابق عمل درآمد کرے، یہ ثانیہ کا مشہور مذہب ہے، کیونکہ اس کا ذمہ غیر محسوس طہارت کے ساتھ مشغول ہے۔

د۔ ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ان دونوں سے مدتیہ وں کا شک ہے ان سب کے تقاضوں پر عمل کرے گا یعنی احتیاطاً وضو، اور غسل دونوں کرے گا (۳)۔

روزہ اور حج پر احتلام کا اثر:

۱۰- روزہ اور حج پر احتلام کا کوئی اثر نہیں پڑتا، اس بات پر اتفاق ہے کہ

(۱) پروردگار (میرزا غلام احمد) کے ساتھ) ایک باری ہے جو ٹھنڈک اور طہارت

سے پیدا ہوتی ہے (ماہنامہ العربیہ، ۱۹۸۰ء، ص ۱۰۰)۔

(۲) المغنی، ۱/۳۰۳۔

(۳) المجموع، ۴/۳۵۴-۳۶۰۔

(۱) اس حدیث کی ترجیح فقہ ۱۸ میں گذری ہے۔

(۲) بحر الرائق، ۱/۵۸-۵۹، المحیط فی علی مرتب، ۵۲، المغنی، ۱/۳۰۳۔

اختتام ۱۱-۱۳

ملوث ہونے کا خطر ہے تو ہاں غسل کرنے سے روکا جائے گا، یونکہ مسجد کو صاف ستھرا رکھنا واجب ہے۔

خفیہ میں سے ایگزٹا میں بعض وہیں جو غسل کے سے ہاں
 نکلے کو جابر مقرر دیتے ہیں اور چہ مسجد کے ٹوٹ ہونے کا خطرہ نہ ہو،
 اور کچھ فتباء نام نکلے کو اجنبی مقرر دیتے ہیں اور مسجد میں غسل کرنے
 کو مطلقاً حرام قرار دیتے ہیں، اور اگر مسجد سے ٹھکانا ہو تو تیمم لازم
 قرار دیتے ہیں (۱)۔

مسئلہ ثابت کی غرض سے مسجد کے باہر نکلتا بدلتی قنبرا،
احکامات کے تسلط کو نہیں توڑتا جب تک باطنی مدد دے۔

۱۴۔ جیسی ہونے کا زمانہ اعتکاف میں شمار ہوگا یا نہیں؟ اس بہت اختلاف میں اختلاف ہے۔ ثانیہ جنابت کے زمانہ کو اعتکاف میں شمار نہیں کرتے، خواہ انسان جنابت کی حالت میں کسی عذر کی وجہ سے رہا ہو یا بلا عذر کے، کیونکہ احتیاط اور اعتکاف میں منافات ہے، یہی قوسِ تنصیف اور مالکیہ کا بھی ہے، حنبلیہ کے نزدیک جنابت کا زمانہ اعتکاف میں شمار کیا جائے گا، حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ احتیاط چونکہ معتاد ہے اس لیے اس کی وجہ سے اعتکاف کی قضا میں کمی پڑے گی اور نہ کفار دلائل میں ہوگا (۲)۔

اختتام کے ذریعہ پلوت:

۱۳- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر اہل اہل کے ساتھ اقامت ہو

- (۱) ابن ماجہ ۱/۲۳۲، المصاب ۲/۶۲، ۴/۶۲، ۵/۶۲، ۵۹، طبع دار الفکر
 حفری، المشرح المصغر ۱/۴۲۸، ۵۳۵، طبع دار المعارف، انبیاء، کتاب ۳۹
 طبع المجلد، المجلد ۲/۳۳، طبع المکتبۃ، المصاب ۱/۶۸، ۳۹، ۵۲، طبع
 اول، المجلد ۲/۳۳، مطبوعہ دار الفکر، ب۔
 (۲) المجلد علی التالیف ۲/۳۳، المصاب ۲/۶۲، ۵۳، طبع دار الفکر
 المجلد علی التالیف ۲/۳۳، المصاب ۲/۶۲، ۵۳، طبع دار الفکر، ب۔
 المکتبۃ المطبوعات العلمیۃ، المجلد علی التالیف ۲/۳۳، طبع دار الفکر، ب۔

احکام سے روزہ باطل نہیں ہوتا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ثَلَاثٌ لَا يَنْظُرُونَ الصَّائِمَ: الْحَجَامَةُ وَالْقِيَاءُ وَالْإِحْلَامُ“ (۱)
(تین چیزوں سے روزہ دور کا روزہ نہیں ہوتا، نیامت، تے اور احکام) نیز اس کے کہ اس میں گئی ہے، کیونکہ احکام سے اس وقت بچ جا سکتا ہے جب آدمی سہا چھوڑ دے، اور سونا مباح ہے، اس کو ترک کرنا استطاعت سے باہر ہے، نیز اس لئے کہ احکام میں نہ جہاں کی صورت ہے نہ جہاں کی حقیقت۔ کیونکہ جہاں کی حقیقت ہے؛ شبہوت کے ساتھ مباشرت کے نتیجے میں ازال (۲)۔ اس بات پر بھی تذاق ہے کہ روزہ کی طرح حج پر بھی احکام کا کوئی اثر نہیں پڑتا (۳)۔

عتکاف پر احکام کا اثر:

۱۱۔ فقہ ہکا اس بات پر اتفاق ہے کہ اعتکاف اقام سے باطل نہیں ہوتا، اگر مختلف غسل جنابت کے لئے مسجد کے باہر یا توہی اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا، اگر یک حالت میں جس کا کرہضیے یا پ۔ وضو مت یہ ہے کہ اس کے لئے مسجد میں مسائل جنابت ماممن ہو، اگر غسل کرے میں مسجد کے ملوث ہوئے کا طہ و نہ ہو، اگر مسجد کے

- (۱) اس حدیث کی روایت ترمذی اور بیہقی نے ابو سعید خدری سے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے اور عبد الرحمن بن زید بن اسلم کی تصحیف کی محی ہے مشہور یہ ہے کہ یہ حدیث عطاء سے مرسلہ مروی ہے۔ یزید نے اسے حضرت ابن عباس سے لکھی سند کے ساتھ نقل کیا ہے جس میں غلط ہے۔ طبرانی نے ثقات سے اس کی روایت کی ہے لیکن یہ روایت بھی ضعیف ہے۔ فیض القدیر ۳/۳۲۳۔
- (۲) الدوسقی علی الدردیہ ۱/۵۲۳ طبع لکھنؤ، مفتی کماج ۱/۲۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، انیس مع المشرع الکبیر ۵۰۳ طبع لبنان۔
- (۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۲۲، انیس مع المشرع الکبیر ۵۰۳ طبع بیروت، غلط ۲/۲۲۳، لکھنؤ علی کماج ۱/۵۱۔

احتواش ۱-۲

ہو تو اس کے ورید انس بافتح ہو جاتا ہے اور قیمتی تم ہو جاتی ہے،
یونکہ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا
یسلم بعد احتلام ولا ضمات یوم الی اللیل" (۱) (استلام کے
بعد قیمتی نہیں اور نہ دن بھر کی خاموشی ہے رات تک)۔

احتواش

تعریف:

۱- لغت میں احتواش احاطہ کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "احتواش
القوم علی فلان" (۱) (قوم نے فلاں شخص کو ہر طرف سے گھیر لیا،
اپنے درمیان کر لیا)، "احتواش القوم الصید" (۲) (قوم نے
شکار کو حیر لیا)۔

احتواش کا استعمال ثنائی فاعلیہ نے کیا ہے، وہ لوگ یک خاص قسم
کے احاطہ پر اس کا اطلاق کرتے ہیں، ان کے یہاں احتواش کا
مطلب ہے دو خونوں کا ایک طہر کو گھیر لیا (اول خون آئے پھر پاک
رہے پھر خون آئے)، اور ثنائی فاعلیہ نے "احتواش" کلام کے بغیر اس
مسئلہ کا ذکر کرتے ہیں۔

اجمالی حکم:

۲- مائیدہ کا مسلک، ثنائی فاعلیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ مدت میں اس طہر کا
اعتبار کیا جاتا ہے جس کو دونوں طرف سے دم (خون) گھیرے ہوئے
ہو، لہذا اگر کسی شخص نے مائیدہ عورت کو طلاق دی، اور طہر کے زمانہ کے
بعد رجعت گزرنے کے بعد اس کو حیض آیا تو اسے "قراءہ" میں یہ
جائے گا، ثنائی فاعلیہ کا غیر اصح قول یہ ہے کہ اسے "قراءہ" مانا جائے گا،



(۱) فتح القدیر ۳/۳۱۲-۳۱۳ ابن ماجہ بن ۵۰۵، الدرر النوری ۳/۳۳۳، معنی
الکراج ۲/۱۶۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، نہایت لکھنؤ ۱۳۶۶ طبع لکھنؤ، انصاف ابن
قدامہ ۳/۳۳۵ طبع مکتبۃ القادریہ، مطالب ولی النبی ۳/۵۵۳-۵۵۴،
۳/۴۰۴ اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن میں کتاب الوضوء میں
کی ہے باب کا منون ہے "باب ما جاء منی یقطع البسم" منذری
اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں اس حدیث کی سند میں ایک روایت یحییٰ
بن محمد المدنی بخاری ہیں، بخاری کہتے ہیں کہ حدیث میں ان کے بارے میں کلام
کرتے ہیں۔ ابن حبان کہتے ہیں جن روایات میں یحییٰ بن محمد مندر ہیں ان
سے کنارہ کشی واجب ہے عقلی نے اس حدیث کا ذکر کرنے کے بعد کہا ہے
کہ اس حدیث میں کسی نے یحییٰ کی متابعت نہیں کی ہے منذری کی بات
یہاں ختم ہو گئی۔

یحییٰ بن محمد المدنی بخاری "جاء" کی طرف منسوب ہیں جو مدینہ منورہ سے قریب
رہا محل کا ایک شہر ہے یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت انس بن
مارک، جنہی اللہ عنہما سے مروی ہے لیکن کسی کی روایت ثابت نہیں ہے (حسن
ابن حبان ۳/۳۳۵ طبع المیزان)۔

(۱) انہما یلا بنی لافیتہ مادہ (عوش)۔

(۲) المصباح المہر: مادہ (عوش)۔

احتیاط ۱-۲

یونکہ ”قراء“ طہر سے حیض کی طرف منتقل ہوا ہے^(۱)، اور یہ بات مخفی نہیں کہ سے ”احساس“ نہیں کما جاتا، فقہاء اس مسئلہ کو حیض والی عورتوں کی عدت میں ذکر کرتے ہیں، یہ مسئلہ حنفیہ کے مسلک میں اور صحیح قول کے شمار سے خارج کے مسلک میں زیر بحث نہیں آتا۔ یونکہ حضرت کے یہاں عدت حیض سے شمار ہوتی ہے طہر سے نہیں۔

احتیاط

تعریف:

۱- لغت میں احتیاط کے بعض معانی یہ ہیں: ۱- احتیاط، احتیاط میں زیادہ حزم اور متقن، ۲- اعلیٰ پہلو کو اختیار کرنا، ۳- چننا، بقاء کرنا، اسی دھڑے معنی میں لفظ احتیاط مشہور ری وردہ اوسط الروایۃ الاحتیاط“ میں استعمال ہوا ہے، یعنی بہترین رائے وہ ہے جس میں احتیاط ہو، ۴- ملطی سے دور کرنا^(۲)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ کئی معانی میں استعمال ہوتا ہے۔
جہاں تک روئے کا تعلق ہے تو اس کی حقیقت ہے حرمت کے ارتباب کے خوف سے شبہات سے بچنا^(۳)۔

اجمائی حکم:

۲- بہت سے فقہی احکام احتیاط کی بنیاد پر ثابت ہوتے ہیں، جو شخص مختلف دنوں کی غلہ ”عرصہ“ کی مار پڑھا بھوں گیا ہے، یہ نہیں معلوم ہے کہ غلہ ۱۰ دن پہلے تھا یا عصر ۱۰ دن، وہ شخص غلہ کی مار ۱۱ کرے گا، اس کے بعد عصر، پھر اس کے بعد غلہ پڑھے گا، یک اتنا ہی بنا پڑا، اس طرح ۱۱ کرے گا جب احتیاط ہے۔

احتیاط کا اصل دو اصولوں سے نکراتا ہے، ایک یہ کہ اصل بری الذمہ



(۱) مہیۃ المحتاج ۷/۳۳۳ طبع النجف، اقلیہ بی ۳۰ طبع النجف، الحاج والکلیل ۳۳ ۱۳ طبع بیبا۔

(۲) المصباح المیر: ۱۰۸ (خط ۱)

(۳) التعلیقات ۲۲۳، کتاب اصطلاحات اصول ۶ ۱۳۸۰۔

احتیال ۱-۲

۱۔ ہم: ۱۔ یوں کو ایک مد سے دوسرے مد کی طرف منتقل کرنا، سے
حوالہ بھی کیا جاتا ہے (۱)۔

اجہانی حکم:
اہل: پہلے معنی کے پیش نظر:

قصود ارادہ کے اختلاف سے اور کام کے نتیجے کے اختلاف سے
احتیال کا حکم یہ تارنا ہے اس کی تفسیر دہل میں کی جاتی ہے:
۲- احتیال (حیلہ اختیار کرنا) حرام ہوتا ہے اگر اس کے ذریعہ مکلف
شخص کسی واجب شریعی کو ساقط کرنا چاہتا ہو تاکہ وہ بظاہر فیہ واجب
ہو جائے یا کسی حرام کو اپنے لئے ظاہر میں حلال بنانا چاہتا ہو، تاکہ
اسی عمل کا مقصد اگر حکم شریعی کا بطل کرنا ہو، بظاہر سے دوسرے حکم کی
طرف پیسہ مانو، یہاں تک کہ اس عمل کے نتیجے میں قواعد شریعت پر زور
پڑتی ہو تو ایسا عمل حرام، مومنہ ہے، مثلاً نماز کا وقت شروع ہونے پر
کسی نے شراب پی لی یا خوب آدروا استعمال کر لی تاکہ بے ہوش
شخص کی طرح اس کے معقودا عقل ہونے کی حالت میں نماز کا وقت
گزر جائے، یا اس کے پاس اتنا مال ہے جس سے وہ حج کر سکتا ہے
لیکن اس نے مال بہرہ کر لیا تاکہ اس پر حج واجب نہ ہو (۲)۔

اسی طرح مالکیہ "درنا بلہ کے روئے ایک یہ بات ناجائز ہے کہ زکوٰۃ
سے فخر اختیار کرنے کے لئے سال گزرنے سے پہلے مال میں بہرہ
ذخیرہ کا تصرف کرے، خفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں اختلاف ہے،
امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، چونکہ اس میں
دوسرے کے حق کا ابطال نہیں بلکہ، جو ب زکوٰۃ سے بچتا ہے، الحیظ

احتیال

تعریف:

۱- احتیال کا معنی حیلہ تلاش کرنا ہے، اور حیلہ معاملات کی تہذیب
و نظام میں مہارت کا نام ہے یعنی فکر کی تریش جس سے مقصد تک
پہنچا جائے، احتیال دین کو کھول کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے (۱)۔
اہل اصول اور فقہاء کے یہاں لفظ احتیال کا استعمال بھی لغوی معنی
میں میں ہوتا ہے، لیکن ابن تیمیہ نے ذکر کیا ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال
عرب میں یہ بھی طریقوں پر چلنے میں ہو یا بے نیت سے کوئی شخص
اپنی غرض حاصل کر لے، اس طرح کہ بغیر ایک نوع کی ذہانت اور
فطانت کے اس کو سمجھ نہ جائے۔ پس اس معنی میں یہ لفظ اپنے لغوی معنی
سے خاص ہے، چاہے مقصود اس کا جائز ہو یا حرام، اور اس سے بھی زیادہ
مخصوص یہ ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال ایسی غرض کے لئے کیا جائے جو شرعاً
یا عقلاً یا عاداتاً ممنوع ہو، اور یہی لوگوں کے عرف میں وارد ہے (۲)۔

احتیال کے علامات:

۱۔ طریقوں کو استعمال کرنا جن کے ذریعہ انسان اپنی غرض
حاصل کر سکے (۳)۔

(۱) نہایت المحتاج سر ۲۰۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ص ۳۲۸، تاج کریم
لیبیا۔
(۲) المروقات ۲۰۹، شرح المنیر ۶۰۰ طبع دار الفکر،
بغداد ۱۳۳۲ طبع المکتبۃ

(۱) المصباح المنیر لسان العرب۔
(۲) المروقات ۲۰۹، تاج کریم المکتبۃ التجارية، لاہور، ۱۳۹۰ طبع
بمقام مکتبۃ المدینہ، ۲۵۲ طبع المکتبۃ المدینہ۔
(۳) اعلام الموعودین سر ۲۵۲، المروقات ۲۰۹۔

احتیال ۳-۴

۳- حیلہ اختیار کرنا (احتیال) جائز ہے اگر اس کا مقصد حق وصول کرنا یا باطل کو دفع کرنا یا حرام سے رمانی حاصل کرنا یا حلال تک رسائی حاصل کرنا ہو، خود ریویہ حرام ہو یا جائز، بین حرام، ریویہ اختیار کیا جائے گا تو ریویہ پر نداد ہوگا مقصد پر نہیں، ایسی احتیالیں (حیلہ کرنا) مطلوب ہوتا ہے خصوصاً جنگ کے مواقع پر، کیونکہ جنگ خفیہ تدبیر (خدیہ) کا نام ہے، جواز کی حیثیت (اللہ تعالیٰ کا یہ رشاء ہے: "وحدہ بندک ضغناً فأصربت به ولا تفتت" (۱)) اور اپنے ہاتھ میں ایک مشائیکوں کا لے لو اور اسی سے مارو اور پٹی قسم نہ توڑو۔

۴- احتیال (حیلہ اختیار کرنے) کی بعض صورتیں مختلف فیہ ہیں، جنہاں یہ واضح نہ ہو کہ شارع کا کوئی مقصد حیلہ کرنے والے کا مقصد ہے اور نہ یہ واضح ہو کہ حیلہ کرنے والے کا ہدف مصالح شریعت سے متصا م ہے۔

بنی فتیاء نے یہ سمجھا کہ اس معاملہ میں حیلہ اختیار کرنا مصالح شریعت کے مخالف نہیں ہے، انہوں نے اسے جائز قرار دیا اور یہاں نے یہ سمجھا کہ یہ حیلہ مصالح شریعت کے خلاف ہے، انہوں نے ممنوع قرار دیا، علاوہ اس کے یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ جو لوگ بعض مسائل میں حیلہ اختیار کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں وہ حیلہ اختیار کرنے والے مکلف کے درجے کی تحقیق پر اس کی بنیاد رکھتے ہیں، وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کا ارادہ قصد شارع کے خلاف نہیں، اس لیے کہ قصد شارع کے ساتھ مکروہ صریح ہو، علم کے اعتبار سے ہو یا محض ظن کے اعتبار سے، ممنوع ہے۔ جیسا کہ ما جاز کہنے والوں نے

روایت بخاری، ابوداؤد، احمد، ترمذی اور حاکم وغیرہم نے کی ہے (فتح الباری ۳/۱۳ طبع انتقیر)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۹۰، اعلام الموقعین ۳/۳۷۳، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۸۷۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۱۰، الفروع فی النکاح ۸/۷۸، نور الیوم کے صفحات، مباح کریمہ، مکتبہ المدینہ، آیت سورہ ص کی ہے ۲۴۔

میں ہے کہ امام ابو یوسف کا قول اصح ہے، امام محمد فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ ہے، شیخ حمید الدین انصاری نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، اور یہ اس لیے کہ اس عمل میں فقراء کو نقصان پہنچانا ہے اور انجام کے اعتبار سے اس کے حق کو باطل کرنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

اسی طرح کا معاملہ شافعیہ کے یہاں نہایت الحاح اور اثر و انی میں ہے: یہ عمل مکروہ و تنزیہی ہے اگر اس کا مقصد زکوٰۃ سے فرار ہو۔ اور شرعی نے نہ کہ الوجہ میں اس کو حرام لکھا ہے۔ لایا، میں یہ اضافہ ہے: ورواہ وہی الذی نہیں ہوگا، اور یہ فقہ ضار ہے۔ بن صراح کہتے ہیں: رواد پر نداد ہوگا عمل پر نہیں (۱)۔

اسی طرح لوگوں کا مال چھیننے کے لیے، اور ان پر ظلم کرے کے لیے اور خونریزی کے لیے، اور ان کے حقوق کو باطل کرے کے لیے حیلہ اختیار کرنا حرام ہے۔

مذکورہ بالا مقاصد کیلئے حیلہ اختیار کرنے کی حرمت کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے: "وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الْمُسِيْرَ اَعْتَدُوا مَكْرَهُمُ الْاَنْشِبِتَ" (۲) "اور تم خوب جان چکے ہو ان لوگوں کو جو لوگوں سے تم میں سے جہت کے بارے میں تجوہر یا تمنا، کیونکہ نبی اور ان کے ہفتہ کے بارے میں شارع کے لیے یہ حیلہ اختیار یا تمنا جس سے حرام ہو کہ ہفتہ کے علاوہ دوسرے میں شارع یا جارہا ہے، نیز اس حرمت کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ رشاء گرائی ہے: "لا یجمع بین منقرو ولا یفرو بین محتج خشیۃ الصدقۃ" (۳) (زکوٰۃ کے ڈار سے نہ متفرق نہ جمع نہ کیا جائے گا نہ مجتمع کو تفرق نہ کیا جائے گا)۔

(۱) الأشاہد و نظائر لاسی کم ۲/۲۹۲ طبع انتہول، المشرقی ۳/۳۵۵، دوماد (۲) سورہ بقرہ ۱۵۔ (۳) اعلام الموقعین ۳/۳۰۰، الأشاہد و نظائر لاسی کم ۲/۲۹۲، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۱۰، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۸۷۳، طبع المباحض، حدیث لا یجمع، کی

احتیال ۵-۸

۷- حوالہ جاز ہے، کیونکہ اس کی ضرورت پیش آتی ہے، حوالہ کے جواز کی بنیاد نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”إِذَا أَحْبَبَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَحْتَلْ“^(۱) (جب تم میں سے کسی کا دین کسی مالدار کے حوالہ کیا جائے تو وہ حوالہ منظور کر لے)۔ اور حوالہ میں حکم یہ ہے کہ دینوں شمس اپنا دوسرا دوسری طرف منتقل کر کے دین کے دین کی ذمہ داری سے بری ہو جاتا ہے فقہاء نے حوالہ کی صحت کے سے کچھ شرطیں بتائی ہیں، مثلاً محمل اور محملہ کا راضی ہونا اور جو دین حوالہ کیا جا رہا ہے اور جس کے حوالہ کیا جا رہا ہے اس کا علم ہونا^(۲)۔

اس کے علاوہ دوسری تفصیلات ہیں جنہیں ”حوالہ“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

بحث کے مقامات:

۸- احتیال (ان طریقوں کے معنی میں دین کے ذریعہ انسان اپنے مقصد تک پہنچتا ہے) کے متعلق احکام میں جنہیں ”حیلہ“ کی اصطلاح میں اور اصل فقہ کی کتابوں میں دیکھ جاسکتا ہے، تیوں کا شریعت کے مقاصد اور ذرائع سے گہرا تعلق ہے۔ یہ بحث اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) حدیث: ”إِذَا أَحْبَبَ أَحَدُكُمْ...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے ان الفاظ میں کی ہے: ”سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: إِذَا أَحْبَبَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَحْتَلْ“ (حنی کا مال منول کرنا ظلم ہے اور جب کسی کو کسی مالدار کے پیچھے لگایا جائے تو وہ اس کے پیچھے لگ جائے) اور اس حدیث کی روایت امام احمد و ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں کی ہے: ”مَنْ أَحْبَبَ عَسَى مَلِيٍّ فَلْيَحْتَلْ“ (الدرایہ ۲/۱۷۳) اور اس کی روایت ترمذی کے علاوہ دوسرے اصحاب سنن نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے، اور ترمذی نے حضرت ابن عمرؓ سے اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے (تخفیف المسیر ۳۶۳)۔

(۲) نہایت المختار ۳۰۸/۳ طبع مصطفیٰ النسخ، بیروت، ۲۲۸/۳ طبع کریم، بیروت، ۵۳/۵۔

پنی رائے کی بنیاد اس بات پر رکھی ہے کہ حیلہ کرنے والے کا ارادہ قصد ثمارت و احکام میں مطلوب مصالح کے خلاف ہے۔

اس کی ایک مثال حوالہ کرنے والے کا نکاح ہے محمل (حالیہ کرنے والا) نے بیوی کو اسے طلاق دینے والے پہلے شوہر کی طرف واپس کرنے کے لئے ایک حیلہ اختیار کیا ہے، جو بظاہر ارشاد باری: ”إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا“^(۱) کے موافق ہے، عورت نے اس محمل سے نکاح کیا، اس عورت کا دوسرا شوہر کے طلاق دینے کے بعد پہلے شوہر کے نکاح میں جانا بظاہر ہیئت کے موافق ہے، ثمارت کی نصوص ثمارت کے مقاصد کو تائید دلی ہیں۔ اسی طرح کا ایک حیلہ بیوع الاصل ہے^(۲)۔

۵- حیلہ کی سنت کو زیادہ اختیار کرنے والے پہلے حسب میں پھر شافعیہ میں رہے، مالکیہ و حنبلیہ و اشعریہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ حیلہ کو پھر غائب ممنوع قرار دیا جائے، (حیلہ اختیار کرنا) مباحات میں مفید نہیں ورنہ مباحات میں، کیونکہ تیلوں کو حائل قرار دینا مذکورہ رائے کے خلاف ہے، ثمارت تو ہمہ ممکن طور پر معاسد کی رائے کو بد کرتا ہے اور حیلہ کرنے والا حیلہ کے ذریعہ معاسد کی روکھوتا ہے^(۳)۔

دوم: دوسرے معنی کے اعتبار سے:

۶- حوالہ کرنے والے کی طرف سے حق کو منتقل کرنا عقد حوالہ کے نتیجے میں ہوگا، حوالہ ایک عقد ہے جس کے ذریعہ دین ایک دوسرے دوسرے ذمہ کی طرف منتقل ہوتا ہے، بعض فقہاء کے بقول حوالہ بیع لکن بالذین سے مستثنیٰ ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

(۲) المرافعات ۳۸۸/۲۔

(۳) اعلام الموقعین ۳۷۷، المشرح المسیر ۶۰۱/۱ طبع دار الفکار، بیروت، ۵۹۰/۱، المرافعات ۳۸۸/۲۔

ترک کرتی ہے۔

احداد کا شرعی حکم:

۳- علماء کا اس پر اجماع ہے کہ حداء جب ہے عدت و نفات میں اُتاج صحیح سے ہو اور اگرچہ زہد کے ساتھ انہوں نہیں ہو، اس کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر أن یحد علی میت فوق ثلاث لیلال إلا علی زوج، أربعة أشهر وعشراً“ (۱) (کسی عورت کے لئے جو اللہ تعالیٰ پر اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو یہ جائز نہیں ہے کہ کسی میت پر تین روز سے زیادہ سوگ منائے، سوے شوہر کے کہ اس کی وفات پر چار ماہوں میں سوگ کر سکی)۔

علماء کا اس بات پر بھی اجماع ہے کہ مرد پر حداء نہیں ہے، اس بات پر بھی اجماع ہے کہ مطلقہ بھیہ پر احداؤ نہیں ہے، بلکہ اس سے یہ مطلوب ہے کہ وہ اپنے طلاق دینے والے شوہر کے سامنے گئے اور اس کے لئے زہب و زہبت کرے، شاید اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس کے بعد کوئی راہ پیدا کر دے، ہاں امام شافعی کی ایک رائے یہ ہے کہ مطلقہ بھیہ کے لئے سوگ کرنا مستحب ہے جب وہ رجعت کی امید نہ رکھتی ہو (۲)۔

۴- جو عورت طلاق بائن کی عدت گزار رہی ہے خواہ طلاق بائن مطلق ہو یا غیر مطلق، اس پر احداؤ ہے یا نہیں، اس بارے میں فقہاء کے درمیان امتیازات ہیں:

(۱) حدیث لا یحل لامرأة... کی روایت بخاری و مسلم (الموطا و امرجاء ۲۵۸-۲۵۹، تاریخ کردہ وراثت ابوقامہ، کویت ۱۳۹۷ھ)، ابوداؤد (۲۸۹۲) طبع مطبعہ لسانیہ مصر (اورشائی نے (۱۸۸۶) مطبعہ مصر بیازیم) نے کی ہے۔
(۲) النحل ۵۸/۳

احداد

تعریف:

۱- حداء کے لغوی معنی میں سے ایک رہنا ہے۔ اور اس سے ماخوذ ہے عورت کا ظہر و قدم کے لئے آرائش و زیبائش سے رتنا (۱)۔ فقہاء کی اصطلاح میں احداؤ کی حقیقت ہے: عورت کا مخصوص عدت تک، مخصوص حالات میں زہبت (آرائش و زیبائش) اور اس طرح کی چیزوں سے رک جانا، اسی طرح احداؤ میں یہ بھی شامل ہے کہ عورت اس مدت میں اپنے گھر کے علاوہ کسی اور گھر میں رات نہ گزرے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

عتدہ:

۲- عتدہ کی حقیقت ہے: شوہر سے عورت کی جدائی کی صورت میں خود یہ جدائی وفات کی وجہ سے ہو یا طلاق یا فسخ کی وجہ سے عورت کا شریعت کی طرف سے مقرر کردہ مدت تک رکے رہنا۔

اعتدہ اور احداؤ میں رشتہ یہ ہے کہ عتدہ احداؤ کا ظرف ہے، جس عدت کے زمانہ میں عورت اپنے شوہر کی وفات کی وجہ سے رجعت

(۱) دیکھئے سان العرب، المصباح المصمر، بخاری و اصطلاح ماہ (حداء)۔
(۲) فتح القدیر ۴/۵۳، ابن ماجہ ۱۱۶/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع اول، المطاب ۴/۵۳، مکتبہ البیاض طرابلس لیبیا، غیایہ النکاح ۷/۱۳۰ طبع مکتبہ المدینہ، دمشق ۱۴۱۹ھ طبع لبنان۔

ول۔ حنفیہ کا مسلک، امام شافعی کا قول قدیم اور مذہب حنبلی کی ایک روایت یہ ہے کہ مطلقہ بابت پر اہدو ہے، کیونکہ نکاح کی نعمت فوت ہوئی ہے، لہذا مطلقہ بابت ایک اعتبار سے متوفی منہا زہ جنا کے مشابہ ہے (۱)۔

دوم۔ مالکیہ کا مسلک، امام شافعی کا قول جدید اور امام احمد کی ایک روایت (جسے بعض کتابوں میں مذہب قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ مطلقہ بابت پر اہدو نہیں ہے کیونکہ شوہر نے اسے جدا کر دیا ہے، اس سے تحقق توڑ لیا ہے، لہذا وہ اس بات کا مستحق نہیں ہے کہ اس کی جدائی پر سوگ منائے، مابین کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے، ان میں سے سعید بن المسیب، ابو ثور، حجاز، ربیعہ، مالک اور بن احمد رپیں (۲)۔ مابین امام شافعی کے قول جدید میں یہ ہے کہ اس کے لئے اہدو مستحب ہے۔

۵۔ اگر منکوحہ نکاح فاسد کا شہرہ مراے و جمہور کی رائے یہی ہے کہ اس خاتون پر کوئی سوگ منانا نہیں ہے، اس لئے کہ وہ حقیقتاً چہرہ ہی نہیں ہے، اور اس لئے کہ نکاح فاسد کا باقی رہنا عیب مر اس کا ختم ہو جائے نعمت ہے، لہذا سوگ منانے کی کوئی گنجائش نہیں۔

قاضی بوہاری حنبلی کے نزدیک اس عورت پر اہدو واجب ہے، کیونکہ اس پر عدت واجب ہے، قاضی باجی مالکی کا مسلک ہے کہ جب اس کے اس کے متوفی شوہر کے درمیان نکاح کے کچھ احکام ثابت ہو گئے مثلاً ثورث (ایک دوسرے کا وارث ہونا) وغیرہ تو دو عدت

(۱) فتح القدیر ۳۳۲، طبع اول الامیریہ المکرمی ۱۳۱۶ھ، المکتبہ الشریعہ ازی ۵۹۲ھ، طبع دوم کلمی، انسی لابن قدامہ ۸۹۸ھ، طبع المکتبہ (۲) الخرش ۳۳۲، المکتبہ الشریعہ ازی ۱۵۰۲ھ، طبع کلمی، المکتبہ لابن قدامہ مع حاشیہ ۲۸۹ھ، المکتبہ الشریعہ انسی لابن قدامہ ۸۹۸ھ، المکتبہ ۲۰۵۸

وفات گذارے گی اور اس پر سوگ منانا بھی لازم ہو گا۔

۶۔ شوہر کے اہدو اور عورت کے رشتہ داری وفات پر عورت کے اہدو صرف تینوں کے لئے جائز ہے اس سے زیادہ نہیں، اس کی دلیل مذہب بنت ابی سلمہ کی روایت ہے، وہ کہتی ہیں: "جب حضرت ام حبیبہ کے پاس حضرت ابو سعید کی وفات کی خبر آئی اس کے تیسرے روز اسوں نے زوار رنگ منکا کر پے دونوں ہاتھوں پر ریشمیں پرانا اور فرمایا: مجھے اس کی خبر دے، مرنے والی تھی میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: "لا یحل لامرأۃ تنومن باللہ والیوم الآخر أن تعقد فوق ثلاث إلا عسی زوج لها" تعقد علیہ أربعة أشهر وعشراً (کوئی عورت جس کا اللہ اور روز آخرت پر ایمان ہے اس کے لئے شہرہ کے اہدو کسی اور پر تین دن سے زیادہ سوگ منانا جائز نہیں، مابین شہرہ پر چار ماہ اس دن سوگ منانے کی)۔ اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے، اللہ تعالیٰ مسلم کے ہیں (۲)۔

شوہر کو اختیار ہے کہ بیوی کو رشتہ داروں پر سوگ منانے سے روک دے۔

مفتی داختر کی بیوی کا سوگ منانا:

۷۔ مفتی داختر شخص ہے جس کی کوئی خبر نہ ہو، یہ بھی معلوم نہ ہو کہ زندہ

(۱) فتح القدیر ۳۳۲، طبع المکتبہ، انسی لابن قدامہ ۸۹۸ھ، طبع اول الامیریہ المکرمی ۱۳۱۶ھ، المکتبہ الشریعہ ازی ۵۹۲ھ، طبع دوم کلمی، انسی لابن قدامہ ۸۹۸ھ، طبع المکتبہ (۲) الخرش ۳۳۲، المکتبہ الشریعہ ازی ۱۵۰۲ھ، طبع کلمی، المکتبہ لابن قدامہ مع حاشیہ ۲۸۹ھ، المکتبہ الشریعہ انسی لابن قدامہ ۸۹۸ھ، المکتبہ ۲۰۵۸

احداد کے شروع ہونے کی حکمت:

۹- شوہر کی وفات دہری کے طور پر ہو اس کے عظیم حق کی رعایت میں یود کے لئے احداد شروع کیا گیا ہے کیونکہ زواجی رشتہ مقدس ہے۔ لہذا شوہر کا اور اخذ قایہ بات درست نہیں ہے۔ عورت شوہر کے عظیم احسانات کو بھول جائے اور رشتہ زواجیت کے حقوق سے انجاہ بن جائے، یہ وفاداری کی بات نہیں ہے۔ شوہر کی وفات ہوتے ہی وہ آراش و زیباش میں ڈوب جائے، خوبصورت ہو کپڑے پہنے ہو اس گھر کو خیر باد کہہ دے جہاں ردی جی زندگی گذارتی تھی، کیا وہ دونوں کبھی ساتھ رہے ہی نہیں تھے، اسدم سے پہلے عورت پورے ایک سال تک اپنے متونی شوہر کا سوگ مناتی، اس کی وفات پر مال، شین کرتی، اسلام نے اسے ختم کر کے حداد کی مدت صرف چار ماہ میں رکھی۔

مذہب اربعہ کے علماء نے احکام احداد کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کا یہ خلاصہ ہے، ان حضرات نے ذکر کیا ہے کہ: ”جس عورت کے شوہر کا انتقال ہو یا اس پر احد واجب ہے، اس شوہر کی وفات پر اظہار اسوس کے لئے جس نے اپنا عہد وفا پورا دکھایا اور نعمت نکاح کے ختم ہو جانے پر تاسف کرتے ہوئے، یہ صرف بیوی نعمت میں تھی بلکہ لڑکی نعمت بھی تھی، کیونکہ نکاح دنیا و مثرات دونوں میں نجات کے اسباب میں سے ہے۔“ احد اس سے بھی شروع کیا گیا ہے کہ یہ عورت لی جانب مردوں کے میں کورہتا ہے، کیونکہ عورت جب آراش برے کی تو اس کے نتیجے میں مرد اس کی طرف مائل ہوں گے، پھر اس سے نکاح کریں گے۔“ نکاح کے نتیجے میں ملتی ہوئی، اس سے نسبوں میں اختلاط ہو جائے گا، اور اختلاط منساب حرام ہے، اور جو تیر حرام تک پہنچائے وہ بھی حرام ہے^(۱)۔

ہے یہ وفات پاچکا ہے، جب تافضی نے، سے میت قرار، یہ کاٹیل کیا تو علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فیصلہ سے اس کی بیوی وفات کی مدت گذرے گی، لیکن سول یہ ہے کہ کیا اس پر سوگ منانا بھی واجب ہے؟ جمہور علماء اس کے وجوب کے قائل ہیں اس اعتبار سے کہ مدت وفات گذر رہی ہے لہذا وفات واپل عورت کے حکم میں ہوگی، لیکن مہشون مالکی کا مسلک یہ ہے کہ اس پر اگرچہ مدت واجب ہے لیکن اس کے ذمہ سوگ منانا نہیں^(۱)۔

سوگ منانے کی مدت کا آغاز:

۸- سوگ منانے کی مدت وفات کے فوراً بعد شروع ہو جاتی ہے، جو اد بیوی کو وفات کا سلم فوراً ہو جائے یا دیر سے معلوم ہو، جو لوگ طلاق بائن میں بھی سوگ منانے کے قائل ہیں ان کے نزدیک طلاق کے فوراً بعد سوگ منانے کی مدت شروع ہو جاتی ہے، یہ اس وقت ہے جب کہ وفات، ورطدق معلوم ہوں، اس کے برخلاف اگر شوہر بیوی سے دور ہے، اس کا انتقال ہو یا اس نے بیوی کو طلاق بائن کی دہری سے ہوئے دنوں کی اس پر سوگ منانے کی مدت اس وقت شروع ہوئی جب عورت کو موت یا طلاق کی خبر ہو، ”رمدت کے ختم ہوتے ہی حداد بھی ختم ہو جائے گا، اگر حداد کی مدت ختم ہو جائے کے بعد بھی عورت بد رمد حداد کی مدت میں ردی دگت کار نہیں ہوگی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۰/۲ طبع ۱۳۱۰ھ، شرح الکبیر وصاحبہ الدبونی ۳۷۸/۲ مطبوعہ احیاء الکتب العربیہ، شرح الخرش علی مختصر طلیل ۳۷۸-۲۸۸ طبع لشریفہ ۱۳۱۶ھ، شرح روض الطالب ۳۰۰/۳، مائیک کرن الکتبہ الاسلامیہ بیروت، المجمع فی فقہ الحنابلہ لابن قدامہ ۳۸۱/۲، انکالی فی فقہ الحنابلہ لابن قدامہ ۳۷۸/۲، شرح الکبیر وصاحبہ الدبونی ۳۷۹/۲ طبع کجس۔

(۱) حاشیہ سعدی علی شرح فتح القدیر ۳۷۹/۲ طبع المطبعہ الامیر یہ بولاق،

کون عورت سوگ منائے اور کون نہ منائے؟

۱۰- اس سے پہلے واضح ہو چکا ہے کہ فی الجملہ کن عورتوں سے احادیث منطوب ہے، یہاں چند ایسی حالات کا ذکر کیا جا رہا ہے جن کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے ان میں سے کتاب عورت کا مسئلہ ہے جو کسی مسلمان کے نکاح میں تھی (شوم کی وفات کی صورت میں اس پر حلال ہے یہ نہیں)۔ دوسرے مسلمان عورت کا مسئلہ ہے۔

۱۱- جس کتاب عورت کے مسلمان شوم کا انتقال ہو گیا، اس کے بارے میں شامیہ حناجہ کا مسلک اور ابن القاسم کی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ پوری عدت کے زمانہ میں اس کے لئے سوگ منانا واجب ہے، کیونکہ سوگ منانا عدت کے تابع ہے، جب اس پر وفات کی عدت واجب ہوئی تو سوگ منانا بھی واجب ہوا، حنفیہ کا مسلک اور امام مالک کی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اس عورت پر حلال نہیں ہے، کیونکہ سوگ منانے والی حدیث کے ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ سوگ منانے کا مطالبہ صرف مسلمات خاتون سے ہے، کیونکہ اس میں فرمایا ہے: "لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر" (۱) (جو عورت اللہ پر اور

۱۲- نابالغ عورت کے بارے میں جمہور فقہاء کا مسلک ہے کہ شوم کی وفات پر وہ سوگ منائے گی اور اس کے ولی کی ذمہ داری ہے کہ اسے ایسے کاموں سے روکے جو سوگ منانے کے مخالف ہوں، یہ تک اندہ

= کلہ ۳۰۶ ص

(۱) اس حدیث کی تخریج فقہ ۳ میں گزری ہے۔

شاہ رسول اکرم ﷺ کا اسے سرور گانے سے منع کیا رخصت ہونے کے بعد دسے تھا، کیونکہ آگے کا مرض ہو کرے وروا کرے کے لئے دوسری چیزیں پائی جاتی ہیں لیکن اگر یہ طے ہو جائے کہ آگے کے کسی مرض کا علاج سرمدی ہے تو شریعت کے قواعد اس کے استعمال سے نہیں روکتے۔

عدت کے تابع ہے، نیز حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کی وجہ سے کہ ایک خاتون بنا، اکرم ﷺ کی عدت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! ابی نوبی عیسا روحہا" وقد اشکت عیسا "فکرمہا" فقال لا، مرنیں او ثلاثاً" (اے اللہ کے رسول! میری بیٹی کے شوم کی وفات ہوئی ہے، بیٹی کی آنکھ میں تلخ ہے، یا تم اس میں سرمد لگا دیں؟ حضور اکرم ﷺ نے: "یا تمین بافرمایا نہیں) حضور اکرم ﷺ نے اس لڑکی کی عمر دریافت نہیں کی، "رسول کے موقع پر تسلیس معلوم نہ رہا اس بات کی دلیل ہے کہ عمر کی لڑکی کا یہی حکم ہے۔

حنفیہ کے زائد امام مالک کی روایت پر سوگ منانا واجب نہیں، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "رفع القدم عن ثلاث: عن النائم حتی یتقیظ وعن المعتلی حتی یرأ وعن الصبی حتی یمکبر" (۲) (تین طرح کے لوگ مرفوع القلم (غیر مکلف) ہیں: سونے والا یہاں تک کہ بیدار ہو جائے، کسی مرض میں مبتلا شخص یہاں تک کہ شغلیاب ہو جائے، بچہ یہاں تک کہ بڑا ہو جائے)، مگر امام مالک لڑکی دور ان عدت باندھ ہوئی تو باقی عدت کے زمانہ میں وہ سوگ منائے گی، یہ حکم بالغ مجنونہ لڑکی کا ہے اگر دور ان عدت اس کا جنون ختم ہو جائے، رہا مسئلہ باندھ کا تو فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اس پر

(۱) ام سلمہ کی حدیث کی روایت بخاری (فتح ۲۸۳ ص ۲۸۳ طبع مستطیع)، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ نے کی ہے (تحقیق سنن ابی داؤد ۳۸۹ ص ۳۸۹ طبع دارلحدیث مصر)۔

(۲) حدیث: "رفع القلم عن ثلاث..." کی روایت امام احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی اور حاکم نے کی ہے حاکم نے لکھا ہے یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرطوں کے مطابق ہے ابن ماجہ ابوداؤد ابن خزیمہ نے متعدد طرق سے حضرت علی سے اس حدیث کی روایت کی ہے اس میں حضرت علی کا ایک قصہ ہے جو حضرت عمر کے ساتھ پیش آیا، اس کا ذکر بخاری نے تصدیق کیا ہے (خیر القلندر ۳۵ ص ۳۵)۔

سوگ منانا عدت کی مدت میں لازم ہے، اس لئے کہ وجوب احادیث سے متعلق حدیث عام ہے اور شافعیہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (۱)۔

حد دو لی عورت کن چیزوں سے اجتناب کرے؟

۱۳- حد دو لی عورت ہر اس چیز سے اجتناب کرے کی جسے شہا عرف میں زحمت شمار کیا جاتا ہے خود اس کا تعلق جسم سے ہو یا کپڑے سے اسی طرح اس چیزوں سے اجتناب کرے لی جن کی وجہ سے اس کی طرف نظریں نہیں ملتا، اپنی گھر سے نکلتا یا اسے نکالنے کا پیغام دیا جائے، اس حد تک فی جملہ فقہاء اتفاق ہے۔

بعض حالات کے درمیان فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہاء نے نہیں حد دو لی عورت کے لئے باحار قرار دیا، بعض نے جارا، مثلاً، بعض رنگے ہوئے کپڑوں کا استعمال، بالے، سرھید کپڑوں اور مفرات اور کسم کے علاوہ کسی اور رنگ سے رنگے ہوئے کپڑوں میں نقباء کا اختلاف ہے، تحقیق کرے کہ ہمیں محسوس ہوتا ہے کہ مخصوص حدیث چیزوں کے علاوہ میں نقباء کا اختلاف عرف کے اختلاف پر مبنی ہے، عرف میں جس چیز کو زحمت سمجھا جاتا ہے، نقباء نے اسے حرام قرار دیا ہے اور جس چیز کو زحمت نہیں سمجھا جاتا اسے مباح قرار دیا ہے، احادیث کی حالت میں جو چیزیں ممنوع ہیں ان کا تعلق یہ تو بہت سے ہوگا کپڑوں سے یا عیادت سے یا پیغام نکالنے کے تیس روپے سے یا رت گھر سے۔

۱۴- جسم سے متعلق حرام چیزیں یہ ہیں: سوگ منانے، دلی عورت کے سے، وہ چیز حرام ہوتی ہے جو اس کو ہر شے بنا لے، مثلاً خوشبو، (۱) فتح القدیر ۱۶۰-۱۶۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ۱۳۳۲ھ، طبع مجددہ ۱۳۳۲ھ، اسی لابن قدامہ ۱۶۶، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ۲۳۲/۵، طبع مکتبۃ الکلیات، لاہور۔

خضاب، آرایش کے لئے سرمہ، اسی فہرست میں وہ چیزیں ہیں جو زحمت کے لئے آج ایجاد ہوئی ہیں، اور اس میں وہ چیزیں شامل نہیں ہیں جن کا استعمال عورتوں کے لئے کرتی ہے مثلاً سرمہ اور کاش دو تنگھی سے تنگھی کرنا جس میں خوشبو نہ ہو۔

اسی اس طرف گئے ہیں کہ انہوں کی تنگھی سے تنگھا کرنا مکروہ ہے بہرہ و ما خوشبو کے ہو، اس لئے کہ اس کا شمار اس کے نزدیک زحمت میں ہے، لیکن وہ خاتون جس کا درمیان ررق خوشبو کی تجارت کرنا یا خوشبو بنانا ہو، شافعیہ اس کے لئے اس خوشبو کو چھونا جائز قرار دیتے ہیں۔

یہ سب کچھ اس صورت میں ہے کہ حد دو لازم ہونے کے بعد خوشبو لگانا کیسا ہے، لیکن اگر اس نے اس سے پہلے خوشبو لگا رکھی ہو تو کیا احادیث لازم ہونے کے بعد اس کے سے خوشبو زائل کرنا واجب ہوگا؟ شافعیہ اسے واجب قرار دیتے ہیں، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے جسے ابن رشد نے اختیار کیا ہے، مالکیہ کی مہری رائے کے تحت انی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ اس خوشبو کا زائل کرنا واجب نہیں۔

۱۵- ایسے تیل کے استعمال کے بارے میں جس میں خوشبو نہ ہو اختلاف ہے، جیسے رقیون، رمل کے تیل، حنفیہ اور شافعیہ سے اس زحمت میں شمار کرتے ہیں جو حد دو لی عورت کے سے ممنوع ہے، اور مالکیہ حائل قرار دیتے ہیں (۱)۔

حضرت ام سلمہؓ کی حدیث میں ہے: ان السی مستحبہ دخل علیہا حیث توفی روحہا ابو سیمۃ لہا ہا ن تمشط بالطیب ولا بالحاء فانہ خصاب فالت قلت ہای شی

(۱) نہایۃ المحتاج ۱۳۲-۱۳۳، فتح القدیر ۱۶۲-۱۶۳، البحر ۲۸۸، طبع المشرق، المجموع للرووی ۳۰، طبع مطبعہ الوفاء، ۱۳۳۲ھ، طبع ۱۵۳، اسی لابن قدامہ ۱۶۶-۱۶۷، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، لاہور، ۲۳۲/۵، طبع مکتبۃ الکلیات، لاہور، ۲۳۲/۵، طبع مکتبۃ الکلیات، لاہور۔

چار ماہ اس ان احداثے کا حکم دیا جاتا تھا اور ہمیں اس سے بھی منع کیا جاتا تھا کہ مردہ لکڑی میں خوشبو استعمل کریں، ورنہ گناہ کبیرہ پڑے گا۔

انہاں کے پاس ایک ہی پٹر ہو اور وہ پٹر ایسا ہو جس کا پہننا
مسموٹ ہے تو وہ عورت اور آپٹر انہاں نام ہونے تک سے مستعمل
نہ کرے گی۔ یہ تک نہ عورت احمد ۱ سے نہ ۱۱ جب ہے۔

شرقی مغربی سے منقول ہے کہ حدودِ ولی عورت کے سے نقاب کا استعمال حرام ہے، اگرچہ چہرہ چھپانے کی ضرورت پیش آئے تو نقاب نکالے اور اسے چہرے سے دور رکھے، یہ تکہ شرعی نے سے احرامِ ولی عورت کی طرح قرار دیا ہے، لیکن متاخر کے برائیک مذہب اس کے برخلاف ہے، اسے مطلقاً نقاب استعمال کرنے کی اجازت ہے۔^(۱)

۷۱۔ - ہاں تک زیورات کا مسئلہ ہے تو فقہاء کا اس بات پر جماع ہے کہ سونے کا ہر زیور احد ۱۰۰ اہل عورت کے لئے حرام ہے، اس کے ذمہ لازم ہے کہ شوہر کی وفات کی اطلاع ملتے ہی سونے کا ہر زیور تار وے، اس سلسلہ میں کنکرن، بازو بند اور انگوٹھی کے حکم میں کوئی فرق نہیں، اور اسی طرح ہیرے، جوہر کے زیورات بھی اور یہی حکم ہے سونے چاندی کے علاوہ جیسے ہاتھی کے دانت وغیرہ کے ہے ہوئے زیورات کا، بعض علماء نے چاندی کے زیورات پہننے کی جازت دی ہے لیکن یہ قول مردود ہے، اس لئے کہ سوگ منانے والی خاتون پر زیور کے پہننے کی ممانعت عام ہے، شافعیہ میں سے غزالی نے صرف چاندی کی انگوٹھی پہننے کو جائز قرار دیا ہے، کیونکہ چاندی کی انگوٹھی

(۱) **المشرح الكبير للدرر** ۸/ ۷۸۷ منقح الكتاب ۳۹۹ طبع تونس، البحراني نو
 الجالده ۸/ ۱۰۸ طبع ۱۳۶۹ فکان ۸/ ۳۳۵ طبع بول الخروغ ۳۳۳۳
 طبع لبنان ۱۳۶۹ طبع بول، المشرح الصغير ۸/ ۳۳۳ طبع
 دار طحارید

امشط؟ قال۔ بالسدر تغلیس بہ راسک“^(۱) (جب ان کے شجر ابو سمدی وفات ہوئی تو رسول اکرم ﷺ ان کے پاس شریف لائے اور انہیں خوشبو سے اور مہندی سے سر کی صفائی کرنے سے منع فرمایا۔ چونکہ مہندی بھی خضاب ہے، حضرت ام سلمہؓ بھی تھیں اس نے عرض کیا کہ کس چیز سے سر کی صفائی کروں؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ پیری کے پتوں سے اپنے سر کو ڈھک لو۔)

۱۶۔ رہا مسئلہ کپڑوں کا تو جیسا کہ ہم نے بتایا۔ وہ لباس ممنوع ہوگا جس کو عرف میں زینت شمار کیا جاتا ہے، قطع نظر اس سے کہ اس کا رنگ کیسا ہے، کبھی کالا کپڑا بھی ممنوع ہوگا اگر وہ خوبصورتی میں اضافہ کا سبب ہو یا اس کی قوم کے عرف میں کالے لباس کو زینت کا لباس شمار کیا جاتا ہو، یلین جعفرین اور کسم میں رنگے ہوئے کپڑوں کے استعمال سے حدیث میں صریح منع آیا ہے۔ یونکہ وہ دونوں سے تشبیہ پھیلتی ہے، صحیحین میں ام ایہ کی روایت ہے: ”کنا یہی ان محد علی میت لوفی ثلاث، إلا علی زوج أربعة أشهر وعشراً، وان مکتحل، وان متطیب، وان لبس ثوباً مصبوغاً“ (۲) ہمیں اس بات سے منع کیا جاتا تھا کہ کسی میت پر تین روز سے زیادہ سوگ منا میں، سوائے شوہر کے کہ اس کی وفات پر

() ام سلمہؓ کی حدیث کی روایت ابو ذرؓ اور انسؓ نے کی ہے اس حدیث کی ایک روایت ام حکیم مجہول ہیں (سنن ابی داؤد پر شیخ محمد بن المدین عبد الحمید کی تصحیح ۳۹۸-۳۹۹)۔

(۲) التنبیہ فی مہمہ ۳۴۲-۳۴۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ بدین المصنوع
 ۲۰۸ طبع اولہ المجموع شرح المہذب ۱/۷-۲/۵۳ مکتبہ اودھاد
 جدیدہ الفتاویٰ المہندیہ ۱/۵۳۳-۵۳۴-۵۵۷، مکتبہ الاسلامیہ المشرع
 المکبیر بحالیہ الدہلی ۲/۸۷-۹۷-۱۰۷ ام علیہ کی حدیث کی روایت بخاری
 نے کی ہے (فتح طباطبائی ۹/۳۷۹) اور عبد الرزاق نے بھی اس کی روایت کی
 ہے (معتمد عبد الرزاق ۱/۵۲ طبع بیروت) کہ شوکانی نے کہا کہ بخاری اور
 مسلم نے اس کی روایت کی ہے (مثل لا وطار ۷/۷۷)۔

عورتوں کا مخصوص زیور نہیں ہے۔

سوگ منانے والی خاتون پر پیغام نکاح کے لئے اپنے کو پیش کرنا حرام ہے کسی بھی طرح چاہے اشارة ہو یا سرایت۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جیسا کہ نسائی اور ابوداؤد کی روایت ہے: "ولا تلبس المعصوم من الثياب ولا الحلی" (۱) (نہ پہنے عورت سم کا رنگا ہو کچھ اور نہ زیور)۔

سوگ منانے والی عورت کے لئے کیا چیزیں جائز ہیں؟

۱۸- عدت گزارنے والی عورت کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنی ضرورتوں کے لئے دن میں اٹھے، خواہ طلاق کی عدت گزار رہی ہو یا وفات کی۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: میری خالہ کو تین طلاق دے دی گئی تھی، وہ اپنے کھجور کے پھل توڑنے لگیں، راستہ میں ایک شخص ان سے ملے اور انہوں نے ان کو منع کیا، میری خالہ نے اس کا ذکر رسول اکرم ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اخرجی لحدی مملک، لعلک ان تصدقی منه او تفعلی حیراً" (نکلو اور اپنی کھجوروں کے پھل توڑو، شاید تم اس میں سے صدقہ ترسیا کوئی اور نیک کام کرو) اس حدیث کی روایت نسائی اور ابوداؤد نے کی ہے (۲)۔ مجاہد کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: اند کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۶۱۷، الشرح الکبیر علیہ الحدیث ص ۸۲ ص ۸۲ نمبر ۱۸۱۲

حدیث: "ولا تلبس المعصوم..." کی روایت احمد، ابوداؤد و نسائی نے حضرت ام سلمہؓ سے سنا تو ابوہریرہؓ کی ہے، ابن جریر نے اس کے مرفوع ہونے کو درست قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل ج ۱ ص ۳۰۲ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۱۲ طبع المینہ سنن النسائی ج ۱ ص ۲۰۳-۲۰۴، تاریخ کردہ المکتبۃ التجاریہ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱ ص ۲۲۰ طبع المینہ، التلخیص للبخاری ج ۳ ص ۲۳۸ طبع شرکت المطابع العربیہ بیروت ۱۳۸۲ھ)۔

(۲) حدیث جائزہ: "طهقت حالي فلا..." کی روایت امام احمد، مسلم، ابوداؤد، اس ماجہ و نسائی نے کی ہے (مثل الاطوار ج ۱ ص ۹۷)۔

روز کچھ لوگ شہید ہوئے، ان کی بیویوں نے رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم لوگوں کو رات میں وحشت ہوتی ہے، کیا ہمیں اس کی اجازت ہے کہ پہ میں سے کسی ایک کے یہاں ہم سب رات گزاریں اور صبح ہونے پر پہ گھر آجائیں؟ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "تحدثن عند احدکم حتی اذا اردتن النوم فلتنوب کل واحدة الى بيتها" (۱) (تم اپنے میں سے کسی کے پاس بیٹھ کر بات بیت کر، سب نیند کا وقت ہو جائے تو ایک ایک اپنے گھر چلی جائے)۔

عدت گزارنے والی عورت کے لئے جائز نہیں کہ اپنے گھر کے علاوہ کسی اور جگہ رات گزارے اور یہی ضد عدت کے حیرت میں نکل سکتی ہے، یہ نکل رات میں نسا کا خطرہ ہے، اس کے برخلاف دن میں ضد مرتیں پوری کی جاتی ہیں، معاش کی تلاش ہوتی ہے، شہر ضد عدت کی تردید رہی ہوتی ہے، اگر عورت پر کوئی ایسا حق واجب ہے جسے اس کے درمیان وصول یا جاسکتا ہے مثلاً کسی مقدمہ میں اس سے قسم لیجا ہے یا اس پر حد جاری ہوئی ہے اور وہ عورت پر وہ لی ہے تو قاضی وصول کرنے کے لئے کسی آدمی کو اس کے گھر بھیج دے گا جو اس جا کر حق وصول کر لے، اور اگر عورت بے پردہ ہے، باہر نکلتی ہے تو حق وصول کرنے کے لئے اسے طلب کر سکتا ہے، لیکن عدالت سے قاریٹ ہوتے ہی اپنے گھر لوٹ جائے گی (۲)۔

اس کے علاوہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ سوگ منانے والی عورت کے لئے حرج نہیں کہ یاد شادی میں شریک ہو، لیکن اس میں

(۱) مجاہد کی روایت: "قال، استشهد رجال..." کو اسی طرح صاحب اس سے ذکر کیا ہے اس کی روایت عبد الرزاق نے کی ہے (المصنف ج ۱ ص ۳۶۷ طبع طبع بیروت، المصنف میں "یاد شادی" کے بجائے "مستعدا" ہے۔

(۲) ابنی ۵۲۶/۷ طبع المیزان۔

ایسا لباس نہ پہنے جو سوگ منانے والی عورت کے لئے ممنوع ہو^(۱)۔
چاروں فقہی مذاہب کے مکاراں بات پر اتفاق ہے کہ وفات کی
عدت میں سوگ منانے والی عورت کے لئے درج ذیل چیزیں جاہر
ہیں^(۲)۔

اس کے لئے ایسا لباس پہننا جائز ہے جو خوشبو، رنگ میں رنگا
ہو نہ ہو، خواہ لباس قمیص ہی ہو، جو کپڑے عرف میں لباس زینت میں
شمار نہ ہوتے ہوں ان کا استعمال درست ہے، خواہ ان کا کوئی بھی رنگ
ہو۔

چونکہ احادیث کا تعلق مذکور بالا تفصیل کے مطابق صرف اس زینت
سے ہے جو جسم یا زیورات یا کپڑوں میں ہو، اس لئے احادیثی
عورت کو گھر کے فرش، سامان اور پردوں کی آرائش سے نیز نرم، ملائم
بستر پر بیٹھنے سے نہیں روکا جائے گا۔

اس بات میں بھی حرج نہیں کہ اپنے کپڑے، پردوں سے میل
نہیں کرے، مثلاً بغل کے بال، کنارے، ماسن تراشنا، خوشبو
والے مسابون سے غسل کرنا، ہر مہینہ کو صوماء، یہ بات بھی حرجی نہیں
کہ سوگ منانے والی عورت نہ مدت پڑے نہ بالغ مردوں میں سے
ان کے سامنے آسکتی ہے جن کے سامنے آنے کی نہ مدت ہو،
بشرطیکہ پتی زینت ظاہر نہ کر رہی ہو اور نہ خلوت ہو۔

سوگ منانے والی عورت کی رہائش:

۱۹- سلف اور خلف کے تمام فقہاء خصوصاً چاروں مذاہب کے متابعا،
کا مذہب یہ ہے کہ وفات کی عدت گزارنے والی عورت کے لئے

(۱) تحرشی علی مختصر ص ۳۸ طبع اشرف ۱۳۱۱ھ

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۶۸ طبع اولہ، لشرح الکبیر ص ۱۲۱ طبع ۱۳۷۲ھ
المجموع ص ۳۳۲ بحر دینی نو النصاب ج ۲ ص ۱۰۸، البحر ص ۹۹ طبع الآداب
والمؤید ص ۱۳۷ طبع ۲۸۹۳ھ طبع انتقادی۔

واسب ہے کہ جس مکان میں وہ ازدواجی زندگی گزارتی تھی، جس
میں رہتے ہوئے اسے شوہر کی وفات کی خبر ملی اسی مکان میں رہائش
رکھے، شوہر کا شوہر کی طبیعت ہو یا عاریت پر ہو یا سر بیہ مکان
ہو، اس بارے میں ایمانی اور شریعی عورت، حاد غیر حاد عورت کے
حکم میں کوئی فرق نہیں ہے اس حکم کی صلا اللہ تعالیٰ کا رٹا ہے:
”ولا یحر حوہن من بیوتہن“ (۱) (نہیں کہ گھروں سے نہ
نکالو)۔ نیز فریہ بنت مالک کی یہ حدیث کہ انہوں نے رسول
اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ خبر دی کہ میرے شوہر اپنے
پسندیدہ مکان کی تلاش میں نکلے تھے، اس غلاموں نے انہیں کلہاڑی کے
تاروں سے قتل کر دیا، میں نے رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ
یہاں اپنے گھر والوں کے یہاں، یہں چلی جائیں؟ یہ تک میرے
شوہر نے نہ کوئی گھر چھوڑا ہے جس کے وہ مالک ہوں اور نہ خرچ کے
لئے کچھ چھوڑا ہے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”نعم“ (ہاں) یہ
کہتی ہیں: میں نکلے تھی اور ابھی حجرہ میں تھی، یا مسجد میں تھی کہ،
حضور ﷺ نے مجھے بلایا، یا حضور نے میرے بارے میں حکم دیا تو
مجھے بلایا گیا، حضور اکرم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”کیف لست؟“
(تم نے کیا سوال کیا تھا؟) میں نے اپنا سوال دہرایا تو حضور
اکرم ﷺ نے فرمایا: ”امکنی فی بینک حتی یمض الکتا
نحلہ“ (اپنے گھر میں ٹھہری رہو یہاں تک کہ مقررہ وقت پورا
ہو جائے) چنانچہ میں نے اسی مکان میں چار ماہ تک دن عدت کے
گزارے، جب حضرت عثمان بن عفان کا دور خلافت تھا تو انہوں
نے ایک آدمی میرے پاس بھیج کر اس واقعہ کے بارے میں دریافت
کیا، میں نے واقعہ بتایا تو انہوں نے اس کی پیروی کی اور اس کے

(۱) سورہ طلاق ص ۱

سوگ منانے کی جگہ چھوڑنے کے اسباب:

۲۰- سوگ منانے والی عورت پر اگر ایسی حالت طاری ہوئی جس کا تقاضا ہے کہ وہ اس مکان سے ہٹ جائے جس میں سوگ منانا اس کے لئے واجب تھا تو وہ اس مکان میں منتقل ہو سکتی ہے جہاں اس کی جاں اور مال محفوظ ہوں، مثلاً مکان کے منہدم ہونے کا خوف ہے یا آتش کا خطرہ ہے، یا صاحب مکان نے اسے نکال دیا جب کہ وہ مکان عاریت پر تھا یا سرمایہ پر تھا اور یہ کہ حدت ختم ہوئی، یا طبعاً اسے اس مکان میں رماش سے روک دیا، یا مالک مکان نے حدت مثل سے دیا اور سرمایہ طلب کیا، جب اس مکان سے وہ منتقل ہوئی تو سماں چاہے جائز رہے، عین ثانیہ کے رد ایک اور یہی مقابلہ میں سے یہ خطاب کا اختیار رہا ہے کہ وہ کسی جگہ منتقل ہوگی جو محسن حد تک قریب ہو، اس مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے کہ جب کسی پر زکوٰۃ واجب ہو اور اس کے وجوب کی جگہ میں کوئی مستحق نہ ہو تو اس سے قریب ترین جگہ جہاں مستحقین زکوٰۃ ہوں زکوٰۃ منتقل کرے گا۔ جمہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ اصل واجب عذر کی وجہ سے ساقط ہو گیا اور شریعت نے اس کا کوئی بدل مقرر نہیں کیا ہے، لہذا واجب نہ ہوگا، نیز اس لئے بھی کہ قریب ترین جگہ منتقل ہونے کے بارے میں کوئی نص موجود نہیں ہے۔

خانہ بدش عورت کے سارے محلہ والے اگر منتقل ہو گئے تو صرف وہ لوگ رد گئے جن کی طرف سے اسے اپنی جان مال کے بارے میں اطمینان نہیں ہے تو وہ بھی اس مکان سے منتقل ہو جائے گی جہاں اس نے اسے اطمینان دیا تھا۔

اگر کشتی کا مالچ یا کوئی کارکن کشتی میں فوت ہو گیا، اس کے ہمراہ اس کی بیوی بھی تھی اور کشتی میں اس کی مخصوص رہائش گاہ ہے تو وہ عورت اس کشتی میں اسے لے کرے گی، اس پر حد کے تمام ساقط

مطابق فیصد یہاں مالک نے موطا میں یہ روایت دہرائی ہے (۱)۔

تاہم جن میں سے جامہ بن زید، حسن بصری اور عطاء کا مسلک یہ ہے کہ وہ عورت جہاں چاہے حدت گزار سکتی ہے، حضرت علی، ابن عباس، جامہ اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے بھی قبول مروی ہے۔

حضرات کے استدلال کا حاصل یہ ہے کہ جس آیت نے یہود کی حدت چار ماہوں میں مقرر کی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: "وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيُؤْمِنُونَ بِآيَاتِهِمْ ثَلَاثَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۲) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پاتے ہیں اور یہ یوں چھوڑ جاتے ہیں وہ یہودیہ اپنے آپ کو چار مہینہ اور دس تک رہ کر رہیں) اس آیت سے اس حدت کو منسوخ کر دیا ہے جس میں یہود کی حدت ایک سال یا تین سال ہے، وہ آیت یہ ہے: "وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيُؤْمِنُونَ بِآيَاتِهِمْ ثَلَاثَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۳) (اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جائیں اور یہودیہ چھوڑ جائیں) (ان پر لازم ہے) اپنی بیویوں کے حق میں نفع اٹھانے کی وصیت کر جانے کی کہ وہ ایک سال تک گھر سے نکالی نہ جائیں)۔ سنہ اس حد تک ہوا کہ چار ماہوں دن سے زیادہ کی حدت منسوخ ہو گئی، اس کے علاوہ احکام باقی رہے، پھر میراث کے احکام نے ترکہ کے ساتھ اس کی رہائش کے حق کا تعلق ختم کر دیا۔

(۱) فریہ بنت مالک کی روایت موطا میں محمد بن ابی بکر (ص ۲۰۵ طبع دارالحدیث بیروت) میں ہے اور اس کی روایت ابو داؤد (۳۹۰/۲) اور سنن (۱۹۶/۱) میں ہے (یہاں) نے کی ہے شکائی کہتے ہیں پانچوں نے اس کی روایت کی ہے ورنہ انہی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے سنن ابی داؤد نے عثمان کے ارسال کو ذکر نہیں کیا ہے (مثل الاوطار ص ۱۰۰ طبع بیروت)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

احکام جاری ہوں گے۔

سوگ منانے والی عورت کے مکان کا کرایہ اور اس کا نفقہ:

۲۱- سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کا کرایہ عورت پر لازم ہے یہ وفات پانے والے شوہر کے مال میں سے دیا جائے گا، اس بارے میں فقہاء کے مذہب مختلف ہیں:

حنبل کا مسلک ہے کہ مکان کا کرایہ بیوہ عورت کو اپنے مال سے ادا کرے گی، کیونکہ شریعت نے اسے شوہر کے مال میں وارث بنایا ہے، میراث سے زیادہ کچھ اور اس کے لئے ثابت نہیں، لہذا جو عورت طلاق بائن کے بعد سوگ منا رہی ہو اس کے رہائشی مکان کا کرایہ شوہر کے ذمہ ہے، اس لئے کہ عدت کے زمانہ میں اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم ہے، لہذا اگر مطلقہ بیوہ عورت کے مکان کا کرایہ خود دیکھا ہے تو شوہر سے وصول کر سکتی ہے (۱)۔

مالکیہ مدخول بہا وغیرہ مدخول بہا میں فرق کرتے ہیں، بیوہ عورت شریفہ مدخول بہا (جس کے ساتھ شوہر کے مال سے ملنے والی تعلق قائم نہ کیا ہو) ہو تو شوہر کے ملوک مکان میں رہتی تھی یا شوہر کے کرایہ پر جو مکان لئے رکھتا تھا اس میں رہتی تھی، شوہر نے حقیقی اس کا کرایہ بھی ادا کر دیا تھا تو مردہ کو اس مکان سے اسے نکالنے کا اختیار نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر وہ مکان فروخت کر دیا یا تو بھی اس سے عورت کی سوگ منانے کی مدت مستثنیٰ ہوگی، مگر مذکورہ بالا صورت حال نہ ہو تو اسے اپنے مال سے رہائشی مکان کا کرایہ دینا ہوگا، ترکہ کے مال سے کرایہ کا مطالبہ میں کر سکتی، اس میں حنبلہ وغیرہ حنبلہ کا حکم یکساں ہے (۲)۔

شافعیہ کا مذہب ہے کہ سوگ منانے والی عورت ترکہ سے رہائشی

مکان کا کرایہ پانے کی مستحق ہے، بلکہ اس کے رہائشی مکان کا کرایہ ترکہ کے سامانوں سے تعلق ہوتا ہے، اور فقہ شافعی کے ظہر قول کے مطابق اسے تجنیز و تخیین کے اخراجات اور ان دیوب پر مقدم کیا جائے گا جن کے وجوب کا سبب معلوم نہیں، خود وہ عورت حاملہ ہو یا غیر حاملہ، مدخول بہا ہو یا غیر مدخول بہا (۱)۔

شافعیہ کا یہ ظہر قول یہ ہے کہ رہائشی مکان کا کرایہ خود اس عورت کے ذمہ ہے، کیونکہ وہ وارث ہے، لہذا نفقہ کی طرح مکان کا کرایہ بھی اسے ہی دینا ہوگا، اس مسئلہ میں شافعیہ کے یہاں یک قول اور ہے، وہ یہ کہ تجنیز و تخیین کے اخراجات پر وفات کے دن تک کے رہائشی کرایہ کو مقدم کیا جائے، اور یہ بھی اس وقت جب کہ شوہر رہائشی مکان کا مال اس کی منفعت کا مالک نہ ہو، اور نہ اس نے وفات سے پہلے بیگلی کرایہ دیا ہو۔

حنبل فقہاء حاملہ اور غیر حاملہ میں فرق کرتے ہیں، احمد کے زمانہ میں غیر حاملہ عورت کی رہائش کا کرایہ خود اسی کے مال میں واجب ہوگا، اس بارے میں حنابلہ کے یہاں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس کی دلیل یہی ہے جو پہلے گذر چکی، اور حاملہ کے بارے میں حنابلہ کے یہاں روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ اس کے رہائشی مکان کا کرایہ فوت شدہ شوہر کے مال میں سے ادا کیا جائے گا، کیونکہ اس عورت کو شوہر سے حمل ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ عورت کو رہائشی مکان کا کرایہ نہیں ملے گا، قاضی ابو یوسف نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔

یہ تفصیل سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کے کرایہ کے بارے میں تھی، اس کے نفقہ پر بحث کا مقام "عدت" کی اصطلاح

(۱) المحل علی شرح المنہج ص ۶۱۱ منہج ص ۵۳۵، شرح المروض ص ۳۹۹، انہی ص ۲۹۱۔

(۱) در المختار ص ۶۲۰ ص ۶۲۱۔

(۲) المنہج ص ۶۲۱ ص ۶۲۲۔

ہے، یونکہ نفقہ کا حکم عدت کے تابع ہے، اہل اہل کے تابع نہیں ہے۔

سوگ من نے ون عورت کا حج:

۲۲- حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ کا مسلک ہے کہ عدت گزارنے والی عورت وفات کی عدت میں حج کے لئے نہیں جاتی، یونکہ حج ذمت نہیں ہوتا اور عدت فوت ہو جاتی ہے یہ بات حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے، سعید بن المسیب، سفیان ثوری اور اصحاب اہل اہل بھی اسی کے قائل ہیں، سعید بن المسیب سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "توفي ارواح نساء هن حاجات أو معصرات، فردهن عمرو وصي الله عنه من ذي الحليفة حتى يعتدون لى بهوتن" (۱) (کچھ شوہروں کی وفات ہو گئی جن کی بیویاں حج یا عمرہ کرنے جا رہی تھیں، حضرت عمرؓ نے ان عورتوں کو ذوالحلیفہ سے واپس کر دیا تاکہ وہ اپنے گھروں میں عدت گزاریں)۔

عورت حج کے لئے نکلی، دوران سفر اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو اگر دامن وہاں سے نزدیک ہے یعنی مسافت قصر سے کم فاصلہ پر ہے تو وہ دامن واپس آ کر عدت گزارے، کیونکہ وہ مقیم کے حکم میں ہے، جب دامن لوٹ کر آ جائے گی اور عدت کے کچھ دن باقی ہوں تو دو دایام اپنے گھر میں گزارے گی (۲)۔ اور اگر دامن ۱۰۰ روز یا اس سے زیادہ مسافت قصر یا اس سے زیادہ طے کر چکی ہو تو اپنا سفر جاری رکھے، اس

(۱) اس کی روایت سعید بن المسیب نے کی ہے المغنی لابن قدامہ والشرح الکبیر (۱۳۸/۳ طبع المنار) میں اسی طرح ہے متایہ "نساء هن غیر و لو کے ہے" م، نک کے یہاں مؤطا میں یہ روایت دوسرے الفاظ میں ہے (ص ۲۰۶ طبع دار الفکر)۔

(۲) مسی لاسن قدس سرہ ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱

حج یا عمرہ کا حرام بوجہ منیٰ ہے تو بھی حج یا عمرہ نہ کرے لیکن بعدت لازم ہونے کے بعد حرام بوجہ منیٰ کی وجہ سے گنہگار ہوئی، یہ تکہ حرام کی وجہ سے گھر سے نکلتا پرے گا (۱)۔

ثانفیع نے اس کا شرا نہیں لیا کہ سوگ منانے والی خرمہ عورت نے وہ یوم مسافت جن میں نماز قصر کی جاتی ہے، طے کی ہے یا نہیں، بلکہ وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ اپنے شاہ گاہوں کی آبادی سے آگے بڑھ چکی ہے تب شوہر کی وفات ہوئی، تو اسے اختیار ہے کہ منیٰ میں آجائے یا سفر حج مکمل کرے، اس لئے کہ وہ ایسے مقام پر ہے جہاں شوہر نے اسے سفر کی اجازت دی تھی لہذا یہ صورت حال اس کے لئے پہنچی بسبب وہ منیٰ سے بہت دور جا چکی ہو (۲)۔

۲۳- سفر حج کی طرح ہر سفر ہے سوگ منانے والی عورت کے لئے کوئی سفر شروع کرنا جائز نہیں ہے جب کہ وہ سوگ منانے کی حالت میں ہو۔

امام ابو یوسف، امام محمد کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس کے ساتھ کوئی خرم ہو تو عدت گزرے سے پہلے وہ شوہر سے نکل سکتی ہے (۳)۔

مختلف مذہب کے فقہاء کی عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جب شوہر سے بیوی کو سفر کی اجازت دی، پھر اسے طلاق دی یا شوہر کا انتقال ہو گیا، اور بیوی کو طلاق یا وفات کی خبر پہنچی تھی، تو اگر طلاق رضعی دی ہو تو حکم تبدیلی میں ہوگا، کیونکہ رشتہ ر۱۰۰۰ اب بھی نہ قرار ہے، حتیٰ کہ اگر شوہر اس کے ساتھ سفر میں ہو تو اس کے ساتھ سفر جاری رکھے گی، اگر شوہر اس کے علاوہ نہ ہو، اسے طلاق بائن دی ہو اور عورت بھی شوہر کے گھر سے قریب ہو تو اس کے لئے لازم ہے کہ وہیں آ کر اسی گھر میں عدت گزارے اور سوگ منائے، اور اگر اپنی منزل سے

زیرا قریب ہے تو اسے اختیار ہے کہ جہاں جارہی ہے چلی جائے یا منیٰ میں آجائے، وہیں آجانا زیادہ بہتر ہے۔

لیکن مالکیہ و اشعریہ کو اس سبب قرار دیتے ہیں خود منیٰ تک پہنچ گئی ہو، سب تک اس نے وہاں چھ مہینے قیام نہ کیا ہو، والا یہ کہ وہ حج میں ہو اور حرام باعدہ یا ہو تو حج مکمل کر سکی۔

سوگ منانے والی عورت کا اعتکاف:

۲۴- جو عورت اعتکاف میں ہو اگر اس کے شوہر کی وفات ہوئی تو حنفیہ، ثانفیعہ اور حنابلہ کے نزدیک عدت گزارنے کے لئے اس کا اعتکاف سے نکلتا ضروری ہے، کیونکہ عدت گزارنے کے لئے اس کا نکلتا ایک ضرورت ہے جیسا کہ مختلف جمعہ اور دوسرے واجبات، مثلاً: نہ بے شمس کو نکالنا، آگ بجھانا، ایسی گواہی دینا جو اس پر متعین ہے، کو اُٹارنے کے لئے یافتہ کی وجہ سے جس کی وجہ سے اس کی جان، مال یا دہل خانہ کو خطرہ ہو، اعتکاف سے نکلتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اعتکاف والی عورت جب اس ضرورت کے لئے نکلی تو کیا اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا؟ کیا اس پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا یا اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے؟

حنفیہ، حنابلہ کا مسلک اور ثانفیعہ کا صحیح ترین قول یہ ہے کہ اس کا اعتکاف باطل نہیں ہوگا، لہذا اپنی عدت گزار کر پھر مسجد میں آئے گی، اور جتنا اعتکاف رہ چکی تھی اس پر پورا کرتے ہوئے اعتکاف مکمل کرے گی۔

ثانفیعہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا، اس کی تخریج ابن مرتب نے کی ہے، بغوی نے لکھا ہے کہ جب اس کے

(۱) فتح القدیر ۳/۲۹۸-۲۹۹، المدنی ۲/۵۸۵، المرقی ۳/۶۳، المغنی ۳/۱۵۷-۱۵۸، اسی ۱۸۶۹، طبع مول، شرح الدرر ۳/۵۰۲، فصل ۳۶۵/۳

(۲) الشرح الکبیر للذہبی مع حاشیۃ المدنی ۲/۵۸۶-۵۸۷

(۳) بہیۃ النکاح ۲/۳۳۷

(۴) فتح القدیر ۳/۳۹۹

اگر وہ عورت غیر مکلف (ماہض یا مجنونہ) ہے تو اس کے ولی کی ذمہ داری ہے کہ اس سے احداد کی پابندی کرائے ورنہ گنہگار ہوگا۔
احداد کی پابندی نہ کرنے والی عورت کے لئے شریعت میں کوئی متعین سزا دیا نہیں گئی ہے۔ بس تقابلاً یہ ہے کہ اس نے سزا دیا (۱)۔

لیکن یہ بات معلوم ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ ترک حد کرنے والی مکلفہ عورت کو مناسب تعزیری سزا دے۔

۲۶- طلاق دینے والے شوہر نے یا مرنے سے پہلے متولی شوہر نے اگر عورت کو احداد نہ کرنے کا حکم دیا ہو تو بھی وہ حد ترک نہیں کرے گی۔ کیونکہ یہ شریعت کا حق ہے، بندہ سے سزا نہیں سوسکتا۔
یہ تک احداد میں عورت کو تنہا جیہ میں سے منع کیا گیا ہے وہ سب چیزیں عورت کی طرف رغبت پیدا کرتی ہیں اور اس کے سے عدت میں نکاح ناجائز ہے، لہذا وہاں جیہ میں سے جذبات کرے گی تاکہ حرام میں مبتلا ہونے کا رعبہ نہ بن جائیں۔



ذمہ عدت کے لئے اعتکاف سے نکلنا لازم ہو گیا پھر بھی وہ اعتکاف کرتی رہے تو وہ گنہگار ہوئی اور اس کا اعتکاف ہو گیا، یہ بات ارشاد نے بھی ہے (۱)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اعتکاف ولی عورت کو اگر طلاق یا وفات کی عدت پیش آتی تو بھی وہ اپنا اعتکاف جاری رکھے لی، ریحہ اور ابن احمد رہا بھی یہی قول ہے، اس کے برخلاف ائمہ عدت پر اعتکاف طاری ہو ہو (یعنی عدت لازم ہونے کے بعد اس نے اعتکاف شروع کیا ہو) تو اعتکاف کے لئے گھر سے نہ نکلے گی بلکہ عدت مکمل ہونے تک گھر میں رہے گی (۲)۔
(دیکھئے: ”اعتکاف“ کی اصطلاح)۔

احداد کی پابندی نہ کرنے والی عورت کی سزا:
۲۵- اگر مذہب اربعہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مکلف حاکم نے پوری ذمہ داری سونپ دی ہے کہ اگر عورت کو چھوڑ دیا، اگر ایسا لائیں اور جہالت میں یا تو کوئی حرج نہیں، اگر ایسا جان و جہ نہ کرے تو گنہگار ہوگی جب کہ وہ اس کی حرمت کو جانتی تھی، جیسا کہ مائتبیہ میں سے اس مقررے کہا ہے، لیکن وہ احداد کا اعادہ نہیں کرے گی، کیونکہ اس کا وقت گزر چکا، اگر کوئی بھی کام بے محل اور بے وقت نہ کرنا جائز نہیں، اس کی عدت سزا کے ساتھ گزر گئی، جس طرح اگر اس سے جائز ہو کہ وہ مکان چھوڑ دیا جس میں اس کا رہنا ضروری تھا تو وہ گنہگار ہوئی ہے، اور اس کی عدت گزر جاتی ہے (فترہ نمبر ۲۴)۔

(۱) تبیین الحقائق شرح المغر ۳۵۱/۱ طبع الامیر بیروت ۱۳۱۳ھ، المغر المرقوم ۳۲۶/۲، المطبعت العلمیہ، الفتاویٰ الہدیہ ۲/۱۲۲، المجموع ۶/۲۵۵-۲۵۶
۳۲۶ھ بمطبع دار الفکر، ۲۰۷-۲۰۸
(۲) الشرح الکبیر مع حاشیۃ الدرر ۲/۸۶۲

(۱) الخواص لابن حجر ۲/۳۳ طبع دار المعرفۃ، النہایۃ ۲/۳۳، معنی لاس
قدامہ ۱۶۶/۹ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن حاد ۲/۳۷، ۶، ۷
ابن حجر ۲/۲۸۱ طبع المصیر بیروت

متعلقہ الفاظ:

۲- حیا زقہ: حیا زقہ کا معنی ہے شی پر ہاتھ رکھنا اور اس پر قبضہ نہ کرنا^(۱)۔ اور کبھی دو ٹوڑی تر میں ہوتی ہے اور کبھی نہیں ہوتی پس حیا زقہ احراز سے عام ہے۔

۳- ستیا عہد: ستیا عہد کا نام ہے سچے یہ حکمی ہو^(۲) کی شی کو اس کے محفوظ مقام سے نکال دینا اور اس پر سچ قبضہ کا ہاتھ رکھنا۔ یہ مطلق احراز سے مختلف اور اس سے خاص ہے۔

اجمالی حکم:

۴- جمہور فقہاء کے نزدیک مال مملوک کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی سزا جاری کرنے میں احراز ایک شرط ہے^(۳)۔

بحث کے مقامات:

۵- احراز پر ہر (چوری) کے ذیل میں اس کی شرطوں پر گفتگو کرتے ہوئے بحث کی جاتی ہے، اسی طرح جن حقوق میں ضمان ہوتا ہے مثلاً: "میرہ غیر دہن کے ذیل میں بھی احراز پر بحث کی جاتی ہے^(۴)۔

احراز

تعریف:

۱- لغت میں احراز کا معنی ہے چیز کی حفاظت کرنا اور اسے لیے محفوظ کر دینا^(۱)۔

فقہاء کا استعمال مذکور دفعہ کی معنی سے حارت نہیں ہے^(۲)، چنانچہ سہمی نے احراز کی تعریف کی ہے: چیز کو حرز میں یعنی محفوظ جگہ میں کر دینا۔ احراز یا تو اس طرح ہوتا ہے کہ چیز کو محفوظ جگہ میں کر دیا جائے یعنی کسی جگہ رکھا جائے جو احراز کے لئے بنائی گئی ہے اور جائزات کے بغیر اس میں داخل ہونا ممنوع ہے۔ مثلاً: مکانات، دکانیں، خیمے، غزائے اور صندوقیں، یا حرار کسی آدمی کے، میرہ ہوگا جو اس چیز کی دیکھ بھال اور حفاظت کرے۔

کون جگہ حرز ہے اور کون حرز نہیں ہے؟ اس کا فیصلہ عرف سے ہوگا، اس لئے کہ شریعت اور لغت نے اس کی کوئی تحدید نہیں کی ہے، مختلف احوال، احوال اور اوقات کے اعتبار سے حرز مختلف ہوتا ہے، غزلی نے اس کی حد بندی اس طرح کی ہے کہ جس جگہ رکھنے سے انسان اس کو ضائع کرے، الا، نہیں پایا جاتا^(۳)۔

(۱) القاموس المحیط، تاج المعرف، النہایہ ابن الاثیر ۱/ ۳۶۶۔

(۲) ابن ماجہ ۳/ ۱۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع بیروت، مطبعہ المطبعہ ۱/ ۷۷۔
المطبعہ العامرة، المدینہ علی المشرع المیر ۳/ ۷۷ طبع دار المعارف۔

(۳) ابن ماجہ ۳/ ۱۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الحاج ۳/ ۱۹۳ طبع مصطفیٰ نجفی۔

(۱) المشرع المیر ۳/ ۱۹۳ طبع دار المعارف۔

(۲) اقلیوی ۲/ ۲۶۳ طبع مصطفیٰ نجفی۔

(۳) البدائع ۳/ ۲۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مطبعہ دارالم، المشرع المیر ۳/ ۱۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دار المعارف، شرح منہاج الدین مع اقلیوی ۲/ ۱۹۰ طبع مصطفیٰ نجفی، المشرع ۳/ ۲۲۹ طبع اول۔
(۴) البدائع ۳/ ۲۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، المشرع ۳/ ۱۹۸ طبع دار المعارف، المشرع ۳/ ۱۹۸ طبع مصطفیٰ نجفی، المشرع ۳/ ۲۸۰۔

احراق کا شرعی حکم:

۳- احراق (جلا) کا جو مقصد ہوتا ہے اس کے اعتبار سے احراق کے احکام مختلف ہوتے ہیں، احراق کو پانچ قسم کے احکام پیش آتے ہیں:

پاک کرنے کے اعتبار سے احراق کا اثر:

۴- مالکیہ کا معتد قول، امام محمد بن الحسن کا مسلک جس پر فقہ حنفی میں فتویٰ ہے، اور حنابلہ کا غیر ظاہر قول یہ ہے کہ احراق (جلا) سے گر مایا پاک چیز تبدیل ہو جائے، اس طور پر کہ اس کی صفات تبدیل ہو جائیں یا اس کی حقیقت بدل کر وہ کوئی اور چیز بن جائے، مثلاً، مردار کو جلا یا گیا، جل کر وہ راکھ یا دھواں ہو گیا، تو جلانے کے بعد جو چیز رہے گی وہ پاک ہوگی، اس صورت میں تو بدرجہ اولیٰ پاک ہو جائے گی جب وہ چیز اصلاً پاک رہی ہو اور مایا کی گتے سے پاک ہوتی ہو، مثلاً مایا پاک کپڑا۔

ان حضرات کی دلیل اسے شراب پر قیاس کرنا ہے کہ شراب جب نہ کر کہ بن جائے تو پاک ہو جاتی ہے، مریکی کمال کو جب ہدف وقت دھڑی جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔

فقہاء شافعیہ اور امام ابو یوسف کا مسلک، مالکیہ کا غیر معتد قول، حنابلہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ جلانے کے بعد جو چیز رہ جاتی ہے وہ وہی چیز نہیں ہو جاتی، لہذا وہ جلانے کے بعد بھی پہلے کی طرح مایا پاک ہی رہے گی، چاہے وہ چیز سراپا نجس ہو یا اصلاً پاک ہو لیکن مایا کی گتے سے پاک ہوئی ہو، یہ تک اس کے ساتھ مایا کی برقرار ہے، اس لئے کہ جلانے کے بعد جو چیز رہ گئی ہے وہ بھی اسی مایا پاک چیز کا حصہ ہے۔

بعض مالکیہ نے یہ تفصیل لی ہے کہ اگر گ مایا کی کو زبردست

احراق

تعریف:

۱- احراق لغت میں "احرق" کا مصدر ہے (جس کا معنی جلا) ہے۔

جہاں تک اس کے فقہی استعمال کا مسئلہ ہے تو بعض فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ احراق آگ کا ایسی شئی کو کھلایہ ختم کر دینا یا اس کے باقی رہتے ہوئے اس میں اثر انداز ہونا ہے، آخری قسم کی مثالوں میں سے "کمی" (داغنا) اور "کسی" (بھونا) ہے^(۱)۔

مستندہ غلط:

۲- بہت سے اصطلاحی الفاظ سے احراق کا رشتہ ہے، جن میں سے چند اہم الفاظ یہ ہیں:

۱- تلف: تلف کے معنی فنا کر دینا ہے، یہ احراق سے

عام ہے۔
۲- تخریب: تخریب کا معنی ہے کسی چیز کو ٹری پہنچانا، یہ احراق سے مختلف چیز ہے۔

۳- خلی (بنا): یہ تخریب کا آخری درجہ ہے، جس مادہ کو بنا مقصود ہو اس کے اعتبار سے "علی" میں فرق ہوتا رہتا ہے، علی بھی احراق سے مختلف چیز ہے۔

(۱) لسان العرب: ۱۰ (احراق)، المصنف: ۳/۵۳۳

احراق ۵-۶

نوجوان تھا، کتے مسجد میں آتے جاتے تھے، درپیشاب کرتے تھے، اس کی وجہ سے لوگ پانی وغیرہ پھینکتے بھی نہیں تھے۔
حنیفہ کا یہ بھی مسلک ہے کہ اس زمین پر تحیم نہ بنا جائے نہیں ہے، کیونکہ تحیم کے لئے مٹی کے پاک ہونے کی شرط قرآن پاک سے ثابت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَيَسْتَبْرَأَ صَعِيدًا طَيِّبًا" (تو تصدیر پاک مٹی کا)۔

اور خشک ہونے سے زمین کا پاک ہونا دلیل نقلی (خبر و حد) سے ثابت ہے، لہذا اس سے دو یقینی طہارت حاصل نہ ہوگی جو آہستہ کے مطابق تحیم کے لئے مطلوب ہے۔
مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور امام بزرگ کے نزدیک زمین خشک ہونے سے پاک نہیں ہوتی، لہذا اس جگہ ہمارا پڑھنا جائز ہے، لہذا وہاں پر تحیم کرنا درست ہے، کیونکہ وہ جگہ پاک ہوگئی تھی، لہذا پاک کی اور کرنے والی کوئی چیز پانی نہیں گئی (۲)۔

معدنیات پر پاک چیز سے پاش کرنا:

۶- اس بات پر اجماع ہے کہ اگر پاک چیز لوہے کو پائی گئی پھر سے تین بار دھوا گیا تو لوہے کا اوپر کی حصہ پاک ہو جائے گا، اس کے بعد اس لوہے کا استعمال کسی چیز میں یا نیا تو دوسرا پاک نہیں ہوگی۔
امام محمد کے حوالہ سے لے کر حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس لوہے کو تین بار پاک چیز پانی مٹی تو وہ مطلقاً پاک ہو جاتا ہے، اس لوہے کو لئے رہا پڑھنا، درست ہے، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔
امام محمد بن انیس کے نزدیک وہ لوہا کبھی پاک نہیں ہوگا۔

طریقہ پر کھالے شب تو اس کی رہا پاک ہے، لہذا پاک ہے (۱)۔
پاک چیز کے جانے کے بعد جو چیز باقی بقیہ ہے، اسے پاک کہتے ہیں، لے فقہاء بھی اس کی تہذیبی مقدار کو ضابطہ و رت کی وجہ سے معاف تر رہتے ہیں، لہذا اس وجہ سے بھی کہ مشقت کی وجہ سے احکام میں آسانی پیدا ہوتی ہے۔

دھوپ و آگ سے زمین کی پاکیزگی:

۵- اگر زمین پر پانی کی گئی، اور وہ دھوپ یا آگ سے خشک ہوئی، اور نہجست کا اثر ختم ہو گیا یعنی زمین سے نہجست کا رنگ اور جو باقی نہ رہے تو مٹی کے بریک اس جگہ نماز ادا کرنا جائز ہے، حنفیہ کا استدلال رسول کرم ﷺ کے ارشاد سے ہے: "ذکاة الأرض یسہا" (۲) (زمین کی پاکیزگی اس کا خشک ہونا ہے)۔

اسی طرح حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت سے بھی حنفیہ استدلال کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: "كنت أبيت في المسجد في عهد رسول الله ﷺ وكنت لفتى شاباً عربياً وكاست الكلاب قبول وتقبل وتلبس في المسجد ولم يكرهوا يوشون شيئاً من ذلك" (۳) (میں رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مسجد میں رات گزارتا تھا، اس وقت میں غیر شادی شدہ

(۱) فتح القدیر ۱۳۹۸ھ، حاشیہ المدنی ۱۷۵-۱۷۸، المعنی ۱۰۱، البدیع ۸۵، لہجۃ التجار ۲۳۰، روایت طحاہین ۲۹-۳۰، ابن ماجہ ۳۳۲۔

(۲) حدیث: "ذکاة الأرض یسہا" کے بارے میں مٹھوی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث مرفوعاً صحیح نہیں ہے، ابن ابی شیبہ نے اسے محمد بن علی بن الحسن اور ابن المنیر اور ابو قلاب کے قول کی حیثیت سے ذکر کیا ہے، ابو عبد اللہ راقی نے ابو قلاب کے قول کے طور پر ابن القلاب میں ذکر کیا ہے، "بصرف الأرض طہورھا" (۳) (ابن عمرؓ کی روایت سے بخاری اور ابوداؤد نے کی ہے) (عن ابی داؤد ۱۳۶، طبع الہند)۔

(۳) حدیث ابن عمرؓ کی روایت سے بخاری اور ابوداؤد نے کی ہے (عن ابی داؤد ۱۳۶، طبع الہند)۔

(۱) سورۃ شاعر ۳۳ سورۃ مائدہ ۶۔

(۲) فتح القدیر ۱۳۸-۱۳۹، روایت طحاہین ۲۹، ابن ماجہ ۳۳۲، مع المشرع الکبیر ۳۹، لفظ اب ۱۵۸-۱۵۹۔

احراق ۷-۸

الناس؟ قال: لا، هو حرام" (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی فروخت کو حرام قرار دیا، عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! مردار کی چربی کے بارے میں آپ کا کیا حکم ہے؟ اسے تو کشتیوں پر ملا جاتا ہے، کھالوں پر لٹکا جاتا ہے، اور لوگ اس سے چٹاٹ جاتے ہیں؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: نہیں، یہ کراہی حرام ہے۔)

اس سے ملتا جلتا مالایہ کا قول ہے، مالایہ کہتے ہیں کہ ناپاک روغن سے شے نہیں اٹھایا جائے گا ماں مردار کی چربی سے گاڑی کے پیوں وغیرہ پر روغن ملا جاتا ہے اور وہ بھی مسجد کے درمیان مسجد کے اندر نہیں۔

شافعیہ کے نزدیک مسجد کے دروازے اور چٹبوں پر تربت کے ساتھ ناپاک روغن کا چٹاٹ جایا جاسکتا ہے (۲)۔

بیس روغن میں ناپاک چیز مل گئی ہو اس سے چٹاٹ جلانا:

۸- جو روغن اصلاً پاک ہو اور ناپاک چیز مل جانے کی وجہ سے ناپاک ہو یا ہو اس کے بارے میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں:

حنفی، مالکیہ کا مسلک، شافعیہ کا قول مشہور اور حنابلہ کی ایک

(۱) حدیث "أولیت شعوم الميتة..." کی روایت مسلم نے بھی کی ہے اس حدیث کا لفظی حصہ یہ ہے: "ثم قال رسول الله - ﷺ - عند ذلك: قلل الله اليهود إن الله لما حرم شعومها جملها ثم بعوه فأكلوا لحمه" (پھر رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر فرمایا: اللہ تعالیٰ یہود کو قتل کرے جب اللہ تعالیٰ نے ان پر مردار کی چربی کو حرام قرار دیا تو وہ اس کو کھلا کر فروخت کرنے لگے اور اس کی قیمت استعمال کرے لگے) بعض روایات میں ہے: "إن الله ورسوله حراما..." (یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ حرام ہیں)۔ (طبع السنن)۔

(۲) ابنی ۵۴۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/ ۲۳۰-۲۳۱، ۵۴۳، حاشیہ الحدیث ج ۱/ ۶۰-۶۱، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/ ۲۳۰-۲۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/ ۲۳۰-۲۳۱۔

یہ سب تفصیل اس کو لے کر نماز پڑھنے کے بارے میں ہے لیکن اگر سے تیس بار دھویا گیا، پھر اس سے تربہ زچھنی کوئی چیز کاٹی یا دھو لیا تو ہوزے پانی میں تر پر تو تر بور اور پانی ناپاک نہیں ہوگا لہذا اس بات پر جھٹ ہے کہ دھونے سے اس کو بے کاہی کی حصہ پاک ہو جائے گا۔

اس مسئلہ میں شافعیہ کا ایک دوسرا قول جسے شافعی نے اختیار کیا، یہ ہے کہ ناپاک چیز سے دھوئے ہوئے کو پاک کرنے کے لئے اس کے "پری حصہ کو پاک کرنا کافی ہے یہ کہ طہارت کا تعلق اشیاء کے طہارے سے ہے، مردہ کی حصہ سے نہیں ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر گرم کئے ہوئے کو بے پانا بنے وغیرہ کو ناپاک چیز پانی سے دھو کر پاک نہیں ہوتے بلکہ حسب سابق پاک رہتے ہیں، کیونکہ ناپاک کی ان میں سرایت نہیں کر پاتی، حرارت نجات کو دفع کر دیتی ہے (۱)۔

ناپاک کی اور ناپاک چیز سے چٹاٹ جلانا

ناپاک روغن سے چٹاٹ جلانا:

۷- حنابلہ کا مسلک اور حنفیہ کی ظاہر روایت یہ ہے کہ مردار کی چربی سے چٹاٹ جلانا جائز نہیں، اس کی حلیہ ان حضرات نے یہ بیان کی ہے کہ مردار کی چربی میں نجاست اور اس کا تر ہے، اس قول کی تا یہ تصحیح بخاری میں مروی حضرت جابرؓ کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ فتح مکہ کے سال حضرت جابرؓ نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "إن الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام فقيل: يا رسول الله لو أيت شعوم الميتة، فإنه يطني بها اللحم، ويدعى بها الجلود، ويستصبح بها

(۱) روضة المسكين ج ۱/ ۳۴۰، ابن ماجہ ج ۱/ ۲۳۲، حاشیہ الحدیث ج ۱/ ۶۰۔

جلی ہونی میت کو غسل دینا:

۱۲- فتا کا مسلک یہ ہے کہ طے ہوئے مرد کو غسل دینا منس ہو تو دوسرے مردوں کی طرح اسے بھی غسل دیا جائے گا، اس لیے کہ غسل نہ دیا جانا معرکہ جنگ میں قتل ہونے والے شہید کی خصوصیت ہے اور چہ وہ میدان جنگ میں اپنے کسی فعل کی وجہ سے جل گیا ہو، جو شخص معرکہ کے باہر جا ہو وہ آخرت کے اعتبار سے شہید ہے، اس پر معرکہ جنگ کے شہداء کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

۱۳- یہ خطہ دہوک غسل دینے سے نفش کھرے کھرے ہو جائے تو اس پر پانی بیا دیا جائے گا، نفش کو چھو نہیں جائے گا، اور صرف پانی بہانے سے بھی نفش کے کھرے ہونے کا خطر دہوک اس پر پانی میں ڈالا جائے گا، اگر ممکن ہو تو اس زندہ شخص کی طرح تیمم کر دیا جائے جسے پانی سے تکلیف پہنچتا ہو، اور جلی ہوئی نفش کے بعض حصہ کو غسل دینا ممکن ہے اور بعض حصہ کو غسل دینا شمار ہے تو جتنے حصہ کو غسل دینا ممکن ہو اسے غسل دیا جائے اور باقی کو تیمم کر دیا جائے گا زندہ شخص کی طرح (۳)۔

جو شخص جل کر راکھ ہو گیا ہو اس کی نماز جنازہ:

۱۳- مالکیہ میں سے دین صیب مردنا بد، بعض متاثرین ثانیہ اس طرف گئے ہیں کہ جو شخص جل کر راکھ ہوئی ہو اس کو غسل دینا اور تیمم کرنا اور چہ مومن ہے یمن اس کی مار جنازہ پر بھی جائے گی، یہ نکتہ مار جنازہ پر جانے کی کوئی وجہ نہیں ہے، جو چیز سات "ارتاغل" عمل ہو وہ اس چیز کی وجہ سے سات نہیں ہوں جسے رہنا مشکل اور

بلا صحت تیمم جائز نہیں ہے، ورنہ جس چیز کو تاجا جلا یا گیا کہ ابھی دورا نہ نہیں ہوئی اس کے بارے میں حنیف کا مسلک اور ثانیہ کا تصحیح قول یہ ہے کہ اس سے تیمم رہا جائز ہے، چونکہ جلا نے کی وجہ سے دوحہ اپنی اصل سے باہر نہیں ہوتی۔

مالکیہ کا مسلک، حنا بدہ معتقد قول "ورثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ جو چیز جلا دی گئی اس سے تیمم جائز نہیں، چونکہ جلا نے کی وجہ سے دوحہ "صعیبہ" (پاک کی) ہونے سے خارج ہوئی۔

کس سے تیمم صحیح ہے دوسرے سے صحیح نہیں اس کی تفصیل "تیمم" کی صراح میں دیکھی جائے (۱)۔

جنت کی وجہ سے کھال کے نیچے جمع ہونے والا پانی (آبلہ):
۱۱- کھال کے نیچے بد میں جو پانی ہے نہ وہ پاک ہے نہ اس کی وجہ سے فسوٹا ہوتا ہے، میں جب آبلہ سے پانی باہر آ یا تو اس کے پاک ہونے پر جہت ہے میں اس کی تہوری مقدار عاف ہے، قلیل اور بیش کے بارے میں ہر مذہب کا الگ ضابطہ ہے۔

"بد کا پانی نکلنے سے فسوٹا نہا حنیف کا مسلک ہے بش طیکہ وہ اپنی جگہ سے بہہ پڑے، اور نا بلہ اس وقت ناقض ہوتا ہے جب زیادہ مقدار میں آبلہ کا پانی نکلا ہو، مالکیہ اور ثانیہ کے نزدیک آبلہ سے پانی نہا ناقض فسوٹا نہیں ہے جیسا کہ ان کے اس عمل سے استفادہ ہوتا ہے۔ انہوں نے اس کا کثرت ناقض فسوٹا کے دلیل میں نہیں لیا ہے (۲)۔

= اسی لائن قدیمہ ۱۰۹۱۔

(۱) ابن ماجہ ۳۳، حافیہ الدرستی ۱۵۶۱، نہایۃ المحتاج ۱/۲۱۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۵، اسی لائن قدیمہ ۱۰۹۱، ۲۵۰، مفتی المحتاج ۱/۹۶، روضۃ المصنوع ۱۰۹۱۔

(۲) الطحاوی علی مرآۃ القدر ۳۸، الدرستی ۵۶۱، ۵۷۳، نہایۃ المحتاج: تراجم، موضح، اسی مع الشرح الکبیر ۱/۱۷۷۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۳۹/۲، فتاویٰ الہدیہ ۱/۶۷۰، فتح القدیر ۲/۲۷۳، صمدی الخصال ۱/۲۳، معنی ۳۰، حافیہ الدرستی ۱۰۹۱۔
(۲) الموسوۃ للشرعی ۵۲/۲، بدائع الصالح ۱/۲۰۰، نہایۃ المحتاج ۱/۹۳، مفتی المحتاج ۱/۳۵۸، روضۃ المصنوع ۲/۱۰۸، حافیہ الدرستی ۱۰۹۱، معنی لائن قدیمہ ۲/۲۷۳۔

اس کی تفسیل "بنایات" میں ملے گی۔

جلانے کے ذریعہ قصاص:

۱۶- شامیہ کا مذہب، مالکیہ کا مشہور قول اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ قاتل ان چیز سے قتل کیا جائے گا جس سے اس نے قتل کیا تھا، خود وہ آگ ہی ہو اور آگ کے ذریعہ قصاص لینا اس حدیث سے مستثنیٰ ہوگا جس میں آگ کے ذریعہ دینے سے روکا گیا ہے، اس بارے میں ان حضرات نے درج ذیل آیات اور احادیث سے استدلال کیا ہے: "وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ" (۱) (اور اگر تم لوگ بدلہ لینا چاہو تو انہیں اتنا ہی دیکھو جتنا وہ دیکھا انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔ "فَمَنْ أَخَذَ عِقْدَىٰ عَلَيْهِمْ فَاغْتُلُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَخَذَ عَلَيْهِمْ" (۲) (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کرنا چاہو جس سے تم پر زیادتی کی ہے)۔ پہلی روایت پر حضرت برادر سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "مَنْ حَقَّقَ حَوْقَاهُ" (۳) (جس نے جاپایا، ہم بھی اس کو جاپا میں گئے)۔ خلیفہ کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور قول اور حنابلہ کا معتد قول یہ ہے کہ قصاص کواری کے ذریعہ لیا جائے گا خونہ قاتل نے کسی بھی چیز سے قتل کیا ہو، اگر مقتول کے مرثیہ نے آگ میں ڈال کر قصاص یا تو انہیں تعزیر لی جائے لی، ان حضرات کا استدلال نعمان بن شیبہ کی اس

ما قابل عمل ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد صحیح طور پر ثابت ہے: "وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالْأَمْرِ فَعُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ" (۱) (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اسے استطاعت بجزرہ) نیز اس لئے کہ نماز جنازہ کا مقصد میت کے لئے دعا اور غناش کرنا ہے۔

حنفیہ ورجہور شامیہ مالکیہ کے نزدیک اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، کیونکہ بعض حضرات کے نزدیک نماز جنازہ درست ہونے کے سے پختہ میت کو غسل دینا شرط ہے اور بعض کے نزدیک پوری نعش یا اس کے ٹکڑے کی موجودگی شرط ہے سب اس سے غسل دینا ورتیم کرنا مامون ہو یا تو شرط منقذ ہوئے کی وجہ سے نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی (۲)۔

تاہوت میں دفن کرنا:

۱۳- میت کو تاہوت میں دفن کرنا بالاجماع مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعت ہے، اس بارے میں میت کی ہیئت نافذ نہیں کی جائے گی۔ مصیبت کی پہلے ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، مثلاً میت جلی ہوئی ہو اور سے تاہوت میں دفن کرے کی صورت ہو (۳)۔

حدود، قصاص، تعزیر میں جلا

دستہ جدا:

۱۵- "انتہ" آگ سے جلا جاتا جلدات عمدہ ہے، اس پر انتہتہم کے احکام جاری ہوں گے، کیونکہ آگ حصار و انتہیار کا کام کرتی ہے،

(۱) حدیث: "وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالْأَمْرِ فَعُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ" کی روایت امام احمدی مسلم، نسائی ورمین ماجہ سے کی ہے صحیح الکبیر ۱۳۰۱۔

(۲) مرآۃ الصالحین مع حاشیہ الخطاوی ۳۱۹۔

(۳) ابن ماجہ ۲۳۲/۲، حاشیہ الحدیث ۱۹۱، معنی الحجج ۱/۳۶۰، نہایۃ الحجج ۳۰۳، الحاشیہ ۳۰۹/۲، ۳۱۵۔

(۱) ابی داؤد ۳۲۵۹-۳۲۶۱، تاج الاکار ۵۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ۵۲۷-۵۲۸، معنی الحجج ۱۸۳، الحدیث ۳۲۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۲۶۔

(۳) سورۃ بقرہ ۱۹۳۔

(۴) حدیث: "مَنْ حَقَّقَ حَوْقَاهُ" کے بارے میں من مخرجتہ ہیں: پہلی سے "معرفۃ السنن والآثار" میں اس کی روایت کی ہے، ورنہ سند میں بعض کتبوں روای ہیں یہاں کا قول ہے جو اسے خلیفہ میں کہا (تھیں بحیرہ ۹۳)۔

روایت سے ہے کہ بنی روم علیہ السلام نے فرمایا: "لا قود الا بالسيف" (تھامس تلوار ہی کے ذریعہ لیا جائے گا) اس کی روایت ابن ماجہ، بنی روم طحاوی، طبرانی، بیہقی نے مختلف الفاظ کے ساتھ کی ہے (۱)۔

مالک کا پنے غلام کو آگ کی سزا دینے کا حکم:

۱۷- "تا کو پنے غلام کو آگ سے جلا دینے کی صورت میں علماء کی رائے مختلف ہے۔ عسکری رائے یہ ہے کہ اس کی وجہ سے غلام آزاد نہیں ہوگا، امام مالک، وزیری، ریث اس عمل کی وجہ سے غلام کی سزاؤں کے قائل ہیں کہتے ہیں کہ اس کا لانا اس کے آقا کو طے گا اور سلطان اسے اس فعل پر سزا دے گا، ان حضرات نے حضرت عمر کے اثر سے استدلال کیا ہے، اس کی تخریج امام مالک نے موطا میں کی ہے، لفظ یہ ہیں: "ان ولیدة تحت عمر یوقد صربها سجدھا بنار فانصابها بها فاعتقها علیہ" (ایک باندی حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہوئی جسے اس کے آقا نے آگ سے مارا تھا، اس باندی کو سیدنا عمر نے آزاد قرار دیا)۔ اس حدیث کو حاکم نے بھی المستدرک میں روایت کیا ہے (۲)۔

(۱) نیل الاوطار ۱۶۰/۷-۱۶۵، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۳، البدیع ۵۷۵، تبیین الحقائق ۱۰۶/۶، المستدرک ج ۱ ص ۱۲۵-۱۲۶، حاشیہ الدروی ۳۶۵، التخریج ۲۹۸، مجمع و لا تلیل ۲۵۶/۶، معنی المحتاج ج ۳ ص ۳۳، نہاد المحتاج ج ۲ ص ۴۹۰، المغنی ج ۴ ص ۹۰، کتاب المحتاج ج ۵ ص ۵۳۸، حدیث "لا قود الا بالسيف" کی روایت ابن ماجہ نے نعمان بن بشیر سے کی ہے۔ حافظ یحییٰ نے المروک میں لکھا ہے اس کی سند میں جامع ہیں، وروہ کذاب ہیں۔ یہ حدیث حضرت ابو بکر سے بھی مروی ہے اس کی سند میں مبارک بن فضالہ ہیں، وروہ کذاب ہیں، وروہ کذاب ہیں، حدیث بیان کرتے ہیں وروہی طرح حسن بھی ہیں (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد ادریس المنذری ج ۳ ص ۱۳۰، طبع عینی انجمن ۱۳۷۵ھ) وروہ حدیث منکر و مرطل ہے (فیض القدیر ج ۱ ص ۲۳۶)۔

(۲) نیل الاوطار ۲۰۵/۶، ۲۰۷، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام فساد کی کس

لواطت میں جلانے کی سزا:

۱۸- امام ابو حنیفہ کے نزدیک لواطت کی سزا لواطت کرنے والے اور جس کے ساتھ لواطت کی جائے دونوں کے لئے تعزیر ہے، حاکم کو یہ بھی اختیار ہے کہ تعزیری سزا جلانے کی صورت میں دے، ابن القیم کی بھی یہی رائے ہے۔

ابن حبیب مالکی نے کہا ہے کہ دونوں کو جلانا، جب ہے اس کے برخلاف جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ لواطت کرنے والے دونوں مجرموں کو جلانے کی سزا نہیں دی جائے گی، اس کی تفسیر "حدود" میں کی گئی ہے۔

جو لوگ لواطت کی سزا میں جلانے کی بات کہتے ہیں ان کا استدلال صحابہ کرام کے عمل سے ہے، ان میں سرفہرست حضرت ابو بکرؓ ہیں، لواطت کی سزا میں حضرت علیؓ نے بھی بہت سختی کی ہے (۱)۔

بھی گئے چو پایہ کو جلانا:

۱۹- چو پایہ سے بھنی کرنے کی وجہ سے کسی شخص پر حد نہیں جاری کی جائے گی بلکہ تعزیر کی جائے گی، چو پایہ کو ذبح کر دیا جائے گا، پھر جلا یا جائے گا، مردان جانوروں میں سے ہو جن کا گوشت نہیں کھیا جاتا، تاکہ اس چو پایہ کو، کچھ کر اس گھٹاؤ نے واقعہ کا بار بار چرچا نہ ہو، لیکن "لہذا" کے مطابق یہاں اس وجہ سے ہے، اگر چو پایہ ایسا ہو جس کا گوشت کھایا جاتا ہو تو امام ابو حنیفہ، رقیب، مالکیہ کے نزدیک اس کا کھانا جائز ہے اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف، اور امام محمد کے

= قدر نگریم کرنا ہے خود غلام ہی کہیں نہ ہو جس لوگوں کی مائے میں غلام آزاد نہیں ہوا انہوں نے تعزیر واجب کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۵۳-۱۵۵، مطالب ولی الجلی ج ۱ ص ۵۷۶، نقول ابن تیمیہ ج ۳ ص ۳۵۸، التیسرۃ بمائش فتاویٰ علیہ ج ۲ ص ۲۶۱، مجمع جلیل ج ۲ ص ۲۶۹۔

والمحتلمين عليها السرح" (اللہ تعالیٰ قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں اور قبروں پر تپہ انگاں کرنے والوں کو اپنی رحمت سے دور کر دیتا ہے) ^(۱) قبرستان میں آگ جانے میں اگر کوئی واضح مصیبت ہو، مثلاً رات میں میت کو نشان کرنا تو ایسا سراحِ بزر ہے ^(۲)۔

میت کے پاس دھونی ساگتا:

۲۲۔ جسورفتہ بار کے رد ایک یہ متنب ہے کہ میت کے عضو میں خون کی جھونکی جی جائے اس کی غسل یہ ہے کہ سر اس میں گنگ پر عود ڈال دیا جائے۔ پھر کفن میں اس کا دھواں پھینچا جائے یہاں تک کہ اس کی خوشبو کفن میں بس جائے ہر کپڑے خوشبو دیا جائے۔ اس غسل سے پہلے کفن پر محلاب کا پانی چھڑک دیا جائے تاکہ خوشبو اس سے اُست ہو جائے۔ میت کو کفن پاننانے سے پہلے حق مرتب اس میں جھونکی دی جائے گی۔ اس کی ہوا حضرت جابرؓ کی یہ روایت ہے کہ بنی ارم علیہ السلام نے فرمایا: "إِذَا حُمِرْتُمْ الْعَمِيتَ لِمَا حُمِرُوهُ ثَلَاثًا" (جب تم میت کو جھونکی دو تو تین بار جھونکی دو)۔ اس حدیث کی روایت امام احمدؒ نے کی ہے۔ یہی روایت سننے بھی اس کی روایت کی ہے۔ کہا

(۱) حدیث: **عن رسول اللہ و انوار** "کی روایت ابو داؤد و ترمذی و نسائی اور حاکم
 نے اپنی کتابوں سے کی ہے ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا ہے لیکن اس سے
 اختلاف اس بنیاد پر کیا گیا ہے کہ اس میں حضرت ام ہانی کے کلام ابو صراح
 ہیں محدثین کہتے ہیں یہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں، مزہری نے کہا:
 اگر حدیث کی ایک جماعت نے اس پر کلام کیا ہے ایک قویہ یہ ہے کہ انہیں
 نے اس میں اس سے نہیں سنا، انہی ہی کہتے ہیں: مجھے اس کا علم نہیں کہ حدیث میں
 اس سے کوئی اس سے خوش رہا ہو۔ اس قصطان سے ان کا بھروسہ ٹل گیا
 ہے (فیض البدر ۵/ ۷۲ مع کردہ المکتبۃ النجفیہ ۲۵۶ ھ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۴۳۶، ج ۱، طبع المصاحف
 ۲۴۰ھ، حاشیہ السنن ص ۱۷۱، ج ۱، طبع المصاحف
 ۵۴۳ھ، سنن ابی داؤد ص ۹۱، ج ۱، طبع المصاحف

نزدیک اس کا گوشت بھی جاایا جائے گا، قنیہ میں ہے کہ اس کو ذبح کر دیا جائے گا، اور مستحب یہ ہے کہ جاا دیا جائے، اس کا گوشت کھانا حرام نہیں ہے، امام احمد اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ ذبح بغیر اس سے قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اگر جانور زہر مارتا اس گھٹا نے کام کی بدولت زہر بہن اور اس چوپایہ کے ذریعہ عار، لافان جاے کی (۱) حضرت امام احمد اور امام شافعی کا یہ ہے کہ اس چوپایہ کو ان طرح زہر دے چھوڑ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جد نے سے فوراً عہد تحریر:

۲۰۔ جس شخص نے بجز زمین کی اس طرح حقیر کی کہ اپنی کوئی مٹائی قائم کر کے دوسروں کو اس میں تصرف سے روک دیا تو وہ اس زمین کا دوسروں سے زیادہ حقدار ہے، بخیر عی کی ایک شکل یہ ہے کہ زمین کو قابل کاشت بنانے کے لئے اس میں جو کاشتہ درخت ہیں انہیں ہٹا دیا جائے (۲)۔

مسجد اور مقام میں آگ جلانا:

۲۱۔ کسی ضرورت اور مصلحت کے بغیر مسجد میں آگ جالانا حرام ہے، اور ضرورت اور مصلحت کے لئے جائز ہے، مثلاً: جوتنی سوکنا، چرٹ جالانا، گرمی حاصل کرنا، یہونکہ ضرورت و مصلحت کے بغیر آگ جالانا تلاش پر قیوس کے ساتھ شاہت ہو جائے گی، ایسی صورت میں عمل حرام ہوگا۔

قبروں کے پاس آگ جلا نا، اسی طرح چراغاں سراجا نہیں،
 ”یونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَعَنَ اللہ ذٰلِکَ اَوْرَاتِ الْقُبُورِ“

(حاشیہ من ملاحظہ ہو ۱۹۹۷ء، ص ۴۱، حاشیہ الرسول ص ۳۱۶، انہی
۱۹۰/۸۔

(٢) عاشق ابن عابد بن ١٦٦، ص ٢٦، حاشية الرسول ص ١٦٨

احراق ۲۳

(اس کو پانی سے غسل دے، پٹوں میں کفن، خوشبو نہ لگا، اس کے سر کو نہ ڈھانکو، نہ تکہ ہو قیامت کے روز تیار نہ کہتا ہو ٹھکانا جائے گا۔)

جنازہ کے پیچھے آگ لے کر چلنا:

۲۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ انگوٹھی یا کسی اور چیز میں آگ لے کر جنازہ کے پیچھے چلنا مکروہ ہے، خود اٹھوٹا، اپنے کے سے ایسا یا جارہا ہو، اسی طرح میت کے ساتھ آگ رکھ کر وہ ہے، اس بات کی دلیل آ نے والی احادیث ہیں۔

ابن المہدیٰ روغیرہ نے تربت پر جنازہ نقل کیا ہے، کیونکہ یہ دور جاہلیت کا عمل ہے جسے نبی اکرم ﷺ نے حرام قرار دیا اور اس سے روکا، ایک روایت میں ہے: ”فہ عرج فی جمارۃ فرائی امرأۃ فی بدھا معمر، فصاح علیہا وطردھا حتی ثورات بالاحکام“ (۱) (رسول اکرم ﷺ ایک جنازہ کے ساتھ اٹھے، ایک ک ایک عورت کے ہاتھ میں انگوٹھی ہے، رسول اکرم ﷺ نے اسے اس کر بھگایا، تو وہ نیلوں کے پیچھے جا کر چھپ گئی)، ابو دؤد نے اپنی سند کے ساتھ رسول اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تتبع الحمارۃ بصوت ولا ناز“ (۲) (جنازہ کے پیچھے نہ آواز کی جائے، نہ آگ لے کر چلا جائے)، بہت سے صحابہ کرام نے وصیت کی کہ ان کی وفات کے

گیو ہے کہ اس حدیث کے راوی صحیح کے راوی ہیں، احمد بن حنبل نے اس کے مثل دوسری حدیث بھی روایت کی ہے (۱)۔

جس شخص کا انتقال احرام کی حالت میں ہوا ہے، اس کے کفن کو دھوئی دینے کے بارے میں دو آراء ہیں:

حنفی، مالکیہ و شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس کو دھوئی، یا جار ہے جس طرح مردہ شخص کو، اس لئے بھی کہ اس کا احرام موت سے تم ہو گیا ورنہ حرام کا مکلف نہیں رہا، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ موت سے اس کا احرام باطل نہیں ہوتا ہے، اس لئے نہ اسے دھوئی، نہ حائے کی نہ اس کے کفن کو۔

حنابلہ کی دلیل اس شخص کے، تعد میں رسول اکرم ﷺ کا رت ذیل ارشاد ہے جس کو اس کی موتی نے راز راز توڑی تھی۔ ”اغسلوه بماء وسدر، وکفوه فی ثوبین، ولا تمسوه طیباً، ولا تحمروا رأسه، لہ یوم القیامۃ ملیئاً“ (۲)

(۱) نیل فاطمہ ۳۵۳-۳۶۴ باب مطلوبون جن طہیت حدیث ۴۱۴۱
اجمونیہ المہم... کی روایت احمد بن حنبل اور الفاظ ان ہی کے ہیں
نہایتی، ابو اور حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مرفوعہ کی ہے نووی نے کہا اس کی اسناد صحیح ہے حاکم نے کہا یہ حدیث مسلم کی شرط صحیح ہے لیکن شیعین نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی نے اس کا رت قرار دیا ہے لیکن نہایتی نے اس کی اسناد میں عیسیٰ بن یحییٰ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا یہ صرف عیسیٰ بن آدم کے واسطے سے مرفوع ہے عیسیٰ بن یحییٰ کہتے ہیں میں اس حدیث کو قطعاً خیال کرتا ہوں۔ اور ابنا اسامی نے حدیث کے مرفوع ہونے کے بعد کو ترجیح دی ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/۳۱۳، مسیح کردہ مکتب اسلامی ۱۳۹۸ھ السنن الکبریٰ للبخاری ۲/۵۳۳ طبع المکتب المسعودی ۱/۵۵۵، مسیح کردہ دارالکتب العربیہ، مسیح لہجائی ۱/۱۸۸ طبع مطبعۃ مسیح العربی ۱/۱۳۵)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۶۲، السنن ۱/۳۱۸، المجموع ۵/۲۰۹، ابنی ۲/۳۳۲
حدیث ۴۱ غسلوه بماء... کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس سے کی ہے (مسیح الکبیر ۱/۲۰۵)۔

(۱) حدیث ”ذاتی امرأۃ...“ کی روایت ابو یوسف نے کی ہے (کنز العمال ۱۵/۱۳۳) مجھے اس حدیث کی سند پر کچھ شک نہیں۔

(۲) حدیث ”لا تتبع الحمارۃ...“ کی روایت ابو داؤد نے کی ہے عدائق نے کہا ہے اس کی سند منقطع ہے ابن قحطان نے کہا ہے حدیث صحیح نہیں اگرچہ اس کی سند متصل ہو (فیض الفقیر ۱/۳۸۷)۔

بعد ان کے پیچھے آگ لے کر نہ چلا جائے^(۱)، ابن ماجہ کی روایت ہے کہ جب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی وفات کا جنت آیا تو انہوں نے فرمایا: "لا یسعونہ بسمجر، قالوا: لا، او سمعت فیہ شیئا؟" قال: نعم، من رسول اللہ ﷺ۔^(۲) (میرے پیچھے آئی تھی لے کر نہ چندن لوگوں نے عرض کیا: یا آپ نے اس بارے میں کچھ سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے۔)

تر میت کو رت میں دُفن کیا جائے، اس لئے روشنی کی ضرورت ہو تو میت کے پیچھے روشنی لے کر چلنے میں کوئی حرج نہیں، کراہت اس آئینہ میں ہے جس میں خوشبو سلگائی جائے^(۳)۔

کس کو جد نے پریشان ہے اور کس پر نہیں؟

۲۴- کسی شخص نے اپنی زمین میں یا اپنی ملکیت میں یا اپنی جہ زمین میں جسے اس نے اپنے لئے مخصوص کر لیا ہے یا اس جگہ میں جس سے نفع اٹھانے کا ارادے حق ہے آگ جلائی، اس سے ایک چنگاری اڑ کر پڑ وہی کے گھر پہنچ گئی، جس سے اس کا گھر جل گیا تو آگ اس طرح جلائی تھی جس طرح جلانے سے آگ دہرے کی ملکیت میں منتقل

(۱) لکن وصیت کرے والے صحابہ میں سے حضرت ابو ہریرہؓ، عائشہؓ، عمرو بن العاصؓ رضی اللہ عنہم ہیں (المعجم ۱/۱۸۰)۔

(۲) حدیث ابی موسیٰ اشعریؓ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔ حافظ بیہقی نے کہا اس کی اسناد حسن ہے اس لئے کہ عبداللہ بن حسین جو حریر مختلف ہیں۔ اور بیہقی نے جو حریر کو ثقہ اور ضعیف قرار دینے کے سلسلہ میں مارقین کے قول نقل کرنے کے بعد کہا حضرت ابو ہریرہؓ روایت کی ہے اس کی تائید ہے جس کی روایت امام مالک نے ملوفا میں اور ابو داؤد نے اپنی سنن میں کی ہے (سنن ابن ماجہ ۱/۲۷۷ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۳۷، بدیع الصنائع ۱/۱۰۰، حاشیہ البدیع ۱/۲۳۳، بدیع المسالك (اقترب المسالك ۱/۴۰۲)، نہایہ المحتاج ۳/۲۳۳، رد المحتار ۱۱/۱۶۳، انہی لابن قدامہ وشرح المکیر ۲/۳۳۳، مفتی المحتاج ۱/۶۰۔

نہیں ہوتی تو آگ جلانے والا ضامن نہیں ہوگا۔

» رُأر آگ اس طرح جلائی تھی جس طرح جلانے سے دہرے کی ملکیت میں اس کے منتقل ہونے کا پورا خطرہ تھا تو اس صورت میں آگ سے جو کچھ نقصان ہوا ہے آگ جلانے والا اس کا ضامن ہوگا، مثلاً آگ اپنے وقت جلائی تھی بسبب بہت تیز ہو چلا رہی تھی یا آگ میں کوئی ایسا مادہ داخل یا تھا جس سے آگ بہت تیزی کے ساتھ پھیل جاتی ہے یا اس کے جدا دکانی » درہی صورت اختیار کر تھی جس میں آگ کا پہلنا معروف ہے۔

پہلی حالت میں ضامن نہ ہونے کی دلیل اس کا اس مسئلہ پر قیاس کرنا ہے کہ اگر قیاس میں کسی شخص کا کوئی عضو کاٹا گیا، تھاق سے کاٹنے سے جو زخم ہوا وہ پورے جسم میں سرایت کرے تو قیاس پینے والا اس کا ضامن نہیں ہوتا، مری حالت میں ضامن قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ آگ جلانے والے سے عطیہ، رکوعی ہوتی ہے، اگر دہرے کی ملکیت میں یا ایسی جگہ آگ جلائی ہے جس سے نفع کا ارادے حق نہیں، تو آگ سے جو بھی نقصان ہوگا اس کا وہ ضامن ہوگا، کیونکہ آگ جلانے کے زیادتی کی ہے^(۱)۔

غصب کردہ مال جو جلانے سے متغیر ہو گیا ہے اس کی ملکیت:

۲۵- خفیہ، مالکیہ کا مذہب اور امام احمد کا یک قول ہے کہ جب غاصب کے عمل کے نتیجے میں غصب کردہ مال بالکل تبدیل ہو گیا،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۳۷-۲۳۸، ۲۳۶-۲۳۷، الفتاویٰ البدیہ ۳/۵۹۳، شرح الخرش ۱۱۲-۱۱۳، سہیل الخلیل مطبوعہ ۱۳۲۲، کتاب المحتاج ۲/۳۶۷، البدیع المحتاج ۵/۵۲۵-۳۳۳-۳۳۴، رد المحتار ۱۱/۲۸۵، انہی لابن قدامہ ۵/۵۳۳، ۱۸۳، بدیع المسالك (اقترب المسالك ۱/۷۱)۔

یہاں تک کہ اس کا نام بدل گیا، اس کی سب سے بڑی منفعت تبدیل ہو گئی تو اس مال سے اصل مالک کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے، غاصب اس کا مالک اور ضامن قرار پاتا ہے، لیکن مالک کو اس کا بدلہ حوالہ کرنے سے پہلے غاصب کے لئے اس غصب کردہ مال سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہوتا، مثلاً کسی شخص نے دھڑے کی بکری غصب کر کے اسے دیکھ کر دیا اور بھوسہ دینا پکا دیا، لوہا غصب کر کے اس کی ٹکڑیاں بنا کر بیچا یا تانبا غصب کر کے اس کے برتن بنائے، وراثت منتقل ہونے کا سبب یہ ہے کہ غاصب نے اس مال میں یہی صنعت کا اضافہ کیا جو ختم ہے، یونکہ گوشت جو بننے پر پکائے سے بکری کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے، اس لحاظ سے مالک کا حق ایک اعتبار سے ختم ہو گیا، یا آپ کہتے ہیں کہ اس کا نام تبدیل ہو گیا، اور برے مقاصد فوت ہو گئے اور غصب کرنے والے کا حق اس صنعت میں ہر اعتبار سے برقرار ہے، اور جو چیز ہر اعتبار سے برقرار ہے وہ اس اصل پر رائج ہو گئی جو ایک اعتبار سے مالک ہو چکی ہے۔

یہی پر قیوس کرتے ہوئے رتن، میل، صورتوں کے حکم کی بھی توضیح کی جائے گی: غصب کردہ گوشت کو بھون دیا یا پکا دیا یا لوہا غصب کر کے اس کی چھری بنائی یا قیمتی مٹی غصب کر کے اس سے مٹی کے کچے برتن بنائے۔ سب تران صورتوں میں مالک کو اپنا مال واپس لینے کا اختیار نہیں ہوگا اور صحت مندی یا صمان قیمت کے بدلے اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی اور واپس لینے کا اختیار باطل ہو جائے گا جس طرح حقیقتہً مالاک کروپنے کی صورت میں ہے۔

ثانفیعہ کا مسلک، حنابلہ کے یہاں مذہب اور امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورتوں میں مال سے مالک کا حق زائل نہیں ہوتا، اس کی ملکیت ختم نہیں ہوتی، یونکہ غصب کردہ مال کا باقی رہنا اس بات کا متقاضی ہے کہ اس پر مالک کی ملکیت بھی باقی ہو،

یونکہ غصب میں اصل واجب مال کی واپسی ہے، جب کہ مال موجود ہو اور زیر بحث مسائل میں مال باقی ہے، لہذا اس پر مالک کی ملکیت برقرار رہے گی، صنعت جو بعد میں وجود میں آئی ہے اس کے تابع ہوئی، یونکہ صنعت اصل مال کے تابع ہوتی ہے، غاصب کے فعل کا اعتبار نہیں، یونکہ وہ حرام ہے لہذا ملکیت کا سبب نہیں بن سکتا۔

امام محمد بن الحسن سے روایت یہ ہے کہ مالک کو اختیار ہوگا کہ یا تو قیمت لے یا مال لے اور صنعت کا مال اس (صنعت کی قیمت) دے، ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے کہ غاصب مالک کے ساتھ اس مال کی ملکیت میں اس قدر شریک ہو جائے گا جس قدر اس کی صنعت سے مال کی قیمت میں اضافہ ہو، یونکہ قیمت میں یہ زیادتیاں اس کے منافع کے وسیع ہونے پر اور منافع بھی عیون کی طرح مانے گئے ہیں، تو یہ صورت اس کے مشابہ ہوئی کہ کسی نے کچا غصب کر کے اسے رنگ دیا تو اس میں بھیر رنگی ہوئی حالت میں کچا کی قیمت لگائی جاتی ہے، پھر رنگنے کے بعد اس کی قیمت لگائی جاتی ہے، رنگنے کے بعد قیمت میں اضافہ کیا جاتا ہے، وہ غاصب کی ملکیت پر پابندی ہے^(۱)۔

کس چیز کا جلانا جائز ہے اور کس کا جلانا جائز نہیں:

۲۶- اصل یہ ہے کہ جو مصحف پڑھنے کے لائق ہو اس کے احترام کے پیش نظر اس کو جلانا جائز نہیں، مگر قرآن کو تو تپیں کے سے جلاؤ تو تمام علماء کے نزدیک جائز ہے۔^(۲)

(۱) کتاب الفکار (مکمل فتح القدیر) و اختصار ۳۷۵-۳۷۸، ۳۷۸-۳۷۹، ۳۷۹-۳۸۰، ۳۸۰-۳۸۱، ۳۸۱-۳۸۲، ۳۸۲-۳۸۳، ۳۸۳-۳۸۴، ۳۸۴-۳۸۵، ۳۸۵-۳۸۶، ۳۸۶-۳۸۷، ۳۸۷-۳۸۸، ۳۸۸-۳۸۹، ۳۸۹-۳۹۰، ۳۹۰-۳۹۱، ۳۹۱-۳۹۲، ۳۹۲-۳۹۳، ۳۹۳-۳۹۴، ۳۹۴-۳۹۵، ۳۹۵-۳۹۶، ۳۹۶-۳۹۷، ۳۹۷-۳۹۸، ۳۹۸-۳۹۹، ۳۹۹-۴۰۰، ۴۰۰-۴۰۱، ۴۰۱-۴۰۲، ۴۰۲-۴۰۳، ۴۰۳-۴۰۴، ۴۰۴-۴۰۵، ۴۰۵-۴۰۶، ۴۰۶-۴۰۷، ۴۰۷-۴۰۸، ۴۰۸-۴۰۹، ۴۰۹-۴۱۰، ۴۱۰-۴۱۱، ۴۱۱-۴۱۲، ۴۱۲-۴۱۳، ۴۱۳-۴۱۴، ۴۱۴-۴۱۵، ۴۱۵-۴۱۶، ۴۱۶-۴۱۷، ۴۱۷-۴۱۸، ۴۱۸-۴۱۹، ۴۱۹-۴۲۰، ۴۲۰-۴۲۱، ۴۲۱-۴۲۲، ۴۲۲-۴۲۳، ۴۲۳-۴۲۴، ۴۲۴-۴۲۵، ۴۲۵-۴۲۶، ۴۲۶-۴۲۷، ۴۲۷-۴۲۸، ۴۲۸-۴۲۹، ۴۲۹-۴۳۰، ۴۳۰-۴۳۱، ۴۳۱-۴۳۲، ۴۳۲-۴۳۳، ۴۳۳-۴۳۴، ۴۳۴-۴۳۵، ۴۳۵-۴۳۶، ۴۳۶-۴۳۷، ۴۳۷-۴۳۸، ۴۳۸-۴۳۹، ۴۳۹-۴۴۰، ۴۴۰-۴۴۱، ۴۴۱-۴۴۲، ۴۴۲-۴۴۳، ۴۴۳-۴۴۴، ۴۴۴-۴۴۵، ۴۴۵-۴۴۶، ۴۴۶-۴۴۷، ۴۴۷-۴۴۸، ۴۴۸-۴۴۹، ۴۴۹-۴۵۰، ۴۵۰-۴۵۱، ۴۵۱-۴۵۲، ۴۵۲-۴۵۳، ۴۵۳-۴۵۴، ۴۵۴-۴۵۵، ۴۵۵-۴۵۶، ۴۵۶-۴۵۷، ۴۵۷-۴۵۸، ۴۵۸-۴۵۹، ۴۵۹-۴۶۰، ۴۶۰-۴۶۱، ۴۶۱-۴۶۲، ۴۶۲-۴۶۳، ۴۶۳-۴۶۴، ۴۶۴-۴۶۵، ۴۶۵-۴۶۶، ۴۶۶-۴۶۷، ۴۶۷-۴۶۸، ۴۶۸-۴۶۹، ۴۶۹-۴۷۰، ۴۷۰-۴۷۱، ۴۷۱-۴۷۲، ۴۷۲-۴۷۳، ۴۷۳-۴۷۴، ۴۷۴-۴۷۵، ۴۷۵-۴۷۶، ۴۷۶-۴۷۷، ۴۷۷-۴۷۸، ۴۷۸-۴۷۹، ۴۷۹-۴۸۰، ۴۸۰-۴۸۱، ۴۸۱-۴۸۲، ۴۸۲-۴۸۳، ۴۸۳-۴۸۴، ۴۸۴-۴۸۵، ۴۸۵-۴۸۶، ۴۸۶-۴۸۷، ۴۸۷-۴۸۸، ۴۸۸-۴۸۹، ۴۸۹-۴۹۰، ۴۹۰-۴۹۱، ۴۹۱-۴۹۲، ۴۹۲-۴۹۳، ۴۹۳-۴۹۴، ۴۹۴-۴۹۵، ۴۹۵-۴۹۶، ۴۹۶-۴۹۷، ۴۹۷-۴۹۸، ۴۹۸-۴۹۹، ۴۹۹-۵۰۰، ۵۰۰-۵۰۱، ۵۰۱-۵۰۲، ۵۰۲-۵۰۳، ۵۰۳-۵۰۴، ۵۰۴-۵۰۵، ۵۰۵-۵۰۶، ۵۰۶-۵۰۷، ۵۰۷-۵۰۸، ۵۰۸-۵۰۹، ۵۰۹-۵۱۰، ۵۱۰-۵۱۱، ۵۱۱-۵۱۲، ۵۱۲-۵۱۳، ۵۱۳-۵۱۴، ۵۱۴-۵۱۵، ۵۱۵-۵۱۶، ۵۱۶-۵۱۷، ۵۱۷-۵۱۸، ۵۱۸-۵۱۹، ۵۱۹-۵۲۰، ۵۲۰-۵۲۱، ۵۲۱-۵۲۲، ۵۲۲-۵۲۳، ۵۲۳-۵۲۴، ۵۲۴-۵۲۵، ۵۲۵-۵۲۶، ۵۲۶-۵۲۷، ۵۲۷-۵۲۸، ۵۲۸-۵۲۹، ۵۲۹-۵۳۰، ۵۳۰-۵۳۱، ۵۳۱-۵۳۲، ۵۳۲-۵۳۳، ۵۳۳-۵۳۴، ۵۳۴-۵۳۵، ۵۳۵-۵۳۶، ۵۳۶-۵۳۷، ۵۳۷-۵۳۸، ۵۳۸-۵۳۹، ۵۳۹-۵۴۰، ۵۴۰-۵۴۱، ۵۴۱-۵۴۲، ۵۴۲-۵۴۳، ۵۴۳-۵۴۴، ۵۴۴-۵۴۵، ۵۴۵-۵۴۶، ۵۴۶-۵۴۷، ۵۴۷-۵۴۸، ۵۴۸-۵۴۹، ۵۴۹-۵۵۰، ۵۵۰-۵۵۱، ۵۵۱-۵۵۲، ۵۵۲-۵۵۳، ۵۵۳-۵۵۴، ۵۵۴-۵۵۵، ۵۵۵-۵۵۶، ۵۵۶-۵۵۷، ۵۵۷-۵۵۸، ۵۵۸-۵۵۹، ۵۵۹-۵۶۰، ۵۶۰-۵۶۱، ۵۶۱-۵۶۲، ۵۶۲-۵۶۳، ۵۶۳-۵۶۴، ۵۶۴-۵۶۵، ۵۶۵-۵۶۶، ۵۶۶-۵۶۷، ۵۶۷-۵۶۸، ۵۶۸-۵۶۹، ۵۶۹-۵۷۰، ۵۷۰-۵۷۱، ۵۷۱-۵۷۲، ۵۷۲-۵۷۳، ۵۷۳-۵۷۴، ۵۷۴-۵۷۵، ۵۷۵-۵۷۶، ۵۷۶-۵۷۷، ۵۷۷-۵۷۸، ۵۷۸-۵۷۹، ۵۷۹-۵۸۰، ۵۸۰-۵۸۱، ۵۸۱-۵۸۲، ۵۸۲-۵۸۳، ۵۸۳-۵۸۴، ۵۸۴-۵۸۵، ۵۸۵-۵۸۶، ۵۸۶-۵۸۷، ۵۸۷-۵۸۸، ۵۸۸-۵۸۹، ۵۸۹-۵۹۰، ۵۹۰-۵۹۱، ۵۹۱-۵۹۲، ۵۹۲-۵۹۳، ۵۹۳-۵۹۴، ۵۹۴-۵۹۵، ۵۹۵-۵۹۶، ۵۹۶-۵۹۷، ۵۹۷-۵۹۸، ۵۹۸-۵۹۹، ۵۹۹-۶۰۰، ۶۰۰-۶۰۱، ۶۰۱-۶۰۲، ۶۰۲-۶۰۳، ۶۰۳-۶۰۴، ۶۰۴-۶۰۵، ۶۰۵-۶۰۶، ۶۰۶-۶۰۷، ۶۰۷-۶۰۸، ۶۰۸-۶۰۹، ۶۰۹-۶۱۰، ۶۱۰-۶۱۱، ۶۱۱-۶۱۲، ۶۱۲-۶۱۳، ۶۱۳-۶۱۴، ۶۱۴-۶۱۵، ۶۱۵-۶۱۶، ۶۱۶-۶۱۷، ۶۱۷-۶۱۸، ۶۱۸-۶۱۹، ۶۱۹-۶۲۰، ۶۲۰-۶۲۱، ۶۲۱-۶۲۲، ۶۲۲-۶۲۳، ۶۲۳-۶۲۴، ۶۲۴-۶۲۵، ۶۲۵-۶۲۶، ۶۲۶-۶۲۷، ۶۲۷-۶۲۸، ۶۲۸-۶۲۹، ۶۲۹-۶۳۰، ۶۳۰-۶۳۱، ۶۳۱-۶۳۲، ۶۳۲-۶۳۳، ۶۳۳-۶۳۴، ۶۳۴-۶۳۵، ۶۳۵-۶۳۶، ۶۳۶-۶۳۷، ۶۳۷-۶۳۸، ۶۳۸-۶۳۹، ۶۳۹-۶۴۰، ۶۴۰-۶۴۱، ۶۴۱-۶۴۲، ۶۴۲-۶۴۳، ۶۴۳-۶۴۴، ۶۴۴-۶۴۵، ۶۴۵-۶۴۶، ۶۴۶-۶۴۷، ۶۴۷-۶۴۸، ۶۴۸-۶۴۹، ۶۴۹-۶۵۰، ۶۵۰-۶۵۱، ۶۵۱-۶۵۲، ۶۵۲-۶۵۳، ۶۵۳-۶۵۴، ۶۵۴-۶۵۵، ۶۵۵-۶۵۶، ۶۵۶-۶۵۷، ۶۵۷-۶۵۸، ۶۵۸-۶۵۹، ۶۵۹-۶۶۰، ۶۶۰-۶۶۱، ۶۶۱-۶۶۲، ۶۶۲-۶۶۳، ۶۶۳-۶۶۴، ۶۶۴-۶۶۵، ۶۶۵-۶۶۶، ۶۶۶-۶۶۷، ۶۶۷-۶۶۸، ۶۶۸-۶۶۹، ۶۶۹-۶۷۰، ۶۷۰-۶۷۱، ۶۷۱-۶۷۲، ۶۷۲-۶۷۳، ۶۷۳-۶۷۴، ۶۷۴-۶۷۵، ۶۷۵-۶۷۶، ۶۷۶-۶۷۷، ۶۷۷-۶۷۸، ۶۷۸-۶۷۹، ۶۷۹-۶۸۰، ۶۸۰-۶۸۱، ۶۸۱-۶۸۲، ۶۸۲-۶۸۳، ۶۸۳-۶۸۴، ۶۸۴-۶۸۵، ۶۸۵-۶۸۶، ۶۸۶-۶۸۷، ۶۸۷-۶۸۸، ۶۸۸-۶۸۹، ۶۸۹-۶۹۰، ۶۹۰-۶۹۱، ۶۹۱-۶۹۲، ۶۹۲-۶۹۳، ۶۹۳-۶۹۴، ۶۹۴-۶۹۵، ۶۹۵-۶۹۶، ۶۹۶-۶۹۷، ۶۹۷-۶۹۸، ۶۹۸-۶۹۹، ۶۹۹-۷۰۰، ۷۰۰-۷۰۱، ۷۰۱-۷۰۲، ۷۰۲-۷۰۳، ۷۰۳-۷۰۴، ۷۰۴-۷۰۵، ۷۰۵-۷۰۶، ۷۰۶-۷۰۷، ۷۰۷-۷۰۸، ۷۰۸-۷۰۹، ۷۰۹-۷۱۰، ۷۱۰-۷۱۱، ۷۱۱-۷۱۲، ۷۱۲-۷۱۳، ۷۱۳-۷۱۴، ۷۱۴-۷۱۵، ۷۱۵-۷۱۶، ۷۱۶-۷۱۷، ۷۱۷-۷۱۸، ۷۱۸-۷۱۹، ۷۱۹-۷۲۰، ۷۲۰-۷۲۱، ۷۲۱-۷۲۲، ۷۲۲-۷۲۳، ۷۲۳-۷۲۴، ۷۲۴-۷۲۵، ۷۲۵-۷۲۶، ۷۲۶-۷۲۷، ۷۲۷-۷۲۸، ۷۲۸-۷۲۹، ۷۲۹-۷۳۰، ۷۳۰-۷۳۱، ۷۳۱-۷۳۲، ۷۳۲-۷۳۳، ۷۳۳-۷۳۴، ۷۳۴-۷۳۵، ۷۳۵-۷۳۶، ۷۳۶-۷۳۷، ۷۳۷-۷۳۸، ۷۳۸-۷۳۹، ۷۳۹-۷۴۰، ۷۴۰-۷۴۱، ۷۴۱-۷۴۲، ۷۴۲-۷۴۳، ۷۴۳-۷۴۴، ۷۴۴-۷۴۵، ۷۴۵-۷۴۶، ۷۴۶-۷۴۷، ۷۴۷-۷۴۸، ۷۴۸-۷۴۹، ۷۴۹-۷۵۰، ۷۵۰-۷۵۱، ۷۵۱-۷۵۲، ۷۵۲-۷۵۳، ۷۵۳-۷۵۴، ۷۵۴-۷۵۵، ۷۵۵-۷۵۶، ۷۵۶-۷۵۷، ۷۵۷-۷۵۸، ۷۵۸-۷۵۹، ۷۵۹-۷۶۰، ۷۶۰-۷۶۱، ۷۶۱-۷۶۲، ۷۶۲-۷۶۳، ۷۶۳-۷۶۴، ۷۶۴-۷۶۵، ۷۶۵-۷۶۶، ۷۶۶-۷۶۷، ۷۶۷-۷۶۸، ۷۶۸-۷۶۹، ۷۶۹-۷۷۰، ۷۷۰-۷۷۱، ۷۷۱-۷۷۲، ۷۷۲-۷۷۳، ۷۷۳-۷۷۴، ۷۷۴-۷۷۵، ۷۷۵-۷۷۶، ۷۷۶-۷۷۷، ۷۷۷-۷۷۸، ۷۷۸-۷۷۹، ۷۷۹-۷۸۰، ۷۸۰-۷۸۱، ۷۸۱-۷۸۲، ۷۸۲-۷۸۳، ۷۸۳-۷۸۴، ۷۸۴-۷۸۵، ۷۸۵-۷۸۶، ۷۸۶-۷۸۷، ۷۸۷-۷۸۸، ۷۸۸-۷۸۹، ۷۸۹-۷۹۰، ۷۹۰-۷۹۱، ۷۹۱-۷۹۲، ۷۹۲-۷۹۳، ۷۹۳-۷۹۴، ۷۹۴-۷۹۵، ۷۹۵-۷۹۶، ۷۹۶-۷۹۷، ۷۹۷-۷۹۸، ۷۹۸-۷۹۹، ۷۹۹-۸۰۰، ۸۰۰-۸۰۱، ۸۰۱-۸۰۲، ۸۰۲-۸۰۳، ۸۰۳-۸۰۴، ۸۰۴-۸۰۵، ۸۰۵-۸۰۶، ۸۰۶-۸۰۷، ۸۰۷-۸۰۸، ۸۰۸-۸۰۹، ۸۰۹-۸۱۰، ۸۱۰-۸۱۱، ۸۱۱-۸۱۲، ۸۱۲-۸۱۳، ۸۱۳-۸۱۴، ۸۱۴-۸۱۵، ۸۱۵-۸۱۶، ۸۱۶-۸۱۷، ۸۱۷-۸۱۸، ۸۱۸-۸۱۹، ۸۱۹-۸۲۰، ۸۲۰-۸۲۱، ۸۲۱-۸۲۲، ۸۲۲-۸۲۳، ۸۲۳-۸۲۴، ۸۲۴-۸۲۵، ۸۲۵-۸۲۶، ۸۲۶-۸۲۷، ۸۲۷-۸۲۸، ۸۲۸-۸۲۹، ۸۲۹-۸۳۰، ۸۳۰-۸۳۱، ۸۳۱-۸۳۲، ۸۳۲-۸۳۳، ۸۳۳-۸۳۴، ۸۳۴-۸۳۵، ۸۳۵-۸۳۶، ۸۳۶-۸۳۷، ۸۳۷-۸۳۸، ۸۳۸-۸۳۹، ۸۳۹-۸۴۰، ۸۴۰-۸۴۱، ۸۴۱-۸۴۲، ۸۴۲-۸۴۳، ۸۴۳-۸۴۴، ۸۴۴-۸۴۵، ۸۴۵-۸۴۶، ۸۴۶-۸۴۷، ۸۴۷-۸۴۸، ۸۴۸-۸۴۹، ۸۴۹-۸۵۰، ۸۵۰-۸۵۱، ۸۵۱-۸۵۲، ۸۵۲-۸۵۳، ۸۵۳-۸۵۴، ۸۵۴-۸۵۵، ۸۵۵-۸۵۶، ۸۵۶-۸۵۷، ۸۵۷-۸۵۸، ۸۵۸-۸۵۹، ۸۵۹-۸۶۰، ۸۶۰-۸۶۱، ۸۶۱-۸۶۲، ۸۶۲-۸۶۳، ۸۶۳-۸۶۴، ۸۶۴-۸۶۵، ۸۶۵-۸۶۶، ۸۶۶-۸۶۷، ۸۶۷-۸۶۸، ۸۶۸-۸۶۹، ۸۶۹-۸۷۰، ۸۷۰-۸۷۱، ۸۷۱-۸۷۲، ۸۷۲-۸۷۳، ۸۷۳-۸۷۴، ۸۷۴-۸۷۵، ۸۷۵-۸۷۶، ۸۷۶-۸۷۷، ۸۷۷-۸۷۸، ۸۷۸-۸۷۹، ۸۷۹-۸۸۰، ۸۸۰-۸۸۱، ۸۸۱-۸۸۲، ۸۸۲-۸۸۳، ۸۸۳-۸۸۴، ۸۸۴-۸۸۵، ۸۸۵-۸۸۶، ۸۸۶-۸۸۷، ۸۸۷-۸۸۸، ۸۸۸-۸۸۹، ۸۸۹-۸۹۰، ۸۹۰-۸۹۱، ۸۹۱-۸۹۲، ۸۹۲-۸۹۳، ۸۹۳-۸۹۴، ۸۹۴-۸۹۵، ۸۹۵-۸۹۶، ۸۹۶-۸۹۷، ۸۹۷-۸۹۸، ۸۹۸-۸۹۹، ۸۹۹-۹۰۰، ۹۰۰-۹۰۱، ۹۰۱-۹۰۲، ۹۰۲-۹۰۳، ۹۰۳-۹۰۴، ۹۰۴-۹۰۵، ۹۰۵-۹۰۶، ۹۰۶-۹۰۷، ۹۰۷-۹۰۸، ۹۰۸-۹۰۹، ۹۰۹-۹۱۰، ۹۱۰-۹۱۱، ۹۱۱-۹۱۲، ۹۱۲-۹۱۳، ۹۱۳-۹۱۴، ۹۱۴-۹۱۵، ۹۱۵-۹۱۶، ۹۱۶-۹۱۷، ۹۱۷-۹۱۸، ۹۱۸-۹۱۹، ۹۱۹-۹۲۰، ۹۲۰-۹۲۱، ۹۲۱-۹۲۲، ۹۲۲-۹۲۳، ۹۲۳-۹۲۴، ۹۲۴-۹۲۵، ۹۲۵-۹۲۶، ۹۲۶-۹۲۷، ۹۲۷-۹۲۸، ۹۲۸-۹۲۹، ۹۲۹-۹۳۰، ۹۳۰-۹۳۱، ۹۳۱-۹۳۲، ۹۳۲-۹۳۳، ۹۳۳-۹۳۴، ۹۳۴-۹۳۵، ۹۳۵-۹۳۶، ۹۳۶-۹۳۷، ۹۳۷-۹۳۸، ۹۳۸-۹۳۹، ۹۳۹-۹۴۰، ۹۴۰-۹۴۱، ۹۴۱-۹۴۲، ۹۴۲-۹۴۳، ۹۴۳-۹۴۴، ۹۴۴-۹۴۵، ۹۴۵-۹۴۶، ۹۴۶-۹۴۷، ۹۴۷-۹۴۸، ۹۴۸-۹۴۹، ۹۴۹-۹۵۰، ۹۵۰-۹۵۱، ۹۵۱-۹۵۲، ۹۵۲-۹۵۳، ۹۵۳-۹۵۴، ۹۵۴-۹۵۵، ۹۵۵-۹۵۶، ۹۵۶-۹۵۷، ۹۵۷-۹۵۸، ۹۵۸-۹۵۹، ۹۵۹-۹۶۰، ۹۶۰-۹۶۱، ۹۶۱-۹۶۲، ۹۶۲-۹۶۳، ۹۶۳-۹۶۴، ۹۶۴-۹۶۵، ۹۶۵-۹۶۶، ۹۶۶-۹۶۷، ۹۶۷-۹۶۸، ۹۶۸-۹۶۹، ۹۶۹-۹۷۰، ۹۷۰-۹۷۱، ۹۷۱-۹۷۲، ۹۷۲-۹۷۳، ۹۷۳-۹۷۴، ۹۷۴-۹۷۵، ۹۷۵-۹۷۶، ۹۷۶-۹۷۷، ۹۷۷-۹۷۸، ۹۷۸-۹۷۹، ۹۷۹-۹۸۰، ۹۸۰-۹۸۱، ۹۸۱-۹۸۲، ۹۸۲-۹۸۳، ۹۸۳-۹۸۴، ۹۸۴-۹۸۵، ۹۸۵-۹۸۶، ۹۸۶-۹۸۷، ۹۸۷-۹۸۸، ۹۸۸-۹۸۹، ۹۸۹-۹۹۰، ۹۹۰-۹۹۱، ۹۹۱-۹۹۲، ۹۹۲-۹۹۳، ۹۹۳-۹۹۴، ۹۹۴-۹۹۵، ۹۹۵-۹۹۶، ۹۹۶-۹۹۷، ۹۹۷-۹۹۸، ۹۹۸-۹۹۹، ۹۹۹-۱۰۰۰، ۱۰۰۰-۱۰۰۱، ۱۰۰۱-۱۰۰۲، ۱۰۰۲-۱۰۰۳، ۱۰۰۳-۱۰۰۴، ۱۰۰۴-۱۰۰۵، ۱۰۰۵-۱۰۰۶، ۱۰۰۶-۱۰۰۷، ۱۰۰۷-۱۰۰۸، ۱۰۰۸-۱۰۰۹، ۱۰۰۹-۱۰۱۰، ۱۰۱۰-۱۰۱۱، ۱۰۱۱-۱۰۱۲، ۱۰۱۲-۱۰۱۳، ۱۰۱۳-۱۰۱۴، ۱۰۱۴-۱۰۱۵، ۱۰۱۵-۱۰۱۶، ۱۰۱۶-۱۰۱۷، ۱۰۱۷-۱۰۱۸، ۱۰۱۸-۱۰۱۹، ۱۰۱۹-۱۰۲۰، ۱۰۲۰-۱۰۲۱، ۱۰۲۱-۱۰۲۲، ۱۰۲۲-۱۰۲۳، ۱۰۲۳-۱۰۲۴، ۱۰۲۴-۱۰۲۵، ۱۰۲۵-۱۰۲۶، ۱۰۲۶-۱۰۲۷، ۱۰۲۷-۱۰۲۸، ۱۰۲۸-۱۰۲۹، ۱۰۲۹-۱۰۳۰، ۱۰۳۰-۱۰۳۱، ۱۰۳۱-۱۰۳۲، ۱۰۳۲-۱۰۳۳، ۱۰۳۳-۱۰۳۴، ۱۰۳۴-۱۰۳۵، ۱۰۳۵-۱۰۳۶، ۱۰۳۶-۱۰۳۷، ۱۰۳۷-۱۰۳۸، ۱۰۳۸-۱۰۳۹، ۱۰۳۹-۱۰۴۰، ۱۰۴۰-۱۰۴۱، ۱۰۴۱-۱۰۴۲، ۱۰۴۲-۱۰۴۳، ۱۰۴۳-۱۰۴۴، ۱۰۴۴-۱۰۴۵، ۱۰۴۵-۱۰۴۶، ۱۰۴۶-۱۰۴۷، ۱۰۴۷-۱۰۴۸، ۱۰۴۸-۱۰۴۹، ۱۰۴۹-۱۰۵۰، ۱۰۵۰-۱۰۵۱، ۱۰۵۱-۱۰۵۲، ۱۰۵۲-۱۰۵۳، ۱۰۵۳-۱۰۵۴، ۱۰۵۴-۱۰۵۵، ۱۰۵۵-۱۰۵۶، ۱۰۵۶-۱۰۵۷، ۱۰۵۷-۱۰۵۸، ۱۰۵۸-۱۰۵۹، ۱۰۵۹-۱۰۶۰، ۱۰۶۰-۱۰۶۱، ۱۰۶۱-۱۰۶۲، ۱۰۶۲-۱۰۶۳، ۱۰۶۳-۱۰۶۴، ۱۰۶۴-۱۰۶۵، ۱۰۶۵-۱۰۶۶، ۱۰۶۶-۱۰۶۷، ۱۰۶۷-۱۰۶۸، ۱۰۶۸-۱۰۶۹، ۱۰۶۹-۱۰۷۰، ۱۰۷۰-۱۰۷۱، ۱۰۷۱-۱۰۷۲، ۱۰۷۲-۱۰۷۳، ۱۰۷۳-۱۰۷۴، ۱۰۷۴-۱۰۷۵، ۱۰۷۵-۱۰۷۶، ۱۰۷۶-۱۰۷۷، ۱۰۷۷-۱۰۷۸، ۱۰۷۸-۱۰۷۹، ۱۰۷۹-۱۰۸۰، ۱۰۸۰-۱۰۸۱، ۱۰۸۱-۱۰۸۲، ۱۰۸۲-۱۰۸۳، ۱۰۸۳-۱۰۸۴، ۱۰۸۴-۱۰۸۵، ۱۰۸۵-۱۰۸۶، ۱۰۸۶-۱۰۸۷، ۱۰۸۷-۱۰۸۸، ۱۰۸۸-۱۰۸۹، ۱۰۸۹-۱

احراق ۲۷-۲۸

اختلاف جہاں کفر ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے نام اور انبیاء کے وہ نام جن کے ساتھ نبی ہونے کی علامت مثلاً (علیہ الصلوٰۃ والسلام) لگی ہو کفر ہے۔

خفیہ کہتے ہیں کہ یہ تاہیں اگر ماکمل انتفاع ہوگی تو اس سے اللہ تعالیٰ کے نام، فرشتوں اور رسولوں کے نام یاد دینے جائیں گے۔ اس کے بعد باقی کو جلا دیا جائے گا۔

مچھلی اور ہڈی وغیرہ کا جلانا:

۲۷- مالکیہ کا مسلک ہے کہ ہونے کے سے مچھلی کو زندہ حالت میں آگ میں ڈالنا جائز ہے، اسی طرح مالکیہ کے ایک نفع نھانے کے لئے بی بی منیرہ کو جلا بھی جائز ہے، فقہ مالکیہ اپنے رنج و ملال میں بی بی کے جلانے میں مالکیہ سے متفق ہیں، امام احمد کے ایک زندہ مچھلی کو بھونا مکروہ ہے لیکن اسے کھانا مکروہ نہیں۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ بی بی کو زندہ بھونا مکروہ نہیں ہے، چونکہ منقول ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت عمرؓ کے سامنے ایسا یا تھا اور اس پر کسی نے نکیر نہیں کی۔

تمام فقہاء کے ایک جہاں مالکیہ وغیرہ ضائع کرنا ناجائز ہے (۲)۔

آگ کے ذریعہ دانت کر علاج کرنا (۳):

۲۸- اگر دانت کر علاج کرنے کی ضرورت نہ ہو تو ایسا کما کر حرام ہے،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲

(نیا تم تک یہ بات نہیں پہنچی ہے کہ میں نے اسے شخص پر ہمت کی ہے جس نے پڑ پائیہ کے چہرہ کو آگ سے داغا)۔

انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کے باقی جسم کو دغا جہور فتلاء کے ریک جائز ہے بلکہ مستحب ہے، کیونکہ روایات میں ہے کہ صحابہ کرام نے زکوٰۃ اور زبہ کے جانوروں کے ساتھ یہ کیا، امام ابوحنیفہ اس کو بھی مکروہ قرار دیتے ہیں، کیونکہ اس میں جانور کی تعذیب اور اسے ملکہ کرنا (صورت بگاڑنا) ہے^(۱)۔

موت کے ایک سبب سے اس سے آسان سبب کی طرف منتقلی:

۳۰۔ اگر کسی شئی میں آگ لگ جاتی تو شستی میں رہنے میں جان بچنے کا ن حکم غائب ہو تو شستی میں رہے اور شستی سے سمدر یا دریا میں کود جانے میں جاں بچنے کا حکم غائب ہو تو شستی چھوڑے۔

اگر دونوں صورتوں میں برادر خطرہ ہے تو امام شافعی اور امام احمد کے ایک گشتی کے سوار جو صورت چاہیں اختیار کریں اور امام وزعی کے ایک یہ دونوں موت کی تسلیس ہیں، ان میں جو آسان ہو اس کو اختیار کریں۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ موت کا جو سبب پڑا ہے اس سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا واجب ہے، اگر اس سے زندگی ملنے یا مردگی کے طویل ہونے کی امید ہو، خواہ اس کے ساتھ ایسے حالات سے بچا رہا جو موت سے بھی زیادہ سخت ہیں، اس سے کہ حتی الامکان جانوں کی حفاظت واجب ہے^(۲)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۸۸/۶، المغنی لابن قدامہ ص ۵۷۳، نیل الاوطار ص ۹۲، ۹۰/۸ طبع اٹلی۔

(۲) حاشیہ الدرر ص ۷۸۳/۲، نہایۃ المحتاج ص ۳۰۸/۸، المغنی لابن قدامہ ص ۵۵۵-۵۵۴ شرح الکبیر ص ۵۵۳-۵۵۵۔

کیونکہ یہ آگ کے دیریدر دینا ہے اور آگ کے ذریعہ سزا دینے کا اختیار صرف آگ کے پیدا کرنے والے کو ہے^(۱)۔

یعنی جب دغے کے سوا کوئی طاق نہ ہو تو اس طرح دغا کرنا جائز ہے، خواہ لوہے سے داغا جائے یا کسی اور چیز سے، اس کی تفصیل ”تدوی“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

آگ سے دغا (الوسم)^(۲):

۲۹۔ انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کے چہرے کو آگ سے دغا بوجہ جہاد حرام ہے تو انسان کے چہرے پر آگ سے نشان لگانا اس کی تکریم کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ حرام ہے، اس لئے بھی کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے، انسان کی تعذیب جائز نہیں ہے، فتلاء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ غیر انسانوں میں چہرے کو اسے کی ممانعت کر بہت کے معنی میں ہے، دوسری جماعت کی رائے ہے کہ ممانعت حرام قرار دینے کے لئے ہے، دوسری رائے یہ کہ دغہ کی ہے، کیونکہ رسول کرم ﷺ سے ایسا کرے والے پر لعنت بھیجی ہے، اور لعنت جینا حرمت کا متقاضی ہے، جسور ﷺ سے ارشاد فرمید: ”اما بعدکم انی لعنت من وسم البھیمة فی وجھہا“^(۳)

= سے ظون بہرہا ہے اس کا بہنا ہند ہو جائے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۷۸-۳۸۰، المغنی لابن قدامہ ص ۱۷۶-۱۷۸، نہایۃ المحتاج ص ۳۰۸/۸، نیل الاوطار ص ۳۱۵، ۳۱۲/۸، الموسوعۃ الفقہیہ کی کتب کا خیال ہے کہ عمومی دغہ کو دیکھتے ہوئے مذہب شافعی میں کال مجاہدیں ہے، غریب شدہ مصنف کے حکم میں تھی۔

(۲) الوسم دغا کہلاتا ہے۔

(۳) حدیث: ”اما بعدکم انی لعنت من وسم البھیمة فی وجھہا“ کی روایت مسلم، ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت جابر سے مرفوعاً کی ہے، الفاظ ابوداؤد کے ہیں (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ص ۱۷۳/۳ طبع عیسیٰ الحلی ۱۳۷۵ھ سنن الترمذی تحقیق محمد فہیم طوطہ عوض ص ۲۱۰-۲۱۱ طبع مصطفیٰ کتب ۱۳۹۵ھ جون المعبود ص ۲۳۲، تاریخ کردہ المکتبۃ السنن ص ۳۹۹)۔

اس مسئلہ میں حسابہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ دشمن ہمارے ساتھ جو ہوتا، کریں ہم ان کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ کریں اور جنگ میں مسلمانوں کی مصلحت کا لحاظ رکھا جائے۔

جن ہتھیاروں اور جانوروں وغیرہ کو مسلمان منتقل نہ کر سکتے ہوں ان کو جلا دینا:

۳۳- مذکورہ بالا چیزوں کو جلا دینے اور ضائع کرنے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ جب امام میدان جنگ سے واپسی کا ارادہ کرے اور مسلمانوں یا دشمنوں کے ہتھیاروں، سامانوں اور چوپایوں کو منتقل کرنا دشمن سے نفع اٹھانا اس کے پس میں نہ ہو تو نہیں جلا دیا جائے جو چیزیں چلنے والی نہ ہوں، مثلاً، لومہ وغیرہ میں ضائع کر دیا جائے یا کسی پوشیدہ جگہ دفن کر دیا جائے جس کی اطلاع کفار کو نہ ہو سکے، ایسا اس لئے کیا جائے گا کہ کفار ان چیزوں سے نفع نہ اٹھا سکیں۔

موسیٰ، بہائم اور حیوانات کو ذبح کر کے جلا دیا جائے گا، کفار کے لئے نہیں چھوڑا جائے گا، اس لئے کہ صحیح مقصد سے ذبح کرنا جائز ہے، اور دشمنوں کی قوت و شوکت توڑنے اور انہیں ملاکت اور موت کے خطرہ سے دوچار کرنے سے زیادہ صحیح کیا مقصد ہو سکتا ہے، ذبح کرنے کے بعد ان جانوروں کو جلا دیا جائے گا تاکہ کفار ان سے کسی قسم کا نفع نہ اٹھا سکیں، یہ اقدام اسی مقصد کے لئے عمارتوں کو اجاڑنے اور جہانے کی طرح ہو گیا، اس کے برخلاف ذبح کئے بغیر جانوروں کو جلا دیا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس سے روکا گیا ہے اس کے بارے میں بہت ساری حدیثیں روایت ہوئی ہیں، انہیں میں سے ایک حدیث کی روایت

= ۵۰۹/۱-۵۱۰، نیل الاوطار ۷/۲۶۳-۲۶۴، حاشیہ ابن ماجہ ۱۰۰۸۳ - ۱۰۰۸۴

ہمارے اپنی مسند میں عثمان بن حیان سے کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں امیر المؤمنین رضی اللہ عنہما کے پاس تھا میں نے ایک چوہا پکڑ کر اس میں اہل بیت کو انہوں نے کہا "میں نے ابوذر رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کا رشتہ ہے: "لا یعدب بالدار الا داب النار" (۱) (آگ کے ذریعہ عذاب آگ کا رب ہی دے سکتا ہے)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کی ہے، انہوں نے کہا ہے کہ جانور کو مارنا ناجائز ہے تاکہ کسی اور طریقہ سے اس کی جان لینے یا اس کی کوچیں کاٹنے یا شرمی طور پر ذبح کرنے سے اس کو جو تکلیف ہوگی اس سے بچ جائے، اس کو مارا جانے کے بعد جانا ناجائز ہے اگر یہ ظلم یا مایوس ہو کر ذبح قوم کے لوگ مردار رکھنے کو چاہتے ہیں تاکہ وہ لوگ اس کے گوشت سے نفع نہ اٹھا سکیں، اور اگر وہ لوگ مردار کھانے کو جائز نہ سمجھتے ہوں تو اس صورت میں جانا جائز تو ہے لیکن مطلوب نہیں ہے، اور مذہب مالکی کا یہ کہ قتل یہ ہے کہ اس کو جانا مطلقاً مطلوب ہے خواہ وہ لوگ مردار کھانے کو جائز سمجھتے ہوں یا ناجائز، کیونکہ یہ اتنا ہلکا حال ہے کہ وہ لوگ حالت خطرہ میں اسے کھائیں، اور ایک قول یہ ہے کہ جانا واجب ہے، اور اس قول کو راجح قرار دیا گیا ہے۔

نعمی کہتے ہیں کہ اگر یہ اندر ہو کہ دشمن لوگ ان مردہ جانوروں کے پاس ان کا گوشت شراب ہونے سے پہلے پہنچ جائیں گے تو جانا واجب ہے، ورنہ واجب نہیں ہے، کیونکہ مقصد یہ ہے کہ دشمن ان

(۱) حدیث عثمان بن حیان کی روایت طبرانی اور ابن ماجہ میں ہے، اس کی پہلی ٹیپوگرافی اس میں سعید ابن ابی مسہیب میں نہیں مل سکتی، اور اس سے بغیر جاسقہ ہیں۔ حدیث "وان النار لا یعدب بها الا اللہ" کی روایت بخاری سے حضرت ابوہریرہ سے مرفوعہ کی ہے (صحیح ابوداؤد ۲۵۰۶-۲۵۱۲، مع کرہ مکتبہ اہل سنت ۱۳۵۳ھ، فتح المبارک ۱۳۹۸ھ طبع استغبر)۔

جانوروں سے مستفیع نہ ہوں، اور یہ مقصد جام نے سے حاصل ہوگا۔

۳۴۔ شافعیہ، حنابلہ اور عام اہل علم جن میں ازاعی اور لیث بن سعد بھی ہیں، کہتے ہیں کہ حالت جنگ کے علاوہ میں دشمن کے جانوروں کو ذبح کرنا، شہادت لکھیوں کو ہر اس کے چھتوں کو مارنا صرف اس مقصد سے کہ کفار کو غصہ دے اور اس کی چیز شراب ہو جائے نہیں ہے۔ خود یہ ہر ہو کہ کفار انہیں لے لیں گے یا یہ ہار نہ ہو اس کے برخلاف حالت جنگ میں جب مشرکین کو قتل کرنا اور اس کو آگ سے پھینک کر مارنا جائز ہے تو اس کے چوپایوں کو ضائع کرنا ہر چیز، حتیٰ جانور ہو گا۔ یہ نکتہ چوپایوں کو تلف کرنا دشمنوں کے قتل کا وسیع ہوتا ہے۔

حضرت کا استدلال قرآن پاک کی اس آیت سے ہے:

”وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ
 الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ“ (۱) (اور جب پیچھے
 پھیر جاتا ہے تو اس کو زمین پر بربادی میں رہتا ہے کہ زمین پر فساد کرے، اور
 نسل و نسل کو تباہ کرے، اور آقا علیہ السلام کو (بالکل) پسند
 نہیں کرتا)۔

ن حضرت کا استدلال مذکور بالا آیت کے ماہور و مرجح ہیں
 ۱۰۔ بیٹ سے بھی ہے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت زید بن
 ابی سفیانؓ کو حسب امیر مائتہ رجبہ و تئیس صیت کی: "یا یزید لا تقتل
 صبیہا ولا امرأۃ ولا ھرمہا ولا تخرس عامرا ولا تعقرن
 شجرأ مثمرأ ولا دابة عجماء ولا شاة إلا لمأکلة، ولا

() یہ تعلیمات لہجہ اور دگر کی ہیں یہ سب باتیں فن کے دانہ کے حالات کے
 انہی سے مناسب تھیں، ”الموسم الحزین“ کی کھلی کی رائے یہ ہے کہ فوج
 کے کمانڈر انچیف کو اختیار ہے کہ شریعت کے عمومی قواعد کی حدود میں وہ ج
 ہوئے مسئلوں کی مصلحت (طلب شفقت اور روح حضرت) کے پیش نظر جو
 اقدام مناسب سمجھے کر سکے آیت از سورہ بقرہ ۲۰۵۔

نحرال بحلاً ولا تغرقه، ولا تغلل ولا تجس" (۱) کے
 پر یہ کسی بچے کو، عورت کو اور کسی بوڑھے شخص کو قتل نہ کرنا، مرنے کی
 آبادی کو دیران کرنا، نہ کسی چھل وار درخت کو کاٹنا، اور نہ کسی بے
 زبان چوپایہ اور بھری کو، بیٹھ کر سوائے اس کے رکھنے کے
 دیکھ کر، نہ شدائی لٹیوں کو جانا نہ ابھنا، نہ ماں غنیمت میں خیانت
 کرنا، اور نہ بڑائی دکھانا۔

ایک روایت میں ہے: "ان المیہ سے بھی عن قتل شی
 من الدواب صبر" (۲) (تو نرم علیہ السلام نے کسی جانور کو بدمعاش کر
 قتل کرنے سے منع فرمایا)، نیز اس لئے کہ وہ قاتل امتہ جانور ہے،
 محض شریکین کو قتل لانے کے لئے، قتل کرنا جائز نہیں ہے (۳)۔

مالِ قیمت میں خیانت کرنے والے کی کیا چیز جلدی
جائے گی اور کیا چیز نہیں جلائی جائے گی:

۳۵- ”عان“ جو شخص ہے جو مال غنیمت میں سے کچھ لے کر چھپاتا ہے، امام کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی اور امام اسے مال غنیمت میں شامل نہیں کرتا۔

مالِ نغیمت میں خیانت کرنے والے کا مال جہانے کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، ربیعہ کے نزدیک اس کا مال جایا نہیں جائے گا، ان حضرات نے رسول اکرم ﷺ کے عمل اور آپ ﷺ کے مال نہ جانے سے استدلال کیا ہے،

(۱) حضرت ابو بکر صدیق کی وصیت نامہ ط میں ہے (۳/۴۸۸، ۴۸۹) بیہقی نے بھی اس کی روایت کی ہے بیہقی کی روایت مرحل ہے (اسل عل و ط ۸۰، ۸۱)۔

(۲) یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے (میل الاوطار ۸/۹۵)۔

(۳) فتح القدر ۳۰۸-۳۰۹، ص ۳۰۸، ح ۱۰۰، ج ۲، ص ۱۰۵.
نیز: الکمل ۱/۱۰، ص ۵۰۶.

حضرت بن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص مال کی بی بی کو ایک کام لے کر حاضر ہو، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ کام ہمیں مال غنیمت میں حاصل ہوئی تھی، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: "سمعت ہلالاً مادی ثلاثاً؟" (کیا تم نے ہلال کو تین بار مانا کرتے ہوئے سنا تھا؟) اس شخص نے عرض کیا: "جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: "لما منعک لی تجیء بہ؟" (بچہ تمہیں اس کو لانے میں کیا چیز مانع ہوئی تھی؟) وہ شخص معذرت کرنے لگا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "کن لت تجیء بہ یوم القیامۃ فلن اقبہ مسک" (تم ہی اس کو لے کر قیامت کے روز آنا، میں تم سے قیوم نہیں کر رہا گا)، اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے (۱)۔ ہر استدلال یہ ہے کہ مال کو جہاں اس کو ضائع کرنا ہے، رسول اللہ ﷺ نے اضاعت مال سے منع فرمایا ہے (۲)۔

حنابلہ اور فقہاء شام (بن میں سے کحول، رافعی، مالک بن شام ہیں) کا مسلک یہ ہے کہ مال غنیمت میں خیانت کرے، لے گا مال جاپا جائے گا، سعید بن عبد الملک کے پاس غنیمت میں خیانت کرے والا ایک شخص لایا، انہوں نے اس کا مال اکٹھا کر کے جاپا، ان حضرت عمر بن عبد العزیز موجود تھے، انہوں نے اس پر کوئی تکیہ نہیں کی (۳)، نیز یہ اس پر یہ بن جابر فرماتے ہیں: مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے بارے میں سنت یہ ہے کہ اس کا کچھ جاپا جائے، ان دونوں آثار کی روایت سعید بن مسعود نے اپنی سنن میں لی ہے، ان حضرات کا استدلال: روایتیں روایات سے ہے:

- (۱) سندی سے اس حدیث پر سکوت اختیار کیا ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے (مثل الاوطار ۳۸۷)۔
(۲) اصحاح مال سے روکنے والی حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے۔
(۳) صحیح مسلم بن عبد الملک ہے اس کی سند کے ایک روایت اسحاق بن عبد اللہ متروک ہیں (تقریب احمد ص ۱)۔

اصالح بن محمد بن زائدہ کہتے ہیں کہ میں مسلمہ کے ساتھ سرزمین روم میں، غل ہوا، ان کے پاس ایک آدمی لایا، جس نے اس غنیمت میں خیانت کی تھی، انہوں نے اس شخص کے بارے میں حضرت سالم سے دریافت کیا، حضرت سالم نے فرمایا: "میں نے اپنے والد کو حضرت عمر بن خطابؓ سے یہ روایت کرتے ہوئے سنا کہ حضرت عمرؓ نے نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا: "إدا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه واضربوه" (جب تم کسی آدمی کو پاؤ کہ اس نے مال غنیمت میں خیانت کی ہے تو اس کا سامان جاپا، اس سے مارو)، ہم لوگوں نے اس کے سامان میں ایک قرآن پڑھا، اس کے بارے میں حضرت سالم سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: "بعہ وتصلق بمنسہ" (۱) (اسے فروخت کر کے اس کی قیمت صدقہ کر دو)۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا سامان جاپا (۲)۔

۳۶- امام احمد کہتے ہیں کہ اگر اس کا کچھ جاپا کیا گیا یہاں تک کہ اس نے یا سامان یا کر یا، اسی طرح کر چکا ہے، پس کیا تو بھی اس کے پاس مال غنیمت میں خیانت کرتے وقت جہاں سامان تھا سے جاپا جائے گا۔

۳۷- سامان جاپا نے کی بات جاری کرنے کے سے یہ شرط ہے کہ اس غنیمت میں خیانت کرنے والا شخص عاقل بالغ آزاد ہو، لہذا محنت،

- (۱) اس حدیث کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے ابو داؤد نے اس کے موقوف ہونے کو صحیح قرار دیا ہے ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس کے ایک روایت صالح بن ابی وئدہ صلیب بن ابی وئدہ نے بیان کی ہے کہ سالم نے اس کا حکم دیا (تجلیس الخیر ۱۱۳)۔
(۲) اس کی روایت ابو داؤد حاکم و ترمذی نے کی ہے اس کا موقوف ہونا صحیح ہے (مثل الاوطار ۳۰۰)۔

عورت و رومی پر سہاں جانے کی سزا جاری کی جائے گی، اس لئے کہ یہ لوگ سزا کے بل ہیں اور حنا بل اور امام اور اہل کے زکریا مال غنیمت میں خیانت کرنے والا ہے۔ یہ ہے تو اس کا سامان نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ جاننا ہے اور بچہ نہ اکانا نہیں ہے۔

۳۸- امام احمد نے صریحاً فرمایا ہے کہ اگر کھانا دینے سے پہلے خیانت کرنے والے کا قتال ہو گیا تو سامان دینے کی سزا ساتھ ہو جائے گی، اس لئے کہ یہ ایک سزا ہے، لہذا احمد کی طرح موت سے ساتھ ہو جائے گی، سزا جاری نہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وفات ہوتے ہی اس کے سامان کی طبیعت مرثیہ کی طرف منتقل ہوئی، لہذا اب اس سامان کو دینا غیر مجرم کو سزا دینا ہوگا۔

اگر سامان دیا جائے تو پہلے مال غنیمت میں خیانت کرنے والے نے فرنگی دیکھ کر دیکھ کر سامان کی طبیعت سی دوسرے شخص کی طرف منتقل کر دی تو یہاں دو امکان ہیں، ایک امکان یہ ہے کہ اس سامان کو نہ دیا جائے، کیونکہ یہ سامان دوسرے کا ہو چکا ہے، لہذا یہ یہی ہو گیا جیسے موت کی صورت میں طبیعت وارث کی طرف منتقل ہو گئی ہو، دوسرا امکان یہ ہے کہ فرنگی اور بیہوش کو منسوخ قرار دیتے ہوئے سامان دیا جائے، کیونکہ فرنگی اور بیہوش سے پہلے ہی اس سامان سے ایک حق وابستہ ہو چکا تھا، لہذا اسے مقدم رکھنا واجب ہوگا جس طرح جرم کرنے کے بارے میں تیسرا مسئلہ میں ہوتا ہے۔

۳۹- مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی بی بی یا بیوی یا بیوی کے ساتھ جانی جانی نہ ہو، مصحف ۲۰۔ جانور، مصحف ۲۱ کے احکام کے تحت نظر نہیں دیا جائے گا، اور اس لئے بھی کہ اس کے بارے میں حضرت سالم کا قول ہے، اگر گدہ چننا ہے، اگر خیانت کرنے والے کے پاس حدیث یا علم کی کچھ کتابیں ہوں تو مناسب یہ ہے کہ اس کو بھی نہ دیا جائے، کیونکہ ان کا فائدہ دینے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور اس سزا کا مقصد

اس کے مال کو نقصان پہنچانا نہیں ہے بلکہ کچھ دنیاوی نقصان پہنچانا ہے، اور یہ گنجائش ہے کہ قرآن سچ تر اس کو صدق کر دیا جائے، کیونکہ اس کے بارے میں حضرت سالم کا قول گدہ چننا ہے۔

۴۰- جانور کو نہ جانے کی ایک وجہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ آگ کے درمیان آگ کا بید کرنے والا ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ نے آگ کی سزا دینے سے منع فرمایا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور اپنی جگہ خود قابل احترام ہے، قیصر کی وجہ یہ ہے کہ جانور "مناج" میں شامل نہیں ہے، جس کے جانے کا حکم دیا گیا ہے۔

۴۱- مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے جسم پر جو پٹے ہیں انہیں بھی نہیں دیا جائے گا، کیونکہ اس کو برہنہ کر دینا جائز نہیں، نہ ہی اس کا ہتھیار دیا جائے گا، کیونکہ جنگ کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے، اور اس کا شوق دیا جائے گا، کیونکہ اس سے نہیں دیا جائے گا اور اس لئے بھی کہ اسے خرچ کرنے کی ضرورت ہے۔

۴۲- مال غنیمت میں خیانت کر کے جو مال اس نے لیا اسے بھی نہیں دیا جائے گا، کیونکہ وہ مسلمانوں کے مال غنیمت کا حصہ ہے، اور مقصد خیانت کرنے والے کے مال کو نقصان پہنچانا ہے، امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ وہ مال کیا کیا جائے گا جو اس نے خیانت کر کے لے لیا تھا؟ انہوں نے کہا "مال غنیمت میں شامل کر دیا جائے گا"۔

۴۳- چوپایہ کے سامان کے بارے میں اختلاف ہے، امام احمد نے صریحاً فرمایا ہے کہ اسے نہیں دیا جائے گا، کیونکہ چوپایہ سے شے بھانے کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے، نیز اس سے کہ وہ سامان اس جانور کے تابع ہیں جس کو نہیں دیا جائے گا، لہذا وہ مصحف کی جگہ اور اس کے مشابہ ہو گیا، اس لئے بھی کہ یہ جانور کالہس ہے، لہذا خیانت کرنے والے کے لباس کی طرح اسے بھی نہیں دیا جائے گا، امام احمد فرماتے ہیں "اس کی زین اور پالان جاوے جائیں گے"۔

جو چیزیں نہیں جہنی جائیں گی ان کی طہیت:

۴۴- وہ تمام چیزیں جن کے بارے میں ذکر کیا جا چکا ہے کہ انہیں نہیں جہا یا جائے گا اور جو کچھ جانے کے بعد بچے یعنی لوہا وغیرہ ان سب کا مذہب ہی خیانت کرنے والا ہوگا، چونکہ ان سب پر اس کی طہیت ثابت ہے طہیت زائل کرنے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی ہے، اس کا سدھ جہا کر اسے سزا دی گئی ہے، لہذا جو کچھ ہمیں ملا وہ حسب سابق اس کی طہیت رہے گا (۱)۔

احرام

پہلی فصل

تعریف:

۱- لغت میں احرام کا ایک معنی ہے: حج یا عمرہ کے لئے آواز بند کرنا، اور ان دونوں کے اسباب کو اختیار کرنا اور حرمت میں داخل ہو جانا، کہا جاتا ہے: "أحرم الرجل" جب کوئی شخص حرمت والے مہینے میں داخل ہو، حرم میں داخل ہونے کے لئے "أحرم" کا فعل استعمال ہوتا ہے، اسی سے "حرم مکہ"، "حرم مدینہ" بولا جاتا ہے، احرام کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ معاہدہ یا میثاق کی حرمت میں داخل ہوا۔

الغرم (حاء کے ضمہ اور راء کے سکون کے ساتھ) بھی حج کا احرام باندھنا ہے، اور المحرم (حاء کے کسرہ کے ساتھ) اس شخص کو کہتے ہیں جس نے احرام باندھا ہو، کہا جاتا ہے: "أنت حلت وانت حرم" (تم بلا احرام کے ہو، تم احرام باندھے ہوئے ہو)۔

تجربہ کی اصطلاح میں بصورت اطلاق لفظ احرام سے مراد حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ہے، کبھی کبھی نماز میں داخل ہونے کے لئے بھی لفظ احرام کا استعمال ہوتا ہے، ایسی صورت میں احرام کے ساتھ غمیرہ (غیرہ) بھی استعمال ہوتا ہے، کہتے ہیں: "تکبیرۃ الإحرام" (نماز شروع کرنے کی غمیرہ)، اور "تکبیرۃ الإحرام" کو تحریر یہ بھی کہا جاتا ہے (۱) اس کی تفصیل "علاۃ" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) حنفی لفظ احرام کا استعمال یہو کتاب صلاۃ کے معنی میں کرتے ہیں اور احرام



(۱) ابن قیم ۵/۸۳، الریش ۳/۴۴۳، المطالب ۳/۵۳۳، الام ۳/۵۱۸،
بہار شریعت ۱/۵۳۵، ۵۳۲، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱

احرام ۲-۳

شافعیہ^(۱) اور حنبلیہ^(۲) کے نزدیک احرام حج و عمرہ کی حرمت میں داخل ہونے کی نیت سہا ہے۔

احرام کا حکم:

۴- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام حج و عمرہ کے فرض میں سے ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”سما الاعمال بالاحرام“^(۳) (بخاری و مسلم) (معنا: اگر وہ ریت پر ہے) بین اس بابت اختلاف ہے کہ احرام حج و عمرہ کے ارکان میں سے ہے یا شرائط میں سے۔

مالکیہ^(۴)، شافعیہ^(۵)، اور حنبلیہ^(۶) کا مسلک یہ ہے کہ احرام حج و عمرہ کا ایک رکن ہے، رکن شافعیہ کے نزدیک احرام صحت حج کی ایک شرط ہے، لیکن حنفیہ بھی اسے ایک متبر سے شرط و ایک متبر سے رکن مانتے ہیں^(۷)، کیا یوں کہا جائے کہ حنفیہ کے نزدیک احرام

فقہ شافعیہ لفظ احرام کا اطلاق حج یا عمرہ کے اعمال شروع کرنے پر بھی کرتے ہیں، امام نووی نے لمبہات میں جو ”باب احرام“ قائم کیا ہے اس کی تشریح شافعیہ نے یہی کی ہے^(۱)۔

حنفیہ کے یہاں احرام کی تعریف:

۲- حنفیہ کے نزدیک احرام کی حقیقت ہے مخصوص حرمتوں میں داخل ہونا۔

یہ لفظ احرام ہی صورت میں صادق آتا ہے جب نیت ذکر کے ساتھ ہو یا کسی خصوصی عمل کے ساتھ^(۲)۔

حرمتوں میں داخل ہونے سے مراد حرمتوں کی پابندی ہے، اور ذکر سے مراد تہیہ اور اس طرح کے جملے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو، مخصوص عمل سے مراد وہ کام ہیں جو نیت کے قائم مقام ہوتے ہیں، جیسے ہدی ساتھ لے جانا یا بد نہ کو قنادرہ پہنانا^(۳)۔

مذہب شافعیہ میں احرام کی تعریف:

۳- مذہب شافعیہ مالکیہ (راجح قول کے مطابق)^(۴)،

= کی اہمیت بحیرہ و انتکاح کی طرف کرتے ہیں مگر شافعیہ و حنفیہ، مثلاً حاشیہ اہل علی تبیین الفتاویٰ للرحمٰنی ۱۰/۳۱۰ میں لفظ ”بحیرہ و انتکاح“ کا استعمال نہ شروع کرے کہ حق میں آتا ہے۔

(۱) شرح المسماح بہا مش جامعہ الفقہ ابی و میرہ ۹۶۴ طبع محمد علی مسیح ۱۳۶۸ھ نہایت اکتاج طبرانی ۴۴۳ طبع طبع میرہ یہ یو لاق ۱۲۹۲ھ

(۲) رد المحتار ۲/۲۱۳ طبع استانبول۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) الشرح الکبیر علی مختصر غلیل و جامعہ الدسوقی ۲/۲۱۲-۲۱۶، جامعہ اہل علی شرح اشرا و میر ۱۹۲، المطبوعہ العامۃ لشریفہ ۱۳۰۲ھ اس تعریف کے بارے میں غلیل مناقشہ کے لئے علامہ کفر مایہ سواہب الجلیل شرح مختصر غلیل للطلاب ۳۳-۵۱، المطبوعہ العامۃ ۱۳۲۸ھ

(۱) شرح المسماح بہا ۲/۲۱۶، نہایت اکتاج طبرانی ۲/۳۹۳-۳۹۴۔

(۲) الکافی ۱/۵۳۰ طبع المکتب الاسلامی، کفائی میں ہے کہ ”نیت ہی احرام ہے“، نیز دیکھئے اپنی ۲۸۱/۳-۲۸۲، طبع سوم، المطبوعہ ۳۹۳ طبع استغیہ ۱۳۷۲ھ ان دونوں کتابوں میں ہے کہ احرام نیت ہی سے منعقد ہوتا ہے نیت کے ساتھ کوئی چیز احرام کے لئے واجب نہیں ہوتی۔

(۳) یہ بخاری کی سب سے پہلی روایت ہے، مسلم میں اب لا مالہ میں آتی ہے ۳۸۶/۱، مطبوعہ العامۃ، استنبول ۱۳۳۰ھ۔

(۴) مختصر غلیل بشرح و شرح الکبیر و حاشیہ ۲/۲۱۲، سواہب الجلیل ۳/۱۳-۵، سواہب الجلیل میں احرام کے رکن یا شرط ہونے پر بحث ہے شرح الترمذی و جامعہ الدسوقی ۲/۲۱۲ طبع معنی محمد۔

(۵) شرح المسماح بہا ۲/۲۱۶، نہایت ۳۹۳۔

(۶) مطالب اولیٰ ابی ۲/۲۱۶ طبع المکتب الاسلامی، دمشق ۱۳۸۰ھ۔

(۷) یہ شرح للملاب کی تعبیر ہے شرح للملاب سے مراد علی قای کی اسکاں المتقط فی شرح المنک التوسط، کسی بالمباب لجمعہ اللہ مدھی ہے ص ۵۵۔

احرام ۵-۷

”وہ شرط ہے اور انتہاء اسے رکن کا حکم حاصل ہے“ (۱)۔

مشروعیت احرام کی حکمت:

۵- حج و عمرہ کے لئے احرام کی فرضیت میں بہت سی عظیم شان خائیں، بیشمار اہم اور تشریفاتی مقاصد ہیں، ان میں سب سے اہم اللہ تعالیٰ کی عظمت کا احساس پیدا کرنا ہے، اور حج و عمرہ کرنے کے بارے میں اللہ کے حکم پر یکتا رہنا ہے، احرام باندھنے والا یہ نیت کرتا ہے کہ وہ اللہ کے حکم کی اطاعت کرے گا، اس کی بندگی بجالائے گا۔

احرام کی شرطیں:

۶- مقاماء نے احرام کی نیت کے لئے مسلمان ہونے اور نیت کرنے کی شرط لگائی ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے مرجوح قول میں تبیہ یا اس کے تمام مقام کی شرط کا اضافہ یا نہیں ہے۔

۷- مقاماء اس بات پر متفق ہیں کہ فرض حج کی نیت میں اس کے فرض ہونے کی تعیین شرطیں، اس نے مطلق حج کی نیت کی اور ابھی تک حج فرض نہیں یا قاتواں کا یہ حج بالاتفاق حج فرض شمار ہوگا، ماں اس نے مطاقانیت میں کی بلکہ حج نفل کی نیت کی تو مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا معتقد قول یہ ہے کہ حج نفل ”ہوگا، سفیان ثوری اور ابن المنذر کا بھی یہی مسلک ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت اسی طرح ہے (۱)۔

اس کے برخلاف شافعیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص نے ابھی تک حج فرض نہ کیا ہو اس نے نفل حج کا

حنفیہ کے نزدیک احرام کے شرط ہونے اور مشابہ رکن ہونے پر کچھ مسائل متفق ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:

۱- حنفیہ نے راست کے ساتھ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنے کی اجازت دی ہے، چونکہ احرام ان کے نزدیک شرط ہے، لہذا اس کو وقت پر مقدم کرنا جائز ہے (۲)۔

۲- اگر کسی متمتع نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، لیکن عمرہ کے سارے اعمال یا عمرہ کا رکن یا رکن کا اکثر حصہ (یعنی طواف کے چار شرط) حج کے مہینوں میں ادا کئے، پھر حج کیا تو یہ شخص حنفیہ کے نزدیک متمتع ہوگا (۳)۔

۳- حنفیہ کے نزدیک احرام کے مشابہ رکن ہونے پر یہ مسئلہ متفق ہے، اگرچہ احرام باندھنا پھر احرام باندھنے کے بعد بائع ہو یا، تو اگر اسی احرام سے اس نے حج کے اعمال انجام دے دیے تو حج فرض کی طرف سے کافی نہیں ہوگا، لیکن اگر طواف عرفہ سے پہلے یا احرام باندھا اور حج فرض کی نیت کی تو حنفیہ کے نزدیک اس سے حج فرض ادا ہو جائے گا، اس مسئلہ میں حنفیہ نے عبادت میں احتیاط کے پہلو کو ملحوظ رکھتے ہوئے احرام کو مشابہ رکن مان کر حکم لگایا ہے (۴)۔

(۱) یہ اللہ رات ۲۴ ۲۰۲ کی عبادت ہے، نیز ملاحظہ ہو فتح القدیر لابن ابراہیم ۳۰۲ طبع الامیر بیہ ۵۳۵۔

(۲) شرح اللباب ۵۵، رد المحتار ۲۴ ۲۰۲، اس مسئلہ پر مزید بحث روایت (نقراہ ۳۳) میں آئے گی۔

(۳) بدائع الصنائع ۲۴ ۱۶۸-۱۶۹ طبع مکتبہ المطبوعات اطہریہ ۵۳۲۷ اس پر مزید بحث ”تمتع“ میں آئے گی۔

(۴) فتح القدیر ۲۴ ۳۰۲، نیز ملاحظہ ہو شرح اللباب ۵۵، رد المحتار ۲۴ ۲۰۲۔

(۱) فتح القدیر ۲۴ ۳۰۲، شرح لوطاب ۲۴ ۳۹۰، نیز دیکھئے لشرح الکبیر ۲۴ ۵۵، الخزانہ فی ۲۴ ۳۳۳، انہی ۲۴ ۳۳۲، المسک الممتع ۲۴ ۵۳، البدیع ۲۴ ۱۳۳، نیز مختصر غلیل کی شرحوں کے ساتھ مقامات دیکھ جائیں۔

(۲) المجموع للعوئی ۲۴ ۹۸، مطبوعہ المطبوعات المطبوعہ ۲۴ ۱۱۹-۱۱۸۔

(۳) انہی ۲۴ ۳۳۵، کاف ۲۴ ۵۲۲-۵۲۳۔

احرام ۷

احرام بدمحایہ حج نذر کا حرام بدمحایہ بھی حج فرض ہے، ہوگا، حضرت ابن عمرؓ اور انس بن مالکؓ بھی اسی کے قائل ہیں۔

شافعی و حنبلی فقہاء کہتے ہیں کہ جس شخص نے دھرمے کی طرف سے حج کیا حالانکہ بھی اس نے اپنا حج نہیں کیا تھا، اس نے حج پر پہنچنے والے سے جو رقم لی تھی اس کو واپس کر دے، یہ حج ثوابی کی طرف سے واقع ہوگا۔ امام وزعی بھی اسی کے قائل ہیں^(۱)۔

حنبیہ و ربیعہ کے ہم خیال فقہاء استدلال یہ ہے کہ مطلقہ کا کل کی طرف لوٹنا ہے لہذا اس پر حج فرض باقی ہے وگرنہ مذہب^(۲) کے متبر سے تنہا اس کا یہ حج حج فرض شمار ہوگا، یعنی بندہ نیت مطلق ہو، کوئی قیاس نہیں کی ہے (جس بدلات حال اس کی یہ مطلق نیت حج فرض پر محمول کی جائے گی)۔

اقتضائے نیت یہ ہے کہ جس آدمی پر حج فرض واجب ہو طہارہ بھی ہے کہ وہ یہاں سے کرے گا کہ حج کا احرام بدمحایہ حج فعل کا ارادہ کرے اور اپنے دھرمے کی نیکی باقی رکھے، تو یہاں پر مطلق نیت کرنا حج فرض کی قیاس کے درجہ میں ہے جس طرح رمضان کے روزے میں^(۳)۔

شخص مذکور سے اگر حج فرض کے ماہ دہی، حج کی متعین نیت کی، مثلاً حج غل یا حج نذر تو سے معتقد ماننے کے سلسلہ میں حنفیہ کہتے ہیں کہ ہم سے ”مطلق نیت کی صورت میں بدلات حال کی بنیاد پر اسے حج فرض مان لیا تھا، لیکن بدلات حال اس وقت موثر نہیں ہوتی جب اس کے خلاف صراحت موجود ہو“^(۴)۔ اس نقطہ نظر کی تائید

مشہور صحیح حدیث: ”واعمال لکل امری ما یوی“^(۱) (ہر شے کے لئے وہی چیز ہے جس کی اس نے نیت کی ہے) سے ہوتی ہے۔

زیر بحث مسئلہ میں شافعیہ اور حنبلیہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ سے مروی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو یہ کہتے ہوئے سنا: ”لیسک عن شہرمہ“ (شہرمہ کی طرف سے بیسک) حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: ”من شہرمہ؟“ (شہرمہ کون ہے؟) اس نے جواب دیا: ”یہ کہ یہ کہ میرا شہر ہے، حضور ﷺ نے دریافت کیا: ”صحیح عن نفسک؟“ (تم نے اپنی طرف سے حج کیا ہے؟) اس شخص نے جواب دیا: ”نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”صحیح عن نفسک ثم صحیح عن شہرمہ“ (پہلے اپنی طرف سے حج کر، پھر شہرمہ کی طرف سے حج کرو)، اس حدیث کی روایت ابو داؤد، ابن ماجہ وغیرہ نے کی ہے^(۲)، ایک روایت کے مطابق حضور ﷺ نے فرمایا: ”اجعل هذه عن نفسک...“ (اس حج کو تم اپنی طرف سے کر لو)، اس روایت سے شافعیہ اور حنبلیہ نے استدلال کیا ہے۔

نوی نے اس حدیث کی سندوں کو صحیح قرار دیا ہے، میں دھرمے حضرات نے ان سندوں میں کلام پایا ہے، اور اس حدیث کے مرسل اور موقوف ہونے کو اس حج قرار دیا ہے^(۳)۔

- (۱) اس حدیث کی تخریج کذا بھی (فخر ۳) میں کذا بھی۔
- (۲) ابو داؤد نے یہ حدیث ”باب الرجل یحج عن شہرہ“ (۶۲/۳) کے تحت درج کیا ہے، ابن ماجہ نے ”الحج من طہیت“ میں اس کی روایت کی ہے، ص ۹۶، نمبر ۲۹۰۳، طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۳۵۲ھ، دار الفکر، بیروت کی بہت سی سندیں ذکر کی ہیں ۲۶۷/۲-۲۷۱، تحقیق: المہدوی، شرکت المطابع العربیہ مصر، لکھنؤ، باب من لبس لہ ان یحج عن شہرہ ص ۳۳۶، طبع المکتبۃ المدینہ۔
- (۳) المجموع ۹۹/۷، دہلی کے تحصیل کے ساتھ ہر مکتبہ طرق سے اس حدیث کے معطل ہونے کا ذکر کیا ہے، نسب الراوی ص ۵۵، طبع دار المناہج ۱۳۵۷ھ، خط حنفیہ المدینہ ص ۹۲، مکتبہ المجلد۔

(۱) ملاحظہ ہو: ہندوؤں کی عبادت الہی کی ہے۔

(۲) المسند للشمسہ شرح باب المناک ص ۴۷۔

(۳) در فہم اصطلاح ص ۱۳۲۔

(۴) حوالہ سابق۔

تنبیہ:

۸- لغت میں تہیہ کا معنی ہے پکارنے، لے کر جوب دینا حج کے بیان میں تہیہ سے مراد محرم کا یہ انشاد کہنا ہے: "لیک المہم لیک" یعنی اسے رب میں آپ کی پکار پر حاضر ہوں۔

تہیہ کا استعمال بیشہ تشبیہ کی صورت میں ہوتا ہے بین اس سے مراد بکثرت ہوتی ہے۔

معنی یہ ہوا کہ میں بار بار بے شمار بار آپ کی پکار پر لیک کہنے کے لئے حاضر ہوں (۱)۔

تنبیہ کا حکم:

۹- امام ابو حنیفہ، امام محمد اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک تہیہ احرام میں شرط ہے، ان حضرات کے نزدیک محض نیت کرنے سے احرام صحیح نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے ساتھ تہیہ یا اس کے قائم مقام کوئی عمل جو تقدیر تقسیم پر دلالت کرنے والا یعنی ذکر یا یاد ہی کو لے کر یا شامل نہ کر یا جائے، جب حج یا عمرہ کرنے والے شخص نے حج یا عمرہ کی نیت سے یاد مانوں کی نیت سے تہیہ نہ پڑھو تو وہ محرم ہو گیا اور اس کے بعد احرام کے سارے احکام (ن کی تفصیل دیکھئے) جاری ہیں (۲)۔ اگرچہ اس طرح جس چیز کا احرام واجب ہے اس کی روایت بھی ضروری ہوگی۔

ان حضرات کے نزدیک معتد قول یہ ہے کہ: "وہ شخص محرم تو نیت کی وجہ سے ہوگا، لیکن تہیہ کہنے پر ہوگا، جس طرح انسان نیت کے بعد ریحہ مار کر نیت کرنے والا ہو جاتا ہے، عیس عکبیر کہنے کی شرط کے

شافعیہ اور حنابلہ نے اس عباس کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا ضرورة لى الاسلام" (اسلام میں ضرورت (بے ناکاح یا بے حج شخص) نہیں ہے) اس حدیث کی روایت احمد اور ابو داؤد نے کی ہے (۱) اور اس کی صحت بھی مختلف فیہ ہے (۲)۔

خطابی نے معالم السنن (۳) میں کہا ہے کہ اس حدیث سے دو لوگ استدلال کرتے ہیں جن کا مسلک یہ ہے کہ ضرورت (جس نے کبھی حج نہ کیا ہو) کے لئے یہ جہاز نہیں کہ وہ دوسرے کی طرف سے حج کرے۔ مگر لوگوں کے نزدیک اس حدیث میں کلام کی تقدیر یہ ہے کہ ضرورت شخص جب دوسرے کی طرف سے حج کرے گا تو یہ حج اس کی نیت کی طرف سے ہو جائے گا اور اسی حج فرض بن جائے گا، یہ تقدیر کلام ماننے کی ضرورت اس لئے ہے تاکہ نیت کا معنی یہ ہو جائے کہ جس ضرورت میں رہے گا، "زانی، شافعی، احمد و اسحاق کا یہی مذہب ہے۔"

ان حضرات نے اپنے مسلک پر عقلی استدلال پیش کیا ہے کہ نفل و ریز حج فرض سے کمزور ہیں، لہذا ان دونوں کو حج فرض پر مقدم کرنا جائز نہیں، جس طرح دوسرے کے حج کو اپنے حج پر مقدم کرنا درست نہیں۔

اس طرح یہ حضرات نفل اور ریز کو اس شخص کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہیں جس نے دوسرے کی طرف سے حج کا احرام باندھا، حالانکہ خود اس کے لئے حج فرض ہے (۴)۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۳/۳۴۳، حدیث ۱۸۳۵، تحقیق: احمد شاہ ابوداؤد (ب) لا ضرورة (۱۴۰۲ھ) نیز دیکھئے معالم السنن ۲/۲۷۸۔

(۲) مذکور کے مختصر السنن ۲/۲۷۸ میں اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

(۳) معالم السنن ۲/۲۷۸، مختصر السنن للحدادی کے کچھ مطبوعہ نسخے صادر ہونے سے یہ

اقتباس کیا گیا ہے۔

(۴) لمعوب و المجموع ۷/۲۸۱۔

(۱) التہذیب لابن الاثیر (۱/۲۳۷) نیز لسان العرب ۲/۲۵۵، ۲/۲۳۰، القاموس فی شرح تاج المعرف ۱/۳۳۷، ۲/۳۶۸ میں بھی یہی ہے۔
لاحظ کیا جائے۔

ساتھ، نہ کہ صرف تکبیر سے (۱)۔

تلبیہ کے الفاظ کی واجب مقدار:

۱۰۔ فقہاء نے تلبیہ کے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں: ”لیک الہم لیک، لیک لا شریک لک لیک، اِن الحمد والعمۃ لک والملک، لا شریک لک“۔

حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ نے اس الفاظ کی پابندی کی، اس پر اضافہ نہیں کیا (۱)، خبیہ کے ریک احرام میں تلبیہ کی اونٹنی ستے الفاظ سے ہو جاتی ہے جن سے اللہ کی تعظیم ظاہر ہو، اس سے کہہ کر حقیقت خبیہ کے ریک صرف تین بات شرط ہے نہ نیت کے ساتھ کوئی بھی ایسا ذکر شامل ہونا چاہئے جس کا مقصد تعظیم ہو، مثلاً تسبیح، تہلیل (۲)، اور چہ اس کے ساتھ یا بھی پڑھیں گی ہو (۳)۔

تلبیہ کے الفاظ زبان سے کہنا:

۱۱۔ تلبیہ کی ”اونٹنی کے لئے الفاظ تلبیہ کو زبان سے کہنا شرط ہے، اگر محض دل سے تلبیہ کا ذکر یا تو اس کا وہ فقہاء اعتبار نہیں کرتے جو تلبیہ کو احرام کے لئے شرط قرار دیتے ہیں، اسی طرح جو فقہاء تلبیہ کو واجب کہتے ہیں، یا سنت قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک بھی زبان سے تلفظ کے بغیر محض دل سے تلبیہ سننے کا اعتبار نہیں۔

یہ مذہب حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عائشہؓ، ام سلمہؓ، عیسیٰ بن ماریؓ، مجاہد، عطاء سے بھی نقل کیا گیا ہے، بلکہ اس کے بارے میں سلف کے اتفاق کا دعویٰ کیا گیا ہے (۲)۔

دوسرے فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ احرام میں تلبیہ شرط نہیں ہے جب انسان نے نیت کر لی تو محض نیت کی وجہ سے وہ حرام ہو گیا، اور اس کے ذمہ احرام کے احکام اور جس چیز کا احرام باندھا ہے اس کی اونٹنی لازم ہوگئی۔

تلبیہ کو احرام میں شرط نہ قرار دینے والے ائمہ کے درمیان پھر اختلاف ہو جاتا ہے، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ تلبیہ اصلاً واجب ہے، اسے احرام کے ساتھ جوڑنا سنت ہے (۳)، لہذا اگر نیت اور تلبیہ میں طویل فصل ہو گیا تو دم لازم ہوگا، اور اگر اس نے دوبارہ نیت کر کے تلبیہ کہہ لیا تو اس کے ذمہ سے دم ساقط نہیں ہوگا، تو تلبیہ نہ بنا یہ طویل فصل کے بعد کہنا، سنت ہو یا بھول کر ہو (۴)۔

شافعیہ (۵) اور حنابلہ (۶) کا مسلک اور امام ابو یوسف سے منقول (۷) یہ ہے کہ تلبیہ احرام میں مطلقاً سنت ہے۔

(۱) متن الکومع شرح ابنی ۱۱، شرح للباب ۱۲، رد المحتار ۲/۲۳۔
۲/۲۳، وردیکھئے لہبوط ۱۶۲، ۱۸۷ مطبوعہ المطبعة ۳۲۳، شرح وریثی ۲/۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴

کے پر مشتمل ہونے والے حقیقہ کے دو جزو یہ ہیں:

۱۲۔ پہلا جز یہ ہے کہ اگر کوئی شخص عربی زبان میں تفسیر نہیں کر سکتا، البتہ اس نے عربی کے طرہ و دلیق اور زبان میں تفسیر کیا تو الاحاق یہ تفسیر درست و رابطی ہوگا، لیکن اگر وہ عربی میں تفسیر کرے گا تو یہ اور اس کے باوجود غیر عربی میں تفسیر کیا تو جمہور فقہاء کے یہ ایک تفسیر درست نہیں ہوگا، حصی کے خلاف مذہب میں درست ہوگا۔

جس پر فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ تہیہ ایک مشروب ذریعہ ہے۔ لہذا عربی
 ربوب کے علاوہ کسی اور زبان میں اس کی شریعت نہیں ہوگی، جس
 طرح ذال و ثمار کے دھار میں ہوتا ہے ^(۱)۔ تہیہ کی دلیل یہ ہے
 کہ تہیہ کا مقصد اللہ کی تعظیم ہے جب یہ مقصد حاصل ہو یا تو تہیہ
 ہو چکا ہے۔ ثکو و عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں کیا ہو۔

۱۳۔ دوسرا یہ کوئے شمس کے بارے میں ہے، جنہی کے زوال ایک
زیادہ صبح قول یہ ہے کہ کوئے شمس کے لئے احرام کی سیٹ کرتے وقت
الفاظ تبیہ کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت دینا مستحب ہے، واجب نہیں،
ایک قول یہ ہے کہ زبان کو حرکت دینا واجب ہے، کیونکہ امام محمد نے
اس کی شرط ہونے کی صراحت کی ہے (۲)۔

اس دنیا پر مناسب یہ ہے کہ (۳) حج میں ہر چاہو لی اس کے لئے
زہد کو حرکت دینا لازم نہ ہو، کیونکہ حج کے باب میں زیادہ گنجائش
ہے، حالانکہ قرأت متفق علیہ قطعی فیض ہے، اس کے خلاف تبیہ
مختلف فیضی معامد ہے (۴)۔

()

(۲) فتح القدیر ۴/ ۱۳۹ شرح الباب ۲۰ محل حکم ج۲ رد المحتار ۲/ ۲۱۷۔

(۳) جیسا کہ بلا غل تاوی نے حج و عمرہ کے موضوع پر اپنی کتاب ”شرح المایات“
 رخصۃ میں لکھا ہے۔

маленький (с,

تبیہ کا وقت:

۱۴- حنفیہ^(۱) اور حنبلیہ^(۲) کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دو رکعت سنت اہرام کی نماز پڑھنے کے فوراً بعد حج یا عمرہ کی نیت سے یہ دونوں کی نیت سے تہیہ کہے اور اس نے کیا ہو درست کرنے کے بعد یہ سواری پر سوار ہونے کے بعد تہیہ کہے تو بھی جائز ہے، مہیقات نے سے پہلے پہلے تہیہ کہہ دینا چاہئے اگر حج یا عمرہ کی نیت سے تہیہ کہے بغیر مہیقات سے آگے نہ بڑھایا تو حنفیہ کے نزدیک حرام کے بغیر مہیقات سے تجاوز نہ کرنا لازم ہوگا، ہر کسی صورت میں اس کے نزدیک جو کچھ لازم ہوتا ہے وہ اس کے وہ لازم ہوگا۔

جمہوریت کا، (۲) کے ر ایک متقب یہ ہے کہ پٹی سوری پر سور
یہ ترتیبیہ کا آثار ترے یمن مانگا کے ر ایک احرام اور تبتیہ کے
در میں طویل فصل ہو یا، یا اس نے تبتیہ ترک کر دیا تو ضرور لازم ہوگا،
جیسا کہ گذر چکا (دیکھئے ہفت روزہ ۹)۔

ثانویہ اور تالیم کے رویہ چنانچہ تہیہ سات ہے اس سے تہیہ
ترک کرنے یا اس میں تاحیہ کی وجہ سے کچھ لاریں ہوتا۔

تبیین کے قائم مقام عمل:

۱۵۔ حرم کی برائی کے لئے حنفیہ کے نزدیک دو چیزیں تہیہ کے
کام مقام ہوتی ہیں:

ہل نہ ہو۔ جو جس میں اللہ کی تعظیم ہو، مثلاً تسبیح، جمیل، بکبیر، خواہ عربی کے مادہ کی اور زبان میں ہو جیسا کہ اس کی وضاحت گزر چکی (دیکھئے فتنہ نمبر ۱۰)۔

(1) ٢٤٢ ٢٤٢/٢٤٢ (1)

(۲) علیہ المنع فی ۲/۲۱۳۳ مع مطالبہ بولی بک

(۳) مختصر فہمیل و اشراج الکبیر ج ۹ ص ۵۹ اشراج ج ۹ ص ۵۹، الکافی ج ۵ ص ۵۳۴۔

دوسری فصل

نیت کے ابہام و اطلاق کے اعتبار سے احرام کے حالات
احرام کا بہام

تعریف:

۱۷۔ مبہم احرام یہ ہے کہ مطلق نیک کی نیت کرے تعین کے بغیر، مثلاً: جبکہ میں نے اللہ کے لئے احرام باندھا پھر تبیدہ کہہ لے، حج یا عمرہ کی تعین نہ کرے، یا کہے: میں نے اللہ تعالیٰ کے لئے احرام کی نیت کی، لیکن اللہم لیکن...، یا نیک کی حرمتوں میں داخل ہونے کی نیت کرے، کوئی چیز متعین نہ کرے۔

تمام فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے کہ یہ احرام درست ہے، اس پر احرام کے سارے احکام مرتب ہوں گے، جس شخص نے ایسا احرام باندھا اس کے لئے لازم ہے کہ ان تمام چیزوں سے جتناب کرے جو احرام کی حالت میں ممنوع ہوتی ہیں، جس طرح معین احرام میں کرنا ہوتا ہے۔

اسے احرام مبہم کہا جاتا ہے، اس کا نام احرام مطلق بھی ہے۔

نیک کی تعین:

۱۸۔ اس محرم کے لئے ضروری ہے کہ حج یا عمرہ کے فعل شروع کرنے سے پہلے ان میں سے کسی ایک کی تعین کرے، سے عمرہ یا حج کا یا دونوں کا احرام قرار دے لے، جیسی اس کی مرضی ہو۔

کس صورت کو اختیار کرنا افضل ہے؟ اس کا تعلق مذاہب فقہیہ کے اس اختلاف سے ہے کہ احرام کی کون سی قسم افضل ہے، قرآن یا تمتع یا فرائض اسی طرح اراجج کے مینوں سے پہلے یہ احرام باندھا گیا

وہم: ہدی کو قدود پہنا، اس کو ہانکنا اور اس کے ساتھ مکہ کا رخ کرنا۔

”ہدی“ میں مبت گائے، نہیں، بھیجے، بکری آتے ہیں مین قلا، و پہنانے سے بھیجے بکری مستثنیٰ ہیں، یونکہ حنیہ کے ذریعہ ایک نہیں قلا، و پہنا نامسنوں نہیں ہے (۱) (دیکھئے: ”ہدی“).

قدود پہنانے کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ یا گائے، بیل کی گردن میں کسی کوئی علامت باندھ دی جائے جس سے معلوم ہو کہ وہ ”ہدی“ ہے۔

تبیدہ کا ہدی کو قدود پہنانے اور اسے ہانکنے کے قائم مقام ہونے کی شرطیں:

۱۶۔ اس کے سے رت، بیل شرطیں ہیں:

۲۔ بدنہ کو حرم کے لئے ہانکنا، اور حرم کے ساتھ چلنا۔
۳۔ گردنہ کو حج، یا عمرہ، اس کے ساتھ روانہ نہیں ہونا شرط یہ ہے کہ میقات سے پہلے بدنہ کو پالے اور اسے ہانکے، والا یہ کہ تمتع یا قرآن نیک کے سے بدنہ بھیجے ہو، اراجج کے مینوں میں جاؤ کو قلا، و پہنا ہو، ای صورت میں جب وہ احرام کی سیت سے حرم کی طرف سفر شروع کرے گا تو حرم ہو جائے گا، خواہ بدنہ کو میقات سے پہلے نہ پائے، یہ مسئلہ تحسب کی بنیاد پر ہے (۲)۔

(۱) فقہیہ ۳۶۱/۲ مجموع الفقہ، شرح المکر للعلی ۹۱۴-۹۱۵، بیروت: المطبعۃ

(۲) شرح اللباب ۴۲-۴۳، تبیین الحقائق ۳۹۲، طبع الامیریہ ۱۳۱۳ھ، الدرائفی مع حاشیہ ۲۱۹/۲-۲۲۰۔

ہو اور شرج سے پہلے ہی اس کی تعیین کرنا چاہیے تو فقہاء کے اس اختلاف سے بھی اس کا تحقق ہے کہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھا جاتا ہے یا نہیں^(۱)۔

حرام مہینوں تعیین اس طرح کی جائے لی اس کے مارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ رطوف سے پہلے تعیین رہی تو اس تعیین کا اعتبار ہوگا اور تعیین کے بغیر عمرہ کی نیت سے یا مطلق نیت سے طواف کر لیا خواہ ایک ہی شوط کیا ہو تو اس کا احرام عمرہ کا ہو جائے گا، وہ عمرہ کے اہمال پر رے کرے گا، پھر حج کا احرام باندھ کر تمتع کرنے والا ہو جائے گا۔ مذکورہ بالا صورت میں عمرہ کا احرام ہو جانے کی علت یہ ہے کہ ”طواف عمرہ میں رکن ہے اور طواف قدم حج میں رکن نہیں ہے بلکہ سنت ہے، لہذا اس طواف کو رکن ماننا قائل ترجیح ہے، اور عمرہ جس طرح اس کے ارادہ سے متعین ہو جاتا ہے اسی طرح اس کے فعل سے بھی متعین ہو جاتا ہے۔“

گر اس نے احرام کی تعیین نہیں کی، نہ خانہ کعبہ کا طواف کیا بلکہ طواف سے پہلے عرفہ میں قوف کیا تو اس کا احرام حج کا ہو جائے گا، اگر قوف عرفہ کرتے ہوئے حج کا ارادہ نہ کیا ہو تو بھی یہ قوف ررہ نے شرج حج کا ما جائے گا، اس کے مہمال حج کا پورا ررہ لازم ہوگا، یہ مذہب حنفی کا معتد قول ہے^(۲)۔

مالکیہ کا مذہب، امام ابو یوسف اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ مسہم احرام باندھنے والے کو تمیز کے بعد ہی حج یا عمرہ کرنا چاہیے، اگر اس سے حرام کوئی ایک کے لئے متعین کرے سے پہلے طواف یا

(۱) حج کے مہینوں سے پہلے احرام کے حکم کی مختلف مذہب میں تفصیل فقرہ ۳۵ میں دیکھی جائے۔

(۲) بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۶۳، فتح القدیر ج ۴ ص ۴۰، شرح المصاب ج ۳ ص ۴۳ رد المحتار ج ۳ ص ۴۷

خود اس نے حج کے مہینوں میں احرام باندھا ہو یا نہ کے باوجود اس احرام کو حج قرار کی طرف بھیجنا واجب ہے، احرام کی تعیین مارے کی جانب بھیجے سے پہلے اس نے جو طواف کیا ہے وہ طواف قدم ہوگا چونکہ طواف قدم حج کا رکن نہیں، لہذا احرام کے کی ایک جانب بھیجے جانے سے پہلے اس طواف کا واقع ہونا مضرت نہیں ہوگا، اس احرام کو عمرہ کا احرام قرار دینا درست نہیں ہوگا اس سے کہ طواف عمرہ کا رکن ہے اور یہ طواف عمرہ کی تعیین سے پہلے واقع ہو ہے^(۱)۔

شافعیہ^(۲) اور مالکیہ^(۳) احرام مہم میں یہ شرط رکھتے ہیں کہ حج یا عمرہ کا کوئی عمل شروع کرنے سے پہلے احرام کی تعیین ضروری ہے، اگر اس نے تعیین سے قبل حج یا عمرہ کا کوئی عمل کیا تو وہ کنیت نہیں کرے گا اور نہ درست ہوگا۔

دوسرے کے احرام کے مطابق احرام باندھنا

۱۹- اس کی شکل یہ ہے کہ احرام باندھنے والا اپنے احرام میں یہ نیت کرے کہ ”جو احرام فلاں کا وہی میرا“ بایں طور کہ وہ اس کے ساتھ جائے دار اور محتاج ہے یا اس کے علم فصل کی وجہ سے اس کی قید کرنا چاہتا ہے، پس کہتا ہے: اے اللہ میں تجبیہ کہتا ہوں، میں احرام باندھتا ہوں، میں نیت کرتا ہوں جیسا فلاں نے تجبیہ کہا یہ نیت کی، یہ کہہ کر وہ بیاب ہے۔

پس یہ احرام صحیح ہے، جسہم رفقہاء کے ریک ممالکیہ کے خارج مذہب میں اسی شخص کے احرام کے مطابق اس کا احرام

(۱) الشرح الکبیر مع حاشیہ ج ۲ ص ۲۶۲، نیز ملاحظہ ہو لفظ ج ۲ ص ۲۶۳، حررہ فی ۲۵۶/

(۲) المنہاج مع الشرح ج ۱ ص ۹۶، بیضاوی ج ۱ ص ۱۵۷، المجموع ج ۲ ص ۲۳۰، نہیہ الکناج ج ۳ ص ۳۵۳

(۳) الاکالی ج ۱ ص ۵۳، انصی ج ۳ ص ۲۸۵، مطالب ولی انصی ج ۱ ص ۱۶۳

ہو جائے گا^(۱)۔

ساتھ ہوگا قہری و اسب ہوگی، اور قہری کی شرط نہ لگانی ہو تو قہری اس پر لازم نہ ہوگی، اس تفصیلات کے مطابق جو حصار کی بحث میں آئیں گی۔

حنبلیہ نے اس مسئلہ میں توسع سے کام لیتے ہوئے کہا ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے احرام کے وقت شرط لگالے، حنبلیہ کے نزدیک اس شرط کے دو قاعدے ہوں گے:

ایک قاعدہ یہ ہوگا کہ جب کسی رکاوٹ کی وجہ سے احرام ختم نہ ہو سکے، خواہ یہ رکاوٹ دشمن ہو یا مرض یا ان کے علاوہ کچھ اور تو اس کے لئے حائل ہونا جائز ہوگا۔ دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ جب وہ اس شرط کی وجہ سے حائل ہو گیا تو نہ اس پر دم ہے نہ روزہ، چاہے مانع دشمن ہو یا بیمار کی یا کچھ اور۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک احرام میں شرط لگانا درست نہیں ہے، اور اگر شرط لگائی تو اس سے رکاوٹ پیش آنے پر احرام ختم کرنا صحیح نہ ہوگا بلکہ جو رکاوٹ پیش آئی ہے اس کے سلسلہ میں "احصار کی بحث" میں آئی ہوئی تفصیلات کے مطابق عمل کرنا ہوگا۔

ثانیہ اور حنبلیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے کہا: "دخل النبي ﷺ عسى صباغة بنت الربيع، فقالت: يا رسول الله اني اريد الحج وانا شاكية، فقال النبي ﷺ: ححي واشترطي ان محمي حيث جعنتي" (نبی اکرم ﷺ صباغة بنت زبير کے پاس تشریف لے گئے، انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں حج کا ارادہ رکھتی ہوں لیکن مجھے کچھ تکلیف ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: حج کر اور یہ شرط لگا دو کہ میرے احرام ختم کرنے کی جگہ وہ ہے جہاں مجھے رکاوٹ پیش آجائے)، یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ہے کہ وہ یس سے^(۲) اور نبی کریم ﷺ کو حجۃ الموالد میں پایا، ان سے نبی کریم ﷺ نے دریافت کیا: "بسم اهللت" (تم نے کس چیز کا احرام باندھا؟) انہوں نے عرض کیا: اس چیز کا احرام باندھا جس کا احرام نبی کریم ﷺ نے باندھا ہے، یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "كولا ان معي ايهدي لاحللت" (اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں احرام سے باہر آجاتا)۔ ایک روایت میں یہ اضافہ ہے: "فاعد وامكث حراماً كما انت"^(۳) (ہدی کرو اور جس طرح تھے اسی طرح احرام کی حالت میں رہو)۔

احرام میں شرط لگانا

۲۰- احرام میں شرط لگانا یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت انسان کہے: "مگر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آئی تو میرے احرام ختم کرنے کی جگہ وہی ہوگی جہاں مجھے رکاوٹ پیش آئی"۔

۲۱- ثانیہ کے نزدیک اس طرح کی شرط لگانا صحیح ہے، اس قاعدہ یہ ہوگا کہ کوئی رکاوٹ مشابہہ یا قریبی چیزیں آتی ہی احرام سے آزاد ہونا جائز ہوگا، اور اگر شرط نہیں لگائی ہے تو رکاوٹ پیش آنے پر احرام ختم کرنا درست نہ ہوگا، پھر اگر یہ شرط لگائی تھی کہ احرام ختم نہ ہادی کے

(۱) شرح المسبب ۲/۷۷، رد المحتار ۲/۷۷، الإيضاح ۲/۱۳، غنایہ المحتاج ۲/۷۷، شرواح المسبب ۲/۷۷، المجموع ۲/۳۱، المنی ۲/۲۸۵، کمال ۲/۳۱، المشرع الكبير مع حاشیہ ۲/۷۷، مواہب الجلیل ۲/۷۷، شرح المرقاۃ ۲/۷۷۔

(۲) بخاری (صاب) من لعل فی ذم النبي ﷺ کما لعل النبي ﷺ ۲/۷۷، طبع المیر ۲/۳۱، المسلم ۲/۷۷، القلہ بخاری کے ہیں اسی کے حاشیہ مسلم میں مذکور حضرت عائشہ کی اس طویل حدیث میں ہے جس کی روایت انہوں نے حضرت علی سے کی ہے۔

— 32 —

بارے میں ان کی آراء کے مطابق تفصیلات ہیں۔

خفیہ ورا لیکہ فاسد لال قرآن کریم کی اس آیت سے ہے:
 "فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا تُؤْمِرُ مِنَ الْيَهُدَى" (۲) (پتہ از گم جاو،
 تو جو بھی تر بائی جا چاؤ میڈ ہوا سے پیش کر،)۔

اس سلسلے میں تفصیل ہے جو ”احصاء“ کی اصطلاح کے تحت برکی
جاے گی۔

خبر سنا، یہ تفصیل یہ ہے کہ حرمِ مقدس تو کئی ہو گیا، قافلیں کہ جس حالت میں وہاں، احرام باندھا گیا ہے اس کے اعتبار سے رات، دن، شامیں ملتی ہیں۔

۲۴۔ بلی ٹل: بلی ٹل یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے حج کا اہرام باندھ لے۔

ایک احرام پر دوسرا احرام باندھنا

ول

عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا

۲۲- اس کی قبل یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے یا عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اس کا احرام ختم کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے۔

عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی مختلف شہلیں ہوتی ہیں۔ جس حالت میں دوسرا احرام باندھا گیا ہے اس کے اعتبار سے اور محرم کی حالت کے اعتبار سے ہر شکل کا صلحہ و حکم ہے۔

۲۳- حنفی چونکہ کئی کے لئے قرآن کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کئی سے قرآن یا تو وہ ہو تو جائے گا میں اس سے رُیا، اور اس کے دوسرے جو روایت تراجم ہوگا تاکہ اس بُرائی کی تلافی ہو سکے، اس سے حنفی کے یہاں اس مسئلہ میں ایک خاص قسم کی تعمیل ہے، جیسا کہ مجرمہ سب میں احرام کے مسائل اور اس کی صورتوں کے

[illegible]

— 114 —

الف۔ ایسا کرنے والا شخص اگر آفاقی ہے تو اس کا ایسا کرنا لازم و اجتناب صحیح ہے تمام مذاہب (۲) کے مطابق ایسا کرنے سے وہ نادم ہو جائے گا، بلکہ حنفیہ کی صراحت کے مطابق ایسا کرنا مستحب ہے، یہ تکہ حجتہ الاولیاء کے موقع پر حضور اکرم ﷺ کے عمل کو اسی شکل پر محمول یا آیا ہے، جیسا کہ دین ترمذ وغیرہ کی تحقیق ہے، نووی وغیرہ نے بھی دین ترمذ کی پیروی کی ہے (۳)۔

اس کا ہوا رہی آرام ﷺ کے حج کے سلسلہ میں حضرت عائشہؓ کی حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ وہ فرماتی ہیں: وکنت مع اہل بعمرہ فحصدت قبل ان ادخل مكة، فاذرکني يوم عرفة وانا حائض، فشکوت الی رسول اللہ ﷺ فقال: "دعی عمرتک وابقصی راسک وامنشطی، واهبی بالحج "

(۱) مکی سے مراد وہ شخص ہے جو مکہ میں ہو یا مسافت کے لئے درپہن ہو، غرض وہ مکہ کا باشندہ نہ ہو لیکن وہ وہاں آگیا ہو اور وہاں ٹھہر گیا ہو، نہ اس کے لئے اس سے دقتِ تفسیر بیگانی کی ہے اور آقاؐ کی وہ لوگ ہیں جو مکی کے علاوہ ہوں (دیکھئے: ”آقاؐ“ کی اصطلاح)۔

(۲) فتح القدیر ۲/۲۸۸، البدائع ۲/۱۶۹، للباب ہر اس کی شرح المسک
المنظور ۱/۱۰۷، المصنوع ۲/۱۸۲، اشرح الکلیات ۲/۲۷۸، مواہب عجیب
۵۰۳، شرح البرقانی ۲/۲۵۸، شروح الصحاح ۲/۱۳۷، التہامیہ
۲/۲۲۲، کافی ۱/۵۳۳، الإيضاح و المہذب ۲/۱۵۳، المجموع
۲/۱۷۳، النہج ۲/۲۷۲

(۳) شرح المصاب، ص ۱۷۱.

احرام ۲۵

(میں) لوگوں میں تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا، مجھے ملے پہنچنے سے پہلے حیض آیا، عرفہ کا دن آیا، میرا حیض ختم نہیں ہوا، میں نے رسول اکرم ﷺ سے عرض حال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: پناہ عمرہ چھوڑو، سر کا بال کھول لو اور کنگھی کرو اور حج کا احرام باندھو) یہ حدیث بخاری اور مسلم میں ہے (۱)۔

مالکیہ نے عمرہ پر حج کا احرام باندھنے کی درستگی کی یہ علت بیان کی ہے کہ ”حج قوی ہے و عمرہ ضعیف ہے“۔

ب۔ یہاں کرنے والا اگر مکی (یا مینائی) ہو تو حنیف کے نزدیک بالابتداء اتفاق اس کا عمرہ چھوٹ جائے گا۔ ”عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے اسے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا، اس لئے کہ حنیف کے نزدیک مکی کے لئے حج اور عمرہ کو جمع کرنا غیر مشروع ہے“ (۲) اور ”معصیت سے بھٹانا لازم ہے“۔ عمرہ کے ترک کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عمرہ میں اعمال کم ہیں اور حج میں اعمال زیادہ ہیں، لہذا عمرہ میں اثر اجابت کم ہیں، اس کو چھوڑنا زیادہ آسان ہوگا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عمرہ ہی کی وجہ سے گناہ ہوا، چونکہ عمرہ ہی حج کے منتہی ہے، لہذا اس کی وجہ سے گناہ زیادہ ہوتا ہوگا۔ وہ شخص اپنا حج پورا کر لے گا۔ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور ”مندہ عمرہ کی قضا کرنی ہوگی“ (۳)۔

حنیف کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک اس مسئلہ میں اتفاق اور مکی کا حکم یکساں ہے، دونوں کے احرام صحیح ہو جائیں گے اور دونوں تارن ہو جائیں گے، کیونکہ ان حضرات کے نزدیک مکی کے لئے قرآن جاز ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل (فقہ نمبر ۳۰) میں آئے گی۔

ملین مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ عمرہ صحیح ہو اور

(۱) بخاری: کتاب الحج باب الاضداد بعد الحج بغیر جلد ۳۳-۵، مسلم: ۲۹۰۳۷۳

(۲) فتح القدیر ۲۸۸-۲۸۹

(۳) بدیع الصلاح ۱۶۹/۲، حنیف کی عبادتوں میں ”ذبح“ سے مراد ترک کرنا ہے

مالکیہ کے یہاں عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی تمام شرطوں کی صحت کے لئے عمرہ کے صحیح ہونے کی شرط ہے حنیف کے یہاں یہ شرط صرف قرآن کی صحت کے لئے ہے شافعیہ نے اس شرط کا اضافہ کیا ہے کہ عمرہ پر حج کا احرام باندھنا حج کے مینوں میں ہو۔

۲۵-۱۔ دوسری مثل: دوسری مثل یہ ہے کہ عمرہ کا کچھ طواف کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا جائے، کچھ طواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ ابھی عمرہ کے طواف کا صرف تین چار یا اس سے بھی کم چکر لگایا ہو۔

اس مثل کے بارے میں حنیف کا مسلک اہل بیت ہے:

ا۔ اگر اتفاق ہو تو طواف ہو جائے گا۔

ب۔ اگر مکی (یا مینائی) ہو تو فقہاء حنیف (۱) کی عبادتوں کا غور سے مطالعہ کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ حج و عمرہ میں سے کسی ایک کو ترک کرنا واجب ہے، پھر اس میں امر حنیف میں اختلاف ہے کہ حج کو ترک کرنا افضل ہے یا عمرہ کو ترک کرنا۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حج کو ترک کر دے، اس ترک کی وجہ سے اسے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور آئندہ ایک حج و عمرہ کرنا لازم ہوگا (۲)، کیونکہ یہ شخص اس آدمی کی طرح ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، اور جس کا حج فوت ہو گیا ہو اس کا حکم یہ ہے کہ عمرہ کر کے احرام ختم کر لے، پھر آئندہ سال حج کرے (۳) حتیٰ کہ اگر اس نے اسی سال حج و عمرہ ساتھ ہو گیا، کیونکہ اب وہ اس شخص کی طرح نہیں رہا جس کا حج فوت ہو گیا ہو بلکہ احصار والے شخص کی طرح ہو گیا جس نے احرام ختم کر لیا پھر اسی سال حج کر لیا، اس صورت میں اس پر عمرہ

(۱) رد المحتار ۱۵/۲، تہذیب الفقہ ۲/۵۵

(۲) جیسا کہ رد المحتار ۱۵/۲ میں اس کی وضاحت کی ہے، المصنف ۱۸۲ کی ظاہر عبادت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کا اختلاف متبعین طور پر کسی ایک

کفر تک کرے میں ہے

(۳) الفہام ۲۸۹/۲

جب نہیں ہوگا، اس کے برخلاف اگر اگلے سال یا اس کے بعد حج

یا (۱) تو حج کے ساتھ عمرہ بھی واجب ہوگا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ عمرہ کا ترک سزا زیادہ

پسندیدہ ہے، اسی عمرہ کی قضا کرے گا، کوئی دوسرا عمرہ لازم نہ ہوگا،

اور نہ عمرہ کو ترک کرنے کی وجہ سے جانور یا سزا لازم ہوگا، اگر یہ حرم

حج کے بجائے عمرہ کو ترک کرے تو امام ابو حنیفہ کے، ایک بھی یہی

حکم ہوگا (۲)۔

ترک حج کے مستحب ہونے پر امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ

عمرہ کے بعض اعمال اور کر لینے کی وجہ سے عمرہ کا احرام پڑتا ہے،

اور حج کا احرام بھی پڑتا نہیں ہوتا ہے، اور میر پختہ کو ترک سزا زیادہ

سزا ہے۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ موجودہ حالت میں عمرہ کو ترک

کرنے میں عمل کو باطل کرنا ہے، اور حج کو ترک کرنے میں عمل سے

روکنا ہے، اور وہ ناپذیر کرے سے (۳)۔

صاحب میں سے ترک عمرہ کے افضل ہونے پر اس طرح استدلال یا

ہے کہ عمرہ کا درجہ حج سے کم ہے، اس کے اعمال کم ہیں، قضا سزا زیادہ

سزا ہے، یہ تک عمرہ کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں (۴)۔

مالک (۵) اور حنابلہ (۶) فرماتے ہیں کہ عمرہ کے احرام پر حج کا

احرام باندھنے کی یہ شرط بھی صحیح ہے، وہ شخص تارن ہو جائے کہ عمرہ حج

میں داخل ہو جائے گا۔

شافعیہ (۱) اور شہب مالکی کا قول ہے کہ عمرہ پر حج کو داخل سزا عمرہ

کا طواف ثامن کرنے سے قبل درست ہے، لیکن جب عمرہ کا طواف

ثامن کر لیا خود ایک قدم ہی چاہے تو اس کا حج کا حرام باندھنا

درست نہیں ہوگا۔

اس حضرات کا استدلال یہ ہے کہ "عمرہ کا احرام پہ مقصد سے

جڑ پڑتا ہے، یہ تک طواف عمرہ کا سب سے کم عمل ہے، لہذا وہ کی اور

عمل کی طرف نہیں پھرتا۔"

لیکن شافعیہ نے اس کی تفسیر یوں کی ہے کہ "اگر اس شخص نے

طواف کی نیت سے عمرہ کا احرام باندھا تو زیادہ قوی یہ ہے کہ عمرہ کے

احرام پر حج کا احرام داخل سزا جائز ہوگا، یہ تک سلام طواف کی تمثیل

ہے، طواف کا نہیں ہے۔"

۲۶- تیسری شکل: تیسری شکل یہ ہے کہ عمرہ کے طواف کے ساتھ چکر

لگانے کے بعد حج کا احرام باندھے۔

اس کا حکم حنفیہ کے، ایک اس شخص کی طرح ہے جس نے طواف

پورا کر لیا ہو، اس کی تکمیل پختی صورت میں رہی ہے، اس سے کہ

حنفیہ کے یہاں اس کو کل کا حکم حاصل ہوتا ہے (۲)۔

جمہور فقہاء کے، ایک تیسری شکل کا یہی حکم ہے جو ہر دور کردہ

اس کی شکل کا ہے (۳)۔

۲۷- چوتھی شکل: چوتھی شکل یہ ہے کہ عمرہ کا طواف مکمل کرنے کے

بعد احرام شتم کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھے، حنفیہ کے مذہب

(۱) بیضاوی اور اس پر تفسیر کا حاشیہ ۵۶-۵۷، امجد مع الشرح ۷۶۳،

۱۶۵، ۱۶۴، شروح لمہاج ۲۷۲، ۲۷۱، الہد ۲۷۲، ۲۷۱، منی الکتاب

۱۱۳، طبع الحلی، سیاق سابق منی الکتاب اور الہد ۲۷۱، ۲۷۰۔

(۲) شرح الکفر للفتی ۱۰۸۔

(۳) سابق عمل میں مذکور مذہب کے مراجع کا ملاحظہ کیا جائے۔

(۱) رد المحتار ۵۲۵، تبیین الحقائق ۵۲۵، ۵۲۴، ۵۲۳، ۵۲۲، ۵۲۱، ۵۲۰، ۵۱۹، ۵۱۸، ۵۱۷، ۵۱۶، ۵۱۵، ۵۱۴، ۵۱۳، ۵۱۲، ۵۱۱، ۵۱۰، ۵۰۹، ۵۰۸، ۵۰۷، ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۴، ۵۰۳، ۵۰۲، ۵۰۱، ۵۰۰، ۴۹۹، ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۶، ۴۹۵، ۴۹۴، ۴۹۳، ۴۹۲، ۴۹۱، ۴۹۰، ۴۸۹، ۴۸۸، ۴۸۷، ۴۸۶، ۴۸۵، ۴۸۴، ۴۸۳، ۴۸۲، ۴۸۱، ۴۸۰، ۴۷۹، ۴۷۸، ۴۷۷، ۴۷۶، ۴۷۵، ۴۷۴، ۴۷۳، ۴۷۲، ۴۷۱، ۴۷۰، ۴۶۹، ۴۶۸، ۴۶۷، ۴۶۶، ۴۶۵، ۴۶۴، ۴۶۳، ۴۶۲، ۴۶۱، ۴۶۰، ۴۵۹، ۴۵۸، ۴۵۷، ۴۵۶، ۴۵۵، ۴۵۴، ۴۵۳، ۴۵۲، ۴۵۱، ۴۵۰، ۴۴۹، ۴۴۸، ۴۴۷، ۴۴۶، ۴۴۵، ۴۴۴، ۴۴۳، ۴۴۲، ۴۴۱، ۴۴۰، ۴۳۹، ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶، ۴۳۵، ۴۳۴، ۴۳۳، ۴۳۲، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۸، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۲۲، ۴۲۱، ۴۲۰، ۴۱۹، ۴۱۸، ۴۱۷، ۴۱۶، ۴۱۵، ۴۱۴، ۴۱۳، ۴۱۲، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

(۲) شرح الکفر للفتی ۱۰۸۔

(۳) سابق عمل میں مذکور مذہب کے مراجع کا ملاحظہ کیا جائے۔

(۴) سابق عمل میں مذکور مذہب کے مراجع کا ملاحظہ کیا جائے۔

(۵) سابق عمل میں مذکور مذہب کے مراجع کا ملاحظہ کیا جائے۔

(۶) سابق عمل میں مذکور مذہب کے مراجع کا ملاحظہ کیا جائے۔

احرام ۲۷

میں اس فعل کے بارے میں ہی تفصیل ہے جو ہری فعل میں ہے۔
مالکیہ (۱) سے اس مسئلہ میں ایک تفصیل کی ہے جو درج ذیل ہے:

لف۔ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد طواف کی دو رکعتیں پڑھنے سے پہلے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے، بین اہل احرام باندھنا یہ تو احرام صحیح ہو گیا، اور لازم ہو گیا وہ شخص تارن ہو گیا۔ اس پر ہم قریب لایم ہے۔

ب۔ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد طواف کی دو رکعتیں پڑھنے کے بعد سعی شروع کرنے سے پہلے عمرہ پر حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے، یہ احرام صحیح نہیں ہوگا، اور وہ شخص تارن نہیں ہوگا۔

اسی طرح کچھ سعی کرنے کے بعد حج کا احرام باندھنا اور ایسا ہی سعی کی حالت میں احرام باندھنا، اگر سعی کے بعض شوط کر لئے اور عمرہ پر حج کا احرام باندھ لیا تو اس کے لیے یہ مکروہ ہے، اگر ایسا کر لیا تو اپنی سعی پوری کرے، پھر حال ہو جائے، اس کے بعد پھر از سر نو حج کا احرام باندھے، چاہے وہ کی ہو یا آفاق۔

چونکہ طواف کی دو رکعتیں پڑھنے کے بعد سعی سے پہلے اس سعی کے دوران عمرہ پر حج کا احرام باندھنا صحیح نہیں ہے، لہذا مشیہ رقول کے اعتبار سے اس سے جس چیز کا احرام باندھا اس کی تسلا لازم نہیں ہے (۲)۔

ح۔ سعی عمرہ کرنے کے بعد طواف سے پہلے عمرہ پر حج کا احرام باندھنا، ایسا کرنا رتد واجب نہیں، اس لئے کہ اس کا نتیجہ طواف کو موثر کرنا ہے (۳)، پس اگر اس نے اس حالت میں احرام حج کا اقام کیا

(۱) الشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۸-۲۹، سوہب الجلیل ۳/۵۵-۵۵، شرح الفرقانی و حاشیہ المنانی ۲/۲۵۹-۲۶۰۔

(۲) سوہب الجلیل ۳/۵۳۔

(۳) مالکیہ کے دوسرے قول کے مطابق اس سے طواف ساقط ہو جاتا ہے، ملاحظہ ہو:

تو اس کا یہ احرام صحیح ہے، اور یہ حج مستأنف ہے، اور اس کو عمرہ کے سے طواف کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ یہ احرام حج میں ضل پہنچا ہے، اور اس پر مدی لازم ہوئی، اس لئے کہ طواف عمرہ کو جو اس پر واجب تھا احرام حج کی وجہ سے موثر نہ رہا، اور نہ یہ قارن ہوگا نہ متمتع (۱)۔ اگرچہ اس نے اشہر حج سے پہلے اپنا عمرہ پورا کر لیا تھا، بلکہ یہ معرد ہوگا، اور اگر اس نے بعض ارکان وقت حج میں پورے کر لیے تھے تو وہ متمتع ہوگا۔

ا۔ اس شخص نے حج کا احرام باندھنے کے بعد طواف حج سے قارن ہونے سے پہلے ہی عمرہ کا طواف کر لیا تو بھی مدی (یک جا) شروع کرنا لازم رہے گی، اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی، اس صورت میں مالکیہ کے نزدیک اس پر فہم یہ بھی لازم ہو جائے گا، یہ میل تہلیل اور کرنے کا فہم یہ ہوگا (۲)۔

ثانیہ (۳) اور حنبلیہ (۴) کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد عمرہ پر حج داخل کرنا یعنی حج کا احرام باندھنا درست نہیں ہوتا (اس کی علت سابقہ صورت کے تحت گذر چکی ہے) لہذا سعی کر پینے کے بعد تو بدرجہ اولیٰ عمرہ پر حج کو داخل کرنا درست نہیں ہوگا۔

لیکن حنبلیہ نے اس شخص کا استثناء کیا ہے جس کے پاس ہدی ہو، حنبلیہ کہتے ہیں (۵) کہ جس کے ساتھ ہدی ہو وہ عمرہ کی سعی کرنے کے بعد بھی عمرہ پر حج کا احرام داخل کر سکتا ہے بلکہ اس کے ذمہ ایسا کرنا

= حوالہ سابق، ۵۲-۵۵۔

(۱) اس لئے کہ عمرہ پر حج داخل کرنا صحیح نہیں ہوگا، بلکہ حج کا احرام صحیح ہوگا۔

(۲) مالکیہ کے یہاں ایک قول ہدی ساقط ہونے کا بھی ہے، اس بارے میں بحث سوہب الجلیل ۳/۵۵ میں دیکھی جائے۔

(۳) المہذب ۷/۳۳۱، الفہامۃ ۲/۲۳۲، مفتی الہامی ۲/۵۱۳۔

(۴) نکالی ۱/۵۳۳-۵۳۴، المفتی ۳/۸۲، حاشیہ المستفی اور اس کی شرح

مطالب ولی ۱/۲۷۴-۳۰۸۔

(۵) عبارت مطالب ولی ۱/۲۷۴ کی ہے معمولی تبدیلی کے ساتھ۔

لازم ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا، یہ نیکوہاں کے لئے رت و ریل آیت کی وجہ سے مجبور ہے: "وَلَا تَخْلُقُوا زُنًا وَمَكْمًا حَتَّى يَبْلُعَ إِلَهُدَى مَحَلَّهُ" (۱) (۲) اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے (۳) نہ منہ (۴) نہ سب خلی کے مطابق وہ شخص قارن ہو جائے گا (۵)۔

"انقرض" اور "شرح مستقی" میں ایک وجہ سے مقام پر ہے کہ وہ شخص قارن نہیں ہوگا حج کے مینوں کے علاوہ میں مرد حج داخل یہ ہو تو مذہب خلی کے مطابق صحیح ہوگا۔ یہ نیکوہاں کے ایک حج کے مینوں سے پہلے حج کا حرام باندھنا درست ہے۔

دوم

حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا

۲۸- مالکیہ (۳) حنبلیہ (۴) کا مسلک اور شافعیہ (۵) کا قول جدید (جو فقہ شافعی میں اصح قول قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھنا درست نہیں ہے، لہذا اود قارن نہیں ہوگا، نہ اس پر دم قرآن لازم ہوگا نہ اس عمرہ کی قضا لازم ہوگی جس کا احرام باندھا تھا، اسحاق بن راہویہ، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی مسلک ہے۔

تیسری فصل

احرام کے حالات

۳۰- محرم جس تک کا ارادہ رکھتا ہے اس کے اعتبار سے احرام کی تین قسمیں ہیں: تہاج یا تہا عمرہ کا احرام باندھنا، یا دونوں کو جمع کرنا، جمع کرنے کی دو صورتیں ہیں: تمتع قرآن۔

(۱) انہی ۳۳ ۵۵۳، سواہب الجلیل ۳۸ ۵۵۵، المجموع ۵۲ ۵۳۵، فتح القدیر ۲۹۷/۲۔

(۲) سورۃ بقرہ کی آیت نمبر ۱۹۶ کا کلام ہے اس کے بارے میں تفصیل "انصار" کی اصطلاح میں دیکھئے، یہ آیت اس میں وارد آئی ہے۔
(۳) ابن تہامہ نے انکانی اور انہی میں اس قول پر اکتفا کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب حنبلی میں یہی قول مستند ہے۔
(۴) مختصر ضعیف بشریہ سواہب الجلیل ۳۸ ۵۵۵، شرح المرقاۃ ۲ ۵۵۷، الشرح المکیر وحامیۃ المدنی ۲ ۵۵۷، ورد یکھتہ المدونہ ۲ ۱۳۰۔
(۵) انہی ۳۳ ۵۵۳، انکانی ۱ ۵۳۲-۵۳۳، مطالب ولی انہی ۲ ۳۰۸۔
(۶) شرح النکاح ۲ ۵۴۷، نہایت النکاح ۲ ۵۴۲، الايضاح ۲ ۵۷۷، المجموع ۲ ۵۶۳، المجموع ۲ ۵۶۶، منی النکاح ۲ ۵۴۳۔

فرق:

صلح میں فرار کا مطلب یہ ہے کہ اپنے احرام میں صرف حج یا صرف عمرہ کی نیت کرے۔

تبادلہ کے نزدیک بھی قرآن کی یہی تعریف ہے جو شافعیہ کے یہاں ہے۔ اس فرق کے ساتھ کہ تبادلہ حج کے مہینوں میں احرام باندھنے کی شرط نہیں لگاتے ہیں^(۱)۔

قرآن:

حنفیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ اتفاقی ایک ساتھ یا الگ الگ حج اور عمرہ کو جمع کرے، الگ الگ جمع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا ستر طواف کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے، خواہ مکہ سے ہی، اور عمرہ حج کے مہینوں میں ہو کرے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ ایک ساتھ حج اور عمرہ کا احرام باندھے، یک نیت کے ساتھ یا ترتیباً دو نیتوں کے ساتھ جس میں عمرہ کی نیت پہلے ہو، یا عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے یا طواف کرنے کے ساتھ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھے^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ ایک ساتھ حج و عمرہ کا احرام باندھے، یا حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرے^(۳)۔

تمتع:

حنفیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ یک ہی سب میں اشہر حج میں دو نیتوں کی "انگلی سے قاعدہ اٹھائے گا، بغیر اس کے کہ دونوں عبادتوں کے درمیان اپنے اہل کے ساتھ امام صحیح کیا ہو"^(۲)۔ "امام صحیح" یہ ہے کہ عمرہ کے بعد حج شروع کرنے سے پہلے حائل ہو کر رہے^(۳)۔

مالکیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ سے فارغ ہو، اس کے بعد حج کرے^(۲)۔ شافعیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ اپنے شہر کے میقات سے عمرہ کا احرام باندھے، اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کرے^(۵)۔ تبادلہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد جہاں سے چاہے حج کا احرام باندھے^(۶)۔

- (۱) المغنی ص ۲۸۳، مطالب ولی امی ۲/۳۰۷، اس میں مراحت ہے "طواف حج کے مہینوں میں ہو جائے۔"
- (۲) لباب المناسک ۹۷۷۔
- (۳) شرح اللباب ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹۔
- (۴) متن فلیل مع الشرح الکبیر ۲/۲۹۴، وراہی کے مثل رسالہ نظیر وافی مع الشرح میں ہے ص ۳۳۔
- (۵) منهاج الطالبین للحوئی ۲/۲۷۷، نسخہ شرح لمبلی میں ان کے قول سے اس مکہ مسجد و وف ہے کیونکہ اس کے احراماء ہاتھ کے لئے شرط نہیں ہے۔
- (۶) نایہ المغنی ۲/۳۰۷۔

- (۱) لباب المناسک ۱۷۱، اس کا سوا اذن رسالہ بدائع الصنائع ۲/۱۷۷ سے کیجئے، البدائع میں ہے "شریعت کے عرف میں قرآن اس اتفاقی کا نام ہے جو جمع کرے۔۔۔۔۔" لیکن شرح اللباب ۲/۱۷۲ میں مراحت کی ہے کہ اتفاقی کی شرط قرآن مسور کے لئے ہے ایک ساتھ حج و عمرہ کے احرام کی صحت کے لئے نہیں ہے۔
- (۲) یہ تعریف معمولی تہذیبی کے ساتھ متن فلیل و الشرح الکبیر ۲/۲۸۴ سے لی گئی ہے اس کا سوا اذن رسالہ نظیر وافی ۲/۳۳۳ سے کیجئے۔
- (۳) منهاج ص ۲۷۷، لباب ۱۷۳، سیاق منهاج کا ہے اس میں "حج کے مہینوں میں" کی شرط مرسلہ مذکور ہے۔

حرام کے واجبات:

۳۱- احرام کے وجبات (۱) و نیاوی چیزوں میں منہم تیرہ

ول: احرام کا میقات سے ہونا۔

دوم: احرام کا ممنوعات سے محفوظ رکھنا۔

ب دونوں کی تفصیل ذیل کے صفحات میں درج کی جا رہی ہے:

کلی قسم: زمانی میقات۔

اجزائی قسم: مکانی میقات۔

زمانی میقات

زمانی میقات یا توجج کے احرام کی میقات ہونی یا عمرہ کے احرام کی میقات ہونی، اس طرح زمانی میقات کی دو قسمیں ہو جاتی ہیں:

۱۔ احرام حج کی زمانی میقات:

۳۳- ابن کثیر رحمہ اللہ (۱) و امام شافعی (۲) و امام احمد و ابن کثیر کے آثار میں کا مسلک ہے کہ حج کے احرام کا وقت شوال، ذیقعدہ و رجب و ایضاً کے ابتدائی اس اس ہیں۔ یہ جمہور صحابہ، تابعین، تبع تابعین وغیرہ کا مذہب ہے (۳)۔

امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ حج کا وقت شوال، ذیقعدہ و رجب و ایضاً کے ابتدائی اس اس ہیں۔ یہ جمہور صحابہ، تابعین، تبع تابعین وغیرہ کا مذہب ہے (۳)۔

۱۔ احرام حج کی زمانی میقات:

- (۱) ابن کثیر رحمہ اللہ، ۲/۲۸۱، رد المحتار ۲/۲۸۱-۲۸۲۔
- (۲) شرح کبلی علی الصباغ ۲/۲۸۱، نیاہ ۲/۲۸۱۔
- (۳) ابن کثیر رحمہ اللہ، ۲/۲۸۱، رد المحتار ۲/۲۸۱۔
- (۴) شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۸۱، سیاق الشرح الکبیر کا ہے، شرح ابن کثیر رحمہ اللہ، ۲/۲۸۱، شرح ابن کثیر رحمہ اللہ، ۲/۲۸۱۔

چوتھی فصل

احرام کی میقات

۳۲- میقات توقيت سے ماخوذ ہے، میقات دو وقت ہے جو کسی چیز کے لئے مخصوص کیا جائے، پھر اس کے استعمال میں وسعت کرتے ہوئے اس کا اطلاق جگہ پر بھی ہونے لگا، اور کسی چیز کی جو مکانی حد مقرر کر دی جائے اس کو بھی میقات کہا جانے لگا (۱)۔

صراح میں موقیت کی تعریف اس طرح کی گئی ہے کہ: ”مخصوص عبادت کے لئے متعین زمانوں اور متعین جگہوں کا نام موقیت ہے“ (۲)۔

اس اصطلاح کی تعریف سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے دو قسم کی میقات ہیں:

(۱) واجب سے وہ عمل مرد ہوتا ہے جس کو دائرہ چھوڑنے سے گناہ ہوتا ہے حج کے باب میں واجب سے وہ عمل مرد ہے جس کے ترک کی خلاف ورزی (جانور ذبح کرنے) سے ہو جاتی ہے اور اس کے فوت ہونے سے حج کی صحت پر اثر نہیں پڑتا (ابن کثیر رحمہ اللہ، ۲/۲۸۱، الحاشیہ ۲/۲۸۱، رد المحتار ۲/۲۸۱، ابن کثیر رحمہ اللہ، ۲/۲۸۱)۔

(۲) التہیۃ فی غریب الحدیث، مادہ (وقت) ۲/۲۸۱، بیروت شرح القاسمی ۲/۲۸۱، بیروت الصحاح للرازی ۲/۲۸۱۔

۳ غایۃ المستملی ۲/۲۸۱، ۲۸۲۔

آخر تک موخر کرنا جائز ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

اس بارے میں مالکیہ کا جو مسلک ہے ”وہ حائض، مجملہ، عروہ بن زبیر، ربیع بن انس، و قنادہ سے بھی منقول ہے“ (۱)۔

فریقین و دلیل یہ آیت ہے: ”الْحَجُّ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ. فَمَنْ لَمْ يَحْضِ فَلَيْسَ بِالْحَائِضِ وَلَا الْمَجْمَلَةِ وَلَا الْعَرْوَةِ“ (۲) (حج کے (چند) مہینے معلوم ہیں جو کوئی ان میں اپنے اوپر حج مقرر کرے تو پھر حج میں نہ کوئی خش بات ہونے پائے نہ نہ کوئی بے شکمی نہ نہ کوئی جنگر)۔

جمہور اس آیت کی تفسیر اس طرح کرتے ہیں کہ ”تفسیر معلومات“ سے مراد مہینے، دوسرے مہینے کا کچھ حصہ ہے، اس سلسلہ میں جمہور نے صحت پر کرام کے آثار سے استدلال کیا ہے، ان کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اس مدت کے دوران حج کے ارکان ادا کئے جاتے ہیں۔

اس آیت سے مالکیہ کا استدلال واضح ہے، آیت کا ظاہری معہوم وہی ہے، کیونکہ آیت میں ”تفسیر“ جمع کا صیغہ استعمال یا آیا ہے۔ اور جمع کی کم سے کم مقدار تین ہے، لہذا پورے ۱۰ ایچہ حج کے مہینوں میں داخل ہونا ضروری ہے تاکہ تیس کی تعداد پوری ہو۔

جمہور کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ دس ذی الحجہ ان حج کے مہینوں میں شامل ہے یا نہیں؟

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک شامل ہے، شافعیہ کے نزدیک حج کے مہینے دس ذی الحجہ کی رات گزرنے پر ختم ہو جاتے ہیں، امام ابو یوسف سے بھی یہی قول مروی ہے، اس ذی الحجہ کی رات کے بارے میں شافعیہ کا یہ قول یہ تھا کہ وہ حج کے مہینوں میں شامل نہیں

ہے، لیکن یہ قول صحیح اور مشہور ہے (۱)۔

حنفیہ اور حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر قربانی کے دن ہجرت کے درمیان رکے اور دریافت فرمایا: ”یہی یوم ہذا“ (یہ کون دن ہے؟) لوگوں نے عرض کیا: یوم النحر (قربانی کا دن)، اس ذی الحجہ (۲) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ہذا یوم الحج الاکبر“ (یہ بڑے حج کا دن ہے)، اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے (۲)۔

حنفیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: ”یہ بات نہیں ہو سکتی کہ حج کبر کا دن حج کے مہینوں میں سے نہ ہو“ (۳)۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو لوگوں کے درمیان اس ذی الحجہ کو یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے، اس لئے کہ حضرت ابو بکرؓ کا یہ عمل اس ارشاد ربانی کی تعمیل تھا: ”وَإِذَا قُلْنَا لِلنَّاسِ أَنْ هَاجِرُوا مِنْ مَدِينَتِهِمْ فَلَا رَدَّ لَكُمْ فِيهَا لَعَنَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتُ وَالْكَاذِبِينَ وَالْكَاذِبَاتُ“ (اور سنا دینا ہے اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو دن بڑے حج کے) یہ حدیث متفق علیہ ہے (۴)۔

(۱) المجموع ۱/۳۲۲، حاشیہ فتح القدیر ۲/۲۲۱، نہایہ المحتاج ۲/۳۸۸۔

(۲) حدیث ”ہذا یوم الحج الاکبر...“ کی روایت ابو داؤد (عون المعبود ۱۳۹۲ طبع لندن) اور ابن ماجہ (۱۰۱۶ طبع بیروت) نے کی ہے اور بخاری نے اس کی روایت ترمذی کی ہے اور ابن حجرؒ اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے (فتح الباری ۳/۵۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع انتقید)۔

(۳) انصاری ۳/۴۹۵، نیز ملاحظہ ہو مطالب ولی النبی ۲/۳۰۱۔

(۴) حضرت ابو بکرؓ کا حضرت ابوبکرؓ کو بھیجے والی حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوبکرؓ سے کی ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”ان ۱۰ مکرم الصلح رضی اللہ عنہ بعث فی الحجة النبی امیرہ عبدہ رسول اللہ ﷺ قبل حجة الوداع یوم النحر فی رھط یوم دن فی الناس“

(۱) تفسیر ابن کثیر ۲/۳۳۹۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

حضرت نے عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے کہ یوم النحر (دس ذی الحجہ) میں حج کا ایک رکن ادا کیا جاتا ہے، وہ رکن طواف زیارت ہے، اس دن حج کے بہت سے اعمال ادا کئے جاتے ہیں، مثلاً جمرہ عقبہ کی رمی، قربانی، طلق، طواف، سعی، منیٰ کی طرف واپسی (۱)۔ اور یہ بات مستعد ہے کہ "ایک عبادت کا رکن" ادا کرنے کے لیے یہ وقت مقرر کیا جائے جو اس عبادت کا وقت نہ ہو، نہ اس کے وقت کا جز ہو" (۲)۔

شافعی نے مانع سے مروی حدیث ابن عمرؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے کہا: "اشہر الحج شوال وذوالقعدة وعشر من ذی الحجۃ" (حج کے مہینے ہیں شوال، ذیقعدہ ورفہ کی چہرے کے مہینے ہیں، یعنی دس، تیس، ابن مسعود، ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح کی روایات منقول ہیں۔ تہذیبی نے تمام آثار صحابہ کی روایت کی ہے، ابن عباسؓ کی روایت کو صحیح قرار دیا ہے، ابن عمرؓ کی روایت بھی صحیح ہے (۳)۔

= اولا لا یحج بعد العام مشرک ولا بطواف بالیت عربان (حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو اس حج میں جس میں رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع سے پہلے ان کو امیر مظلماً خارجہ کے دن لوگوں میں یہ اعلان کرے کہ لئے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے ورنہ کوئی شخص بیت اللہ کا پرہیز ہو کر طواف کرے) (فتح الباری ۳/۲۸۳ طبع مشرقیہ، صحیح مسلم، ترمذی، ابوداؤد، ابوالقاسم، طبع مجلس المدینۃ العلمیہ)۔

(۱) ابن کثیر ۳/۴۵۵۔

(۲) فتح القدیر ۳/۴۱۳۔

(۳) المجموع ۷/۱۳۳، نیز حاکم، حذیفہ، تہذیبی کی السنن الکبریٰ (باب بیان لشہر صحیح) ۳/۳۲۴، ابن کثیر کی روایت دارقطنی نے بھی کی ہے ۲/۲۶۱۔ ۳/۴۲۷، دارقطنی میں ابن عمرؓ کی روایت عبد اللہ بن دینار کے طریق سے ہے، مانع کی روایت مستدرک حاکم ۲/۲۷۱ میں ہے حاکم نے اسے بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق صحیح قرار دیا ہے، وہی نے بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

حج کی زمانی میقات کے احکام:

۳۴- حنفیہ (۱) مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) کے نزدیک حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنا صحیح ہے، اس احرام سے حج ہو جائے گا لیکن کراہت کے ساتھ "اور یہی اہل تیمم نہیں، غنیوں کی بھی، حنظل بن راہویہ اور لیث بن سعد کا بھی قول ہے (۴)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام مستند نہیں بنتا ہے، لہذا اگر شوال کا چاند ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھا تو وہ حج کا احرام نہیں ہو، بلکہ شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق عمرہ کا احرام ہوتا ہے، عطاء، عداوی، مجاہد اور ابو ثور بھی اسی کے قائل ہیں (۵)۔

۳۵- زیر بحث مسئلہ کی جیسا کہ تھیں، تھیں کا قول: "الحج اشہر معلومات" ہے، دونوں فریقوں نے اس آیت سے چنے چنے موقف پر استدلال کیا ہے، "مہر" لال سے بھی ہر فریق نے چنے موقف کو منہبہ ط کیا ہے، یہ ایسا اختلاف ہے جو اہل عربیت کے درمیان بھی واقع ہوا ہے (۶)۔

اور ۴۴ نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ "حج کا معنی ہے: "الحج (حج) اشہر معلومات" (حج تو متعین مہینوں کا حج

(۱) مہدایہ ۲/۲۲۱، رد المحتار ۲/۲۰۶-۲۰۷، المسبک المکمل ۲/۵۳۔

(۲) شرح ابن کثیر ۲/۲۲۹، المشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۲۲، حاشیہ القدوسی ۱/۳۵۷۔

(۳) افغانی ۳/۲۷۱، مطالب العالی ۲/۳۰۱۔

(۴) افغانی ۳/۲۷۱، تفسیر ابن کثیر ۲/۳۵۷، طبع مجلس المدینۃ العلمیہ، تفسیر ابن کثیر میں لیث بن سعد کا ذکر ہے۔

(۵) المجموع ۷/۳۰۷۔

(۶) جیسا کہ ابن کثیر نے اپنی تفسیر (۲/۳۵۷، طبع مجلس المدینۃ العلمیہ) میں ذکر کیا ہے، ہم نے آیت کی توجیہ کے سلسلہ میں ہر فریق کا نقطہ نظر تفسیر میں پیش کیا ہے، لہذا یہ لکھا ہے۔

احرام ۳۶-۳۸

میں سے ایک عبارت ہے۔ لہذا توقف و رطوف کی طرح اس میں بھی وقت کی بندش ہوگی (۱)۔

۳۶- احرام کے مسئلہ میں اختلاف کے باوجود فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر حج کا کوئی عمل حج کے مہینوں سے پہلے کر یا تو معتبر نہیں ہوگا، حتیٰ کہ اگر تمتع یا قرآن کرنے والے نے حج کے مہینوں سے پہلے تیس دنوں کے روزے رکھ لے (امت تمتع یا مقررہ کے تعلق سے) تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اسی طرح طواف قدم کے بعد صفا ہرود کے درمیان سعی کر لی تو یہ حج کی سعی نہیں ہوں، والا یہ کہ اشہر حج میں سعی کر لی ہو۔

دوم: احرام عمرہ کی زمانی میقاتات:

۳۷- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عمرہ کی زمانی میقاتات پورے سال ہے۔ لہذا عمرہ پورے سال یا جا سکتا ہے، جب بھی اس کا احرام باندھیں معتبر ہو جائے گا، کیونکہ اس کے سے کوئی وقت مخصوص نہیں ہے۔

اسی طرح فقہاء نے یہ بات بھی واضح کر دی ہے کہ رمضان کے مہینہ کا عمرہ دوسرے مہینوں کے عمرہ سے افضل ہے، اس کی تعبیر حسب نے اس طرح کی ہے "رمضان میں عمرہ سنا مندوب ہے" کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "عمرة في رمضان تفصي حجة" (رمضان کا عمرہ حج کے تمام مقام ہے) (بخاری و مسلم) (۲)۔

۳۸- چند اوقات کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ ان اوقات میں عمرہ کا احرام مکروہ ہے یا نہیں، وہ اوقات یہ ہیں:

۱۔ عرفہ کا دن (۹ ویں ایچہ) (قرآنی حاکم) (یوم آخر) اس

ہے، آیتوں کی تفسیر عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ان مہینوں میں حج کا احرام باندھنا دوسرے مہینوں کے احرام کے مقابلہ میں زیادہ کامل ہے، اگرچہ دوسرے مہینوں کا احرام بھی صحیح ہوتا ہے (۱)۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ حج قرآن کی دو صورتوں میں سے ایک ہے۔ لہذا عمرہ کی طرح اس کا احرام بھی پورے سال باندھنا جائز ہوگا یا یوں کہا جائے کہ حج کے مہینے دو میقاتوں میں سے ایک ہیں۔ لہذا اس سے پہلے احرام باندھنا صحیح ہونا چاہئے، جس طرح مکانی میقات سے پہلے حج کا احرام باندھنا درست ہوتا ہے (۲)۔

حسب نے اس مسئلہ کی توجیہ اپنے مذہب کی بنیاد پر کی ہے، حسب کے نزدیک احرام شرط ہے رکن نہیں ہے لہذا احرام اس اعتبار سے طہارت کے شرط ہے یا کہ وہوں کو وقت سے پہلے راجح ہے، لیکن احرام کو چونکہ رکن کے ساتھ بھی مشابہت ہے لہذا "سے حج کے مہینوں سے پہلے کرنا مکروہ ہوگا" (۳)۔

ثانیہ: استدلال بھی ارشاد ربانی: "الحج أشهر معلومات" (۴) سے ہے، طریق استدلال یہ ہے کہ یہ ظاہر اس آیت کی تفسیر ایک دوسری معنوم ہوتی ہے "شہریوں کے اختیار یا ہے، وہ یہ ہے: "وقت الحج أشهر معلومات" (حج کا وقت متعین مہینے ہیں)، اللہ تعالیٰ سے سال کے تمام مہینوں میں سے چند مہینوں کو حج کے لئے مخصوص کیا، اس سے معلوم ہوا کہ ان مہینوں سے پہلے حج صحیح نہیں ہوگا، جس طرح نماز کے وقت سے پہلے نماز نہیں ہوتی۔

ثانیہ نے عقلی استدلال یہ پیش کیا ہے کہ احرام حج کی عبارتوں

(۱) اشرح الکبیر مع حاشیہ ۲۲/۲۔

(۲) اسی ۲۷/۲۔

(۳) فتح القدیر ۲۲/۲۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۱) المہذب ۱۲۳/۲۔

(۲) صحیح بخاری (باب عمرة في رمضان) ۳۳/۳ مسلم ۳۳/۳۱-۶۲ معنی

مسلم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: "حجة معي" یعنی برص کا عمرہ میرے

مراہج کسے کر رہا ہے

احرام ۳۹

ذی الحجہ (یوم تشریق)۔

رئی سے فارغ ہو چکا ہو^(۱)، یا جو شخص منی سے ۱۲ روزی الحجہ کی کوکوفہ کر جائے اس کے لئے ضروری ہوگا کہ عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے اتفاقاً تیار نہ رہے کہ ۳۰ روزی الحجہ کے دن زوال کے بعد تقاضا وقت گذر چکا ہو جس میں رئی کی جاسکتی ہو۔

ان بنیاد پر مالکیہ نے لکھا ہے کہ اگر اس وقت سے پہلے جس کا تم نے نہ کیا ہے، عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس کا احرام منعقد نہیں ہوگا، اور عمرہ کا احرام تمام افعال حج سے فراغت ہونے کے بعد اور چوتھے دن ۳ ریح کے غروب ہونے سے پہلے باندھنا مکروہ ہے^(۲)۔

مکانی میقاتات

مکانی میقاتات کی بھی چار قسمیں ہیں: احرام حج کے سے مکانی میقاتات، احرام عمرہ کے لئے مکانی میقاتات۔

۱۔ احرام حج کی مکانی میقاتات:

۳۹۔ احرام حج کی مکانی میقاتات مختلف جہتوں کے لوگوں کی ملک الگ ہے، مکانی میقاتات کے اعتبار سے لوگوں کی چار قسمیں ہیں: پہلی قسم: آفاقی۔
دوسری قسم: میقاتی۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ سب دنوں میں بھی عمرہ کو مکروہ نہیں قرار دیتے، لیکن شیخ ربیع ثنائی نے فرمایا ہے: ”عرفہ کے دن، عید الاضحیٰ کے دن اور یوم تشریق میں عمرہ کرنے کی اتنی تفصیلات نہیں ہے جتنی اور دنوں میں ہے، کیونکہ ان دنوں میں حج کے اعمال افضل ہیں۔“

سب حضرات نے کراہت نہ ہونے پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ اصل کراہت نہ ہونا ہے، ورنہ کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

حنبلہ مسلک یہ ہے کہ عمرہ کے دن (۹ ویں الحجہ) سے لے کر اس کے بعد چار دن (۱۳ ذی الحجہ) تک عمرہ درمیانہ تحریمی ہے، حتیٰ کہ ان دنوں میں عمرہ کرنے والوں پر دم (ایک خانہ زنا کرنا) واجب ہوتا ہے، حنفیہ کا استدلال حضرت عائشہ کے اس ارشاد سے ہے: ”حمت العمرة في السنة كلها إلا أربعة أيام، يوم عرفة ويوم النحر ويومان بعد ذلك“ (عمرہ پورے سال حال ہے ۳ دن چار دنوں کے، عرفہ کا دن، قربانی کا دن، ۱۰، ۱۱، ۱۲ دن اس کے بعد)، یہ روایت تین ہی ہے، سر کی ہے^(۱)، حنفیہ کا ایک استدلال یہ ہے کہ ”یوم“ حج کی مشغولی کے یام ہیں، ان دنوں میں عمرہ کرنا میں حج سے مشغول نہ رہے گا، اور بسا اوقات حج میں خلل، قیام ہو جائے گا، اس دن یوم میں عمرہ مکروہ ہوگا۔

ب۔ مالکیہ نے عمرہ کے احرام میں وسعت ہو جانے سے اس شخص کا استثناء کیا ہے جس سے حج کا احرام باندھ کر کھایا، مالکیہ کے نزدیک اس کے عمرہ کا احرام باندھنے کا وقت حج کا احرام ختم ہو جانے کا وقت ہے، اس طور سے کہ وہ حج کے تمام افعال نوافل، سعی، چڑھنا، ان کی

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ وہیت کی ہے (السنن الکبریٰ للبخاری ج ۳ ص ۳۶۱، طبع المند ۳۵۰، نصب الراية ج ۳ ص ۱۳۶-۱۳۷)۔

(۱) حلق اس حکم سے مستثنیٰ ہے کرم کے حال کرے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھنا صحیح نہیں ہے یعنی حلق سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا جاسکتا ہے، ملاحظہ ہو: مواہب الجلیل ج ۲ ص ۲۵۳ شرح الزرقانی ج ۲ ص ۲۵۰-۲۵۱۔

(۲) عمرہ کی زمانی میقاتات کے لئے درج ذیل کتابیں ملاحظہ ہو: اہل بیت علیہم السلام ج ۲ ص ۳۰۳، البدایہ ج ۲ ص ۲۷۷، المستطاب ج ۲ ص ۳۰۹، زیلعی ج ۳ ص ۳۰۷-۳۰۸، مواہب الجلیل ج ۲ ص ۲۲۶، شرح الزرقانی ج ۲ ص ۲۵۰، شرح الکبیر ج ۲ ص ۲۲۶، شرح المرسلہ ج ۲ ص ۲۷۷، فقہی ج ۲ ص ۳۹۷-۳۹۸، اہل بیت ج ۲ ص ۳۸۹، المجموع ج ۲ ص ۳۳۶، شرح المصباح ج ۲ ص ۹۳، نہج الجہاد ج ۲ ص ۳۸۹، نکاتی ج ۲ ص ۵۲۸، طالب ولی ج ۲ ص ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵۔

تیسری قسم: حرمی۔

چوتھی قسم: مکی۔

مکی و حرمی ہی چیزوں میں یک ہیں۔ لہذا دونوں کا ایک مسئلہ ہوگا۔

ایک پانچویں قسم بھی ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کی جگہ تبدیل ہوئی ہے سوال یہ ہے کہ ان کی میقات کون سی ہے؟

آذنی کی میقات:

آذنی دو شخص ہے جس کا مکان موافقت (میقاتوں) کے ساتھ ہے۔

۴۰۔ مہاجرین و مہاجرین کے لیے میقات ہیں۔ وہ مقامات ہیں:

الف۔ ذوالخلیفہ: یہ اہل مدینہ کی میقات ہے، اور ان تمام لوگوں کی جو غیر اہل مدینہ ہیں اگر ان میقات سے گزر رہے ہیں یہ مقام آذنی کل ”بازغلی“ کے نام سے مشہور ہے (۱)۔

ب۔ جحہ: یہ اہل شام کی میقات ہے، اور شام کے راستہ سے مکہ مکرمہ آنے والے تمام لوگوں کی میقات ہے، مثلاً اہل مصر، اہل مغرب۔

حاجی لوگ عام طور پر ”بازغلی“ سے احرام باندھتے ہیں، یہ مقام جحہ سے پہلے مسند کی سمت میں پڑتا ہے، لہذا ”بازغلی“ سے احرام باندھنے والا میقات سے پہلے احرام باندھنے والا ہوا، بعض لوگوں

(۱) ایک بے ہودہ قصہ میں جو حضرت علی کی طرف منسوب کیا گیا ہے مذکور ہے کہ حضرت علی نے اس مقام کے ایک کنویں میں جنوں سے قال کیا، یہ بالکل تھوڑی بات ہے اس مقام پر شعائر احرام کے علاوہ کوئی اور رسم و رواج کرے سے پرہیز کیا جائے، ملاحظہ ہو اسباب الجلیل ص ۳۰۔

نے کہا ہے کہ بازغلی سے احرام باندھنا زیادہ صحیح کی بات ہے، چونکہ یقین سے معلوم نہیں ہو پاتا ہے ”جحہ“ کا محل وقوع کیا ہے۔

ج۔ قرن المنازل: اس سے ”قرن“ بھی کہا جاتا ہے، جو اہل نجد کی میقات ہے۔ ”قرن“ عرفات کے پاس ایک پہاڑ ہے، یہ مکہ سے قریب ریں میقات ہے، اس سے آذنی کل ”بازغلی“ کہا جاتا ہے۔

د۔ یلمامہ: یہ باقی اہل یمن تہامہ اور نجد میں والوں کی میقات ہے۔ یہ مکہ مکرمہ کے جنوب میں تہامہ کا ایک پہاڑ ہے۔

ه۔ ات عرق: یہ اہل عرق و تمام اہل شرق کی میقات ہے۔

مختلف مقامات کے لیے میقاتیں مقرر کرنے کے دلائل:

۴۱۔ اس بات کی دلیل کہ مذکور بالا مقامات کو احرام کے لیے میقات مقرر کیا گیا ہے سنت اور جماع ہے:

الف۔ اس موافقت کے بارے میں بہت سی احادیث ہیں جن میں سے دیکھیں یہاں ذکر کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس کی حدیث ہے، و فرماتے ہیں: ”إن رسول الله ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الحففة، ولأهل نجد قرن المنازل، ولأهل اليمن يمام، هن لهم ولعن أبي عليهن من غير أهلهن، ممن أراد الحج والعمره، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ، حتى أهل مكة من مكة“ (رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالخلیفہ، اہل شام کے لیے الحفہ، اہل نجد کے لیے قرن المنازل، اہل یمن کے لیے یلمامہ مقرر فرمایا، اہل نجد کے لیے قرن المنازل مقرر فرمایا اور اہل یمن کے لیے یلمامہ مقرر فرمایا، یہ مقامات ان مقامات کے باشندوں کے لیے ہیں اور ان تمام لوگوں کے لیے جو حج اور عمرہ کے ارادہ سے ان مقامات سے گزر رہے ہیں، وہاں

احرام ۴۲

خنیہ^(۱)، حنابلہ^(۲) اور جمہور شافعیہ^(۳) نے اس بات کو صحیح قرار دیا ہے کہ ذات عرق کی تعیین بھی رسول اکرم ﷺ سے مصرح ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ عیین نہیں پہنچی تھی تو انہوں نے اپنے اجتہاد سے تحدید کی۔ اس کا اذیتانہ نص کے موافق ہو گیا۔

ب۔ جہاں تک اس موافقت پر جماعت ہونے کی بات ہے تو اس مابہت نووی نے انجوع^(۴) میں لکھا ہے: ”بن المذہب روایت ہے کہ اس موافقت پر علماء کا اتفاق ہے۔“

یوکر بن عبد البر کہتے ہیں: ”اہل علم کا اس بات پر جماعت ہے کہ عرق کا ذات عرق سے احرام باندھنا میتات سے احرام باندھنا ہے۔“^(۵)

موافقت سے متعلق احکام:

۴۲۔ چند احکام یہ ہیں:

الف۔ جو شخص حج یا عمرہ کے ارادہ سے میتات سے گذرے اس کے لئے بلا جماعت میتات سے احرام باندھنا واجب ہے اور احرام کو اس سے مؤخر کرنا حرام ہے^(۶)۔

(۱) صبرے ذات عرق کو حدیث سے ثابت کیا ہے، علامہ حنفیہ: الموطا ۶۶، ۱۱۲، ۱۳۱، رد المحتار ۲/۲۰۷، رد المحتار میں ”نہر“ کے حوالہ سے اس حدیث کو حسن قرار دیا گیا۔

(۲) حنفی کریم: التتبی مع المشرع (۲۰/۲۰۹) میں صورت کی ہے کہ: یہ قرآن موافقت نص سے ثابت ہیں۔ کہ حضرت عمرؓ کے اجتہاد سے۔“

(۳) جیسا کہ نووی نے انجوع میں ذکر کیا ہے ۱۷/۱۹۳، نووی نے یہ بھی صورت کی ہے کہ یہ امام شافعی کا قول ہے ص ۱۵۵۔

(۴) انجوع النووی ۱۷/۱۹۳۔

(۵) انجوع ۲۵۷۔

(۶) انجوع ۲۰۶ اور مسندک المختصر ۵۵ میں اتفاق کی صراحت کی گئی ہے اس علم پر علماء کا اتفاق فقہی مراجع کی عبارتوں سے ظاہر ہے۔

کے باشندوں کے علاوہ، اور جو لوگ ان مقامات کے اندر رہتے ہوں وہ پے مقام سے احرام باندھیں، حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے^(۱)۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یہاں اہل المذنبہ من دی الحلیۃ، و اہل الشام من الجحفة، و اہل نجد من قرون، قال عبد اللہ - یعنی ابن عمر - و بلعنی ان رسول اللہ ﷺ قال: و یہاں اہل الیمس من یلملم، (اہل مدینہ و اخلیجہ سے احرام باندھیں، اہل شام جھ سے، اہل نجد قرن سے، عبد اللہ بن عمرؓ مانتے تھے کہ یہ بات بھی پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اہل یمن یلملم سے احرام باندھیں) (بخاری و مسلم)^(۲)۔

یہ حدیث ذات عرق کے علاوہ دوسرے موافقت کے بارے میں ہیں، اس مابہت اختلاف ہے کہ ذات عرق کی تحدید نص سے ہوئی یا اجتہاد و رجحان سے ہوئی۔

سادہ کی یک جماعت (جس میں امام شافعی اور امام مالک بھی ہیں) کا قول یہ ہے کہ ذات عرق کی تعیین حضرت عمرؓ نے اپنے اجتہاد سے کی تھی پہلے بھی اسے تسلیم کیا، لہذا اجماع ہو گیا۔

(۱) صحیح بخاری، کتاب الحج، باب اهل مكة للحج والعمره ۱۳۲، و دوسرے مقامات، مسلم ۵/۱۰۵۔

(۲) صحیح بخاری، باب مہفات اهل المذنبہ ۳۲/۲، مسلم ۶/۶۸، یہ روایت ”مالک بن مالک عن ابن عمرؓ“ کی سند سے مروی ہے جو مسلسلہ قدیم (سولے کی رنجیر) ہے، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں مشکوٰۃ و مسند میں ”دھری عن سالم عن لیبہ“ کی سند کے ساتھ ہے اس سلسلہ سند کو بھی صحیح و سادہ قرار دیا گیا ہے۔

احرام ۴۳-۴۸

صحابہ نے اسے برقرار رکھا۔ لہذا معلوم ہو کہ صحابہ ہی اس کا تائید و اختیار کرنے میں متفق تھے۔

احکام موقوت سے مفرغ جزئیات:

۴۶- جو شخص ایسی راہ سے مکہ کے لئے روانہ ہو جس راستہ میں کوئی متعین میقات نہیں ہے، خواہ وہ خشکی کا راستہ ہو یا سمندر کا یا فضائی، وہ ایجاباً اسے کام لے، اور جب مذکورہ موقوت میں سے کسی کے مقابل آئے تو احرام باندھ لے، اس میں اسے احتیاط سے کام لینا چاہئے، تاکہ بلا احرام کے میقات سے آگے نہ بڑھ جائے، خاص طور سے ہوائی کنارے مسافر کو زیادہ احتیاط سے کام لینا چاہئے۔

۴۷- اگر محاذ کا طم نہ ہو سکے (۱) تو وہ مکہ سے دوسرے محلہ کے فاصلہ پر احرام باندھ لے، مکہ سے قریب ترین میقات کی مسافت پر قیاس کرتے ہوئے، اس لئے کہ وہ مکہ سے ۱۰ دنوں کی دوری پر ہے۔ اسی جیسا کہ فقہاء نے نماز کے بعد موقوت کے اندر داخل ہے، کیونکہ وہ قرن المتارل سے بھی زیادہ مکہ عمرہ سے قریب (۲) ہے (۳)۔

۴۸- اسی پر مفرغ ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص دو میقاتوں سے گزرے وہ کس میقات سے احرام باندھے، مثلاً شامی جب مدینہ

جس جگہ کو میقات مقرر کیا گیا ہے اس کے آغاز سے یعنی مکہ سے دور لے کر وہ اسے احرام باندھنا افضل ہے، تاکہ وہ شمس میقات کے کسی حصہ سے احرام کے بغیر نہ گزرے، لیکن اگر میقات کے آخر سے یعنی مکہ سے قریب تر نہ ہو تو احرام باندھنا بھی بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ اس مقام سے احرام باندھنا ہو گیا۔

۴۳- ب۔ جو شخص حج یا عمرہ کے علاوہ کسی اور ضرورت سے حرم میں جانے کے لئے موقوت سے گزرا اس کے بارے میں اختلاف ہے: حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس کے لئے دخول مکہ یا مکہ کے چاروں طرف جو قائل تقسیم حرم کا ملاقات ہے اس میں داخل ہونے کے لئے احرام واجب ہے، اس نے اگر حج کا احرام نہیں باندھا ہے تو اس کے لئے عمرہ کس لازم ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جب وہ مکہ یا حرم کے ملاقات میں حج یا عمرہ کے لئے ہو تو اسے عمرہ کے لئے احرام باندھنا لازم ہے، اگرچہ وہ اس کے لئے احرام نہ باندھنا جائز ہے (اس بابت دلائل اور بیانات "حرم" کی اصطلاح میں دیکھی جائیں)۔

۴۴- ج۔ ان موقوت میں اس طبقوں کا اعتبار ہے، بائیں کسم یا عمارت کا اعتبار نہیں ہے، لہذا اگر کسی میقات میں قیہ شد و عمارت مہدم ہوئی، اور وہ عمارت سی اور جگہ اس سے قریب مقام پر متعلق کر دی گئی، اور اس عمارت کا پہلا والا ہی نام رہے یا آیا تو اس سے حکم میں تبدیلی نہیں ہونی بلکہ پہلی والی جگہ ہی کا اعتبار ہوگا (۱)۔

۴۵- د۔ یہ شرط نہیں ہے کہ بیرون موقوت سے احرام باندھا جائے بلکہ ان موقوت سے یا اس کے محاذ کی متقابل مقامات سے احرام باندھنا کافی ہوگا، کیونکہ اسے عرق کی تحدید کے بارے میں یہ گزر چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کی تحدید محاذ کی بنیاد پر کی اور

(۱) اس موضوع پر بحث و مذاکرہ ہو کر کیا کوئی جگہ ہو سکتی ہے جس کے محاذ میں کوئی میقات نہ ہو، اس کا غلط کرتے ہوئے ہم نے یہ مسئلہ لکھا ہے ہم خود اس بحث میں نہیں پڑے کیونکہ فقہاء جس کا ذکر کرتے ہیں اس کا کوئی خاص عملی فائدہ نہیں ہے۔

(۲) میقات مسجد تک پہنچتا ہے اسی طرح جب ہم جدہ کوئی میقات سے دیکھتے ہیں تو مسجد کی محاذ سے موقوت کے بعد گزرتی ہے اور موقوت مسجد کی چوڑائی تک محدود جاتے ہیں۔

(۳) فتح الباری ۳/۲۵۱ طبع المکتبۃ النبیۃ للکتاب ۳۱۹ھ۔

(۱) المجموع ۷/۹۵۔

احرام ۳۹

ہو کر آئے، اور وہ فی جبہ سے گزرے تو ان کا وہ میقاتوں پر گزر ہوگا۔

ثانیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اس پر وہ پہلی میقات سے احرام باندھنا واجب ہے، مثلاً شام، مصر اور مغرب والوں کی میقات چھ ہے جب یہ لوگ مدینہ منورہ سے گزریں گے تو ان پر اہل مدینہ کی میقات ذوالخلیفہ سے احرام باندھنا واجب ہوگا۔ اگر یہ لوگ احرام کے بغیر ذوالخلیفہ سے آگے بڑھ کر چھ تک پہنچ گئے تو ان کا حکم اس شخص کی طرح ہوگا جو احرام باندھے بغیر میقات سے آگے بڑھ گیا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس شخص کے لئے پہلی میقات سے احرام باندھنا مستحب ہے لیکن اس کی میقات دوسری میقات ہے، اس لئے پہلی میقات سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے، کیونکہ اس کی میقات آگے ہے۔

حنبیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ میقاتوں سے گزرنے والے شخص کے لئے افضل یہ ہے کہ پہلی میقات سے احرام باندھے، دوسری میقات جو مکہ سے قریب تر ہے، تک احرام کو ٹوڑ کر یا مکروہ ہے، لیکن حنبیہ نے اپنے اصح قول کے اعتبار سے یہ پابندی نہیں لگائی ہے کہ دوسری میقات ہی اس کی میقات ہے، ثانیہ اور حنابلہ کا استدلال حدیث موافقت میں رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: ”ہیں لبس و لبس ہی عبدہن من غیر اہلہن“ (یہ میقاتیں وہ پر، سر، دلوں کے لئے ہیں وہ ان لوگوں کے لئے ہیں جو وہاں سے گزریں، وہاں کے لوگوں کے علاوہ) سے ہے، کیونکہ یہ ارشاد اپنے عموم کے اعتبار سے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر شامی شخص ذوالخلیفہ آئے تو یہ ذوالخلیفہ اس کی میقات ہے، اس کے لئے وہاں سے احرام باندھنا واجب ہوگا، یہ جائز نہیں کہ وہاں سے بلا احرام آگے بڑھ جائے۔

مالکیہ اور حنبیہ کا استدلال مذکورہ علاقوں کے باشندوں کے لئے توقیت کے عموم سے ہے، اسی کے ساتھ اس عموم سے بھی جس سے ثانیہ نے استدلال کیا ہے، اس سے دونوں چیزوں کا جو زہ ہو جائے گا۔

حنبیہ نے دونوں عبارتوں میں عموم کو اس کے ظاہر پر محمول کرتے ہوئے دونوں میقاتوں سے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا ہے، لیکن پہلی میقات سے احرام کو مؤخر کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عمر کا یہ اثر بھی ہے کہ ”انہوں نے نزع سے احرام باندھا“ جو ذوالخلیفہ اور مکہ کے درمیان ایک مقام ہے (۱)۔

مالکیہ نے یہ چیز اہل مدینہ کے علاوہ کے لئے مخصوص کر دی ہے، ان کی دلیل رسول اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کا عمل ہے کہ ان حضرات نے ذوالخلیفہ سے احرام باندھا، حنبیہ نے ان حضرات کے اس عمل کو افضل شکل پر عمل کرنے پر محمول کیا ہے۔

حنبیہ اور مالکیہ کی عقلی دلیل یہ ہے کہ میقات کا مقصد حرم محترم کی تقسیم ہے، یہ مقصد کسی بھی ایسی میقات سے احرام باندھنے سے حاصل ہو جاتا ہے جس کا شریعت مطہرہ نے اعتبار کیا ہو، اس میں نہ ایک اور وہ کی میقات برآمد ہے۔

۳۹- مکانی میقاتوں سے پہلے احرام باندھنا بلا جہاں جائز ہے، ان موافقت میں تعیین صرف اس لئے کی گئی کہ لوگ احرام کے بغیر ان سے آگے نہ بڑھیں۔

لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ ان میقاتوں سے احرام باندھنا افضل ہے یا ان سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے؛

(۱) اس کی روایت نام مالک نے الموطا میں کی ہے (موافقت لفظاً) ۴۳۲، مسند ترمذی، المحاکک طبع معصنی، المص ۳۳۹، یہ روایت ”ما فی من اس مکر“ کی سند کے ساتھ ہے اس کا جواب المجموع ۲/۴۰۳ میں دیکھا جائے۔

احرام ۵۰-۵۱

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔

اس کے برخلاف حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے بشرطیکہ اپنے بارے میں احکام احرام کی مخالفت نہ کرنے کا طمیس ہو۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ میں یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام نے میقات سے احرام باندھا، وہ حضرات افضل علی کام یا کرتے تھے وہر استدلال یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا بیسے ہی ہے جیسے حج کے مینوں سے پہلے احرام باندھنا یا حارے لہذا اسی کی طرح مکروہ بھی ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال ہے: ابو داؤد بن ماجہ میں مذکور حضرت ام سلمہؓ کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من اهل من المسجد الأقصى بعمره او صحبة عمره“ (۱) جس نے مسجد اقصیٰ سے عمر و حج کا احرام باندھا اس کی سعادت رہی گئی۔

حضرت علیؓ سے ارشاد باری: ”واتموا الحج والعمرة لله“ کے بارے میں روایت یہ آیا تو آپؐ نے کہا: ”لی نحرہ من دويرة اہک“ (حج و عمرہ کا اتمام یہ ہے کہ اپنے وطن سے احرام باندھو)، اس اثر کی روایت حاکم نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے (۲)۔

حنفیہ کا عقلی استدلال یہ ہے کہ ”اس میں مشقت زیادہ اور تعظیم بھی

(۱) سنن ابی داؤد، باب الحرفیت ۲/۳۳۳ ابن ماجہ ۹۹۹، حدیث ۳۰۹۱
مندی کے تہذیب السنن (۲۸۵/۲) میں لکھا ہے کہ اس روایت کی متن اور سند کے بارے میں رویوں میں کافی اختلاف ہے۔

(۲) مستدرک حاکم ۲/۲۷۱ طبع المند، حاکم نے کہا ہے کہ ”یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے“ اور وہی نے بھی حاکم سے اتفاق کیا ہے۔

بھر پور ہے“ اس لئے وہ زیادہ افضل ہوگا۔

۵۰- جو شخص حج یا عمرہ یا قرآن کے رادہ سے بغیر حرام میقات سے آگے بڑھ گیا ہو گناہ گار ہو، اس پر لازم ہے کہ میقات واپس کرے وہاں سے احرام باندھے۔

اگر میقات پر واپس نہیں آیا تو اس پر ہم (جائزہ بخیرا) واجب ہو، خود اس نے میقات سے واپس ہونے کی وجہ سے ترک کی ہو یا ماذر کے۔ خود وہ مسئلہ سے وقف ہو یا موقوف ہو، شہید ہو یا مانی سے یا ہول کر۔

لیکن جو شخص ماذر کی وجہ سے میقات واپس نہ آیا وہ واپس نہ آنے کی وجہ سے گناہ نہیں ہوگا، چند اذریہ ہیں: ہفت کی ہنگام کی وجہ سے وقف عرفہ چھوٹنے کا خوف، سخت مرض، رہنا و سفر کے چھوٹ جانے کا خوف۔

یہ بات تمام فقہی مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

میقاتی (بستانی) کی میقات:

۵۱- میقاتی دو شخص ہے جو سو ایت کے علاقوں میں یا اس کے محاذ میں یا کسی جگہ میں رہتا ہو جو کہ حرم مکی سے باہر ہو، جیسے قدح، مسکن، منی، الخ۔

مالکیہ (۱)، شافعیہ (۲) اور حنابلہ (۳) کا مسلک یہ ہے کہ میقاتی

(۱) موابہ الجلیل ۳/۳۳۳ شرح المرقاۃ ۲/۲۵۲، المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۳۳۳ شرح المرقاۃ مع مابہ الحدوی ۵/۵۹۰۔

(۲) شرح المنہاج ۲/۹۳، نہایۃ المحتاج ۲/۳۹۲ المجموع ۷/۹۳، ۲۰۰، ۲۰۱۔

(۳) المغنی ۳/۲۶۲، مطالب ولی المغنی ۲/۲۹۷، بعض حاکم نے اس کی تفسیر اس طرح کی ہے کہ ”اس کی میقات اس کا گھر ہے“ جیسا کہ مانی ۵/۵۲۳، ورنہ یہ انتہائی کے کولہ بالاسنہ پر ہے لیکن بعض میں اس طرح ہے صریح ہم نے لکھا ہے کہ حاکم نے حاکم نے لکھا ہے کہ ”یہ حدیث بخاری و مسلم مطالب ولی المغنی میں بھی اس سے اتفاق ہے۔“

احرام ۵۲

کے اس ارشاد سے ہے: ”وَمَنْ كَانَ دُونِ دَلِكُمْ فَسُحِبَتْ
أَنْشَاءُ“ (جو میقات کے اس پار رہتا ہے تو وہ وہاں سے احرام باندھے
جہاں رہتا ہے)، اس کو مالکیہ نے اس کے گھر پر محمول کیا ہے اور
اس نے کہا ہے کہ مسجد احرام کے لئے وسعت رکھتی ہے ”کیونکہ وہ
نماز کی جگہ ہے، اور اس لئے بھی کہ اہل مکہ مسجد میں آکر وہاں سے
احرام باندھتے ہیں، ان طرح اہل ذوالحلیفہ اپنی مسجد میں آکر احرام
باندھتے ہیں“ (۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ نے اس کی تشریح اس گاؤں اور نمرود گاہ سے کی
ہے جہاں اس کی رہائش ہے، کیونکہ وہیں اس کی نشوونما ہوئی ہے۔
حنفیہ کہتے ہیں کہ میقاتی کے حق میں حرم سے باہر کا پورا علاقہ یک
جگہ کی طرح ہے، اس کے حق میں حرم کی حیثیت ہے جو نفاذی کے
لئے میقات کی حیثیت ہے، لہذا وہ حرم میں احرام کے جبراً داخل نہ
ہو (۲)۔

حرمی کی میقات:

۵۲- ایک۔ تمام فقہی مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کا
گھر حرم کے علاقہ میں ہو، یا مکہ مکرمہ میں ہو، خواہ وہاں کا باشندہ ہو یا
اس آکر رہ رہا ہو، جس جگہ رہتا ہے وہیں سے حج کا احرام باندھے گا،
یہ مکہ حدیث موافقت میں رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد گزر چکا ہے:
”فَمَنْ كَانَ دُونِ دَلِكُمْ فَسُحِبَتْ أَنْشَاءُ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ
مِنْ مَكَّةَ“ (۳) (جو لوگ موافقت کے اندر ہوں وہ جہاں رہتے ہیں
وہیں سے احرام باندھیں گے حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے)۔

کے لئے حج کا احرام باندھنے کی جگہ خود وہ مقام ہے جہاں وہ رہتا
ہے، لیکن مالکیہ کہتے ہیں کہ: ”اپنے گھر سے یا اپنی مسجد سے احرام
باندھے گا، اس کو موثر نہیں رہے گا“۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ گھر اور مسجد
میں سے جو مکہ سے زیادہ دور ہو وہاں سے احرام باندھے۔

شافعیہ و حنابلہ کا قول یہ ہے کہ میقاتی کی میقات وہ گاؤں یا شہر
ہے جس میں اس کی کمونت ہے اور اگر وہ جدہ کی (خانہ جدہ) ہے تو
اس کی میقات وہ نمرود گاہ ہے جہاں وہ پہنچتا ہے لہذا اگر وہ اپنے
گاؤں یا شہر کی آبادی سے مکہ کی جانب آگے بڑھ جائے احرام باندھا
تو گناہ گار ہوگا۔ اگر وہ مکہ کی آبادی میں رہے (خانہ رباح) تو
لازم ہوگا، اور اگر پھر اس نے اپنی آبادی میں وہیں آکر احرام باندھا
تو مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق وہ ساقط ہوگا، اسی طرح اگر احرام
باندھے بغیر مکہ کی طرف خیوں سے آگے بڑھ گیا تو بھی گناہ گار ہوگا اور
وہ لازم ہوگا، اگر وہ غرض خشی میں اکیلے رہتا ہو تو اپنے گھر سے احرام
باندھے گا۔

مستحب یہ ہے کہ گاؤں یا خیمہ کے اس کنارہ پر احرام باندھے جو
مکہ سے بعید تر ہے میں رز دیک والے کنارے پر احرام باندھا تو
بھی درست ہوا۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ میقاتی کی میقات محل کا منقطع ہے (۱)
یعنی وہ پوری مسافت جو میقات سے لے کر محل کے آخری کنارہ تک
ہے، چنے شہر، گاؤں یا خیمے سے بلا احرام آگے بڑھنے سے اس پر کفارہ
لازم نہیں ہوگا، بشرطیکہ حرم کی حدود میں بلا احرام داخل نہ ہو یا ہو۔
افضل یہ ہے کہ وہ اپنے وطن سے احرام باندھے۔

تمام فقہاء کا استدلال حدیث موافقت میں رسول اکرم ﷺ

(۱) مواہب الجلیل ۳۲۳۔

(۲) تبیین الحقائق ۸۸۲ اس کا سوا نہ مواہب سے کری ۳۳۲۔

(۳) اس حدیث کی تخریج (تقریر ۲۱۸) میں گذری ہے۔

(۱) مواہب ۳۳۲، بدائع الصنائع ۱/۶۶۲، تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق
۸۲۳، المسئل المسقط ۵۷، رد المحتار ۲/۲۱۲۔

احرام ۵۲

باندھے، مسجد حرام سے احرام باندھنا زیادہ افضل ہے، اس کا مکہ سے باہر حرم سے یا محل سے احرام باندھنا خدافہاں ہے بین اس میں کوئی تاویل نہیں ہے لہذا مکہ سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے۔
 رہا اتفاقاً اس کے پاس وقت میں گنجائش ہو۔ اس کی تعبیر لوگوں نے "یہ اس" سے کی ہے۔ تو اس کے سے پٹی میقات تک نکل کر احرام باندھنا مندوب ہے اور اگر اتفاقاً وقت نہ ہو تو وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے مکہ کو عین بین یہ ہو گیا۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ حرمی (جو مکہ میں نہیں رہتا ہو) کا حکم میقاتی کی طرح ہے (۲)۔

اور کی (جو مکہ میں مقیم ہو خواہ مکہ کا باشندہ نہ ہو) کے بارے میں احرام حج کے تعلق سے شافعیہ کے دو قول ہیں، خواہ وہ مفرد ہو یا قارن: اصح یہ ہے کہ اس کی میقات خود مکہ مکرمہ ہے، کیونکہ حدیث موافقت میں گزر چکا ہے: "عن اهل مكة من مكة" (۳) (حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں گے)۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی میقات پورا حرم ہے، کیونکہ حرمت میں مکہ، اس کے علاوہ حرم کے علاوہ تے برابر ہیں (۴)۔

حنابلہ کے نزدیک کسی مکہ مکرمہ سے مسجد حرام کے اندر میزب کے نیچے سے احرام باندھے گا، حنابلہ کے نزدیک یہی افضل ہے۔

مکہ والوں کا پورا منطقہ حرم سے احرام باندھنا حنفی کی طرح حنابلہ کے نزدیک بھی جائز ہے (۵)۔

(۱) مواہب الجلیل ۲۶۸-۲۸۸ شرح القرقانی ۲۵۱/۲، اشرار الکبیر ۲/۲۲۲،

شرح الرسالہ مع حاشیہ الحدادی ۲/۵۷۷۔

(۲) المجموع ۷/۹۳، نہایت المحتاج ۲/۳۸۹-۳۹۰، شرح المحلی مع حاشیہ اعلیٰ بی غیرہ ۲/۹۲۔

(۳) اس کی تخریج (فقیر نمبر ۲۱) میں گذر چکی۔

(۴) شرح المحلی مع حاشیہ اعلیٰ بی غیرہ ۲/۹۲۔

(۵) انہی ۲۵۹/۲-۲۶۱، غایۃ التعلیل مع شرحہ طالب علیٰ ۲/۲۷۹-۲۸۰۔

ب۔ پھر اس کی تفصیلات کے بارے میں اختلاف ہے:
 حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو یا جس کا گھر حرم کے ملحقہ میں ہو، مثلاً منیٰ کے باشندے، تو اس کی میقات حج اور قرب کے لئے حرم ہے، اس کا مسجد حرام سے یا اپنے مکانات سے احرام باندھنا افضل ہے، صرف منیٰ کے بارے میں امام شافعی کا بھی یہی یکہ قول ہے۔

حرم سے احرام باندھنا ان حضرات کے نزدیک واجب ہے، حتیٰ کہ اگر اس نے منطقہ حرم کے باہر احرام باندھا تو اس کے لئے حرم واپس آنا لازم ہوگا ورنہ دم (چالور ذبح کرنا) واجب ہوگا (۱)۔

اس کی دلیل حجۃ الوداع کے بارے میں حضرت جابرؓ کی حدیث ہے: "فاهبنا من الاصح" (ہم نے اٹھ کر احرام باندھا)، نیز انہیں کی دوسری حدیث ہے: "وجعلنا مكة بظهر اهلنا بالصح" (ہم نے مکہ کی طرف پیچ کر کے حج کا احرام باندھا)، ان دونوں کی روایت مسلم نے کی ہے، بخاری نے صیغہ بزم کے ساتھ تعلیقاً دونوں کا ذکر کیا ہے (۲)۔

مالکیہ تنہا حج کا احرام باندھنے والے اور حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھنے والے میں فرق کرتے ہیں، پس جو شخص ایک ساتھ حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھے اس کی میقات عمرہ و ہلی میقات قرار دی ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی، یہی شافعیہ کا بھی ایک قول ہے۔

درمکہ یا حرم کا جو باشندہ تنہا حج کا احرام باندھے دیا تو وہ میں کا متوطن ہوگا، یا اتفاقاً ہوگا جو فی الحال مکہ یا حرم میں آیا ہو، ہوگا۔

مکہ یا حرم کے متوطن کے لئے مستحب ہے کہ مکہ سے احرام

(۱) فقہیہ ۲/۳۳، بدائع ۲/۶۷۷، تبیین الحقائق ۲/۸، المسک المندھب

۵۸۱-۵۹۰، الدر المختار ۲/۲۱۳۔

(۲) موسم ۳۶۸-۳۷۷ بخاری ۲/۱۶۰۔

دوم۔ عمرہ کی مکانی میقات:

۵۳- "نائی اور میقاتی کے لئے عمرہ کی میقات مکانی یہی ہے جو حج کی مکانی میقات ہے، اور جو شخص مکہ مکرمہ میں رہتا ہو تو وہ مکہ کا ماشاء ہو نہ ہو، اس کے عمرہ کی مکانی میقات "نائل" کا پورا ملاقہ ہے خواہ منطقہ حرم سے یک ہی قدم کے فاصلہ پر ہو۔

اہل مکہ کے لئے کس مقام سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے؟ اس بہت فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک حرامہ سے احرام باندھنا افضل ہے، ورحیب کے نزدیک "تعمیم" سے افضل، لکنہ کا قول ہے کہ دونوں کی فضیلت یہ ہے۔ اس سلسلہ میں اصل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: "قالت: یا رسول اللہ انطلقون بعمرة وحجة وانطلق بالحج" امام اسحاق عبد الرحمن بن ابی بکر ان یحرج معها إلی التعمیم فاعتمرت بعد الحج فی ذی الحجة" (حضرت عائشہؓ نے کہا: اے اللہ کے رسول! کیا آپ عمرہ اور حج دونوں کر کے چلیں گے اور میں صرف حج کر کے چلوں گی؟ تو حضور اکرم ﷺ نے ان کے بھائی عبد الرحمن بن ابی بکر کو حکم فرمایا کہ آپیں "تعمیم" لے کر جائیں، چنانچہ حضرت عائشہؓ حج کے بعد ہی تہ میں عمرہ دیا) (بخاری، مسلم)۔

عقلی استدلال یہ ہے کہ حرام کی شان یہ ہے کہ حل حرم کے درمیان سد ہو، چونکہ تمام رکاب عمرہ حرم میں آئے جاتے ہیں، اس سے ضروری ہے کہ احرام حل میں ہو، اس بارے میں علماء کے درمیان کسی اختلاف کا علم نہیں۔

پانچویں فصل

احرام کے ممنوعات

حالات احرام میں بعض مباح چیزوں کے ممنوع کے جانے کی حکمت:

۵۴- اس بار میں شرائط کی حکمتوں میں سے ایک حکمت حرم کو یاد دلانے کی ہے اس نکتہ کو جس کو اس نے شروع کیا، ورنہ اس کو مادی اور تشبیہ کی تربیت دینا ہے، اور نبی ﷺ کی سنت تھی کہ آپ ﷺ حالت عیش میں بھی سادگی اور آرام و راحت کی حیات میں فرق کرتے تھے، دوسری حکمت لوگوں کے درمیان مساوات کو پختہ کرنا اور یہ جذبہ پیدا کرنا ہے کہ انسان اپنے مخصوص روز مرہ کے معاملات میں بھی اپنا محاسبہ کرے، اس کی حکمتوں میں سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی ذلت اور محتاجی کا اظہار اور بدلتی عبادت کے چند پہلوؤں کی تکمیل بھی ہے، حدیث شریف میں ہے: "این اللہ عز وجل یناہی ملائکته عشیة عرفة بأهل عرفة، فبقول: انظروا إلی عبادی انونی شعناً غبراً" (اللہ عز وجل عرفہ کی شام اہل عرفہ پر اپنے فرشتوں کے سامنے غبر کرتا ہے اور فرماتا ہے: میرے بندوں کو دیکھو، میرے دربار میں پرانگندہ بول، غبار آلود حالت میں آئے ہیں)۔

لباس سے متعلق ممنوعات احرام

۵۵- سردیوں کے لئے لباس کے ممنوعات الگ ہیں اور عورتوں کے لئے الگ۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۴/۲۲۲، فتح المبارک ۲/۲۲۲

الف۔ مردوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام:

۵۶- اس ممنوعات کا صمد یہ ہے کہ احرام والے مرد کے لئے نئے ہوئے لباس، یا احاطہ کرنے والے لباس سے پورا جسم چھپایا جسم کا بعض حصہ چھپایا یا ایک عضو چھپایا جائز نہیں ہے احاطہ کرنے والے لباس کی مثال وہ کپڑے ہیں جو جسم کی حرمت کے مطابق ایک ہی ٹکڑے میں سے جاتے ہیں، اس میں کوئی ملائی نہیں ہونی، یہ ممانعت اس وقت ہے جب یہ کپڑے استعمال معطر یا بخرے۔

ب کے علاوہ کپڑوں سے خرم، پنا جسم چھپاتا ہے، چنانچہ وہ ایک چادر جسم کے اوپری آدھے حصہ پر، اور ایک ازراہی جسم پر پیت سستا ہے یا اس کے مثل کوئی لباس استعمال کر سکتا ہے۔

مذکورہ کپڑوں کے ممنوع ہونے کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مشہور حدیث ہے: "ان رجلاً سأل رسول الله ﷺ ما لبس المحرم من الثياب؟ فقال رسول الله ﷺ: لا تلبسوا انقمص ولا العمامة ولا السراويلات ولا البراس ولا الخفاف إلا أحد لا يحد النعلين فلبس الحميم وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئا منه الرعفران ولا الودس" (ایک شخص نے رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ خرم کون سے کپڑے پہنے؟ تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "تم لوگ نہ رتے پہنو، نہ عمامے، نہ پانچا، نہ پتو، نہ بھی ٹوپیاں (براس) پہنو، نہ سوزے پتو، الا یہ کہ کوئی نعلین نہ پائے تو سوزے پتوں کے درمیان سے نیچے کا حصہ نہیں میں سے کاٹ دو، کوئی ایسا کپڑا نہ پہن جس میں "نمرین" اور "دس" (ایک قسم کی گھاس جو رنگائی کے کام آتی ہے) کا استعمال ہوا ہو، اس حدیث کی تخریج صحیح ترمذی میں کی گئی ہے (۱)۔

صحیح بخاری باب ما لبس المحرم ۳۷۷۳، مسلم (کتاب الحج کا ۱۴۲)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک دوسری روایت میں قاضی ہے: "ولا تنصب المرأة المحرمة ولا نبيس الفخاريين" (احرام والی عورت نقاب اور استانے نہ پہنے)، اس کی روایت بخاری، ابوداؤد، ترمذی اور سانی نے کی ہے (۲)۔

ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل:

یہ بنیادی چیزیں جن کی حرمت پر اتفاق ہے بہت سی چیزیں کو حرامی ہیں، اس میں سے چند چیزیں ہم ذیل میں بیان کرتے ہیں۔

قباء، پانچا، وغیرہ پہننا:

۵۷- بول: اگر قباء اور اس طرح کا کوئی لباس اس کی استھوں میں باجمہ داخل کئے بغیر جسم پر ڈال لیا گیا تو مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک باقائدہ پہننے کی طرح یہ بھی ممنوع ہے، نہ بدکا بھی معتقدوں میں ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے خرم کو اس کے پہننے سے منع فرمایا ہے، ابن اُمید نے اس کی روایت کی ہے، نجا، نے حضرت عیسیٰؑ سے اس کی روایت کی ہے، اور اس لئے کہ یہ عادت اس کا پہننا ہی مانا جاتا ہے رتے کی طرح (۳)۔

۳۷۳۳، الطائفہ سلم کے ہیں، سنن ابی داؤد (باب ما لبس المحرم) ۶۵۲۲، ترمذی ۳۷۳۳، ۱۹۵، ۱۹۵، ۱۳۱، ۵۱۳، ابن ماجہ حدیث ۲۹۲۹ ص ۷۷، ان سب کتابوں میں حضرت ابن عمرؓ سے مختلف نسخوں میں سے ایک سند ہے، ابوبکر بن مالک بن ابی مرزبان اسامید میں سے ہے جن کو صحیح ترین قرار دیا گیا ہے۔

(۱) بیہدے بخاری ۵۷۳۳، ابن ابی شیبہؒ نے ابن عمرؓ کے ساتھ ہے، باقی کتابوں میں سوپردہ کردہ مقامات میں ہے۔

(۲) اس سلسلے میں آثار و روایات سے استدلال کے لئے ملاحظہ ہو: مطابق ابی ایسی ۳۳۱۲، اور اس کی تفصیل المجموع ۲۵۹۷-۲۶۸۸ میں ہے، نیز ملاحظہ ہو شرح الدرر ۵۵۳۳۔

نہیں ہے، یہی قول معتد ہے^(۱)۔

نہیں وغیرہ کا پہناؤ:

۵۹- ہم: جس کو نعلین (جوتے) نہ لیں، وہ نہیں کوٹھیں گے نیچے سے کاٹ کر ایک لمبے کا جیرا کہ حدیث میں صریح ہے، یہی تینوں مذہب حنفی^(۲)، مالکی^(۳)، شافعی^(۴) کا قول ہے، یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، عمر بن ربیع، سفیان ثوری، سلق بن ربیع اور ابن اُمید رضا بھی یہی قول ہے^(۵)، یہی بات حضرت عمر بن الخطاب، عبداللہ بن عمر اور ابی ہریرہ سے مروی ہے^(۶)۔

امام احمد بن حنبل کا قول (جو مذہب میں معتد ہے) یہ ہے کہ وہ نہیں کوٹھیں گے نیچے سے کاٹ کر ایک لمبے کا جیرا کہ حدیث میں صریح ہے، یہی تینوں مذہب حنفی^(۲)، مالکی^(۳)، شافعی^(۴) کا قول ہے، یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، عمر بن ربیع، سفیان ثوری، سلق بن ربیع اور ابن اُمید رضا بھی یہی قول ہے^(۵)، یہی بات حضرت عمر بن الخطاب، عبداللہ بن عمر اور ابی ہریرہ سے مروی ہے^(۶)۔

جمہور فقہاء کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے ہے جس کا ترجمہ مات احرام کے تحت آچکا ہے، حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ہے، حنابلہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں ہمیں کانٹے کا اضافہ مختلف فیہ ہے، اگر اس

حنفی نے اس مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر قیام کیا اس طرح کا کوئی اور لباس اپنے دونوں کندھوں پر ڈال یا اس کی دونوں مستندوں میں یا کسی ایک آستین میں ماتھ نہیں داخل یا اور نہ اس کی گھنڈی رکھائی تو رابست کے ساتھ جائز ہے، اس پر کوئی مذہب نہیں، یہ شرعی جنبی کا قول ہے^(۱)، اور اگر اس کی گھنڈی لٹکی یا دونوں ماتھ یا ایک ماتھ اس کی آستین میں داخل کر دیا تو ایسا ربا ممنوع ہے، نیز اگر لارم ہونے میں اس کا حکم ہاتھ دپٹنے کی طرح ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ قبائ اس وقت بدن کا احاطہ نہیں کرتی جب آستین میں ہاتھ داخل کئے بغیر اسے کندھوں پر ڈال لیا جائے، جس طرح کرتے کو پٹکے کی طرح جسم پر ڈالنے سے جسم کا احاطہ نہیں ہوتا۔

۵۸- ہم: جس کے پاس لڑا (لنگی) نہ ہو وہ ازراہ لٹکے تک پانجامہ پہن سکتا ہے، ایسی صورت میں شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس پر مذہب نہیں ہے۔

مذہب شافعی میں تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے: کہ اگر پانجامہ اس لائق نہیں ہے کہ اسے پھاڑ رنگی بنایا جائے تو پانجامہ پہننا جائز ہے، ورنہ رابست کی جگہ کے مادہ سے معمول رنگی کی طرح استعمال کیا جائے گا اور اگر یہ سے ہی استعمال کر دیا تو اس پر ہم (جائز) صحیح رہا، لارم ہوگا لایا جائے۔ تاہم اگر لنگی بنائے کے لائق نہیں ہے تو اس صورت میں مذہب لارم ہوگا جس میں سے اختیار ہوگا۔

اس مسئلہ میں مالکیہ کے قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اگر لارم ہوئے کی صورت میں پانجامہ پہننا جائز ہے اور پانجامہ پہننے پر مذہب یہ کہ کرنا ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ رابست ہو تو بھی پانجامہ کا استعمال جائز

(۱) مجمع و الاصل ۳۳۳ میں دونوں اقوال ذکر کئے گئے ہیں، قول معتد کی مراعات دونوں نے اپنے حاشیہ میں کی ہے ۵۶، ۵۷۔

(۲) الہدایہ ۳۱۲، المسک المصنوع ۸۱، الدر المنثور ۲۲۳۔

(۳) المشرع المکبیر ۵۶۲، الرمال بشرح ابی کس ۳۹۰-۳۹۱۔

(۴) شرح المکمل ۳۱۲، الہدایہ ۳۲۹، المہذب والمجموع ۵۳، ۵۴۔

(۵) المغنی ۳۰۱۔

(۶) المجموع ۲۶۷۔

(۷) المغنی ۳۰۱، ۳۰۲ مطالب ابی الہی ۳۲۸، حبانہ کی دلیل کی عبارت ہم نے اسی سے لی ہے۔

(۸) ملاحظہ ہو: المغنی ۳۰۷، اسی میں مذکور ہوا کہ توجیہ ہے، نیز ملاحظہ ہو: المسک المصنوع ۸۲، رد المحتار ۲۲۳۔

اصناف کو صحیح مان بھی لیا جائے تو حضور اکرم ﷺ نے یہ بات مدینہ منورہ میں فرمائی، کیونکہ امام احمد کی روایت میں ابن عمرؓ کی حدیث کے الفاظ میں اس کا یہ جملہ ہے: "سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: علي هذا المنبر" (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی منبر پر فرماتے سنا)۔ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ان عرقات کی ہے، اور انھیں کاٹنا جب ہوتا تو نبی اکرم ﷺ اسے اس عظیم مجمع کے سامنے نہ لے کر لے جاتے جن میں سے اکثر لوگ مدینہ منورہ میں موجود نہیں تھے۔

جس "کعب" کے نیچے سے "ذنب" کو کاٹنا حارے گا اس کی تشریح جمہور فقہاء نے ان دو بھری ہوئی مذہبوں سے کی ہے جو ہندو اور قدم کے جوڑ کے پاس ہیں (یعنی نئے)۔ اور انھیں اس کی تشریح اس جوڑ سے کی ہے جو قدم کے وسط میں تہہ بانہ منہ کی جگہ پر ہے۔ انھیں اس تشریح کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ: "چونکہ لغت میں کعب کا اطلاق دونوں معنوں پر ہوتا ہے اس لئے ہم نے احتیاطاً دوسرا معنی مراد لیا"۔

۶۰- چہرہ: مالکیہ (۲)، شافعیہ (۳)، حنبلیہ (۴) نے انھیں کے ساتھ ہر اس چیز کو حلال کیا ہے جو قدم کے ساتھ چھپا لے۔ پس انہوں نے اسے چہرہ کو پہننے کی اجازت نہیں دی الا یہ کہ جو تے موجود نہ ہوں، اور اگر جو تے موجود ہوں تو اس کے لئے ایسے موزوں کا پہننا جائز نہیں ہوگا اور اگر چکن چٹا ہے تو ان کو ازار دینا اس پر واجب ہے، اگر ہڈی کی وجہ سے اس کے پورے پٹے، مثلاً یا باری

(۱) المسک المصنوع، ۱/۱، فتح القدیر ۴/۴۲۴، نیز بحکمہ مفتی المبارکی ۳۵۹/۳، ۳۶۰/۳

(۲) افرار و حاشیہ فقہ دی ۸۹/۴۵۵، شرح الکبیر ۵/۵۵۴

(۳) شرح کبلی ۳/۳۱۴، النہایہ ۴/۳۹۲، مفتی الحاج ابراہیم ۵۱۹

(۴) مجلس ۳۴۳، ۳۴۴، مطالب ولی اللہ ۳۴۹/۳

کی وجہ سے وہ گناہ میں ہوگا اور اس پر نذ یہ جب ہوگا۔
فتاویٰ حنبلیہ (۱) کا کہنا ہے کہ ہر وہ چیز جس سے دونوں قدموں پر اجرت ہوئی یا نہ چھپیں اس کا استعمال حرام کے سوا جائز ہے۔

تہطیاء رکنا:

۶۱- تخم: مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) نے محرم کے لئے بد ضرورت گئے میں تلواریں کا ممنوع قرار دیا ہے، یہی حکم دور حاضر کے تہطیاءوں کو لگانے کا ہے، بے ضرورت لگانے کی صورت میں مالکیہ نے نذ یہ واجب قرار دیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا پلٹ چوڑا نہ ہو اور نہ ایک سے زیادہ ہو، ورنہ ہر حال میں نذ یہ لازم ہوگا اور حالت عذر میں گناہ نہیں ہوگا۔

حنبلیہ (۴) اور شافعیہ (۵) نے مطلقاً تلواریں لگانے کی اجازت دی ہے۔ نذ یہ درت کی قید میں کافی ہے، کیونکہ ان حضرات نے اس بات کو مد نظر رکھا کہ یہ ایسا لباس نہیں ہے جو عادتاً پہنا جاتا ہو جو محرم کے لئے ممنوع ہے۔

سر چھپانا اور سایہ حاصل کرنا:

۶۲- ششم: علماء اس بات پر متفق ہیں کہ محرم کے لئے پورا سر یا سر کا کوئی حصہ ڈھکا حرام ہے، یہ حرمت عماموں اور ٹوپیوں کے استعمال کی حرمت سے ماخوذ ہے، پھر اس ڈھانکنے کے ضابطہ کے بارے میں

(۱) المسک المصنوع، ۱/۱، الدر المختار و حاشیہ رد المحتار ۲/۲۲۲

(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ ۵/۵۵۴

(۳) الکافی ۱/۵۶۰، مطالب ولی اللہ ۳۴۰/۳

(۴) المسک المصنوع، ۱/۱، اس میں مطلقاً لگانے کے جواز کا ذکر ہے ضرورت کی قید میں۔

(۵) نہایہ المحتاج ۴/۳۹۲، اس میں بد ضرورت لگانے کے جواز کی ضرورت موجود ہے۔

فقہاء کے درمیان اختلاف ہو گیا ہے۔

حنبلہ (۱) و حنابلہ (۲) کے نزدیک سر کا چھپانا چیز سے حرام ہوگا جس سے عادتاً ڈھلنا مقصود ہو کرتا ہے اور مالکیہ (۳) کے نزدیک حرم کا اپنے سر کا ہر اہل چیز سے ڈھلنا حرام ہے جسے مطلقاً سارے شمار کیا جاتا ہے، اسی سے قریب شافعیہ کا مذہب ہے (۴) مگر ان حضرات نے کہا ہے: ”جس چیز کو عرف میں سارے شمار کیا جاتا ہو اس سے سر ڈھلنا حرام ہوگا، اگر اسے عرف میں سارے نہ مانا جاتا ہو لیکن سر چھپانے کے ارادہ سے اس کو سر پر رکھا گیا ہے تو بھی حرام ہوگا۔“

یہ طرح اہل چیز سے سر کے بعض حصہ کا ڈھلنا بھی حرام ہوگا جس کو سارے نہ مانا جاتا ہے، یا جس سے متر مقصود ہے، اس اختلاف کے ساتھ جس کام نے سر پر کیا لہذا حرم کے لئے اپنے سر پر پٹی یا تسمہ باندھنا جائز نہیں ہوگا ”رندہ پر کوئی چیز چپکا حرام ہے، مالکیہ نے اس کی تحدید اس طرح کی ہے کہ جو چیز درہم کے قدر یا اس سے زیادہ جگہ چھپا دے اس کا سر پر رکھنا حرام نہیں، حنبلہ نے پتھان سر سے کم ڈھکنے کو مکروہ قرار دیا ہے اور صدقہ لازم یا ہے ۱۰۰م کی اس شرط کے ساتھ جس کا آئندہ ذکر آئے گا، ۱۰۰ حاتمہ یا اس کے برابر کوئی چیز سر پر رکھنے کے جواز پر سب حضرات متفق ہیں۔“

(۱) جیسا کہ مسندک المصنف میں ہے ۸۰/۱ نیز ملاحظہ ہو ص ۲۰۶-۲۰۷، متن التلویح و رد المحتار ۲۲۲۔

(۲) جیسا کہ ان کی تعلیقات سے معلوم ہوتا ہے ملاحظہ ہو التلویح ص ۲۲۳ اگال ۱/۵۳۹، اس جگہ مطالبہ کی اسی میں جوڑی گڑبڑ ہو گئی ہے یہ بتایا اثر کی طرف سے تحقیق کی غلطی ہے دیکھئے ص ۲۲۷۔

(۳) جیسا کہ اس کی صراحت المشرح الکبیر ۵۵۴م میں کی گئی ہے نیز ملاحظہ ہو شرح الرسل مع حاشیہ الصدوق ۲۸۸-۲۸۹۔

(۴) جیسا کہ ردی کی شرح لمہاج ۲/۲۸۸ سے معلوم ہوتا ہے اس کی صراحت شبراہی نے اپنے حاشیہ میں کی ہے المجموع ۲/۲۵۷-۲۵۸ اور لہجہ ۱/۲۵۳م میں ”الحمل علی الرأس“ (سر پر حمل) کی تعبیر ہے۔

مالکیہ کے نزدیک حرم کے لئے سر پر ماتھ رکھنا حرام ہے، چونکہ ماتھ مطلقاً (۱) سارے ہے شافعیہ کے نزدیک اس شرط کے ساتھ حرام ہے کہ اس نے سر ڈھکنے کے لئے ماتھ رکھنا ہو، رندہ حرم نہیں ہوگا، حنبلہ اور حنابلہ کے نزدیک حرم کے لئے سر پر ماتھ رکھنا حرام نہیں ہے۔

۶۳- سر پر کوئی بوجہ ایسا: حنبلہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ عمل حرام ہے، اس سے عادتاً سر کا چھپنا مقصود ہوتا ہو، جیسا کہ کسی شخص نے اپنے سر پر کپڑوں کا ٹکڑا رکھا، اس سے کہ یہ اس صورت میں سر کا ڈھلنا ہو (۲)، اور اس کا مقصود عادتاً سر چھپانا نہیں ہوتا تو یہ عمل حرام نہیں ہے (۳)، جیسے طبق، سینی، یا تو سری یا پٹی لانے والا پتھان اور رکن، خود اس سے متر چھپانے کی نیت سے سر پر رکھتا ہو، یہ تک اس چیز میں کے سر پر رکھنے سے عادتاً سر کا ڈھلنا مقصود نہیں ہوتا، لہذا ان کا سر پر رکھنا ماتھ رکھنے کی طرح ہے۔

یہ بات شافعیہ کے مسلک سے ہم قریب ہے لیکن شافعیہ کے نزدیک جب ایسی چیز سر پر لا دی جسے سارے نہ مانا جاتا ہو تو سری، اور متر پوشی کے ارادہ سے اس سے سر پر رکھنا تو حرام ہوگا، رندہ یہ لازم ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی نہ لے جو عمر کا گوشہ دن ورمجھولا نہ لے لے لیا بلکہ نہ لے کر چپے تو حرم اپنا ضروری سامان گوشہ دن وغیرہ اپنے سر پر لا سکتا ہے، اگر دوسرے کا سامان لا دے، یا اپنا سامان تجارت سر پر لے جا رہا ہے تو اس پر نہ یہ لازم ہے، شہر مالکی اس میں استثناء کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”الا یہ کہ مٹی اس کی

(۱) یہ بات حرم کے ساتھ المشرح الکبیر ورحاویہ ۸۰/۱ میں لکھی ہوئی ہے لیکن ردی نے اپنے حاشیہ میں اس پر ہتھ کر کے ”لے لیا“ ہے کہ تو مستند یہ ہے کہ سر پر ماتھ رکھنا حرام نہیں ہے لہذا خود کہہ لیتے۔

(۲) جیسا کہ رد المحتار ۲/۲۲۲م میں ہے۔

(۳) جیسا کہ لباب المسائل اور اس کی شرح میں ہے ۲۰۶۔

روز کی کا ذریعہ ہو یعنی اگر دوسرے کا سامان لانا یا اپنا سامان تجارت لے کر جانا اس کا ذریعہ معاش ہو تو اس سے پرہیز کرنے میں فدیہ ۱۰ کرنا لازم نہیں ہوگا ورنہ وہ شخص گنہگار ہوگا، غرض مالکی میں یہ قول معتد ہے (۱)۔

۶۴۔ یہی چیز کے سارے میں تاجوہ کے نہ کوئی نہ رہے اور وہ مستقل طور پر کسی صل سے جڑی ہوئی ہو اس کے تابع ہو الا تاق جائز ہے مثلاً، حیمہ کی چھت گھری چھت ٹوا گھر اور خیمہ کے اندر جا کر سایہ حاصل کرے، یا دم سے ان کا سایہ حاصل کرے، اسی طرح کچا و کی چھتری اگر اس پر مستقل طور پر فٹ ہے تو حرم اس کا سایہ حاصل کر سکتا ہے۔

اس بنیاد پر چھت والی سونے، رگڑیوں پر سوار ہونا حرم کے لئے بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ ان کی چھتیں ان کی اصل حالت کا حصہ ہوتی ہیں، لہذا ان کی حیثیت گھر اور خیمہ کی ہوتی۔

ورگر سایہ کرنے والی چیز مستقل طور پر کسی اصل سے جڑی ہوئی اور اس کے تابع نہ ہو تو بھی حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مطلقاً اس کا سایہ حاصل کرنا جائز ہے، حنا بلہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

مالکیہ (۲) کہتے ہیں کہ جو چھتری (سایہ) کچا و پر مستقل طور پر فٹ نہ ہو اس کا سایہ حاصل کرنا حرم کے لئے جائز نہیں ہے، اسی کے مشابہ حنا بلہ کا بھی ایک قول ہے جسے شافعی نے اختیار کیا ہے، اس کی نہ بندی شافعی نے اپنے اس قول میں کی ہے: ”اس نے اپنے رگوں میں چیز سے چھپا ہے جو ہمیشہ یا اکثر اس کے ساتھ رہتی ہے، لہذا یہ ایسی ہی ہو گیا جیسے اپنے سر سے مس کرنے والی کسی چیز سے سر کو چھپایا“ (۳)۔

لاٹھی یا ٹکڑیوں پر کپڑا لٹا کر (جس سے کپڑا سر سے نہ نچ رہے) سایہ حاصل کرنے کے بارے میں تین اقوال ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ کامل قول قول یوہنا کا ہے اس حدیث کی بنا پر جس کا رجمہ رفتہ رفتہ کی دلیل میں آنے والا ہے، بارش سے نکلنے کے بھی ایسا کیا جاسکتا ہے، عمارات اور خیمہ وغیرہ میں تو نہ دی، گرمی بارش سب سے بچاؤ کے لئے پناہ لی جاسکتی ہے (۱)۔

خاور و بالا طریقہ سے پڑا وغیرہ سے سایہ حاصل کرنے کو حنا بلہ نے بھی جائز کہا ہے، ایت ہی حنفیہ اور شافعیہ جیسا کہ ان کا صل مذکور ہے آپ جاں چنے۔ ان حضرات کا استدلال حضرت ام اہصین کی اس حدیث سے ہے، ام اہصین نے فرمایا: ”صحبت مع رسول اللہ ﷺ حجة الوداع، فرأيت أسامة وبلالا، وأحمدما أخذ بحطام مائة النسي ﷺ والآخر رافع ثوبه يستتره من الحر حتى رمى جمره العقبة“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع کیا، میں نے اسامہ اور بلال کو دیکھا کہ ان میں سے ایک نبی اکرم ﷺ کی اونٹنی کی لکام پکڑے ہوئے ہے ورنہ دوسرے شخص حضور اکرم ﷺ کو دھوپ سے بچانے کے لئے اپنا کپڑا بند کئے ہوئے ہے، یہاں تک کہ حضور اکرم ﷺ نے جمرہ عقبہ کی رمی کی)، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۲)۔

جمہور کی دوسری دلیل یہ ہے (جیسا کہ معنی (۳) میں ہے) کہ جو چیز غیر محرم کے لئے جائز ہے، وہ محرم کے سے بھی جائز ہے، مگر اس کے جس کی حرمت پر دلیل موجود ہو۔

(۱) المشرح الكبير وصحاح الدر المنثور ۵۶۲-۵۵۷، جواب المجلیں ۴۳۳۔

(۲) مسلم کتاب الحج (باب استجاب رمي جمره العقبة يوم النحر)

۴۹۳-۵۰۰

(۳) المغنی ۳۰۷-۳۰۸

(۱) جیسا کہ حلیۃ العدوی ۳۸۹/۱ میں مراعات ہے۔

(۲) مباحث عدوی کے حاشیہ کا ہے ۳۸۹/۱-۳۹۰

(۳) المغنی ۳۰۷-۳۰۸

احرام ۶۷

چہرہ ڈھکنا:

۶۷- حدیث میں بتایا گیا ہے کہ احرام کی حالت میں عورت کا چہرہ ڈھکنا حرام ہے اس بارے میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔

اس کی نقلی دلیل وہ حدیث ہے جو گزشتہ جلد میں "ولا تستب" البقرة المصومة ولا تلبس القفازین" (۱) (احرام والی عورت نہ نقاب پہنے گی نہ دستاں استعمال کرے گی) تمام فقہی مسالک میں اس سترہ بھی وہی ضابطہ ہے جو مرد کے لئے سر چھپانے کے بارے میں گزر چکا (۲)۔

گر کوئی احرام والی عورت مردوں سے بچانے کے لئے چھپانا چاہے تو اس کے لئے ایسا کرنا تمام علماء کے نزدیک حرام ہے۔ لہذا یہ کثرتاً تفتیش یا ظن غالب ہو تو چھپانا جب ہو جاتا ہے۔

اس استثناء کی دلیل حضرت عائشہ کی حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: "كان الركبان يمرون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات، فإذا جاوزوا بنا سددت إحدانا جلبابها من رأسها على وجهها، فإذا جاوزوا كشمتها" (سوار ہمارے پاس سے گزرتے تھے اور ہم لوگ رسول اکرم ﷺ کے سر پر احرام کی حالت میں ہوتی تھیں، جب وہ ہمارے سامنے آتے تو ہم میں سے ایک اپنی چادر سر سے چرہ پر لٹکاتی، جب وہ آگے بڑھ جاتے تو ہم لوگ چہرہ کھول دیتیں) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی تخریج رقم ۵۶۸ میں گزری ہے۔

(۲) رقم ۶۳، ۶۴۔

(۳) سنن برہان اور (باب فی المصومة لطلی وجہها) ۲/ ۱۶۷، اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن ابی داؤد ہیں جن کے حافظہ کے بارے میں کلام کیا گیا ہے، وہ بہت سچے ہیں لیکن کبھی کبھی وہیم ہو جاتا ہے آخری عمر میں ان کے حافظہ میں تغیر آ گیا تھا تو وہ دوسروں کا قلم لئے لکھتے تھے، ان سے بخاری نے

فاطر بنت المنذر کہتی ہیں: "کنا مخمر وجوهنا ونحن محرمات، ونحن مع أسماء بنت أبي بكر الصديق" (ہم لوگ اسماء بنت ابوبکر کے ساتھ احرام میں تھیں، اسی حالت میں اپنے چہروں سے چھپاؤں کو چھپایا کرتے تھے)، اس کی روایت امام مالک اور حاکم نے کی ہے (۱)۔

یہاں ان کی مراد نقاب کے بغیر چہرہ چھپانا ہے پر وہ کے طور پر (۲)۔

حسبہ عثمانیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ چھپانے والی چہرہ کو مس نہ کرے۔ جیسے اپنے پر اس چھپانے والی چہرہ کے نیچے لکڑی یا کوئی اور چیز رکھ لے جو اس کو چہرے کے مس کرنے سے دور رکھے، اس لیے کہ یہ تحمل (کجاوہ) سے سایہ حاصل کرنے کے درجہ میں ہے، جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔

مالکیہ نے احرام والی عورت کو یہ اجازت دی ہے کہ اگر وہ اپنے چہرہ کو لوگوں کی نگاہوں سے چھپانا چاہے تو سر کے اوپر سے ایک کپڑا لٹکائے لیکن اس کپڑے کو نہ باندھے نہ اس میں سونے وغیرہ چھپوئے۔ حنابلہ کا مسلک بھی اسی کے مثل ہے، لیکن حنابلہ نے اس کی تعبیر یوں کی ہے: "اگر عورت کو چہرہ چھپانے کی ضرورت ہو" کیونکہ جو چھپانا حرام ہے اس کی سطح یہ ہے کہ وہ نہ تیرہ میں سے ہو جسے باندھا

تخلیفاً اور مسلم نے مرفوعاً روایت کی ہے، اسی طرح ہارون صاحب سنن نے بھی ان سے روایت کی ہے۔ خلافت بغداد میں ۳۲۹-۳۳۱ طبع الہند، اسی فی المصومة حدیث ۱۰۱ (تحقیق نو) میں اس طرحی حدیث مطبوعہ البلاغ (لیکن اس سب کے باوجود ان کی روایت اپنی ہی جہک دیکر روایت کی ہے پر قوی ہو جاتی ہیں۔

(۱) الموطا (باب تحريم الحرام وجہ) ۱/ ۲۳۰-۲۳۱، اس حدیث کی سند صحیح ہے، حاکم نے المسند رکب میں اسے بخاری اور مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح کہا ہے اور ۵۴۵ ذہبی نے حاکم سے اسحاق یا ہے۔

(۲) المصحح للاباکی ۲/ ۴۰۰، مطبوعہ الحارثۃ ۱۳۳۲ھ۔

جائے، اور یہاں باندھنا نہیں جا رہا ہے، جیسا کہ مالکیہ کی عبارت سے ثابت رہتا ہے۔

دست نوب کا پہننا:

۶۸- مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک احرام والی عورت کے لئے دستائے پہننا ممنوع ہے، ثامیہ کا بھی معتد قول یہی ہے، حنفیہ کا مسلک اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ احرام والی عورت کا ہتھکنڈوں سمیت ماتھے میں دستائے وغیرہ پہننا جائز ہے، عورت کے احرام کا اثر ایسے اس کے چہرہ تک محدود رہتا ہے۔

جمہور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کے اس نگرے سے استدلال کرتے ہیں: "ولا تنقب المرأة المحرمة ولا تلبس القعازین" (۱) (احرام والی عورت نہ نقاب پہننے کی نہ دستائے پہننے کی)۔

حنفیہ نے حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: "احرام المرأة في وجهها" (۲) (عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے)، اسی طرح حنفیہ نے صحابہ کرام کے دور سے "تار سے بھی استدلال کیا ہے، مسجد میں اپنی تھاپیں بیٹیوں کو حرام حرام میں دستائے پہناتے تھے، اور اس بارے میں سیدنا علیؓ اور عائشہؓ سے جارت کی ہے، اور یہی قول عجماءؓ، سیانہؓ اور ثریبہؓ کی ہے۔

حرام والی عورت کے لئے جائز ہے کہ صرف اپنا ماتھے صاف لے دے، غیر، یعنی "عینوں اور پیرقیص میں اپنا ماتھہ بھی، اٹل رستی ہے" (۳)۔

(۱) اس حدیث کی تخریج رقم ۵۶۸ میں گذر چکی۔

(۲) اس کی روایت دارقطنی اور بیہقی نے سقوفہ حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے اس کی توجیہ کے لئے علامہ حنفیہ فتح القدیر ۴/۳۲۲۔

(۳) لباس کے بارے میں عورت کے احرام کی تفصیل کے لئے علامہ حنفیہ امجدیہ فتح القدیر ۴/۱۹۳-۱۹۵، بدائع الصنائع ۱۸/۱۸، المسک المصنوع ۱۸/۱۸۔

محرم کے جسم سے متعلق ممنوعات:

۶۹- ان ممنوعات کا ضابطہ یہ ہے کہ جو چیز جس کا تحقق جسم کو خوشبو، اور بنانے یا پرانے دھواں اور رزے یا میل پھیل قلم کرنے سے ہو وہ حرام ہے۔

اس کے حرام ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے:

"ولا يحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محلة لفس كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فلهدية من صلباً أو صدقة أو بسك" (۱) (اور جب تک تروانی پہ مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ مند او بین اتر تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو، تو مردوں سے یا خیمہ سے یا ذبح سے نذر دے)۔

سنت سے حرمت کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "ولا تلبسوا شيناً من الثياب منه الوعفران ولا الوردس" (کوئی ایسا کپڑا نہ پہن جو جس میں زعفران اور ورس (کسم) لگا ہو)، یہ روایت صحاح ستہ میں ہے، اس طرح محرم کے جسم سے تعلق رکھنے والی ریشہ، میل پھیل، یں حرام ہوں گی:

۱۔ ریشہ کے بال مونڈنا۔

۲۔ جسم کے کسی حصہ سے بال مونڈنا۔

۳۔ خاص تر اشنا۔

= کا حاشیہ ادنا دسماری ۲۰۷، رد المحتار ۲/۲۲۱-۲۲۲، اس میں بعض حنفیہ کی ایک غلطی کی تردید میں امام حمیہ نے نیز علامہ حنفیہ متقی مین و اشرف الکبیر اور اس کا حاشیہ ۲/۵۳-۵۵، شرح الرمالہ عمادیہ ۱/۳۸۹، مجموع ۴/۲۶۵، ۲/۲۶۶، شرح المنہاج ۲/۱۳۱-۱۳۲، التہابہ ۲/۵۰۹، عمادیہ الجوزی ۱/۵۵۱، انص ۳/۳۲۵-۳۲۷، مطالب العالی ۱/۳۵۲-۳۵۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

احرام ۷۰-۷۱

و۔ تیل لگانا۔

ھ۔ خوشبو لگانا۔

فقہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ نے اسے ممنوع قرار دیا ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اور مالکیہ نے دوسرے قول میں نیز شافعیہ اور حنبلیہ نے اسے جائز قرار دیا ہے۔

ن۔ ممنوعات کے احکام کی تفصیل:
سر کے بال مونڈنا:

جائز قرار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ حرم نے ایسے بال کو مونڈنا ہے جس کا احرام کے اعتبار سے کوئی اثر نہیں ہے، لہذا ممنوع نہیں ہوگا، نہ اس پر کوئی جزا ہوگی (۱)۔

۷۰۔ حرم کے لئے اپنا سر مونڈنا یا نہی، دوسرے حرم کا سر مونڈنا حرام ہے، اسی طرح اگر کوئی دوسرے شخص کو دوسرے حرم کو یا یہ حرم اس کا سر مونڈے تو اس کا سر مونڈنے والا حرام ہے حرمت میں بال ۱۰ تا ۱۵ منڈی کے مثل ہے اسی طرح تھوڑے بال کا مونڈنا یا کاٹنا بھی ممنوع ہے، یہی حکم کسی بھی دوسرے طریقہ سے سر کا بال دور کرنے کا ہے، مثلاً کھڑک، جاگر، بال دور کرنے والا پانچ، استعمال کر کے، اسی طرح بال کو ختم کرنے والا ہر عمل ممنوع ہے۔

حسبہ کا استدلال اس بات سے ہے کہ حرم پر جس طرح اپنا سر مونڈنے کی پابندی ہے اسی طرح دوسرے کا سر مونڈنے کی بھی پابندی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَحْقِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ (اور جب تک تیرا اپنا مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ)۔ انسان نہ سر کا دنا تو نہیں مونڈا کرنا، مگر چونکہ اس کے لئے دوسرے کا سر مونڈنا حرام ہے تو اپنا سر مونڈنا یا دوسرے کو حرام ہوگا، حنفیہ کے نزدیک حرم کے سرے کا سر مونڈنا بھی حرام ہے خواہ وہ شخص حرم ہو یا غیر حرم، جیسا کہ ہم نے اس سے پہلے ذکر کیا (۲)۔

یہ حرمت اس وقت تک کے لئے ہے جب تک سر مونڈنے والا اور منڈوانے والا دونوں حج یا عمرہ کی ادائیگی سے قارٹ نہ ہوئے ہوں، اگر دونوں قارٹ ہو چکے ہوں تو ممنوع نہیں ہوگا، قارٹ ہونے کے بعد خود ان میں سے بھی ایک دوسرے کا سر مونڈ سکتا ہے، اس پر تمام مذہب کے فقہاء کا اتفاق ہے۔

جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دور کرنا:

۷۱۔ سر کے بال پر قیاس کرتے ہوئے جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دور کرنا ممنوع ہے، چونکہ انہوں میں حصوں راحت ہے (۳)۔

مذکورہ بالا تمام چیزوں کی حرمت کی دلیل یہی آیت ہے جو اوپر گد رچکی۔ اس آیت میں سر پر صرف سر مونڈنے کا ذکر ہے، لیکن دوسری چیزیں بھی چونکہ حصول راحت میں سر مونڈنے کے مثل ہیں، لہذا ان میں بھی اسی پر قیاس کرتے ہوئے حرام قرار دیا جائے گا (۱)۔

حرم شخص کے سرے سے غیر حرم کا سر مونڈنا کیسا ہے؟ اس بارے میں

(۱) جیسا کہ مجموعہ ۵۱، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹ میں ہے، مالکیہ کے یہاں مسئلہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ فرمائیے مطالبہ اولیٰ نمبر ۳۶۶، اس میں فدیہ کی نفی ہے، الاکانی ۵۱، ۵۲، اس میں صراحت کے ساتھ حرمت کی نفی ہے۔

(۲) البدائع ۲/۱۹۳، نیز ملاحظہ فرمائیے المسائل المستوطر ۸۰۔
(۳) حواشی سے پہلے غائب ہونے کی جن کتابوں کے حوالے ہیں ان کے ملاحظہ فرمائیے دیکھ جائیں۔

(۱) اللباب مع الشرح ۸۰، رد المحتار ۲/۲۲۳، اس میں سر کا بال دور کرنے کے بارے میں صراحت ہے، الشرح الكبير ۶۰-۷۳، مواہب الجلیل ۱۶۴-۱۷۳، شرح المجل مع حاشیہ ۱۳۳-۱۳۵، نہایۃ المحتاج ۲/۲۵۳-۲۵۵، الاکانی ۵۱، ۵۲، مطالبہ اولیٰ نمبر ۳۶۶۔

ناخن کترنا:

۷۲- بال موڈ نے پر قیاس کرتے ہوئے محرم کے لئے ناخن کترنا بھی ممنوع ہے، کیونکہ دونوں میں حصول راحت اور میل چلیل کا ازالہ ہے اس پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۱) محرم غیر محرم کا اس کاٹ سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں میں اختلاف ہے جو محرم کے لئے غیر محرم کا سر موڈ نے کے بارے میں ہے۔

ذہانت (جسم پر روغن استعمال کرنا):

۷۳- ”ذہن“ روغن حیوانات یا نباتات سے تیل بننے والا تیل ہے۔ (ربغنی) اور ہے۔

محرم کے سے بد خوشبو والے روغن^(۲) کے استعمال میں کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام احمد کو چھوڑ کر جمہور فقہاء مطلق روغن کے استعمال کو ممنوع قرار دیتے ہیں، خو وہ بے خوشبو ملا ہو مثلاً ریتوں کا تیل، کیونکہ اس میں حصول راحت، ترمیم اور بال کی آرائش ہے، یہ چیز محرم کی ثمان کے منافی ہے، اس کے لئے تو واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حد درجہ محتاجی و مدلل ظہر کرے کے لئے پراگندہ بال اور غبار لودہ ہے۔

جمہور فقہاء روغن وغیرہ کے استعمال کی ممانعت پر حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: ”ایک شخص نے حضور اکرم ﷺ سے کھڑے ہو کر سوال کیا: اے اللہ کے رسول! حاجی کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الشعث النعال“، اس حدیث کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے^(۳)۔

(۱) ملاحظہ ہو (نقرہ ۷۷)۔

(۲) لب المناک اور اس کی شرح ۸۰۰، تحویر ۵۱۵ اور رد المحتار ۲۲۱/۲، المشرح المکیر ۱۶، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶

احرام ۷۴

مناہل کے رنگ "طیب" وہ ہے جس کی بو چھگی ہو اور سے
ہٹنے کے لئے بنایا جائے (۱)۔

مالکیہ نے "طیب" کی بات میں کی میں مذکور ہر موٹ۔

مذکورہ "طیب" ہے جس کا اثر یعنی جس پٹے سے بدبو کو وہ
چھوئے اس سے اس کا تعلق خفی رہے اور صرف بوطاہر ہو اس سے
مراد مختلف قسم کے خوشبو دار پھول ہیں، مثلاً ریحان، گلاب، اور
نسبیلی۔ ان پھولوں سے جو عرق نکالا جاتا ہے وہ موٹ میں شامل نہیں
ہوتا۔

موٹ وہ "طیب" ہے جس کا رنگ "ار مایہ" ہو، یعنی جس
پتے میں وہ گئے اس سے اس کا تعلق شدید ہو، مثلاً مشک، کانور، اور
شمنہ (۲)۔ جو طیب موٹ ہے اس کو سٹھک، ساتھ میں رکھنا اور جس
جگہ وہ ہو وہاں ٹھہرنا حرم کے لئے مکروہ ہے، اور اس کو چھونا حرم ہے۔

ہے کہ اس تیل میں خوشبو نہیں ہے "باقی جسم میں استعمال کرنے سے
رائش بھی نہیں ہے (۱)۔ لہذا حرمت واقع نہ ہوتی۔ مگر ان ہی چیزوں
میں جن کا نام نہ دیا، چونکہ ان کے ذریعہ آرائش حاصل ہوتی
ہے، حدیث شریعت نے خوشبو کے استعمال پر پابندی عائد کی ہے، اس
میں خوشبو نہیں ہے۔ لہذا احرام نہیں ہوگا (۲)۔

مناہل کا معتقد قول یہ ہے کہ پورے بدن میں روغن استعمال کیا
جاسکتا ہے۔ چونکہ یہ وہ سبب ہوتا، تیل کا محتاج ہے، اور اس بارے
میں نص "ار جہاٹ" سے کوئی دلیل نہیں ہے۔ خوشبو پر قیاس کرنا اس
لئے درست نہیں ہے کہ خوشبو وہی چیز کے استعمال سے نہ یہ واجب
ہوتا ہے خواہ حرم پر آگندہ بال ہی رہے خوشبو کے استعمال کے بارے
میں سرور دومرے اعضاء جسم کا ایک ہی حکم ہے، رہن کا معاملہ اس
کے برخلاف ہے (۳)۔

خوشبو کا استعمال:

۷۴ کے - طیب کے رنگ "طیب" وہی ہے جس کی بوسمول لذت کا
ذریعہ ہو اور جس سے خوشبو تیار کی جائے (۴)۔

مالکیہ کے رنگ "طیب" وہ ہے جس کا اثر "ار مایہ" ہو، یعنی جس
خوشبو ہو خواہ کسی طریق کے ساتھ، اور ہو (۵)۔ جس "طیب" کو حرم
قریب کیا ہے اس میں یہ شرط ہے کہ اس کا یہ مقصد خوشبو حاصل کرنا
اور اس سے خوشبو بنانا ہو یا اس میں یہ غرض ظاہر ہو۔

(۱) المجموع ۲/۲۵۵-۲۵۶

(۲) المجموع ۲/۲۸۳

(۳) انہی ۳۲۲ مطالب ولی ایسی ۳۳۲-۳۳۳ انہوں نے صرف
خود کا قیاس کیا ہے۔

(۴) المسند المصنوع ۲/۴۰۸، اسی کے مثل رد المحتار ۲/۲۵۵ میں بھی ہے۔

(۵) منی المحتاج ۱/۵۳۰، المجموع ۲/۲۷۸

(۱) انہی ۳۲۵ اس

(۲) المشرح الکبیر مع حاشیہ ۵۹۴۔ مالکیہ کے یہاں ذکر اور موٹ کی ایک اور
تشریح بھی ہے وہ یہ ہے کہ ذکرہ "طیب" ہے جس کا رنگ نمایاں ہو اور خوشبو
بکلی ہو مگر گلاب کا پھول، اور موٹ وہ طیب ہے جس کا رنگ ہلکا ہو اور خوشبو
نمایاں ہو مگر مشک، عودی نے اس سالہ پر اپنے حاشیہ ۸۶۱ میں یہی تشریح
کی ہے اور زنگانی نے شرح طیل میں لکھا ہے کہ یہ تشریح زیادہ مناسب ہے
۲۹۷، پھر فرمایا ہے کہ ذکرہ کے بارے میں علامہ طیل کے قول "ما ظہور
لہ" (جس کا رنگ نمایاں ہو) سے مراد یہ ہے کہ اس کا بڑا مقصد رنگ
ہو، لہذا آیات اس کے منافی نہیں ہے کہ گلاب کے پھول میں بھی خوشبو
ہوتی ہے مثلاً خوشبو کے خفی ہونے سے مراد ہے کہ اس کی خوشبو مشک کی طرح
تھوڑی ہو، اور موٹ کے بارے میں علامہ طیل کے قول "ما ظہور
لہ" سے مراد یہ ہے کہ اکثر و بیشتر اس کا رنگ قہی ہوتا ہے، یہ اس کے منافی
نہیں ہے کہ کبھی انسان اس کو ظاہر کر دیتا ہے، ان کے قول "و ظہور
واقعه" (اس کی ہوائیاں ہو) کی مراد یہ ہے کہ اس کا بڑا مقصد خوشبو پیدا
ہو، اس کے رنگ کے ظاہر سے محظوظ ہونا مقصود نہ ہو جس طرح گلاب کے
پھول میں ہونا ہے، مشک کا اصل مقصد خوشبو ہے۔

احرام ۷۵-۷۷

نہ کر طیب کو سونگھنا مکروہ ہے، سونگھنے بغیر اس کو چھونا، ساتھ میں رکھنا اور جس جگہ وہ ہو وہاں ٹھہرنا جائز ہے (۱)۔

محرم کے لئے خوشبو کے استعمال کے احکام کی تفصیل:
کپڑے میں خوشبو لگانا:

۷۵- اس بارے میں اصل حرمت کپڑے میں خوشبو استعمال کرنے کی ہے، کیونکہ اس پر جو حدیث ذکر کی گئی ہے اس میں اس کی صراحت ہے۔ اسی سے فقہاء نے یہ حکم کے لئے اپنی نگلی میں، چادر میں اور تمام کپڑوں میں، بستر میں اور جوتے میں خوشبو کا استعمال ممنوع کر دیا ہے، حتیٰ کہ اگر اس کے جوتے میں کوئی خوشبو، ریح یا لکڑی تو اس سے جوتے سے فوراً سلجھ کرنا واجب ہے۔ اپنے اپنے کوئی ایسا کپڑا نہیں رکھے گا جس میں ورس، زعفران یا اور کوئی خوشبو، ریح یا لکڑی ہو۔

اسی طرح محرم کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ ایسی خوشبو کو اپنے ساتھ رکھے جس کی بو پھیلتی ہے یا اسے کپڑے کے کونے پر باندھ لے جیسے مشک، بخاف، عود باندھنے یا صندل باندھنے کے۔

جس کپڑے میں احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگی ہو محرم کے لئے اس کا پہننا حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور وہ احرام کے وقت جامعہ احرام میں خوشبو لگانا جائز ہے، اور احرام باندھنے کے بعد جامعہ احرام میں اگر خوشبو باقی ہے تو اس میں حرج نہیں ہے، جس طرح اگر محرم نے

(۱) حاشیہ الدسوقی ۶/۲۰۲، بیانی ۷/۱۰۱ کی اس تقسیم کے درمیان اور درج ذیل حدیث کے درمیان تفسیق دی ہے: ”مردوں کی بہترین خوشبو وہ ہے جس کی خوشبو سبوں ہو رنگ پگھلا ہو اور عورتوں کی بہترین خوشبو وہ ہے جس کا رنگ نمایاں ہو اور خوشبو لگی ہو“۔ اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حدیث حسنہ قرار دیا ہے، حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے، بیانی نے کہا ہے: ”معتدل بات یہ ہے کہ فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے وہ اس کی ایک خاص اصطلاح ہے واللہ اعلم“ حاشیہ الدسوقی ۶/۲۰۲۔

احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگائی تھی اور احرام کے بعد بھی وہ خوشبو باقی ہے تو اس سے بالاتفاق احرام پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ شافعیہ اور حنابلہ نے پیرے کو بدن پر قیاس کیا ہے مین و حضرت نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر جامعہ احرام (جس میں احرام سے پہلے خوشبو لگائی تھی) اور وہ خوشبو احرام کے بعد بھی باقی ہے (تو وہ یہاں جسم سے ریزا تو سب تک اس میں خوشبو باقی ہے سے دوبارہ نہیں پہن سکتا، بلکہ اس کی خوشبو اور ریزنے کے بعد سے زیب تن کر سکتا ہے۔

جسم پر خوشبو لگانا:

۷۶- محرم کے لئے جسم پر خوشبو لگانا ممنوع ہے خواہ وہ اسی کے مقصد سے ہو۔ اگر لگا یا تو نہ یہ لازم ہوگا۔ اپنے سر، داڑھی اور کسی حصہ جسم پر خضاب نہیں لگا سکتا، اور نہ خوشبو، لے پانی سے جسم دھو سکتا ہے۔ خضاب کے لئے ایک لٹلی اور مہندی بھی خوشبو، الی چیز اس میں ہیں، جیسا کہ اس سلسلہ میں اختلاف گذر چکا ہے۔

۷۷- خالص خوشبو کا کھانا یا چائے محرم کے لئے تمام ائمہ کے نزدیک جائز ہے۔

اگر خوشبو، ریح یا کو پکانے سے پہلے کھانے میں، اگر چاہے تو اس کھانا کے کھانے سے محرم پر کچھ واجب نہیں، خواہ خوشبو، ریح یا تھوڑی مقدار میں ملائی گئی ہو یا زیادہ مقدار میں، یہ حنفیہ اور مالکیہ (۱) کا

(۱) یہ فقہ مالکی کا محقق قول ہے ایک قول یہ ہے کہ اس کے کھانے کا حوالہ اس وقت ہے جب پکانے کی وجہ سے خوشبو والی چیز کھانے میں بالکل تحلیل ہو جائے، اس کی صرف مہک باقی رہ جائے، درجہ نے بشرح الکبیر (۶/۲۰۲) میں اور درجہ نے اپنی شرح (۲/۲۰۲) میں اسی کو اختیار کیا ہے اور اسے خطاب کی طرف منسوب کیا ہے ملاحظہ کیجئے: خطاب (۳/۱۶۰)، مذہب، مالکی کا محقق قول وہی ہے جس کو ہم نے ذکر کیا کہ حوالہ کے لئے بشرح الکبیر کو پکانے کی وجہ سے وہ خوشبو اور چیز کھانے میں بالکل تحلیل ہو گئی ہو، ملاحظہ ہو: شرح الخیرات فی طہارتی کا حاشیہ اور درجہ کا حاشیہ ۶/۲۰۲-۶۲۔

احرام ۷۸-۸۰

مسک ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ اس میں کوئی جزاء لازم نہیں

ہوتی^(۱)۔

حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے، لے، اشد خوشبو سوگن حرام ہے، اور اس میں فدیہ واجب ہے، مثلاً مسک، کافور اور اس طرح کی چیزیں سوگننا مکروہ نہیں سوگن کر خوشبو حاصل کی جاتی ہے۔

شکار اور اس کے متعلقات

صيد کی لغوی تعریف:

۷۹- "صيد" لفظ مصدر ہے، معنی شکار کرنا اور جال میں پھنسا، اسی طرح اس کا معنی ہے وہ جانور جس کو شکار کیا جائے، اور ہر دو معنی کے اعتبار سے "صيد" ان چیزوں میں ہے جو حالت احرام میں منوع ہیں۔

"صيد" کی اصطلاحی تعریف:

۸۰- حنفیہ^(۲) کے نزدیک "صيد" خشکی و علا وہ جانور ہے جو اپنے پیروں سے بھاگ کر یا پروں سے اڑ کر اپنے کو پکڑنے نہیں دیتا، اور اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی جانور ہے۔

مالکیہ^(۳) کے نزدیک "صيد" خشکی و علا وہ جانور ہے جو اپنی اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی ہے۔

شافعیہ^(۴) اور حنابلہ^(۵) کے نزدیک "صيد" خشکی و علا ہستی

(۱) المسک المنقذ ۸۲۔

(۲) المسک المنقذ ۲۳۱، الدر المختار ۲۹۱/۲۔

(۳) المرقاۃ فی ۲/۱۱۱ شرح الکبیر مع حاشیہ ۴۲/۳۔

(۴) جیسا کہ النہایہ ۲/۲۵۸-۲۵۹ سے معلوم ہوتا ہے، علا حذوہ الجوع ۴۹۸/۴، اس میں تعریف کی تحصیل ہے۔

(۵) مطالب ولی النبی ۲/۳۳۳ نیز علا حذوہ النبی ۵۰۶/۳، اس میں "معتدا" کی تفسیر ہے۔

کی طرح پکے ہوئے کھانے میں اگر خوشبو ملائی گئی تو بھی حرم کے سے اس کا کھانا حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔

اگر کسی کھانے کی چیز میں خوشبو ملائی ہو چکی ہوئی نہیں ہے، تو اگر وہ کھانے کی چیز زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں کوئی ممانعت نہیں، نہ فدیہ لازم ہے بشرطیکہ اس میں خوشبو نہ محسوس ہوتی ہو، اور اگر اس میں خوشبو محسوس ہوتی ہو تو حنفیہ کے نزدیک حرم کے لئے اس کا کھانا مکروہ ہے۔

اور اگر خوشبو کی مقدار زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں ہم (جانور ذبح کرنا) لازم ہوگا خود خوشبو نمایاں ہو یا نمایاں نہ ہو۔

مالکیہ کے نزدیک جس کھانے کی چیز میں خوشبو ملائی گئی ہو اور اسے کھانے کے ساتھ پکڑ نہیں لیا تو اس کی تمام خلیں منوع ہیں، اس کے کھانے کی صورت میں فدیہ دینا پڑے گا۔

اگر خوشبو دلی چیز کو کسی مشروب میں ملا یا گیا مثلاً عرق کلاب ملا یا گیا، تو اس کو پینے میں حرام ہے، وجہ ہوگی۔ خوشبو، اگرچہ مشروب میں تھوڑی مقدار میں ملائی ہو یا زیادہ مقدار میں۔ یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر خوشبو، اگرچہ کو کھانے یا پینے کی چیز میں ملا یا گیا ہو اس میں خوشبو کی مہک یا فتنہ نمایاں نہیں ہو تو حرم کے لئے اس کا استعمال حرام نہیں، نہ فدیہ لازم ہوگا، اور خوشبو کی مہک یا فتنہ نمایاں ہونے کی صورت میں اس کا استعمال حرام ہے، اور استعمال کرنے کی صورت میں فدیہ دینا لازم ہوگا۔

خوشبو سوگننا:

۷۸- خوشبو کو چھوئے بغیر اس کو سوگننا حرم کے لئے حنفیہ، شافعیہ

جانور ہے جس کا گوشت کھلایا جاتا ہے۔

شکار کی حرمت کے دلائل:

۸۱- محرم کے لئے شکار کی حرمت قرآن، حدیث اور اہل بیت سے ثابت ہے۔

قرآن کریم میں حرمت کی دلیل یہ آیات ہیں:

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ" (۱)

(اے ایمان والو! شکار کو موت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو)۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا" (۲) (اور تمہارے وہ جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

یہ دونوں آیات حرمت کے بارے میں نص قطعی ہیں۔

۱۰ حدیث نبویہ میں محرم کے لئے شکار کی حرمت کی دلیل متعدد

۱۱ حدیث ہیں، ان میں سے ایک حدیث یہ ہے:

حضرت ابو قتادہ کا واقعہ ہے کہ ان کے ساتھی احرام باندھ چکے تھے۔ انہوں نے حرام نہیں باندھا تھا، وہ بیان کرتے ہیں: "میں نے اپنے گھوڑے پر رین سی اور نہ وہ یا، پھر گھوڑے پر سوار ہوا یا میرا کورگر پر، میں نے اپنے ساتھیوں (جو احرام کی حالت میں تھے) سے کہا: "مجھے گھوڑے، اونٹ، ان لوگوں نے بے حد کی قسم، ہم لوگ تمہارے کچھ بھی قاتل نہیں کریں گے، میں جو ہوتا اور گھوڑا لے کر گھوڑے پر سوار ہو گیا۔"

ایک دوسری روایت میں ہے: "سب نے پڑاؤ کیا اور شکار کا گوشت کھایا، پھر آپس میں کہا کہ یا، ہم لوگ احرام کی حالت میں شکار

کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ ہم لوگوں نے گاؤں کا بقیہ گوشت پہ ساتھ لے لیا، جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ انہم لوگ احرام باندھ چکے تھے، ابو قتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا، ہم لوگوں نے چند گاؤں دیکھے، ابو قتادہ نے اس پر حملہ کیا اور ایک ماہ گاؤں مارا گر لیا۔ اسے فوج کیا، ہم لوگ رہے اور اس کا گوشت کھایا پھر ہم نے آپس میں کہا کہ کیا ہم لوگ احرام کی حالت میں شکار کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ ہم نے اس شکار کا ماقی مادہ گوشت اپنے ساتھ لے لیا، حضور کریم ﷺ نے دریافت فرمایا: "امسکم احد بصرہ بن یحییٰ عجبھا او اشار الیھا" (۳) (یا تم میں سے کسی نے اس پر حملہ کرنے کا حکم دیا یا اس کی طرف اشارہ کیا؟) لوگوں نے عرض کیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "فکلوا ما بقی من لحمھا" (باقی گوشت بھی کھا لو)، یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (۴)۔

جہاں تک اہل بیت سے استدلال کی بات ہے تو نووی اور ابن قدامہ نے اس کی حرمت پر اہل بیت نقل کیا ہے۔ اسی طرح ابن قدامہ نے اس بات پر اہل علم کا اہل بیت نقل کیا ہے کہ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں محرم پر تہیہ لازم ہوتی ہے (۵)۔

مسند رکے شکار کا جواز:

۸۲- مسند رکے شکار محرم، غیر محرم دونوں کے سے نص اور جہاد کی بنا پر حلال ہے۔

جواز کے بارے میں نص یہ آیت ہے: "احلّ لکم صید البحر و طعامہ ما عاکلکم و لست بارة و حرم علیکم صید

(۱) بخاری ۱۲/۳۳، مسلم ۱۲/۳۳۔

(۲) المجموع ۲/۲۹۰، المنی ۳۰۹۔

(۳) سورہ مائدہ ۹۵۔

(۴) سورہ مائدہ ۹۶۔

احرام ۸۳-۸۵

ممنوع ہوا اس کے اجزاء کو تلف کرنا بھی ممنوع ہوگا، مثلاً ہنٹ اگر اس کے کسی عضو کو تلف کر دیا تو جزاء کی شکل میں اس کا ضمان دینا پڑے گا۔^(۱)

مذکور بالا چیزوں کی ممانعت کی دلیل حرم کے شکار کو بھگانے کے ممنوع ہونے پر قیاس کرنا بھی ہے چونکہ مکہ مکرمہ کے بارے میں رسول اہرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”این هذا البلد حرمہ اللہ، لا یعصد شوکہ، ولا ینحر صیدہ، ولا یتقط لقطتہ إلا من عرفہا“^(۲) (اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے قابل احترام قرار دیا ہے، نہ اس کے کاٹنے دار درخت کاٹے جائیں گے، نہ اس کے شکار بد کاٹے جائیں گے، نہ اس کا پٹا ہوا مال اٹھایا جائے گا، ہاں وہ شخص اٹھ سکتا ہے جو اس کا اعلان کرے)، جب حرم کے شکار کو بد کاٹنا حرام ہے تو واجب ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنا بھی حرام ہو^(۳)۔

۸۴- شکار کرنے میں کسی طرح کی شکار کے بارے میں حرام ہے، مثلاً شکار کے بارے میں رہنمائی کرنا، اس کی طرف اشارہ کرنا، شکاری کو پیروی یا کوز دینا، اسی طرح شکار کو قتل کرنے کا حکم دینا حرام ہے، ان چیزوں کی حرمت پر علماء کا اتفاق ہے^(۴)، اور دلیل اس کی حضرت ابو قتادہؓ کی اوپر گزری ہوئی حدیث ہے۔

شکار کا مالک بننے کی حرمت:

۸۵- محرم کے لئے حرام ہے کہ مالک بنے کسی طریقہ کو اختیار

البر ما ذممتہ خوفاً^(۱) (تمہارے لئے دریا فی شکار، اس کا کھانا جائز کیا گیا، تمہارے نفع کے لئے اور قاتلوں کے لئے اور تمہارے اوپر جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام یا گیا)۔ جو روپر جہت نبویؐ^(۲)، راہ بکرہ خاص^(۳) نے نقل کیا ہے۔

محرم کے سے حرمت شکار کے حکام:

۸۴- حرم کے سے شکار کی حرمت چند چیزوں کو شامل ہے، ان میں سے نیچے مرتب طور پر بیان کرتے ہیں:

شکار کو قتل کرنے کی حرمت کیونکہ اس کے بارے میں صریح آیت و حدیث موجود ہیں۔ شکار کو بھگانا، پھینکا یا اس پر قبضہ کرنے کی حرمت، اسی دلیل میں یہ چیزیں آتی ہیں؛ شکار کے پیر یا بارہ کو توڑنا، اس کے بڑے کو بھوننا یا توڑنا، اس کا پٹا کھانا، اس کا بال کاٹنا، شکار کو ہانکنا یا پکڑے جانے کے بعد اسے روکے رکھنا، یا ان باتوں میں سے کسی کا سبب بننا^(۴)، ان چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت ہے: ”و حرم علیکم صید البر ما ذممتہ خوفاً“ (اور تمہارے اوپر جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ حالت احرام میں شکار کے بارے میں ہمارے تمام افعال حرام ہیں^(۵)۔

قیاسی دلیل یہ ہے کہ ”جس چیز کو تلف کرنا حق غیر کے لئے

(۱) سورۃ مائدہ ۹۶۔

(۲) المجموع ۲/۲۸۸۔

(۳) حکام القرآن ۲/۲۸۲، ۲/۲۹۰۔

(۴) المسئلۃ المنتظرات، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۲۲، المہذب والمجموع

۲/۲۹۰، کلالہ ۱/۵۵۳-۵۵۷۔

(۵) نظام القرآن۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۲/۲۹۵۔

(۲) یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے یہاں پر بخاری کے الفاظ لئے گئے

ہیں (باب فضل الحرم ۱۳۷۲، مسلم (باب حریم مکہ ۱۰۹۳)۔

(۳) المہذب مع الشرح ۲/۲۹۵۔

(۴) المسئلۃ المنتظرات، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۲۲، المہذب و شرح

المجموع ۲/۲۹۵-۲۹۶، ۳۰۳، ۳۰۹، ۳۱۰۔

احرام ۸۶-۸۷

شکار سے کسی قسم کے استفادہ کی حرمت:

۸۶- محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانا، اس کا دوا و دوا نہ، اس کا دوا اور بھنا ہوا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ شکار کا مانت بننے کی حرمت کے بارے میں جو اہل "پروکر ہوئے ان میں عموم ہے، نیز اس لئے کہ اشعار طہیت کی نثر ہے، جب طہیت حرام ہوگئی تو اس کے اثر کا کوئی عمل باقی نہ رہا۔

۸۷- جب غیر محرم نے کوئی شکار کیا تو کیا محرم اس میں سے کھا سکتا ہے؟

اس مسئلہ میں چند مذاہب ہیں:

پہلا مسلک: یہ ہے کہ محرم کے لئے شکار کھانا بالکل جائز نہیں، خواہ اس نے شکار کا حکم یا ہوا یا نہ یا ہو، شکار کرنے میں مدد کی ہو یا نہ کی ہو، غیر محرم نے اس کے لئے شکار یا ہوا یا اس کے سے شکار نہ یا ہو۔

یہ اہل علم کے ایک گروہ کا قول ہے، اس گروہ میں صیہ کرام میں سے حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم ہیں^(۱)، طاؤس، جابر بن زید اور سفیان ثوری نے محرم کیسے غیر محرم کے شکار میں سے کھانا مکروہ قرار دیا ہے^(۲)۔

دوسرا مسلک: یہ ہے کہ غیر محرم نے محرم کے لئے اور محرم کی وجہ سے جو شکار کیا ہے اس میں سے محرم کے لئے کھانا جائز نہیں، اور غیر محرم نے جو شکار محرم کے لئے نہیں کیا بلکہ اپنے لئے یا کسی دوسرے

کے لئے شکار کا مالک ہو جائے، اس کے لئے شکار کو چننا ہے، بد بیہ و صیت یا صدق میں قبول رہنا یا بطور کار لینا حرام ہے^(۱)۔

سب چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت ہے: "وَحُرْمَ عَيْنِكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَذْمُومٌ خَوْفًا" (اور تمہارا ہر شکار پر سب تکتم حالت احرام میں ہو، شکار حرام کیا گیا)۔

فتح القدیر^(۲) میں ہے: "حرمت کو میں شکار کی طرف منسوب کیا گیا ہے لہذا وہ محرم کے حق میں مال مکتوم نہیں رہا جیسے شکار اور شکار کو مکتوم ہے، خود کسی چیز کی طرف حرمت کی نسبت کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس چیز سے ہر طرح کا اشتقاق منوع ہے۔"

اس حرمت پر صعب بن جشامہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا جاتا ہے: "إِنَّهُ أَهْدَى إِلَيَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِمَارًا وَحَشًا، فَرَدَّهُ عَلَيْهِ فَمَا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ: إِنَّا لَمُ رَدِّهِ عَلَيْهِ إِلَّا تَأْخُذُ حُرْمٌ" (صعب بن جشامہ نے رسول اکرم ﷺ کی حرمت میں ایک گاؤں خرید یہ میں پیش کیا، حضور اکرم ﷺ نے اس کو واپس کر دیا، حضور اکرم ﷺ نے جب ان کے چہرے پر اثر دیکھا تو فرمایا: ہم سے صرف اس لئے نہیں کرنا ہے کہ ہم احرام کی حالت میں ہیں) یہ حدیث بخاری اور مسلم میں ہے^(۳)۔ طاؤس کے اشعار سے بھی اس سلسلہ میں استدلال کیا جاتا ہے^(۴)۔

(۱) الہدایہ ۲/۲۸۳، المسک المصنوع ۲/۲۸۸، المہذب مع المجموع ۷/۳۱۰-۳۱۲، المشرع الکبیر ۲/۴۳، المعنی ۳/۵۲۵-۵۲۶۔

(۲) فتح القدیر ۲/۲۸۳۔

(۳) حدیث المعصوم بن جشامہ رحمہ اللہ اُھدی اِلَیَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِمَارًا وَحَشًا... کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (المؤید للرجحان ۲/۲۶۸، حدیث ۵۲۳)۔

(۴) استدلال کے لئے ملاحظہ ہو: المہذب والمجموع، تفسیر القرطبی، المعنی کے مذکورہ الامتعات، حدیث کی تخریج آئندہ تفصیل سے آئے گی۔

(۱) شرح مسلم للہودی ۱۰/۵۸۔

(۲) المجموع ۷/۳۳۱، قطب بن القیم علی شہن الی داؤد ۲/۳۶۳، ان تینوں کی طرف حرمت منسوب کی گئی ہے جب کہ المجموع میں ابن ابی شیبہ سے نقل کرتے ہوئے ان تینوں کی طرف کراہت منسوب کی گئی ہے، مگر ہے کہ کراہت سے حرمت ہی مراد ہے، کیونکہ تلف کراہت کا استعمال حرمت کے لئے کیا کرتے تھے۔

احرام ۸۷

کھانا جاز ہے۔ سب کچھ اس نے نہ شکار کرنے کا حکم دیا ہو نہ اس میں اعانت کی ہو نہ اٹار دیا رہنمائی کی ہو یہ حنفیہ کا مذہب ہے۔^(۱)
ابن اُمید رکتے ہیں: "حضرت عمر بن الخطابؓ حضرت ابوہریرہؓ،
نجامہ اور حید بن جبیر فرماتے تھے کہ حرم کے سے غیر حرم کے کئے
ہوئے شکار کو کھانا جاز ہے۔ یہی بات حضرت زبیر بن عوف سے بھی
مروی ہے۔ اسباب ارباب بھی ان کے قائل ہیں۔"^(۲)

پہلے مسلک ۱۰ لے جو حرم کے سے علی الاطلاق شکار کے وشت کو
حرام قرار دیتے ہیں اس کا استدلال حدیث و احادیث کے اطلاق
سے ہے جن کا "پروردگار ہو چکا ہے"^(۳)

۱۰۔ مسلک کے حاملین جمہور فقہاء جو غیر حرم کے شکار سے
حرم کے لئے کھانے کو جائز قرار دیتے ہیں بشرطیکہ حرم کے سے اس کا
شکار نہ کیا گیا ہو اس کا استدلال چند حدیث سے ہے جن میں سے
ایک حضرت ابو قتادہ کی دو حدیث ہے جو اوپر گذر چکی، اس حدیث
میں رسول اللہ ﷺ نے احرام والوں کے لئے غیر حرم کے کئے
ہوئے شکار کا کھانا حلال قرار دیا ہے۔

جمہور حضرت جابرؓ کی اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں
جس میں حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا: "صيد البر لکم حلال ما لم تصيدوه او
بصد لکم" (خنگی کا شکار تمہارے لئے حلال ہے، جب تک کہ تم
خود اس کا شکار نہ کرو، یا تمہارے لئے شکار نہ کیا جائے) اس حدیث کی

غیر حرم کے سے کیا تو حرم کے لئے اس کا کھانا حرام نہیں ہے۔
یہ جمہور فقہاء مالکیہ^(۱)، شافعیہ^(۲) اور حنبلیہ^(۳) کا مسلک ہے،
سحق بن راہویہ اور ابو ثور^(۴) کا بھی یہی قول ہے، ابن عبد البر لکھتے
ہیں کہ اس باب میں حضرت عثمانؓ سے صحیح روایت یہی ہے^(۵)۔

سین مالکیہ نے یہ تفصیل کی ہے کہ حرم کے لئے جو شکار کیا گیا وہ
ہر ایک کے لئے مردہ کی طرح حرام ہے، جس حرم کے لئے اس کو
ذبح کیا گیا اس کے سے حرام ہے اور وہ اس کے لئے بھی، حرم نے
اگر اس میں سے یہ جانے کے وہ جو کھانا یا کھانے کے لئے شکار
کیا گیا ہے، خود اس کے علاوہ کسی اور حرم کے لئے یا یا ہو تو اس
پر تہ لازم ہوگی اور اگر یہ وشت نہیں جانتا تھا اس میں سے کھانا یا تو
اس پر تہ نہیں ہے، تہ لازم ہونے میں حنبلیہ بھی مالکیہ سے
تفاق یہ ہے، ورتہ میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر چہ شکار کھانا یا تو
پوری جزاء لازم ہوگی اور اگر اس کا کچھ حصہ کھلایا ہے تو اسی حساب سے
جزاء کا کچھ حصہ لازم ہوگا، لیکن حنبلیہ نے اسے صرف اس شخص کے
لئے حرام قرار دیا ہے جس کے لئے اسے ذبح کیا گیا ہو۔

فقہ شافعی کا جدید اور اصح قول یہ ہے کہ کھانے کی صورت میں تہ
لازم نہیں، شافعیہ نے اس حرم کے علاوہ کے لئے شکار کے کوشت کو
حرام نہیں قرار دیا ہے جس کے لئے شکار کیا گیا^(۶)۔

تیسرا مسلک یہ ہے کہ حرم کے لئے غیر حرم کے کئے ہوئے شکار کو

(۱) اہود ۲/۴۳، باب اہلناک و شرحہ لہلک المختلط ۲/۵۳،
تویرا بشار و شرح الدرر و حاشیہ لہلک ۲/۲۰
(۲) المجموع ۲/۳۰ دیکھئے تعلق ابن قیم ۲/۳۳ اس کتاب میں ابن
عبد البر کے حوالہ سے حضرت عثمان بن عفان کا بھی ذکر ہے
(۳) الجامع لاحکام القرآن القرطبی ۱/۲۲۲ طبع دارالکتب المصریہ تفسیر اس لہ
۲/۱۰۳-۱۰۴ اس میں ابن تمام کا صاحب مرقاۃ کا جس کی تخریج ہے
حسن کا ہم نے ذکر کیا ہے تعلق ابن قیم ۲/۳۳

(۱) شرح الترمذی ۲/۳۸۳ شرح الکبیر ۲/۸۷
(۲) لمربوب و المجموع ۲/۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱
(۳) اہل لاسن قد لہ ۳۱۱-۳۱۲ مطالب بولی اہل ۲/۳۳
(۴) تعلق ابن قیم ۲/۳۳، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱
(۵) تعلق ابن قیم حوالہ بالا
(۶) المجموع ۲/۳۰۸-۳۰۹ اور اس دلائل کو اختیار کر کے وولے فقہی مذاہب
کی کتابیں جس کا اوپر حوالہ دیا جا چکا ہے۔

احرام ۸۸

روایت ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے کی ہے ^(۱)، حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے ^(۲)، اس حدیث میں حکام بیان کیا ہے یمن و ہوی نے اس کے صحیح ہونے کو صحیح قرار دیا ہے ^(۳)۔

تیسرے مسلک کے حامی حنفیہ، اہل ان کے ہمنوا جو حرم کے لئے غیر حرم کے شکار کے ہوئے ورنہ حاکم کا کھانا جاہل قرار دیتے ہیں، یہ شرط غیر حرم کے شکار کے بارے میں، نسائی نے کی ہو، ورنہ شکار یہ ہو اس حدیث کا استدلال بہت ہی احاطہ و آثار سے ہے نہیں میں سے ایک حدیث ابو داؤد کی ہے گندری ہونی حدیث ہے کہ حضرت ابو داؤد نے غیر حرم ہونے کی حالت میں گاؤں کا شکار کیا، اہل اہل ہندو نے صحابہ کرام علیہ السلام نے اس میں سے کھایا، حضور اکرم ﷺ نے ان کے اس عمل کی تصویب کی، ورنہ وہ بھی اس کا گوشت کھایا ^(۴)۔

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ جب صحابہ کرام نے نبی کریم ﷺ سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے ان لوگوں کے لئے جائز ہونے کی بات اس وقت تک نہیں فرمائی جب تک صحت کے موضوع کے بارے میں اچھی طرح دریافت نہیں فرمایا

(۱) ابو داؤد ۴۷۲، ترمذی (باب ما جاء في أكل الصيد للمحرم) ۴۰۳-۴۰۴، نسائی (باب إذا أثار المحرم إلى الصيد فله بحلال) ۱۸۱/۵-۱۸۲، ابو داؤد و ترمذی کے نسخہ میں "أو يصد لكم" ہے اور مختصر لفظ کی قائل ابو داؤد و نسائی میں "أو يصاد" صداد کے بعد الف کے ساتھ ہے، نووی المجموع (۳۰۵/۷) میں لکھتے ہیں اس روایت میں "يصاد" الف کے ساتھ ہے ایک لفظ کے اعتبار سے یہ جائز ہے، اسی لفظ پر اللہ تعالیٰ کے ارشاد "اللہ من یضی ویبصر" میں ایک قرأت یا ع کے ساتھ ہے۔

(۲) مشدک میں حاکم نے اس حدیث کو بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق قرار دیا ہے ۵۲۸، ذہبی نے بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۳) المجموع ۳۰۴-۳۰۵۔

(۴) جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے ۵۲۷۔

کہ آیا یہ موانع موبوں تھے یا نہیں؟ حضور اکرم ﷺ نے پہلے یہ سوال کیا کہ یا تم میں سے کسی نے ابو داؤد کو شکار پر حرم کرنے کا حکم دیا تھا، یا اس کی جانب اشارہ کیا تھا؟ جب اس حدیث نے جواب دیا کہ نہیں، تب آپ ﷺ نے فرمایا: "ابعدوا"۔ رحمت کے موانع میں یہ بھی ہوتا ہے "حرم کے لئے شکار یہ نہیں ہو" تو رسول اکرم ﷺ موانع کی تحقیق کرتے وقت سے بھی اپنی سوالات میں شامل فرماتے تاکہ اس مانع کے نہ ہونے کی تحقیق ہونے کے بعد حکم لگائیں، یہ بات "حرم کے لئے شکار کرنے" کے مانع حلت نہ ہونے کے لئے صراحت کے درجہ میں ہے، لہذا یہ حدیث حدیث جاہل کے معارض ہوگی، قوت ثبوت کی وجہ سے اسے حدیث جاہل پر ترجیح ہوگی ^(۱)۔

حرم کا شکار:

۸۸- یہاں پر حرم سے مراد مکہ مکرمہ اور وہ قائل احرام منقطع ہے جو مکہ مکرمہ کو گھیرے ہوئے ہے، حرم کے کچھ خاص احکام ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ حرم میں شکار کما جس طرح حرم کے لئے ناجائز ہے اسی طرح غیر حرم کے لئے بھی ناجائز ہے، اس پر علماء کا اتفاق ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إن هذا البلد حرمه الله، لا يصد شوكة، ولا يضر صيده، ولا ينقطع لقطه إلا من عرفها" (اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو قائل احرام بنا دیا ہے، نہ اس کے کاٹنے، نہ درخت کاٹنے جائیں گے، نہ اس کا شکار ہوگا یا جائے گا ورنہ اس میں پڑا ہوا سامان اٹھایا جائے گا، ورنہ وہ شخص اٹھا سکتا ہے جو اس کا احسان کرے) (بخاری، مسلم) ^(۲)۔

(۱) فتح القدیر ۲/۲۷۳۔

(۲) صحیح بخاری (باب فضل الحرم) ۳۷۷۲، القاطع بخاری کے ہیں، مسلم

(باب لحريم مكة) ۱۰۹۳۔

ماء نے جس طرح حرم کے لئے شکار کی حرمت پر احکام مرتب کئے ہیں اسی طرح غیر حرم کے لئے حرم میں شکار کی حرمت پر احکام مرتب کئے ہیں^(۱)۔ اس کی بہت سی جزئیات مختلف مذاہب میں ہیں، ہم ان کی تفصیل میں جا کر بحث کو طویل نہیں کرنا چاہتے (دیکھئے: حرم)۔

شکار کے قتل کی حرمت سے مستثنیٰ جانور:

۸۹- الف۔ اس بات پر اتفاق ہے کہ رت و دھل حیوانات کا قتل رہا حرم کے اندر اور حرم سے باہر حرم اور غیر حرم دونوں کے لئے حرام ہے، خود حیوانات نے خود اپنے ارسائی کا آغاز یا یا نہ یا یا نہ یا یا نہ یا یا نہ کوئی جزاء لازم نہیں ہے، وہ حیوانات یہ ہیں: (۱) بکرا، (۲) ذیل، (۳) بھیڑ، (۴) سانپ، (۵) بچھو، (۶) چوہا، (۷) کانٹے والا کتا، کیونکہ ان حیوانات کو قتل کرنے کے جواز کے بارے میں مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں۔

مالک نے مانع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "احسن من الدواب لیس عسی المعلوم فی قتلہن جناح: الغراب، والحدا، والعقرب، والفارۃ والکلب العقور" (پانچ جانور ایسے ہیں جنہیں قتل کرنے میں حرم پر کوئی گناہ نہیں ہے، کوا، ذیل، بچھو، چوہا،

(۱) الہدایہ اور اس کی شرحیں ۲/۴۷۳، لہاب المناسک اور اس کی شرح ۲/۴۷۳-۴۷۴، درمختار اور اس کا حاشیہ ۲/۲۹۷-۳۰۰، الشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۲/۱۷۷، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الترغیب ۲/۳۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مواہب الجلیل ۳/۱۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب اور اس کی شرح ۲/۲۳۳-۲۴۰، نہایت الخراج ۲/۲۵۹ اور اس کے بعد کے صفحات، المعنی ۳/۳۲۲-۳۲۹، مطالب ولی ۳/۳۲۲-۳۲۳

کاٹ لمانے والا تار) بخاری و مسلم)۔

ع۔ کافر حدیث میں مطلق و متقید دونوں طرح کی ہے، تاجرین حدیث نے اس کی تشریح سیاہ سفید و انگوٹوں والے کوڑے کے ساتھ کی ہے جو مردار کھانا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ باری (۲) میں لکھتے ہیں "ماء حدیث میں مذکور قوے سے اس کوڑے کے خارج ہونے پر متفق ہیں جو چھوٹا ہوتا ہے اور نہ کھانا ہے، جسے (عرب الزرع) بیجی والا کو کہتے ہیں کہ "یہ" یعنی وہ شکار کے قتل کی حالت میں شامل نہیں ہے بلکہ اس کا شکار حرام ہے (۳)۔

لیکن مالکیہ نے اس میں تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ چوہا، سانپ، بچھو کا مطلق قتل رہا جائز ہے، خود چھوٹے ہونے پر ہے، اس نے یہ ارسائی کا آغاز یا یا نہ یا یا نہ یا یا نہ

کو اور ذیل اگر اتنے چھوٹے ہوں کہ ابھی وہ اپنے ارسائی کے لائق نہ ہوئے ہوں تو ان میں قتل کرنے کے بارے میں خود مالکیہ میں اختلاف ہے، ایک قول جواز کا ہے، اس بات کے قیاس نظر کہ حدیث

(۱) صحیح بخاری باب ما یفضل المعلوم من الدواب ۳/۳۳، صحیح مسلم ۴/۱۷۷، ما یندب للمعوم وھوہ فھلہم ۳/۱۹، الموطا ۲/۵۸، ابو داؤد ۲/۱۶۹-۱۷۰، ابوداؤد میں یہ حدیث "ذیری من سالم من ابیہ" کی سند کے ساتھ ہے، سنائی ۵/۸۷ میں امام مالک کی سند کے ساتھ ہے، ابن ماجہ ۱۰۳۱ میں عید اللہ من مانع من ابن عمر کی سند کے ساتھ ہے۔

(۲) ۲/۲۶۳-۲۶۴

(۳) فتح الباری میں حاشیہ من محررے مذکورہ حدیث میں آئے ہوئے پانچ جانوروں کے علاوہ دوسرے جانوروں، بھینٹا، چیتا، سانپ، اُٹلی (بڑا سانپ)، برہر پلا (سانپ) کے بارے میں جو کچھ آیا ہے اس پر تفصیل بحث کی ہے، بحیرہ و برہر چیتا کو بعض روایوں نے "کلب عقور" (کانٹے والا کتا) تشریح میں ذکر کیا ہے حافظ زفر بلا جہت اس میں سے کوئی بات فقہ سے خارج نہیں۔ اور آپ جان چکے کہ وہ حدیث صحیح ہے جس میں سانپ کا ذکر آیا ہے، اور وہ حدیث قوی ہے جس میں بھینٹا کا ذکر ہے لہذا اس پر غور فرمائیں۔

میں ”غراب“ (کوا) مطلق، منع ہوا ہے جو بڑے اور چھوٹے دونوں کو شامل ہے، دوسرا قول قتل کی ممانعت کا ہے، اس بات کو سمجھتے ہوئے کہ جو قتل کی صحت پیدا ہے، وہ چھوٹے سے اور ذیل میں یہ صحت نہیں پائی جاتی، دوسرے قول کی بنیاد پر بھی قتل کرنے کی صورت میں چیزیں نہیں لازم ہوں گی جو زہر، لے قول کی رعایت میں، پھر ان جانوروں میں سے جو بڑے کے جانتے ہیں مثلاً کوا، ذیل، چوہا، بھیہ یا۔ اب کے بارے میں مالکیہ نے جو قتل کے لئے یہ شرط عائد کی ہے کہ ان کو قتل کرنا ذبح کرنے کی نیت سے نہ ہو بلکہ ان کا شربہ کرنے کے لئے ہو، اگر ذبح کرنے کی نیت سے قتل کیا تو ناجائز ہوگا اور اس میں جز لازم ہوگی^(۱)۔

۹۰-ب۔ جن جانوروں کا احادیث نبویہ میں ذکر نہیں آیا ان میں سے جو پانی اطہر کے اعتبار سے موذی ہوں مثلاً شیر، چیتا، تیندہ اور تمام درندے، انہیں قتل کرنا محرم کے لئے جائز ہے، بلکہ ٹانفیہ اور حنابلہ سے صحت کی ہے کہ بذاتِ شرط کے انہیں قتل کرنا مستحب ہے، جن موذی جانوروں کا احادیث میں ذکر آیا ہے انہیں بھی قتل کرنا ٹانفیہ و حنابلہ کے نزدیک مستحب ہے۔

مالکیہ کے یہاں چھوٹے بڑے جانور کے بارے میں یہی تفصیل ہے جو ”پچنگل“ اور یہ شرط ہے کہ انہیں قتل کرے سے منع کرے کی نیت نہ ہو، مالکیہ سے سامانی پر مدوں کے بارے میں جن کا حرامیت میں نہیں ہے جو قتل کے لئے یہ شرط کافی ہے کہ ان سے جان یا مال کے بارے میں خطرہ ہو اور قتل ہی کے ذریعہ انہیں دفع کیا جاسکتا ہو۔

(۱) مالکیہ کے یہاں یہ شرط اس بنیاد پر ہے کہ قرآن نے جن جانوروں کی حرمت کی صراحت نہیں کی ہے ان سب کے کھانے کے جو ان کے لئے ان کے یہاں یہ شرط ہے اس بارے میں ان کے یہاں ایک روایت کرامت کی ہے جو ایک روایت حرمت کی، ”طحاوی“ ”الطحاوی“۔

حنبلہ کہتے ہیں کہ ”مدے“ اور اس طرح کے جانور مثلاً باز، شکر، نمونہ، دھلیا، ہوا، ہوانہ، ہوا، یہ سب شکاری ہیں، انہیں قتل کرنا جائز نہیں ہے،^(۲) لہذا یہ کہ وہ محرم پر حملہ آور ہونے ہوں، حملہ کرنے کی صورت میں انہیں قتل کرنا جائز ہے، ”قتل کرنے پر جز لازم نہ ہوں۔“

حنبلہ کی ایک دوسری روایت یہ ہے کہ انہیں مطلقاً قتل کرنا جائز ہے۔ جو قتل کا حکم موذی جانور کے سے عام ہونے پر جمہور فقہاء نے متعدد دلائل پیش کیے ہیں، اب میں سے ایک دلیل حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”یقتل المعوم السبع العادي، والکلب العقور، والفأرة، والعقرب، والحذقة، والغراب“ (محرم حملہ آور درندے کو، کائے والے کتے کو، چوہا، بچھو، ذیل اور کوا کو قتل کرے گا) اس حدیث کی روایت ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے^(۳)، ترمذی نے کہا ہے: یہ حدیث حسن ہے، اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے، اہل علم کہتے ہیں: ”محرم حملہ آور درندے کو قتل کرے گا۔“

نیز انہوں نے ان متفق علیہ احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں کات کھانے والے کتے کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ ہر وہ جانور جو لوگوں کو کائے، ن پر حملہ کرے، انہیں ڈراے مثلاً شیر، چیتا، تیندہ، بھیہ، یا، کائے، لاکتا ہی ہے“^(۴)۔

۹۱-ج۔ ٹانفیہ و حنابلہ نے ان تمام جانوروں کو ان کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان جانوروں کی ذبح سے ان میں شامل یہاں ہے شہیں حرم میں

(۱) سوانے کا اور بھڑیا کے یہ دونوں حصے کے نزدیک شکاک ہیں، جیسا کہ رد المحتار ۳/۱۳۰ میں ہے۔

(۲) ابو داؤد (باب ما یقتل المعوم من المواہب) ۴/۹۸، ترمذی ۴/۹۸، ابن ماجہ ۴/۱۰۳۔

(۳) مؤطا امام مالک ۲/۲۵۹۔

اور حالت احرام میں قتل کیا جاتا ہے۔

زہر پیٹ جانور و رکیزے مکوڑے:

۹۲- د- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ہوام^(۱) (زہر پیٹ جانور) و رشتہ امت (کیزے مکوڑے) محرم کے لئے شکار کی حرمت کے دائرے میں نہیں آتے۔

حصبہ کے یہاں تو اس لئے کہ وہ پیریاپ کے درمیان جنگ برپا کرنا سمجھا نہیں کرتے، ورنہ حصبہ نے "صيد" (شکار) کی تعریف میں یہ قید لگائی تھی کہ وہ جانور جو پیر کے درمیان جنگ برپا کرنا ہو، لہذا حصبہ کے نزدیک نہیں قتل کرنے میں ہے، لیکن حصبہ کے نزدیک ان میں سے غیر موزی کا قتل کما حقہ نہیں ہے اور چھ قتل کرے پیرا، نہیں ہے^(۲)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک بھی یہ لے جانور اور رکیزے مکوڑے "صيد" (شکار) میں داخل نہیں ہیں، کیونکہ ان حضرات نے شکار

(۱) ہوام ہمارے کی جمع ہے، اس سے مراد وہ جانور ہے جو دیر بڑا ہو، کبھی کبھی اس کا اطلاق اس موزی جانور پر بھی ہوتا ہے جو زہر لگائیں ہوتا ہے جوں، اور حشرات جمع ہے حشرات کی، اس سے مراد زمین کے چھوٹے کیزے مکوڑے ہیں۔

(۲) حنفیہ کی مہارتوں میں یہاں صرف خونڈی کا ذکر آیا ہے لیکن صاحب رد المحتار ۳۰۰-۳۰۱ لکھا ہے کہ "یہ حکم غیر موزی جانور کے لئے ہے، جیسا کہ فقہاء نے متعدد مقامات پر اس کی صراحت کی ہے، ذیل میں المباح اور اس کی شرح کے مطابق ان زہر پیٹ جانوروں اور کیزے مکوڑوں کی تحریرات دی جاتی ہے، صہیں قتل کرنے میں جرح نہیں ہے (۱) گبریل (۲) سیاہ بھوڑا (۳) ام جیس (گرگٹ کے مشابہ ایک جانور) (۴) صیاح لکلی (۵) کالی خونڈی اور وہ خونڈی جو موزی ہوتی ہے (۶) کچھوا (۷) کٹی چھڑی (۸) خفہ رستی (۹) پانچو بڑا، جنگلی بڑے کے بارے میں دو روایتیں ہیں (۱۰) نیلا ر (۱۱) بھھر (۱۲) بھو (۱۳) کسمی (۱۴) طم (چھوٹی یا بڑی چھڑیاں) (۱۵) بھڑ (۱۶) بھٹلی (۱۷) کیز (۱۸) کھٹل (۱۹) چھنگر۔

ہونے کے لئے ماکول اللحم (جس کا گوشت کھایا جاتا ہو) ہونے کی شرط لگائی ہے، اور یہ سارے جانور غیر ماکول اللحم ہیں، ان کا گوشت نہیں کھایا جاتا، گند شہر مسئلہ میں شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ان کے حکم کی تفصیل آپ جاں چھ۔

مالیہ کا مسلک ہے کہ جو کیزے مکوڑے موزی نہیں ہیں، نہیں حالت احرام میں مانایا حرام میں مانا مسوٹ ہے ان کے مارنے میں ضرر نہیں۔

لیکن مالکیہ نے چھٹکی کے بارے میں کہا ہے کہ محرم کے لئے اسے قتل کرنا جائز نہیں، لیکن غیر محرم شخص اسے حرم کے علاقہ میں قتل کر سکتا ہے۔ کیونکہ اگر غیر محرم اسے حرم میں قتل نہیں کریں گے تو گھر میں اس کی باتا ہو جائے گی اور ان سے ضرر پیدا ہوگا^(۱)۔

جماع اور اس کے محرکات:

۹۳- محرم کے لئے جماع اور محرکات جماع خواہ بولی ہو یا فعل، کے حرام ہونے پر اور کسی بھی طریقہ سے شہوت پوری کرنے کی حرمت پر علماء کا اتفاق و امت کا اجماع ہے، جماع ان ممنوعات میں سب سے غصین ہے، کیونکہ اس سے حج فاسد ہو جاتا ہے۔

ان چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت قرآنی ہے: "لنفس

(۱) ان احکام کی تفصیل کے لئے درج ذیل کتابیں دیکھی جائیں: الہدایہ مع شروح ۲۶۶-۲۷۱، لباب المسائل اور اس کی شرح المسند المنقذ ۲۵۲-۲۵۳، تنویر البصائر اور اس کی شرح وراں کا حاشیہ، بدر البقار و رد المحتار ۳۰۰-۳۰۱، مواہب ثلثین ۱۴۳-۱۴۴، شرح الررکانی ۳۱۲-۳۱۳، شرح الکبیر وراں کا حاشیہ ۲۴۲، مہذب اور مجموع ۳۲۰-۳۲۳، شرح المہاج للکلی مع حاشیہ ۱۳۷-۱۳۸، نہیہ لکھنؤ ۵۹۲، انہی ۳۲۱-۳۲۳، مطالب بولی اسی ۳۳۳-۳۳۴۔

کی حرمت زیادہ پختہ اور سخت ہو جاتی ہے، ان سے قرآن کریم میں اس کی سرایت کرائی گئی: "وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ لِّبِی الْحَیْجِ" (۱) "اور نہ نہاد نہرا، اور نہ جھگڑا کرنا حج کے زمانے میں۔"

جمہور مفسرین متفقین نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ اس آیت میں "فسوق" سے مراد اللہ تعالیٰ کی فرمانوں کا رُکاب ہے، یہی درست قول ہے۔ یہ تکذرات، حدیث "ارکب شریعت میں لفظ "فسوق" کا استعمال احاطت الہی سے باہر قدم رکھنے کے معنی میں ہوتا ہے۔

"جدل" خلاصت کو کہتے ہیں، قدیم جمہور مفسرین نے جدال کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ آپ اپنے ساتھی سے بحث کرتے رہیں یہاں تک کہ اس کو ختمہ دلا میں۔ اس کا تقاضا تمام برے اخلاق اور معاملات سے ممانعت ہے، لیکن بھائی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے لئے جس قدر بحث مہدل کی ضرورت ہو وہ دھڑ دھڑا لیت میں نہیں آتے۔

چھٹی فصل

مکرہ بات احرام

۹۵- یہ وہ امور ہیں جن کا کرنے والا گناہ گار ہوتا ہے میں سر سے لے کر پاؤں تک، لازم نہیں ہوتی ہے، مکرہات احرام کے بیان میں ایک ام تنبیہ اور کبھی جو اشتباہ ہو جاتا ہے اس کا ازالہ ہے۔

۹۶- انیس مکرہات میں حنفیہ کے نزدیک پیری کی پتوں وغیرہ کے ساتھ پکائے ہوئے پانی سے سر، جسم اور داڑھی کا دھونا ہے، کیونکہ اس سے جسم کے موڈ کی کیڑے مر جاتے ہیں، بال لازم ہو جاتے ہیں (۲)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۲) شرح الباب ۸۲۔

فروض فیہنّ الحجّ فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحجّ" (جو کوئی اس میں اپنے "پر حج مقرر کرے تو پھر حج میں نہ کوئی کُش بات ہوئے پائے، اور نہ کوئی بے حکمی، اور نہ کوئی جھگڑا)۔

"رفث" کی تفسیر کی گئی ہے کہ عورتوں کے پاس جماع کا ذکر کرتے ہوئے جو کچھ نہ جاتا ہے وہ "رفث" ہے نیز بے ہودھات کو "رفث" کہتے ہیں، تفسیر حضرت ابن عباس سے ثابت ہے (۱)۔ لہذا یہ آیت دلالتِ اخص کے طور پر جماع کی حرمت پر دلالت کرتی ہے یعنی جب عورتوں کی موجودگی میں جماع کا ذکر حرام ہے تو جماع ہر جہہ واپی حرام ہوگا۔

"رفث" کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ "رفث" کا معنی ہے: عورتوں سے مجامعت کرنا، اور مردوں، عورتوں کے سامنے اس کا تذکرہ کرنا جب لوگ اس طرح کی باتوں کا ذکر کر رہے ہوں۔ یہ تفسیر حضرت ابن عمر، رضی اللہ عنہما سے منقول ہے، اس تفسیر کے مطابق جماع کی حرمت رفث کی عمومی حرمت میں داخل ہوگی۔

"رفث" کی ایک تفسیر جماع کے ساتھ کی گئی ہے، یہ تفسیر سلف کی ایک جماعت کی طرف منسوب ہے، ان میں سے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر بھی ہیں، لہذا یہ آیت جماع کی حرمت کے لئے بالکل صریح ہو جائے گی (۲)۔

فسوق اور جدال:

۹۴- فسوق کا معنی ہے: طاعت سے باہر قدم رکھنا، اللہ کی احاطت سے باہر قدم رکھنا ہر حال میں حرام ہے، لیکن احرام کی حالت میں اس (۱) اس تفسیر کی روایت ابن جریر سے کی ہے، دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۲۳۷۔

(۲) اس قول کی تخریج وروان کے قائلین کے اسامی جاننے کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر ابن کثیر ۳۶۸-۳۳۷۔

ضرورت کی وجہ سے استعمال نہ کیا مثلاً شوب چشم کے علاج کے لئے تو اس میں نہایت بھی نہیں۔
احرام کی حالت میں خوشبود اور سرمہ استعمال کرنا مرووں و رگوں کے لئے بالاتفاق حرام ہے۔

احرام کی حالت میں مباح امور:

۹۹- احرام کی حالت میں ہر وہ چیز جائز ہے جو احرام کے ممنوعات اور مکروہات میں سے نہ ہو، اس لئے کہ اشیاء میں اصل جواز ہے، اس جابر میں سے بعض کو ہم دلیل میں دیتے ہیں:
۱۰۰- خالص پانی سے اور صابون کے پانی وغیرہ سے محرم کے سے غسل کرنا جائز ہے (۱)۔

۱۰۱- جنبہ (۲) یا نوبہ (۳) اور دنابلہ (۴) کے لئے ایک حالت احرام میں مروں اور رگوں کے لئے ٹکڑی پٹیاں جائز ہیں، مالکیہ (۵) کے لئے ایک محرم کے لئے ٹکڑی پٹیاں جائز ہیں، شریعت پر لازم ہوگا، عورت کے لئے ایسے کپڑے کا استعمال جائز ہے جو نہ عورت کے لئے ایک پیرہنوں ہتھیلیوں کے علاوہ جنبہ کے لئے ایک صرف پیرہن کے علاوہ باقی جسم کو ڈھانکے ہوئے ہو (۶)۔

(۱) حمیرے یہاں "ماء الصابون" (مروں کے پانی) کی تعبیر اہل حق ہے، اس کے برخلاف "مکروہات" میں انہوں نے "ماء الصابون" (مروں سے) کی تعبیر اختیار کی ہے جیسا کہ المسئلۃ المنقطرہ ۸۳ میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جس پانی میں صابون گھل گیا، اس سے غسل کرنے میں کوئی کراہت نہیں۔

(۲) المسئلۃ المنقطرہ ۸۳۔

(۳) المجموع ۲/۴۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۳۳۹۔

(۴) مطالب ولی ائسی ۲/۳۵۳۔

(۵) المشرع المکیر ۲/۵۵۔

(۶) الاحرام علی عورت کے لئے دونوں ہتھیلیوں کا حجاب واجب ہے یا نہیں؟ یہ بحث

۹۷- انہیں مکروہات میں سے طاقت سے بال میں کنگھی کرنا، سر کو کھجڑا، جسم کو تیزی کے ساتھ کھجڑا بھی شامل ہے، کیونکہ اس سے بال کٹ جاتے ہیں، یا اکھڑ جاتے ہیں۔

زنی کے ساتھ بیگام کرنے جائز ہیں، اسی لئے فقہاء نے کہا کہ محرم اپنے پوروں کے اندر روئی حصوں سے کھجڑے (۱)۔

امام نووی لکھتے ہیں: "محرم کے اپنا سر کھجڑانے کے جواز میں مجھے کوئی خدشہ معلوم نہیں بلکہ یہ جائز ہے" (۲)۔

۹۸- محرم کے لئے آرائش کرنا بھی مکروہ ہے، حنیفہ نے اس کے مکروہ ہونے کی سرست کی ہے، وہ فقہاء کی عبارات سے بھی ثابت معلوم ہوتی ہے۔

رحمت کے مقصد سے، خوشبود اور سرمہ آنکھ میں لگانے کو بھی منفی مکروہ کہتے ہیں، اس لئے محرم نے رحمت کے لئے وہ کچھ بغیر ۱۰۰ فی غرض سے یا پٹیاں کھدات پہنچانے کے لئے بلا خوشبود اور سرمہ استعمال کیا تو جائز ہے (۳)۔

مالکیہ کے نزدیک محرم کے لئے بے خوشبود اور سرمہ استعمال کرنا بھی ممنوع ہے، استعمال کرنے کی صورت میں نہ یہ لازم ہوگا، مالکیہ ضرورت کی وجہ سے استعمال کیا ہو تو نہ یہ لازم ہوگا (۴)۔

۱۰۲- دنابلہ (۵) کے لئے ایک بغیر خوشبود اور سرمہ لگانا اگر اس میں رحمت نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے، جیسے سفید سرمہ، اگر اس میں آرائش ہے، مثلاً شکر کا سرمہ تو محرم کے لئے اس کا استعمال مکروہ ہے، میں استعمال کرے پر نہ یہ لازم نہیں ہوگا، اگر رحمت و ملازمہ

(۱) المسئلۃ المنقطرہ شرح المسئلۃ ۸۲-۸۳۔

(۲) المجموع ۲/۵۵۳۔

(۳) المسئلۃ المنقطرہ ۸۳-۸۴۔

(۴) مرقی فی شرح المکیر مع حاشیہ ۱۱/۲۔

(۵) المجموع ۲/۴۸۳، نہایۃ المحتاج ۲/۳۵۳۔

(۶) الکافی ۱/۵۵۹، مطالب ولی ائسی ۲/۳۵۳۔

احرام ۱۰۲-۱۰۷

یہ مسئلہ بھی مختلف فیہ میں ہے۔

۱۰۵- چاروں مسالک کے فقہاء کے نزدیک ہوں توڑے بغیر نسد اور زبامت جاز ہے، یہی حکم ختمہ کرنے کا بھی ہے۔

لیکن مالکیہ فصد کے بارے میں کچھ تحفظ سے کام لیتے ہیں، کہتے ہیں کہ ضرورت کی بنا پر فصد لگوانا جاز ہے، شرطیکہ فصد لگائے ہوئے عضو پر پٹی نہ باندھی جائے، اگر فصد کی ضرورت نہ ہو تو فصد لگوانا مکروہ ہے اور اگر اس پر پٹی باندھ لی ہے تو اس میں نسد یہ لازم ہے^(۱)۔

۱۰۶- سلعے کرتے کو، یا جسم کا احاطہ کرنے والے پٹے کو چار یا لنگی بنانا، ایسے ہی اس کو اپنے جسم پر ڈالنا یہ سب ہر کے ہر ایک مباح ہے^(۲)۔

۱۰۷- اسب، گائے، بیل اور پالتو جانوروں کو ذبح کرنا محرم کے لئے بالاتفاق جاز ہے، یہ نکتہ یہ سب جانور بالاتفاق نہ شکار کی حرمت میں آتے ہیں اور نہ احرام کے خمرات میں ہیں۔

ساتویں فصل

احرام کی سنتیں

سنت دو امور ہیں جن کے کرنے والوں کو ثواب ملتا ہے اور چھوڑنے والا گنہگار ہوتا ہے، لیکن اس کے ترک پر کچھ لازم نہیں ہوتا۔ احرام کی کل سنتیں چار ہیں:

- (۱) تنویر الابصار ۲/۲۵۲، المشرع الکبیر ۲/۵۸-۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۵۳، الکافی ۱/۵۶۰۔
- (۲) المسک المتقار ۲/۵۳، المشرع الکبیر ۲/۵۶، المجموع ۷/۶۰، مطالب ۱/۳۳۰۔

حنفیہ کے نزدیک قھیلی اور پٹکا باندھنا مطلقاً جائز ہے^(۱) اور ایسا ہی قول شافعیہ کا ہے^(۲)۔

مالکیہ^(۳) اور حنبلیہ^(۴) نے دونوں کے باندھنے کے جواز کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ محرم کے اعضاء رکتے کے لئے ان کی ضرورت ہو۔

۱۰۲- محرم کے سے مینہ، یحنا حنیہ^(۵) اور شافعیہ^(۶) کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، حنبلیہ^(۷) کے نزدیک ضرورت کے لئے آمینہ، یحنا جاز ہے، رحمت کے سے نہیں، مالکیہ^(۸) کے نزدیک محرم کے لئے مینہ یحنا مکروہ ہے، کیونکہ اس بات کا ر ہے کہ بالوں میں پانگہ کی دیکھتے تو اس کو دہرہ کر دے۔

۱۰۳- حنیہ^(۹) نے محرم کے لئے مسواک کے مباح ہونے کی صراحت کی ہے، یہ محل اختلاف نہیں۔

۱۰۴- ٹوٹے ہوئے ناخن کا الگ کرنا تمام ائمہ^(۱۰) کے نزدیک جاز ہے، شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ٹوٹا ہوا ناخن الگ کرنے میں اس سے تجاوز نہ کرے (یعنی جو حصہ ٹوٹا نہیں ہے اسے الگ نہ کرے)

= پسے گذر چکی ہے اس پر یہ اختلاف متفرع ہے، حنیہ قھیلیوں کو کھولنا واجب نہیں، روایت (تقریر ۶۸)۔

- (۱) المسک المتقار ۲/۵۳۔
- (۲) المجموع ۷/۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۵۳۔
- (۳) المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۵۸-۵۹۔
- (۴) مطالب اولیٰ ائسی ۲/۳۳۰۔
- (۵) المسک المتقار ۲/۵۳۔
- (۶) نہایۃ المحتاج ۲/۵۲۔
- (۷) مطالب اولیٰ ائسی ۲/۵۳۔
- (۸) المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۶۰۔
- (۹) المسک المتقار ۲/۵۳۔
- (۱۰) حوالہ سابق ۲/۵۳، مطالب اولیٰ ائسی ۲/۵۲، نہایۃ المحتاج ۲/۵۶، المشرع الکبیر ۲/۵۶۔

ول: غسل رات:

کے ہیں (۱)۔

فقہ حنفی کے اظہار قول کے اعتبار سے حنفیہ کے یہاں اس غسل کے وقت میں کافی دقت ہے مثلاً "ورث فقیر کا بھی یہی مذہب ہے۔ اختلاف کا اثر دیکھنا ہوتا ہے کہ کسی نے حرام کے سے غسل کیا ہے اسے حدیث پیش کیا پھر اس نے فتویٰ (اور حرام باہر دھا) تو اسے سنت غسل کا ثواب حاصل ہوگا اور میں میں حدیث کا پیش آجا اس کے لئے مضرب نہیں ہے، مثلاً فقیر نے اس غسل کو غسل جمعہ سے ملحق کیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل جمعہ کی طرح اس کے وقت میں بھی دقت ہے (۲)۔

اس کے خلاف مآلایہ نے سنت غسل کے سے یہ شرط نکالی ہے کہ یہ غسل احرام سے متصل ہو۔

دوم: خوشبو لگانا:

۱۰۹- خوشبو لگانا احرام کے منکحات میں سے ہے میں مصنف فقہاء کے روایک احرام کی تیاری کرتے ہوئے خوشبو لگانا مسنون ہے۔ امام مالک نے اسے مکرمہ قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) الحداد (باب العناض نعل بالحدج) ۱۲۳/۲، سنن ترمذی (باب مانفضی العناض من الماسک) ۲۸۲/۳، ترمذی نے اس مسئلہ کے ساتھ اس حدیث حسن غریبہ قرار دیا ہے۔ نصوص میں اگرچہ غسل کے لئے امر کا صیغہ استعمال ہوا ہے لیکن یہاں امر منیت پر محمول ہے، ابن امیر کہتے ہیں کہ عام مل علم کا اس پر اجماع ہے کہ غسل کے بغیر احرام ہا نہ دھنا جائز ہے اور احرام کے لئے غسل واجب نہیں ہے صرف حسن صبری سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر غسل کا بھول گیا ہو تو پانی دھو کر غسل کر لے گا، ابوعبید ۲۱۳/۲، حذیفہ بن اسلمی ۲۷۱/۲۔

(۲) حذیفہ کے نزدیک غسل جمعہ کا وقت فجر سے شروع ہوتا ہے لیکن جمعہ کے لئے جائز ہے جتنا قریب غسل کیا جائے اتنا ہی افضل ہے، دیکھئے: نہایت اکتاج ۶۲/۲۔

(۳) بدایہ النجیہ ۳۲۸/۱، طبع مصنفی لکھنؤ۔

۱۰۸- چاروں روایک کے نزدیک احرام کے لئے غسل رات سنت ہے، چونکہ اس کے بارے میں متعدد احادیث آئی ہیں، انہیں میں سے ایک حدیث حضرت زید بن ثابتؓ کی ہے کہ: "انہ دای المسی رسول اللہ ﷺ تجرد لا ھلالہ واعھسل" (انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے احرام باندھنے کے لئے کپڑا اتار کر غسل فرمایا) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے (۴)۔

حدیث اس وقت پر متفق ہیں کہ یہ غسل احرام باندھنے والے کے سے سنت ہے، خود چھوٹا ہو یا بزرگ، مرد ہو یا عورت، اور احرام باندھنے والی عورت حیض یا نفاس کی حالت میں ہے تو بھی احرام باندھنے کے سے اس سے یہ غسل مطلوب ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "ان النساء والحاض تعتسل وتحرم وتقصي الماسک کنھا، غیر ان لا تطوف بالبيت حتى تطهر" (نفس اور حیض والی عورت بھی غسل کر کے احرام باندھے اور حج و عمرہ کے بارے اعمال ادا کرے، ہاں حیض اور نفاس سے پاک ہونے تک خاندہ کعبہ کا طواف نہ کرے)، اس حدیث کی روایت ابو یوسف اور ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے، القناطری ترمذی

(۴) ابن قدامہ نے انہی روایات میں غسل احرام کے لئے مستحب کی تعبیر اختیار کی ہے لیکن مستحب سے ان کی مراد سنت ہے جیسا کہ کلام کے سیاق و سباق اور خود ابن قدامہ کی تشریح سے معلوم ہوتا ہے، مطالب ولی انہی میں غسل احرام کے سنت ہو کر صحت کی گئی ہے۔

(۵) سنن ترمذی (باب ما جاء في الاغتسال عند الاحرام) ۱۹۲/۳۔
۹۳ ترمذی نے اسے "حسن غریب" قرار دیا ہے۔

بدن میں خوشبو لگانا:

۱۱۰- احرام کے لئے جسم میں خوشبو لگانے کے مسنون ہونے کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: "كنت اطيب رسول الله ﷺ لإحرامه قبل أن يحرم، ونحله قبل أن يطوف بالبيت" (میں رسول اللہ ﷺ کے احرام کے لئے احرام سے قبل خوشبو لگاتی تھی، اور آپ ﷺ کے احرام کے حال ہونے کے وقت خانہ کعبہ کے طواف سے پہلے خوشبو لگاتی تھی) (مشق مدیہ)۔

نیز حضرت عائشہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: "كأني أظن إلی وبیض" (۱) الطیب فی مفارق رسول اللہ ﷺ، وهو محرم" (گویا کہ میں اب بھی رسول اللہ ﷺ کی مانگوں میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں جب کہ رسول اکرم ﷺ حالت احرام میں تھے) (بخاری و مسلم) (۲)۔

حضرت عائشہ سے مروی اس دوسری حدیث کی صراحت کے مطابق مقہاء کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ انسان احرام کے لئے ایسی خوشبو لگا سکتا ہے جس کا جسم احرام کے بعد بھی باقی رہے، مالکیہ کے نزدیک یہ جائز نہیں کہ خوشبو کا جسم یا اس کی مہک محرم کے جسم میں احرام کے بعد بھی باقی رہے۔

احرام کے کپڑے میں خوشبو لگانا:

۱۱۱- احرام سے پہلے جامہ احرام میں خوشبو لگانے سے جمہور مقہاء،

(۱) الوسیۃ چمک دیک۔

(۲) صحیح بخاری (باب الطیب عند الإحرام) ۳۶/۲-۳۷، مسلم ۱۰۴-۱۱۰، ابوداؤد ۳۳-۳۵، نسائی ۳۶/۵-۳۷، ابن ماجہ ۶۱-۶۷، ترمذی ۷۷۰، صرف کئی حدیث کی روایت کی ہے (باب ما جاء فی تطیب عند الإحلال قبل الزیارة) ۲۵۹۳۔

نے منع کیا ہے، لیکن مقہاء ثانیہ نے اپنے معتقدوں میں اس کی اجازت دی ہے۔ لہذا اس کے رد ایک احرام باندھنے کے بعد جامہ احرام میں خوشبو باقی رو جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، جس طرح احرام کے بعد محرم کے جسم میں خوشبو رو جانے میں جمہور مقہاء کے نزدیک بالاتفاق کوئی حرج نہیں ہے، ثانیہ نے کپڑے کو بدن پر قیاس کیا ہے، لیکن اسوں نے بھی یہ صراحت کی ہے کہ اگر احرام کا کپڑا اتار لیا جس سے رُیا تو جب تک اس میں خوشبو رہے گی اس کا پورا ناجائز نہیں ہوگا، بلکہ خوشبو رو کرنے کے بعد ہی اس کا استعمال درست ہے (۱)۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جامہ احرام میں خوشبو لگانا جائز نہیں ہے اور نہ ہی محرم کے لئے خوشبو لگائے ہوئے جامہ احرام کو پہننا جائز ہے (۲)، اس لئے کہ وہ اس طرح خوشبو دار کپڑے کو استعمال کر کے خوشبو کا استعمال کرنے والا ہو جائے گا، جو کہ محرم کے لئے ممنوع ہے۔ مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی ہو تو اس کا ازالہ واجب ہے، خواہ جسم میں لگائی ہو یا کپڑے میں، اگر احرام کے بعد بدن میں یا کپڑے پر احرام سے پہلے استعمال کی ہوئی خوشبو کے جسم میں سے کچھ باقی بچا ہو تو نہ یہ واجب ہوگا، اور اگر کپڑے میں صرف مہک باقی ہے تو کپڑے کا اتارنا واجب نہیں ہے لیکن اسے پہنے رہنا مکرہ ہے، لیکن اگر پہنے رہا تو نہ یہ جب میں، اگر خوشبو کا صرف رنگ باقی ہو تو اس میں مالکیہ کے اقوال ہیں، یہ سب تفصیل معمولی اثر

(۱) جیسا کہ مجموعہ ۲۲۰-۲۲۱ میں دیوں یا ہے، ص ۱۱۲، احتیاج ہے بھی اسے حلیم کیا ہے (۳۹۹/۲)۔

(۲) الباب اور اس کی شرح کی یہ عبارت "اولیٰ یہ ہے کہ اپنے کپڑوں میں خوشبو نہ لگائے" غریب حنفی کے مراجع کے خلاف ہے، اس کے باقی کلام میں بھی غریب ہے جسے اس کا مطالعہ کر کے جانا چاہئے۔

باقی رہنے کی صورت میں ہے، اور خوشبو کا ریا، اور ہوتا ہوا نذیہ لازم ہوگا۔

مالکیہ کا استدلال حضرت یحییٰ بن ابراہیم رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ہے، وہ فرماتے ہیں: ”رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا جو خوشبو میں لت پت تھا (یعنی بہت گرمی اور زیادہ خوشبو لگا رہے ہوئے تھا) اس کے جسم پر ایک جبہ تھا، اس نے سوال کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جس نے عمرو کا حرم باندھا ایسے جبہ میں جو خوشبو سے لت پت تھا تو رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”لما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات وأما الحجمة فامسحها ثم اصنع لي عمرتك ما تصنع لي حجبك“ (تم کو جو خوشبو لگی ہوئی ہے اس کو تین بار دھو، اور جبہ تارو، پھر اپنے عمرہ میں ایسے ہی کرو جس طرح حج میں کرتے ہو) (بخاری و مسلم) (۱)۔

اس حدیث سے مالکیہ نے احرام کے لئے جسم اور کپڑے میں خوشبو کے استعمال کے ممنوع ہونے پر استدلال کیا ہے۔

سوم: نماز احرام:

۱۱۲- سارے امر کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام باندھنے سے

(۱) صحیح بخاری (باب غسل الخلق) ۳۶/۲، صحیح مسلم، کتاب الحج کی ابتداء ۴۸۳، ابوداؤد (باب الرجل يمسح في ثيابه) ۴۱۳-۱۶۵، سنن ترمذی مختصر، ابواب الحج (باب ما جاء في اللحية يمسح وعليه قميص أو جب) ۱۹۱-۱۹۶، سنن ابی داؤد (باب الخلق للمحرم) ۵/۱۳۲-۱۳۳، مؤلفا مام، مک مختصر، ۲۳۱، حضور اکرم ﷺ کے ارشاد: ”پھر اپنے عمرہ میں ایسے ہی کرو جس طرح حج میں کرتے ہو“ کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کے احرام میں اس طرح مسومات احرام سے اعتنا کرو جس طرح حج کے احرام میں کرتے ہو، جیسا کہ فتح الباری ۲۵۳/۳ میں اس کی تفسیر کی گئی ہے۔ دل جہت کی طرح عمرہ کے احرام میں شامل سے کام نہ لو۔

پہلے، اور رکعت نماز پڑھنا مسنون ہے، چونکہ حضرت اس عمر کی حدیث ہے: ”كان النبي ﷺ يركع بلدي الحليعة ركعتين“ (نبی اکرم ﷺ کو بلدی الحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۱)۔

امر کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام کی یہ دو رکعتیں وقت مردہ میں نہیں پڑھیں گے، ثانیہ نے یہ استشاد کیا ہے کہ جس نے حرم میں احرام باندھا ہے، وہ عمرہ وقت میں بھی دو رکعت پڑھیں گے (۲)۔

احرام سے پہلے فرض نماز پڑھنی تھی تو یہ احرام کی سنت نماز کی طرف سے کفایت کر جائے گی، جس طرح تہیۃ اسجد کی طرف سے نماز فرض کفایت کرتی ہے، اس پر سارے امر کا اتفاق ہے۔

چہارم: تہیہ:

۱۱۳- زمانی طور پر احرام میں تہیہ کے مسنون ہونے پر اتفاق ہے، اس میں اختلاف ہے کہ نیت احرام کے ساتھ تہیہ کو، یا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے؟

اس اختلاف کے علاوہ حرم کے سے اس کے مسنون ہونے، تہیہ میں ریائی کرنے کے مستحب ہونے اور جندہ نماز سے تہیہ کے مسنون ہونے پر اتفاق ہے۔

۱۱۴- تہیہ، مالکیہ، حنبلیہ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ نماز احرام کے بعد حج یا عمرہ کی نیت کرتے ہوئے تہیہ کہے، ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، ثانیہ کا امر قول جو ان کے یہاں صحیح قول قرار دیا گیا ہے یہ ہے کہ جب سوار ہو تب تہیہ کہے، ان سب کے جائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، کیونکہ ان سب کے بارے میں

(۱) صحیح مسلم (باب الطیبة) ۴۸۳۔

(۲) ملاحظہ ہو تہذیب (احرام)۔

روایت آتی ہیں، حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: ”اندلس اہل حین استوت بہ واحلہ فاسۃ“ (رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کی جب آپ کی سواری ٹھیک سے کھڑی ہوگئی) (بخاری و مسلم) (۱)۔

۱۱۵- حج کا تلبیہ کب ختم کیا جائے؟ اس کے بارے میں خلیفہ شافعیہ (۲) اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس کی آخر کو عمرہ تلبیہ کی رٹی کا شمار کرتے وقت حج کا تلبیہ ختم کر دے گا طواف اربعی کرتے وقت تلبیہ نہیں کہے گا بلکہ طواف اربعی کے بارے میں جو عامی اور عامہ روایں نہیں ہیں وہ چھوڑ دی جائیں۔

حج کا تلبیہ ختم کرنے کے وقت کے بارے میں مالکیہ کے اقوال ہیں: پہلا قول یہ ہے کہ احرام باندھنے کے بعد مکہ پہنچنے تک تلبیہ کہتا رہے گا، مکہ پہنچنے کے بعد تلبیہ موقوف کر دے گا یہاں تک کہ طواف اربعی سے فارغ ہو جائے، ان سے فارغ ہونے کے بعد پھر تلبیہ شروع کر دے گا یہاں تک کہ نوافل الحج کا سورج ڈھل جائے اور وہ اپنی نماز گاہ کی طرف روانہ ہو جائے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ طواف شروع کرنے سے پہلے تک تلبیہ کہتا رہے گا۔

۱۱۶- عمرہ کے احرام کے تلبیہ کے بارے میں جمہور کا مسلک ہے کہ اس وقت تلبیہ سے رک جائے گا جب حجر اسود کے احرام کے ساتھ طواف کا آغاز کرے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ آفاق عمرہ کرنے والا حرم پہنچنے تک تلبیہ

(۱) صحیح بخاری، باب من اهل حین استوت بہ واحلہ فاسۃ، ۳۹/۳، مسلم ۹۸۰۔

(۲) لیکن شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ تلبیہ رک کے آغاز پر ختم کر دیا جائے گا، یا اس کے علاوہ کون بیا عمل شروع کرتے وقت ختم کر دیا جائے گا جس سے شافعیہ کے نزدیک احرام ختم ہو جاتا ہے۔

کہے گا نہ کہ مکہ کے مکانات دیکھنے تک مرد و نہ تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھنے والا مکہ کی آبادی میں داخل ہونے تک تلبیہ کہے گا، یہ تک حرام نہ ہو تنعیم سے صاف بہت کم ہے۔

جمہور فقہاء کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”بلی المعتمر حتی یستتم الحجاج“ (عمرہ کرنے والا تلبیہ کہے گا یہاں تک کہ حج کا تمام کرے) اس حدیث کی روایت ابو داؤد، ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اس حدیث صحیح قرار دیا ہے (۱)۔

امام مالک نے اس اثر سے استدلال کیا ہے (۲) جس کی روایت انہوں نے مافی سے کی ہے: ”وکان یترک التلبیۃ فی العمرۃ اذا حل الحرم“ (۳) (حضرت ابن عمرؓ حالت عمرہ میں جب حرم

(۱) ابو داؤد (باب من یقطع المعتمر التلبیۃ) ۲/۳۳، ترمذی ۳/۲۶، یہاں ابو داؤد کے الفاظ ملتے جلتے ہیں، ترمذی میں یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ جب عمرہ میں حجر اسود کا اللہ اکبر کرتے تو تلبیہ موقوف کر دیتے، اس حدیث کو مروی ابن کثیر نے حطّاء سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے، ابو داؤد نے یک اور سند ذکر کی ہے جس کے انباء سے یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ پر موقوف ہے، ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبد الملک ابن ابی ملیحان روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ سے یہ حدیث موقوف روایت کی ہے، ہم عرض کرتے ہیں کہ عبد الملک ابن ابی ملیحان روایت کرتے ہیں ابی کثیر پر ترجیح حاصل ہے، کیونکہ ابن ابی کثیر کی یادداشت کے بارے میں کلام کیا گیا ہے (لاحظہ ہو اشعری فی القضاۃ نمبر ۵۷۲۳)۔

(۲) مؤطا امام مالک ۱/۲۳۷۔

(۳) تلبیہ کی بحث کے لئے ملاحظہ ہو الہدایہ مع فتح القدیر ۲/۳۶۶، المسک ۱/۵۰-۵۱، شرح الرملا ۱/۵۹، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۳۹۲-۳۹۳، شرح المنہاج ۲/۹۹، نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۱، المغنی ۳/۵۷، الکافی ۱/۵۳۱، مطالب ولی امی ۲/۲۱۲، تلبیہ ختم کرنے کی بحث کے لئے ملاحظہ ہو الہدایہ اور اس کی شرح ۲/۵۷، رد المحتار ۲/۳۳۶، نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۱-۳۰۲، المغنی ۳/۳۰۱، الکافی ۲/۶۰۲، مطالب ولی امی ۲/۲۳۳۔

میں داخل ہوتے تو تلبیہ ترک کر دیتے تھے)۔

لیک کہہ اس طرح وہ محرم ہو جائے گا اور اس پر احرام کے وہ تمام احکام جاری ہوں گے جن کا بیان اوپر ہو چکا ہے۔

اگر کسی اور کی طرف سے حج یا عمرہ ادا کرنے جا رہا ہے تو ضروری ہے کہ دل اور زبان سے اس کی تعین کر دے۔

اس کے لئے کثرت سے تلبیہ کہنا مسنون ہے، تلبیہ کے سب سے اچھے الفاظ جو رسول اکرم ﷺ سے منقول ہیں یہ ہیں: "لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، ابن الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك لك" مستحب یہ ہے کہ ان الفاظ میں کوئی کمی نہ کرے^(۱)۔

طحاوی اور قسیمی کہتے ہیں کہ علماء کا اس تلبیہ پر اجماع ہے۔ تلبیہ کے مذکور بالا الفاظ پر زیادتی اگر رسول اکرم ﷺ سے منقول کلمات تلبیہ سے کی گئی ہو تو مستحب ہے، ورنہ جائز و بہتر ہے، اس کی تفصیل ایک اور مقام پر کی جائے گی (دیکھئے: "تلبیہ")۔

احرام کا تقاضا:

۱۱۸- جب کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو اس کے لئے اس حج یا عمرہ کو پورا کرنا واجب ہے، خواہ اصلاً وہ حج یا عمرہ نفل ہو، ورنہ اس کے ذمہ وہ تمام کام لازم ہو جاتے ہیں، جس کا کرنا محرم کے لئے ضروری ہوتا ہے، اپنے احرام کو وہ اسی وقت ختم کر سکتا ہے جب اس حج یا عمرہ کی ادائیگی کر چکا ہو اور پر گزری ہوئی تفصیل کے مطابق۔ اسی سے مراد ان چیزوں میں کے احکام کا بیان ہے جن سے حج باطل ہو، فاسد ہو جاتا ہے اور جو چیزیں حج کے تمام نجام دینے میں مانع بن جاتی ہیں۔

۱۱۹- حج یا عمرہ کو باطل کرنے والی چیز رتہ او ہے، جب کوئی شخص

حرام کا مستحب طریقہ:

۱۱۷- جو شخص حج یا عمرہ دونوں کا احرام باندھنا چاہے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے جسم سے میل کچیل دور کر لے، اور اپنے جسم کی کسی ترش تر لے جو شریعت کے احکام و آداب سے متسام نہ ہو، احرام کی نیت سے غسل کرے، رجنابت کی حالت میں ہو تو ایک ہی غسل جنابت و رکرے، احرام کی نیت سے غسل کرے لی نیت سے کافی ہوگا، اس کے بعد خوشبو لگائے بہتہ یہ ہے کہ ایسی خوشبو لگائے جس کا جسم احرام کے حد ہوتی نہ رہے اس تفصیل پر اختلاف کے پیش نظر جس کا وہ رتہ ہو چکا ہے پھر، صاف ستھرے یا نئے، میلے ہوئے کپڑے پہنے، یکن یا کپڑے خوشبودار رنگ میں رنگے ہوئے نہ ہوں، عورت ایسا لباس پہنے گی جو اس کے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں کے علاوہ پورے جسم کو چھپالے۔

اس کے بعد احرام کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھے، دونوں رکعتیں ادا کرنے کے بعد دل سے نیت کرے اور زبان سے کہے: "اللهم اني اريد الحج فيسره لي ونقبله مني" (اے اللہ میں حج کا ارادہ کر رہا ہوں اسے آپ میرے لئے آسان کیجئے اور میری طرف سے قبول فرمائیے) اس کے بعد تلبیہ کہے۔ اگر عمرہ کا ارادہ ہو تو کہے: "اللهم اني اريد العمرة فيسرها لي ونقبلها مني" (اے اللہ میں عمرہ کا ارادہ کر رہا ہوں، اسے آپ قبول فرمائیے) اس کے بعد تلبیہ کہے۔

گزارت ہو تو مستحب یہ ہے کہ عامی عمرہ کا، حج کے رتہ پر مقدم کرے تاکہ یہ شبہ پیدا نہ ہو کہ اس نے عمرہ کو حج میں داخل کر دیا، اور یوں کہئے: اے اللہ میں حج اور عمرہ کا ارادہ کر رہا ہوں۔

(۱) مطالب علی ای ۲/۲۲۲

احرام ۱۲۰-۱۲۳

کا استعمال بھی مسوت رستا ہے، مالکیہ کے نزدیک شکار کی حرمت برقرار رہتی ہے۔

اس اختلاف کی بنیاد روایات کا اختلاف ہے حضرت عائشہ سے مروی ہے: "انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے طواف افاضہ کرنے سے پہلے آپ کو زیادہ مقدار میں مشک لگائی۔" بعض احادیث میں ہے کہ حج کرنے والے نے جب جمرہ عقبہ کی رمی کر لی تو اس کے لئے تمام چیزیں حلال ہو گئیں سوائے عورتوں اور خوشبو کے، موطا امام مالک نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرفہ کے مقام پر لوگوں کے سامنے خطبہ دیا، انہیں حج کا طریقہ سکھایا، اسی میں لوگوں سے اسوں نے فرمایا: "إِذَا جِئْتُمْ فَحُصِّ دُمَى الْجَمْرَةِ فَقَدْ حُلَّ لَهُ مَا حُرِّمَ عَلَى الْحَاجِّ إِلَّا النِّسَاءُ وَالطَّبِيبُ" (۱) (جب تم لوگ آگئے تو جس نے جمرہ کی رمی کی اس کے لئے وہ تمام چیزیں حلال ہو گئیں جو حاجی پر حرام ہیں سوائے عورتوں اور خوشبو کے)۔

امام مالک نے شکار کے حرام رہنے کی جو بات کہی ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ انہوں نے اس آیت کے عموم کو اختیار کیا ہے: "لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ" (۲) (شکار کو مت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو) آیت سے استدلال اس طور پر ہے کہ حج کرنے والا طواف افاضہ سے پہلے حرم ہی مانا جاتا ہے۔

تحلل اکبر:

۱۲۳۔ تحلل اکبر وہ تحلل ہے جس سے بلا استثناء تمام ممنوعات احرام حلال ہو جاتے ہیں۔

موقتہ جن میں تحلل اکبر کے انحال صحیح ہوتے ہیں حنفیہ اور

احرام باندھنے کے بعد (معدوبانہ) مرتہ ہو گیا تو اس کا حج اور عمرہ باطل ہو گیا، اب وہ حج یا عمرہ انجام نہیں دے گا۔

۱۲۰۔ حج اور عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز حرام ہے، حرام کی وجہ سے اگر حج فاسد ہو جائے تو وہ شخص حج کے اٹھال پورے نہ لے گا۔ پھر گئے سب اس کی تصدیر ہے گا، جیسا کہ اس کی وصاست آئندہ کی ہے، اگر حج کی وجہ سے عمرہ فاسد ہوا ہے تو اس کے بارے میں لازم ہے کہ عمرہ کے اٹھال پورے نہ لے۔ پھر آئندہ اس عمرہ کی تصدیر کرے خواہ اسی سال تصدیر کرے جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۲۱۔ حج اور عمرہ کے جاری رکھنے میں وہ چیزیں مباح ہوتی ہیں۔ (۱) احصار، (۲) نوات، ان دونوں کے احکام یہی جگہ آئیں گے (دیکھئے "احصار" و "نوات")۔

آٹھویں فصل

احرام سے ٹھنڈا (تحلل)

"تحلل" سے مراد احرام سے ٹھنڈا اور ان چیزوں کا حلال ہو جانا ہے جو حالت احرام میں احرام کی وجہ سے ممنوع ہوئی تھیں۔ "تحلل" کی دو قسمیں ہیں: (۱) تحلل اصغر، (۲) تحلل اکبر۔

تحلل اصغر:

۱۲۲۔ تحلل اصغر (چھوٹا تحلل) تین کاموں میں سے دو کام انجام دے لینے سے ہوتا ہے، وہ تینوں کام یہ ہیں:

(۱) جمرہ عقبہ کی رمی، (۲) قربانی کرنا، (۳) سر کے بال منڈا کرنا، اس تحلل کی وجہ سے لمبے بولے کٹے پڑنا اور تمام ممنوعات احرام جائز ہو جاتے ہیں، ہاں عورتوں سے اور اپنی تعلق قائم کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہوتا، بعض فقہاء کے نزدیک خوشبو

(۱) ترمذی ۱۹۱/۳، ۱۹۲، سنن ابی داؤد ۳۳۲، ابی داؤد ۳۳۳۔

(۲) سورعہ ص ۹۵۔

مالکیہ کے نزدیک یم نحر کے طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک شب قربانی کی آدھی رات سے، یہ اختلاف اس ختلاف کا نتیجہ ہے کہ تحلل اکبر کس چیز سے حاصل ہوتا ہے؟

جہاں تک اس کے وقت کی انتہاء کا تعلق ہے تو یہ اس عمل کے مطابق ہوگا جس کے ذریعہ وہ حال ہو رہا ہو، اہل اہل بیت نہیں ہوگا اور اس فعل سے جس کو کر کے وہ حرام سے ملے اس لئے کہ یہ وقت فوت نہیں ہوتا جیسا کہ آپ فقہ حنبلیہ جانیس گئے اور وہ (فعل) طواف ہے رہے شافعیہ اور حنابلہ تو اس کے رد ایک بھی اثر تحلل اکبر طواف یہ حق یہ سنی پر موقوف ہو تو یہی حکم ہے رہی رہی تو اس کا وقت آخر یم تشریق کے سورن کے غروب ہونے تک معین ہے، لہذا اگر حال ہو رہی پر موقوف ہو جائے اور اس نے آخر یام تشریق تک رہی نہیں کی تو رہی کا وقت بالکل فوت ہو جائے گا تو حنابلہ کے نزدیک تحلل وقت کے فوت ہو جانے سے وہ حال ہو جائے گا اگرچہ اس کے عوض اس پر نذر یہ جب رہے گا شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے بین شافعیہ کا دوسرا قول جو ان کے یہاں اصح قرار دیا گیا ہے یہ ہے کہ رہی کا وقت فوت ہونے سے تحلل اکبر اس کے کنارہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جب تک وہ شخص رہی فوت ہونے کا کنارہ نہیں رد کرتا مکمل طور پر اس کا احرام ختم نہیں ہوگا۔

تحلل اکبر کس عمل سے حاصل ہوتا ہے؟

۱۲۴- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک تحلل اکبر طواف افاضہ سے حاصل ہوتا ہے بشرطیکہ اس سے طلق کر لیا ہو جس (طلق کے شرط ہو) پر حنفیہ اور مالکیہ کا اتفاق ہے، اگر اس نے طواف افاضہ کیا میں حلق نہیں کرے گا تو جب تک وہ طلق نہیں کرے گا مالکیہ اور حنفیہ دونوں کے نزدیک حال نہیں ہوگا، لہذا مالکیہ نے یہ شرط بھی لگائی

ہے کہ طواف سے پہلے سعی بھی کر چکا ہو ورنہ سعی کرنے تک حلال نہیں ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے رد ایک سعی رکن ہے۔

حنفیہ کا مسلک ہے کہ تحلل میں سعی کا کوئی دخل نہیں ہے، چونکہ سعی مستقل واجب ہے شافعیہ اور حنابلہ کے رد ایک تحلل کبریاں فعل کے طلق کرنے سے ہوتا ہے جن کا ہم پر اثر نہ ہو چکے ہیں حلق کو حج و عمرہ کے اعمال میں شمار کیا جائے تو فعال تحلل تین میں وارد ہوا توں جو غیر مشہور ہے اس کے مطابق حلق حج و عمرہ کے اعمال میں سے نہیں ہے، اس قول کو اختیار کیا جائے تو فعال تحلل دو ہیں۔

حاکم اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر یہ تین اعمال مکمل کر لے گئے: (۱) جرود عقبہ کی رہی، (۲) حلق، (۳) طواف افاضہ جس سے پہلے سعی کر لی تھی ہو تو تحلل اکبر حاصل ہو جاتا ہے، اور اس کے نتیجہ میں بالاجتماع احرام کے تمام مناسکات حلال ہو جاتے ہیں۔

۱۲۵- اگر پہلے اس (یعنی اس ہی نذر کو) تحلل اکبر حاصل ہو گیا، یہ پھر مثال ہے، چونکہ پہلے اس تحلل کبریاں حاصل ہو سکتا ہے، تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ حج کے سارے اعمال ختم ہو گئے، بلکہ احرام ختم ہونے کے باوجود اس کے اوپر حج کے باقی اعمال کو ادا کرنا واجب ہے، فقہاء نے اس کی بری خوبصورت مثال دی ہے جس سے دونوں تحلل سے فارغ ہونے کے بعد باقی اعمال حج کا بر سوتلج ہونا واضح ہو جاتا ہے، مثلاً اہل نکلتے ہیں:

”اس کے غیر محرم ہو جانے کے باوجود اس کے ذمہ باقی اعمال حج (یعنی رہی اور منی میں رات گزارنا) کی ادائیگی لازم رہتی ہے، جس طرح پہلا سلام پھیرتے ہی نمازی نماز سے باہر ہو جاتا ہے پھر بھی اس سے یہ مطلوب رہتا ہے کہ دوسری جانب بھی سلام پھیرے“ (۱)

(۱) تحلل اکبر کے لئے دیکھئے: الہدایہ فی فتح القدر ۲/۱۸۳، المسک مشکوٰۃ ۱/۵۵۶، الدر المختار و رد المحتار ۲/۲۵۱، شرح لرسالہ صلیبۃ الصدوق ۲/۴۷۹

احرام ۱۲۶-۱۲۸

عمرہ کے احرام سے نکلنا:

۱۲۶- تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عمرہ کا ایک ہی تحمل ہے، اس کے ذریعہ عمرہ کا احرام باندھنے والے کے لئے تمام ممنوعات احرام حائل ہو جاتے ہیں۔
یہ تحمل سر کے بال مند و نہایت لانے سے حاصل ہوتا ہے، اس پر تمام مذہب کے فقہاء کا اتفاق ہے^(۱) اگرچہ افعال عمرہ کے بارے میں ان میں کچھ اختلاف ہے^(۲)۔

احرام کو ٹھادینے والی چیزیں

۱۲۷- وہ چیزیں احرام کو ٹھادیتی ہیں اس طور سے کہ حرم کی نئی ہوئی نیت سے احرام کو بھیر دیتی ہیں۔ وہ دونوں چیزیں یہ ہیں:
(۱) فسخ احرام۔

(۲) رفض احرام۔

مجموعہ فقہاء کے یہ حدیث فقہاء حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ معرو یا قارن (پیشہ طیکہ قارن مدی لئے کرنا آیا ہو) دونوں کے لئے تنجیب ہے کہ اگر نیت ہو تو فسخ اور سعی کر لی ہو تو حج کی نیت فسخ کریں اور تنجیب عمرہ کی نیت کریں، پھر اس کے بعد حج کا احرام باندھیں، حنبلیہ کا یہ قول اس بات پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک تنجیب افضل ہے۔

حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ سے مروی اس حدیث سے

= شرح الزرقانی ۲/۳۸۰، ۳۸۱، الشرح المکبیر مع حاشیہ ۳/۳۶۴، ۳۶۵، المجموع ۸/۳۷۲، ۳۷۳، المسماج مع شرح اعلیٰ وحاشیہ ۳/۱۲۰، ۱۲۱، المکناج للدری ۲/۳۳۱، ۳۳۲، اعلیٰ ۳/۳۲۲، مطالب بولی اعلیٰ ۲/۳۲۷، ۳۲۸
() المسبک المصنوع ط ۳/۳۰۷، رد المحتار ۳/۴۰۷، حاشیہ العوئی علی شرح المرسلہ ۳/۳۸۳، اس میں اس بات کی صراحت ہے کہ حلق شرط کمال میں سے ہے، مطالب بولی اعلیٰ ۲/۳۳۳۔

۳ ملاحظہ ہوئے عمرہ ک۔

ہے: ”من كان مكتم أهدى فإنه لا يحل من شيء حرم منه حتى يفصي حوجه، ومن لم يكن مكتم أهدى فيطف بالبيت وبالصفا والمروة، وليقصر، وليحل، ثم ليهد بالصح، وليهد“ (حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ تشریف لائے تو لوگوں سے فرمایا: تم میں سے جو لوگ ہڈی لئے کر آئے ہوں ان کے لئے حج کرنے سے پہلے کسی کوئی چیز حائل نہ ہوئی ہو (احرام کی وجہ سے) حرام ہو چکی ہے، اور جو لوگ مدی لئے کر نہ آئے ہوں وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کی سعی کر کے بال کتر وائیں اور حائل ہو جائیں، پھر حج کا احرام باندھیں اور سعی کریں، اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے^(۱)۔
حج فسخ کرنے کے ممنوع ہونے پر جمہور نے چند دلائل پیش کئے ہیں، ان میں سے ایک اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“^(۲) (اللہ کے لئے حج اور عمرہ کو پورا کرو) بھی ہے، اللہ تعالیٰ نے حج اور عمرہ شروع کرنے والوں کو حکم دیا ہے کہ حج کے افعال اور عمرہ کے افعال پورے کریں اور فسخ کرنا پورا کرنے کی ضد ہے، لہذا فسخ کرنا مشرک میں ہو گا، دلائل میں وہ حدیث بھی ہیں جن کے ذریعہ فرما: ”قرآن میں شرع ہوئے ہیں، ان حدیث کو پختہ کرنا یا جاپنا ہے۔“

رفض احرام

۱۲۸- رفض احرام کا مطلب یہ ہے کہ اس غلط فہمی کی بنیاد پر کہ میرا احرام ختم ہو چکا ہے حج یا عمرہ کے افعال تحمل کرنے سے پہلے ان کی

(۱) حدیث ابن عمرؓ کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۳۸۱ و ۳۸۲)۔

(۲) ۲۸۰، حدیث ۷۶۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

احرام ۱۲۹-۱۳۳

نجام ہی ترک کر دے۔

بعض احرام کے لغو ہونے پر تمام علماء کا اتفاق ہے، اس سے احرام باطل نہیں ہوتا، اور نہ اس کی وجہ سے محرم احکام احرام سے باہر ہوتا ہے^(۱)۔

احرام کو باطل کرنے والی چیز:

۱۲۹- تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام صرف ایک چیز سے باطل ہوتا ہے اور وہ ہے: عودہ باللہ مرتہ ہو جانا اور اسلام سے پھر جانا یہ اس لئے کہ تمام فقہاء کے نزدیک حج اور عمرہ کی صحت کے لئے اسد شرط ہے۔

رہے اس سے احرام باطل ہونے پر یہ مسئلہ متذکر ہوتا ہے کہ اس شخص نے رتہ^(۲) سے پہلے جس چیز کا احرام باندھا (حج یا عمرہ) اس کے اہل کی انجام دہی نہیں کرے گا، اس کے برخلاف احرام کے فاسد ہونے پر اہل کی انجام دہی کی جاتی ہے، رتہ^(۳) کے بعد اگر اس نے پھر اسلام قبول کر لیا اور رتہ^(۴) سے تو پہرلی تو بھی حج یا عمرہ کے احرام جاری نہیں رکھے گا، کیونکہ اس کا احرام باطل ہو چکا ہے^(۵)۔

نویں فصل

حرم کے مخصوص احکام

۱۳۰- یہ وہ احکام ہیں جو احرام کے عمومی احکام سے مستثنیٰ ہیں، بعض

(۱) المسک المندھج ۲/۲۷۲، الدرر السنی علی الشرح الکبیر ۲/۲۷۲، نیز حاشیہ ص ۲۵۷

۲۵۷، الجلیل ۳۸۴-۳۸۵، شرح الزیلعی ۲/۲۵۷

(۲) لوائح حل فی الفہم فی الجہات الخلیف للعلیہ الشریعی وحاشیہ للبحر ۲/۶۶۲، شرح کے لغوی "لا یجوز فی فاسدہ" کی تصحیح کرتے ہوئے حاشیہ میں لکھا ہے "مصراب فی باطلہ"، اور حاشیہ کے آخر میں ایک مطبوعہ غلطی ہے کہ "صوب" کے بجائے "صوب" ہو گیا ہے۔

۱۳۱- ان کے مخصوص حالات کی بنا پر یا بعض جنگی حالات پیش جانے کی بنا پر عمومی احکام سے اس احکام کا استثناء ہوتا ہے، جیسے کہ درج ذیل فہرست سے واضح ہوتا ہے:

الف- عورت کا احرام۔

ب- بچے کا احرام۔

ج- غلام اور باندی کا احرام۔

د- یوش شخص کا احرام۔

ہ- یہ بول جانا کہ اس چیز کا احرام باندھا ہے؟

اس میں سے بعض پر پہلے گفتگو ہو چکی ہے، باقی کے احکام کا مطالعہ ذیل میں پیش کیا جاتا ہے، ایک کو حد و حد و حد۔

بچے کا احرام

بچے کے حج کی شریعت اور اس کے احرام کی صحت:

۱۳۱- علماء اس بات پر اتفاق ہے کہ بچے کا حج، عمرہ صحیح ہوتا ہے، اگرچہ جو بھی مہارت کرے حج کرے یا عمرہ کرے، و نقلی مہارت ہوگی، جب بچہ بالغ ہوگا تو اس پر حج فرض مہارت ہوگا، جب بچے کا حج عمرہ اور اسے درست ہے تو اس کا احرام بھی قطعی طور پر صحیح ہوگا^(۱)۔

بچے کے احرام کا حکم:

۱۳۲- بچہ کے مرحلوں کے اعتبار سے بچوں کی دو قسمیں ہیں:

(۱) با شعور بچہ، (۲) بے شعور بچہ، با شعور بچہ وہ ہے جو بات سمجھ

لے اور اس کا جواب دے سکے، اس میں کسی خاص عمر کا اعتبار نہیں۔

۱۳۳- حنفیہ اور مالکیہ کے روئے ایک با شعور بچہ خود احرام باندھ سکتا

ہے، اس کا کیا ہوا احرام منعقد ہو جاتا ہے، احرام میں اس کی طرف

(۱) رد المحتار ۲/۱۹۳-۱۹۴

احرام ۱۳۴-۱۳۵

انجام دے سکتا ہو ان میں نیابت درست نہیں ہاں جن اعمال کی انجام دہی پر بچہ قادر نہ ہو ان کی اولادگی اس کی طرف سے اس کا ولی کرے گا۔

۱۳۴- بے شعور بچہ اور وہ مجنون جس کا جنوں مستقر (جنوں مطبق) ہے، ان کی طرف سے ان کا ولی احرام باندھے گا، مثلاً وہ کہے گا: ”میں نے اس بچے کو حج کی حرمات میں داخل کرنے کی نیت کی“۔ یہ مراؤ نہیں ہے کہ ولی خود احرام باندھے گا اور بچے کی طرف سے نیابت کا ارادہ کرے گا، اس بات پر تعلق ہے کہ بے شعور بچہ اگر خود احرام باندھے تو یہ احرام منعقد نہیں ہوتا ہے۔

۱۳۵- ولی بے شعور بچے کو حج و عمرہ کے اعمال ادا کرائے گا، اگر وہ لڑکا ہے تو اس کے جسم سے سلا ہوا کپڑا اور احاطہ کرنے والا کپڑا اتار دے گا اور اگر لڑکی ہے تو اس کا چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں کھول دے گا جس طرح باندھ عورت کو کرنا ہوتا ہے جس کی تفصیل گذر چکی (۱)، اس کو طواف اور سعی کرائے گا، اس کے ساتھ عرفہ اور مزدلفہ میں تہوف کرے گا، اس کی طرف سے رمی کرے گا، ممنوعات احرام سے اسے بچائے گا، لیکن اس کی طرف سے احرام یا طواف کی مراعاتیں نہیں پڑھیں گی، بلکہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہیں، ثانیہ کے نزدیک ولی یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کی طرف سے پڑھے گا، حنبلیہ کے ظاہر کلام سے بھی یہی معطوم ہوتا ہے (۲)۔

تیسرا نکتہ یہ ہے کہ بے شعور بچے کے احرام میں اور اس کے جسم سے غیر احرامی کپڑے اتارنے میں تخفیف سے کام لیا ہے، مالکیہ کہتے ہیں

سے نیابت صحیح نہیں، کیونکہ اس کی ضرورت نہیں ہے، اس کے احرام کی درستگی ولی کی اجازت پر موقوف نہیں ہے، بلکہ اس کا احرام ولی کی اجازت سے درست ہوگا، اور ولی کی اجازت کے بغیر بھی درست ہوگا، لیکن مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر باشعور بچہ نے ولی کی اجازت کے بغیر احرام باندھا ہے تو ولی کو اس کا احرام ختم کرانے کا اختیار ہے، اور اگر بچہ تو حج کرنے دے اور احرام باقی رہے دے، جیسی مصلحت سمجھے، اس کے باطل ہونے کی امید ہو تو ولی کے لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ اس کا احرام مٹا دے تاکہ باطل ہوئے کے بعد حج فرض کا احرام باندھے، اگر ولی کی اجازت سے بچے نے احرام باندھا تو سے احرام ختم کرانے کا اختیار نہیں ہے، اگر اجازت دینے کے بعد بچے کے احرام باندھنے سے پہلے ولی اجازت سے رجوع کرنا چاہے تو خطا ہے کہتے ہیں: ”ظاہر یہ ہے کہ ولی کو اجازت سے رجوع کا اختیار ہے، خصوصاً جب کہ یہ رجوع کرنا بچے کے مفاد میں ہو“۔

حنفیہ نے اس مسئلہ کی صراحت نہیں کی ہے، شاید حنفیہ کے یہاں یہ مسئلہ سلطان کے روکنے سے انحصار کے دائرے میں آئے (۱)۔

ثانیہ، حنبلیہ کے نزدیک باشعور بچے کا احرام اس کے ولی کی اجازت کے بغیر منعقد نہیں ہوتا، بلکہ ثانیہ کے یہاں تک کہا ہے کہ وہ مسنون میں اس کی طرف سے اس کے ولی کا احرام باندھنا صحیح قول کے اعتبار سے صحیح ہوتا ہے، حنبلیہ کے نزدیک باشعور بچے کا ولی اس کی طرف سے احرام نہیں باندھ سکتا، کیونکہ اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

مابین باشعور بچہ حج و عمرہ کے جو اعمال خود کرتے ہوئے، اگر وہ طواف کرنے پر قادر ہو تو ولی اس کو طواف کا طریقہ سکھا دے گا اور وہ طواف کر لے گا ورنہ اسے لے کر طواف کر لیا جائے گا، سعی اور دوسرے مناسک میں بھی یہی حکم ہے، حج و عمرہ کے جو اعمال بچہ خود

(۱) ملاحظہ ہو: فقہ، ۶۷، ۶۸۔

(۲) اس لئے کہ حنبلیہ نے علی الاطلاق ورنہ استثنائیات کہی ہے کہ بچہ جس کا اس سے عاجز ہو اس کی طرف سے ولی ان اعمال کو ادا کرے گا۔

احرام ۳۶-۳۸

توق عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے اور میدان عرفات چھوڑنے کے بعد بالغ ہوا، لیکن دو بلوٹ کے بعد توق عرفہ کے وقت میں دوبارہ عرفات نہیں آتا، اس صورت میں اس کا یہ حج فرض نہیں واقع ہوگا۔

۱۴۶- ہماری صورت یہ ہے کہ وہ شخص توق عرفہ کے دوران بالغ ہوا یا توق عرفہ کرنے کے بعد بالغ ہو، لیکن بالغ ہونے کے بعد توق عرفہ کے وقت میں دوبارہ میدان عرفات نہ اس نے توق نہ کیا، یعنی اس کی (پہنچ) کی صحت صادق طوٹ ہونے سے پہلے تو اس کا یہ حج فرض مانا جائے گا، اگر اس نے طواف دوم کے بعد بلوٹ سے پہلے سعی کر لی، بقوسی کا اعادہ بھی اس پر لازم ہوگا اور اس پر ہم لازم نہ ہوگا۔

اگر بچہ عمرہ کے دوران بالغ ہوا ہے تو عمرہ میں طواف کا وہی مقام ہے جو حج میں توق عرفہ کا مقام ہے، اگر عمرہ کے طواف سے قبل بالغ ہوا ہے تو جو لوگ عمرہ کے واجب ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ عمرہ واجب عمرہ کی طرف سے کفایت کرے گا۔

بے ہوش شخص کا احرام:

۱۴۷- بے ہوش شخص کی دو حالتیں ہیں: (۱) احرام سے قبل بے ہوش ہوا ہو، (۲) احرام کے بعد بے ہوش ہوا ہو۔

اول: جو شخص احرام سے پہلے بے ہوش ہو جائے:

۱۴۸- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس شخص کا احرام نہیں ہے، نہ اس کی طرف سے اس کا کوئی رشتہ سفر یا کوئی دوسرا شخص احرام بعد نہ سنا ہے، خود اس نے بے ہوش ہونے سے پہلے اس کا حکم نہ ہوا یا نہ کیا ہو، اگرچہ یہ خوف ہو کہ اس کا حج چھوٹ جائے گا، کیونکہ بیہوشی

”ولی بے شعور بچے کو مکہ کے قریب احرام بندھوائے گا اور اس کے جسم سے غیر احرامی کپڑے اتارے گا، کیونکہ اس سے پہلے ایسا کرنے میں مشقت و ضرر کا خوف ہے، اگر مکہ کے قریب غیر احرامی کپڑے اتاروانے میں بھی مشقت یا ضرر ہو تو غیر احرامی کپڑے اتاروائے بغیر اس بچے کو احرام بندھوایا جائے گا، جیسا کہ مالکیہ کے ظاہر حکام سے معلوم ہوتا ہے اور ولی نہ یہ ادا کرے گا۔“

دوران احرام بچے کا بالغ ہونا:

۱۴۹- اگر بچہ احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو گیا تو اپنے پہلے ہی احرام کی بنا پر حج کی ہوائیگی کرے گا، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس کا یہ حج فرض شمار نہیں کیا جائے گا۔

فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر اس بچے نے توق عرفہ سے پہلے احرام کی تجدید کر لی، اور حج فرض کی حیثیت کر لی تو اس کا یہ حج فرض مانا جائے گا، کیونکہ بالغ بچے کا احرام لازم نہیں ہوتا ہے، کیونکہ اس میں لزوم کی اہلیت ہی نہیں ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسا کرنے سے اس کا سابق احرام ختم نہیں ہوگا، بلوٹ کے بعد نیا احرام باندھنا اس کے لئے کفایت نہیں کرے گا، اس کا احرام حج فرض کی طرف سے نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے فرض واقع ہونے کی ایک شرط مفقود ہے، وہ شرط یہ ہے کہ انسان احرام باندھتے وقت ”راہ“ اور مکلف ہو، یہ شخص احرام کے وقت مکلف نہیں تھا، اس سے اس کی یہ بہت سہلی ہوئی۔

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بچہ دوران حج بالغ ہوا تو دیکھا جائے گا کہ توق عرفہ کے اعتبار سے اس کی کیا صورت حال ہے؟ توق عرفہ کے اعتبار سے وہ صورت حال ہو سکتی ہے:

اول: وہ شخص توق عرفہ کا وقت نکل جانے کے بعد بالغ ہوا یا

احرام ۱۳۹-۱۴۲

کے بارے میں غش غائب یہ ہے کہ وہ لمبی نہیں ہوتی، اکثر جلد ہی دور ہو جاتی ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھنا جائز ہے لیکن اس مسئلہ میں امام صاحب اور صاحبین کے یہاں کچھ تفصیل ہے:

الف: جو شخص حج کے ارادہ سے بیت اللہ کے عہ پر روانہ ہو گیا اور احرام سے پہلے اس پر بے ہوشی جاری ہوئی یا وہ ریض ہے اور اسے احرام سے قبل نیدرتی اس نے بے ہوشی سے قبل اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم دے دیا تھا، ایسی صورت میں اگر اس کے کسی رفیق سفر نے یا کسی شخص نے اس کی طرف سے حج کی نیت کر لی اور تبیہ کہہ لیا تو اس کا احرام صحیح ہو جائے گا اور باتفاق اکثر حنفیہ اس کی طرف سے تبیہ کہہ لینے سے وہ محرم ہو جائے گا اور اس کی طرف سے حج فرض ہوا ہو جائے گا۔

ب۔ اگر اس نے بے ہوشی سے پہلے اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا تھا اور اس کے بے ہوش ہونے پر اس کے کسی رفیق نے یا کسی اور شخص نے اس کی طرف سے احرام باندھ لیا تو امام بوحنیفہ کے نزدیک یہ احرام بھی درست ہو گیا اور صاحبین امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک درست نہیں ہوا۔

چند فروع:

۱۳۹- الف۔ بے ہوش شخص کی طرف سے کسی کے احرام باندھ لینے کے بعد بے ہوش شخص کو فاتق ہو یا تو حنفیہ کے نزدیک وہ محرم ہے، حج کے اہل جاری رکھے گا۔

دوسرے مرتبہ کے نزدیک اس کی طرف سے ہی دوسرے کا احرام باندھ لینا معتبر نہیں ہے، ہوش میں آنے کے بعد اگر اسے قوف عرفہ

مل سکتا ہو تو حج کا احرام باندھ کر مناسک ادا کرے، ورنہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس پر حج فوت ہونے کا حکم منطبق نہیں ہوتا، کیونکہ وہ محرم ہوا ہی نہیں۔

۱۴۰- ب۔ جو شخص بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھ لے تو احرام کی صحت کے لئے اس کے وہ یہ جب نہیں ہے کہ اس کے سارے ہونے کپڑے اتار کر اسے بے سارے ہوئے کپڑے پہنائے، کیونکہ اس کا امام احرام نہیں ہے بلکہ یہ بعض ممنوعات احرام سے بازرہنا ہے، جب اس شخص کو اتفاق ہو جائے گا تو اس پر حج کے اہل واجب ہوں گے اور ممنوعات احرام سے بازرہنا واجب ہوگا۔

۱۴۱- ج۔ اگر بے ہوش شخص جس کی طرف سے کسی دوسرے نے احرام باندھا تھا، ممنوعات احرام میں سے کسی عمل کا ارتکاب کرے تو اس کا موجب یعنی کفارہ لازم ہوگا اگرچہ اس کا ارادہ ممنوع کے ارتکاب کا نہیں تھا، اور اس پر بے ہوش شخص کے عمل کی وجہ سے اس کے اس رفیق پر کچھ لازم نہ ہوگا جس نے اس کی طرف سے احرام باندھا، اس لئے کہ اس شخص نے اپنی طرف سے اصلاً احرام باندھا ہے اور بے ہوش کی طرف سے یا بعد احرام باندھا ہے، جیسے دلی مبالغہ بچہ کی طرف سے احرام باندھ لے تو یہ احرام بچہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، ہاں وہ بچہ محرم ہو جاتا ہے جس کے ولی نے احرام باندھا اور بچہ بہا، اسی لئے اگر اس ولی نے کسی ممنوع کا ارتکاب کیا ہو تو اس پر یک جز لازم ہوگی اپنے احرام کی وجہ سے، مرنسبہ کے نزدیک اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اپنے غیر کی طرف سے احرام باندھنے کی وجہ سے جیسا کہ تزر۔

۱۴۲- د۔ اگر اس پر بے ہوش شخص کو فاتق ہو تو یہ اس کے رفقاء اسی حالت میں مقامات حج پر لے جائیں اس احرام کی بنیاد پر جس کے قائل حنفیہ ہیں؟

پہلی بحث

ان اعمال کا شمار جو حصول راحت کے لئے ممنوع ہیں
۱۳۷- اس بحث میں درج ذیل ممنوعات احرام کے کنارہ پر گفتگو
کی جائے گی:

- (۱) سلا ہوا کپڑا پہننا، (۲) سر ڈھانکنا، (۳) تیل لگانا،
(۴) خوشبو لگانا، (۵) سر یا کسی اور حصہ جسم سے بال مونڈنا یا اس کا
دور زاریا کاٹنا، (۶) ناخن تراشنا۔

ممنوعات ترفہ کے کنارے کی بنیاد

۱۳۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص نے ممنوعات احرام
میں سے کسی چیز کا ارتکاب مرض کے مذہب کی بنا پر یا اذیت اور کرنے
کے لئے یا ہواں پرندہ یہ لازم ہے، نہ یہ میں اس کو اختیار ہے۔ یہ تو
ایک مدی دین ہے، یا چھ مسینوں کو کھانا کھانے، یا تین دن روزے
رکھے، یہ تکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْمِلُوا رُءُوسَكُمْ
حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ آدَى
مَنْ رَأْسِهِ فَلْيَلْبَسْ أَوْ ضَفْءٌ أَوْ فَسْكَ" (۱) (اور
جب تک کہ بانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ، لیکن گرم
میں سے کوئی یا رہو یا اس کے سر میں کچھ تکیہ ہو تو وہ روزے سے یہ
خبر اتار دے یا نہ دے، نہ یہ دے)۔ دوسری دلیل حضرت عتبہ
بن عجرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ن کے سر کی
جوبیں پھینکیں تو فرمایا: "ابو ذبیب ہوا تم راسک" (کیا تمہارے
سر کی جوبیں تمہیں پہنچاتی ہیں؟) انہوں نے اثبات میں جواب دیا
تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "فاحق و صم ثلاثة ليام، أو

۲- مدی: ساتاات اس کی تعبیر "دم" سے کی جاتی ہے، جہاں پر
بھی "مدی" یا "دم" ہوا جائے گا اس میں بکری کافی ہوگی، ۱۳۷- اس
شخص کے جس نے بوقت عرفہ کے بعد جماع کیا اس پر بالاتفاق مہرہ
ہے، حتیٰ سنت، اور جس نے بوقت عرفہ سے پہلے جماع کر یا اس کا حج
بالاتفاق فاسد ہو جاتا ہے، اور اگر مٹا دے (مالک، شافعی اور احمد بن
حنبل) کے نزدیک اس پر ایک اونٹ ذبح کرنا بھی لازم ہوتا ہے۔
حنبل کا مسلک یہ ہے کہ اس شخص کے دمہ ایک بھیڑ یا بکری ذبح کرنا
لازم ہے، اور یہ شخص اعمال حج کی انجام دہی کرے گا اور آئندہ اس حج
کی قضاء بھی کرے گا۔

۳- صدقہ: حنفیہ کے نزدیک جب مقدار بیان سے بغیر مطلق
صدقہ واجب ہوئے کی بات کہی جائے تو احصائے گیسوں یا ایک
صاف ہوئے سمجھور لازم ہوتی ہے۔

۴- روزے: ہندو بیکی تین اختیاری صورتوں میں سے ایک صورت
روزے کی ہے، یہ تین دن کے روزے ہیں، یہ روزے کھانا کھانے
کے عوض لازم ہوتے ہیں۔

۵- مٹاں صاف: صاف مٹاں شکار کرنے کی ہوا کے لئے لازم
ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۳۶- احرام حج کے دوران میں ممنوع عمل کے ارتکاب کی جو تہا
ہے وہی جزاء احرام عمرہ کے دوران میں عمل کے ارتکاب کی ہے،
صرف ایک بات کا فرق ہے، وہ یہ کہ جس شخص نے عمرہ کا رکن
او کرنے سے پہلے جماع کر لیا اس کا عمرہ بالاتفاق فاسد ہو جاتا ہے
جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے، اور اس کے دمہ بھیڑ اور دنبالہ کے
روزے ایک ایک بھیڑ یا بکری لازم ہے، اور شافعیہ مالکیہ کے نزدیک
ایک ہرن۔

انطعم منة مساكين، او اسك سبكة“ (سرمنڈ الو اور تین دن روزے رکھو، یا چھ مسکینوں کو کھانا کھاؤ، یا ایک بھیہ یا بکری ذبح کرؤ) (بخاری: مسلم)۔

۱۴۹۔ جس شخص نے بلا عذر و دانستہ ہی ممنوع کا ارتکاب یا اس کے بارے میں اختلاف ہے:

مالکیہ (۴) شافعیہ (۳) و حنابلہ (۲) کا مسلک ہے کہ اس کو بھی معذور کی طرح تین باتوں کا اختیار ہوگا اور ممنوع کا ارتکاب کرنے پر گناہ ہوگا، ان حضرات کا استدلال مذکور بالا آیت سے ہے۔

حنفیہ (۵) کا مسلک ہے کہ بلا عذر و دانستہ طور پر ممنوع احرام کا ارتکاب کرنے والوں کو تین دنوں کا اختیار نہیں ہوگا بلکہ اس کے ترمیم کے قہار سے ہاوردی کرنا یا صدقہ کرنا مستحب اور پکارا جائے گا۔

فقہ و حنفیہ کا استدلال بھی سابقہ لامل سے ہے، وہ چاہے استدلال یہ ہے کہ اختیار اس صورت میں شروع ہے جب کہ مرض یا تکلیف کے عذر کی بنا پر ممنوع احرام کا ارتکاب یا نہ کیا ہو، فیہ معذور کا ترمیم یا دہشکین ہے، البتہ اس کی سر بھی ریا دحت ہوگی، راحت ہوئے کی صل یہ ہے کہ اس کا اختیار ختم ہو جائے گا۔

۱۵۰۔ جس شخص نے مرض یا تکلیف کے علاوہ کسی اور عذر کی وجہ

(۱) حدیث کعب بن عجرہ کی روایت بخاری اور مسلم نے کعب بن عجرہ سے کی ہے لفظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ص ۱۲ طبع المنقح، مجمع مسلم تحقیق محمد قزوینی) عبداللہ بن عمر ۸۶۰-۸۶۱ طبع حنفی المصنف ص ۳۷۳۔

(۲) شرح الترغیب ص ۵۵۲ شرح الکبیر مع حاشیہ ص ۶۷۲، اس میں صراحت ہے کہ معذور و فدیہ دے گا اور اگر کار نہیں ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ غیر معذور فدیہ دے گا اور اگر کار ہوگا۔

(۳) المجموع ص ۱۷۱ نہایہ الحج ص ۲۵۲-۲۵۶۔

(۴) معنی ص ۳۹۳، مجمع ص ۱۶۶۔

(۵) المسک المصنف ص ۱۱۹، ۲۲۳، الدر المختار مع حاشیہ ص ۲۷۲-۲۷۵۔

سے مسموعات احرام میں سے کی چیز کا ارتکاب کیا، مثلاً بھول کی وجہ سے، حکم شرعی سے ناواقفیت کی وجہ سے، اگر لو کی وجہ سے، یا نیند یا یسوتی کے حال میں ممنوع کا ارتکاب یا تو حنفیہ (۱) و مالکیہ (۲) کے نزدیک اس کا حکم، البتہ کرنے والے کی طرح ہوگا جیسا کہ گذر۔

اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ اسے سبوت تو حاصل ہی ہوئی اور اختیار نہ ہونے کی وجہ سے اس کے ذمہ سے نادرہ مطلق ہو یا جیسا کہ حنفیہ نے اس کی وجہ کی ہے۔

شافعیہ (۳) و حنابلہ (۲) دن دناتوں میں کتاب ہے اور جن میں نہیں ہے، دنوں کے درمیان فرق کرتے ہیں، اختلاف والی دناتیں ہیں: حلق، بال، متاع، ماخن، استماع، اور بھیر حجاب کی دناتیں ہیں: لباس پہنا، سرا حاکم، تیل کانا، خوشبو کانا، پس ان حضرات نے اختلاف کی صورت میں فدیہ واجب یا اس سے کہ اس میں عذر و سبوت نہ ہے، البتہ اختلاف میں فدیہ واجب نہیں یا بلکہ صاحب عذر کی طرف سے کفارہ کو مانتا کر دیا۔

ممنوعات ترمیم کے تدارک کی تفصیل

۱۵۱۔ اس تفصیل کی بنیاد طلق کے بارے میں کتاب و سنت میں منصوص سابق اصل پر قیاس ہے، اس فصل کے تمام مسائل کو فقہاء نے اشتراک ملت کی بنا پر ہی پر قیاس کیا ہے، وہ مشترک ملت ہے:

- (۱) خود سابق۔
- (۲) جیسا کہ معذور پر فدیہ لازم ہونے کے بارے میں مالکیہ کی عوارق کے افلاقی سے معلوم ہوتا ہے اور معذور شخص اگر کار ہوگا، ملاحظہ شرح الترغیب ص ۵۵۲ شرح المرسلہ مع مہد العروہ ص ۸۸، شرح الکبیر مع حاشیہ ص ۶۷۲، مہد المصنف علی اشعار ص ۱۳۔
- (۳) المجموع ص ۱۷۱ نہایہ الحج ص ۲۵۲-۲۵۶۔
- (۴) المعنی ص ۳۹۳-۵۰۲، کافی ص ۵۶۱-۵۶۲، الجمع مع حاشیہ ص ۳۳۳-۳۲۵ مطالب ولی المعنی ص ۳۶۲-۳۶۳۔

احرام ۱۵۴-۱۵۵

کہ اتنی مقدار میں ہو کہ ایک مربع باشت کی جگہ سے زیادہ کوڑھک
مندی ہو۔

۱۔ ہری شرط یہ ہے کہ وہ خوشبو پورے ایک دن یا پوری ایک رات
پکڑے پائی رہے۔

۲۔ ان دنوں میں سے کوئی ایک شرط ملنے کی تو صدق واجب
ہوگا۔ اور اگر ایک ساتھ دنوں شرطیں ملنے لگیں تو ایک منگی گیسوں
صدقہ برآء واجب ہوگا (۱)۔

۱۵۴۔ اگر کسی حرم نے کسی حرم یا نہ حرم کو خوشبو لگائی تو حنفیہ (۲) کے
زائد ایک خوشبو لگانے پر کچھ لازم نہیں ہوگا بشرطیکہ اس نے خود خوشبو
کو مس نہ کیا ہو، اور جس کو خوشبو لگائی گئی اگر وہ حرم ہے تو اس پر دم لازم
ہوگا خواہ اسے خبر نہ ہو اگر نہ سے خوشبو لگائی گئی ہو۔

لام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس مسئلہ میں وہی
تفصیل ہوگی جو طلاق کے مسئلہ میں آنے والی ہے (نظرہ ۱۵۷)، لیکن
جس صورت میں اس کے ذمہ فہم یہ لازم نہیں ہے اس صورت میں بھی
اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنے کپڑے پر خوشبو باقی نہ رکھے بلکہ جلد سے
جلد اس کا ازالہ کرے، اگر تاخیر کرے گا تو اس پر فہم یہ لازم ہوگا۔

سوم: نبال مؤنثہ یا مکہ ما:

۱۵۵۔ حنفیہ کا مسلک (۳) یہ ہے کہ جس نے چوتھائی مرمومہ یا
چوتھائی (ترجمی مدغی) اس پر دم واجب ہوگا، یونکہ چوتھائی پورے
کے قائم مقام ہوتا ہے، لہذا وہی فہم یہ لازم ہوگا جس کا تہیت کریمہ
میں ذکر ہے۔

کرینے سے فہم یہ واجب ہو جاتا ہے۔ ایسی کوئی شرط نہیں ہے کہ
پورے عضو پر خوشبو لگائے یا کپڑے کی ایک خاص مقدار پر۔
حنفیہ نے خوشبو لگانے کی مختلف صورتوں کے حکم میں فرق اور
تفصیل کی ہے۔

جسم میں خوشبو لگانے کے بارے میں حنفیہ کے یہاں یہ تفصیل
ہے کہ حرم نے اگر پورے ایک عضو پر خوشبو لگائی، مثلاً سر یا ماتحت یا
پنڈلی پر یا اتنے حصہ جسم پر جو کامل عضو کی طرح ہے تو ایک بکری یا
بھیر ذبح کرنا واجب ہے، پورے جسم میں اگر ایک ہی مجلس میں جسم
پر خوشبو لگائی تو ہر مجلس میں خوشبو لگانے پر الگ کفارہ لازم ہوگا۔ اور
خوشبو کا، اگر کفارہ واجب ہوگا، اگر کفارہ میں جانور نہ ملے یا اگر خوشبو کو
زال نہیں کیا تو دوسرا دم لازم ہوگا۔

بکری واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ارتفاق کامل ہونے سے
جناہت مکمل ہو جاتی ہے، اور خوشبو سے ارتفاق اس وقت مکمل ہوتا ہے
جب پورے عضو پر لگائی جائے تو اس صورت میں کامل جزا بھی لازم
ہوگی۔

اگر ایک عضو سے کم پر خوشبو لگائی ہے تو جناہت ناقص ہونے کی
وجہ سے صدقہ لازم ہوگا۔ ہاں اگر خوشبو کی مقدار زیادہ ہو تو اس پر
”دم“ لازم ہوگا، حنفیہ نے جزا واجب ہونے کے لئے یہ شرط
لگائی ہے کہ ایک خاص مدت تک خوشبو لگی رہے بلکہ محض
خوشبو لگانے سے جزا واجب ہو جائے گی (۱)۔

کپڑے پر خوشبو لگانے میں حنفیہ کے نزدیک دو شرطوں کے ساتھ
دم واجب ہوتا ہے:

پہلی شرط یہ ہے کہ خوشبو کی مقدار زیادہ ہو، زیادہ سے مراد یہ ہے

(۱) اس کا موازنہ مسلک المتعذر ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸ سے کریں،
اور خوشبو کے باقی مسائل پچھلے صفحات میں دیکھ جائیں۔

(۲) مسلک المتعذر ۲۱۸۔

(۳) شرح الکفر للحنی ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱۔

(۱) الہدایہ مع فتح القدیر ۴/۲۲۳-۲۲۵، شرح الکفر للحنی ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱۔

موٹا ہے تو کچھ لازم نہ ہوگا۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر مخلوق کی رضامندی کے بغیر موٹا ہے تو حاق پرند یہ ہوگا۔ اگر مخلوق کی رضامندی سے موٹا ہے تو مخلوق کے ذمہ نہ یہ ہوگا۔ حاق کے ذمہ بھی نہ یہ ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ حاق کے ذمہ ایک مٹھی بھر نلہ لازم ہوگا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ حاق محرم ہو اور مخلوق غیر محرم ہو، اس صورت میں محرم حاق کے ذمہ حقیقہ کے نزدیک صدق لازم ہوگا اور مالکیہ کے نزدیک حاق نہ یہ ادا کرے گا، اس کی تشریح میں مالکیہ کے دقوں میں، ایک قول یہ ہے کہ ایک مٹھی بھر نلہ دے گا اور دہ قول یہ ہے کہ اس پرند یہ لازم ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حاق پر کوئی نہ یہ نہیں اور چہ حاق نے مخلوق کی اجازت کے بغیر موٹا ہو اس لئے کہ مخلوق جو مال احرام کے ہے اس کے بالوں کا احرام کے تیس کوئی نہ ہم نہیں۔

تیسری صورت یہ ہے کہ حاق غیر محرم ہو اور مخلوق محرم ہو، اس صورت میں حقیقہ کے نزدیک حاق پر صدق لازم ہوگا، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم کی اجازت سے یا اس کے منع کرنے کے باوجود موٹا تو محرم پرند یہ ہے، اگر مطلق بغیر ان محرم ہو تو غیر محرم پرند یہ ہے (۱)۔

چہارم: ناخن تراشنا:

۱۵۸- حقیقہ (۲) کہتے ہیں کہ اگر محرم نے اپنے دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کے ناخن ایک مجلس میں تراش دیے تو ایک بھری

(۱) المسئلہ المنتقدہ ۲۲۲، فتح القدیر ۲۲۳، شرح المرقاۃ ۲۰۱/۲
 ۲۵۳، نہیہ المحتاج ۵۵۲، حقیقہ السنن ۳۲۵
 (۲) التہذیب ۲۳۱/۲-۲۳۸، شرح المرقاۃ ۱۰۲، المسئلہ المنتقدہ ۲۲۳

واہب یونی، ان طرح اگر ایک ہاتھ یا ایک پیر کے ناخن کاٹے ہوں تو بھی ایک بھری واہب ہوتی ہے، اگر محرم نے ایک ہاتھ کے پانچ سے کم ناخن کاٹے یا پانچ متفرق ناخن کاٹے تو اس کے مدہ ہا ناخن کے کاٹنے پر ایک صدق لازم ہوگا۔

مالکیہ (۱) کا مسلک یہ ہے کہ اگر "یت اور رنے کے سے اور ناخن کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے نہیں بلکہ بے مقصد یا تشریح کے لئے ایک ناخن تراشا تو یہ طور صدق ایک مٹھی مدہ جب ہوگا اور اگر "یت یا میل چیل اور رنے کے لئے ایسا یا ہے تو اس میں نہ یہ لازم ہے۔ اگر ناخن ٹوٹ جانے کی وجہ سے سے تراشا تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا بشرطیکہ اسے نوٹے ہوئے ناخن سے ذیت ہوتی ہو و ناخن اسی حد تک تراشا جتنا ٹوٹ یا تھا، اگر کسی مجلس میں، و ناخن تراشے تو نہ یہ لازم ہوگا، اگر چہ اس کا مقصد ذیت کو، اور نہ ہو، اگر یکے بعد دیگرہ ناخن کاٹنے تو اگر ایک کے بعد دوسرے کاٹا تو ایک نہ یہ ہوگا مدہ ہا ناخن کاٹنے پر ایک مٹھی نلہ لازم ہوگا۔

شافعیہ (۲) اور حنابلہ (۳) کے نزدیک ایک مجلس میں تین یا تین سے زائد ناخن تراشنے میں نہ یہ واجب ہوتا ہے، اور ایک، و ناخن تراشنے میں وجہ واجب ہوتی ہے جو، بالوں کے کاٹنے میں واجب ہوتی ہے۔

پنجم: جوؤں کو مارنا:

۱۵۹- جوؤں کو مارنے کا مسئلہ بھی اسی بحث سے جڑ ہوا ہے، کیونکہ اس میں بھی لذیت والی چیز کا اضافہ ہے، اس لئے اس کی بحث بھی محرم

(۱) حقیقہ السنن ۲۸۷، المرقاۃ ۲۰۱/۲، حقیقہ السنن ۲۵۳-۲۵۴
 (۲) التہذیب ۲۳۱/۲-۲۳۸، حقیقہ السنن ۳۲۵
 (۳) التہذیب ۲۳۱/۲-۲۳۸، حقیقہ السنن ۳۲۵

اختیار ہوگا:

۱۔ اگر مقتول شہار کی جو پرورد قیامت تھی ہو کہ اس سے بھیہ یا بکری ذریعہ کی جاسکتی ہو تو اسے شریعہ حرم میں نہ کرے، اس سے بھی زیادہ قیمت ہو تو ویسا سے زائد بھیہ یا بکری بکری حرم میں ذبح کر سکتا ہے اگر قیمت میں اس کی گنجائش ہو بین یک سے زائد بھیہ یا بکری ذبح کرنا اس وقت ہے جب کہ مقتول شہار مالک یا غنم ہو (یعنی ان جانوروں میں سے ہونے کا گوشت کھانا جائز ہے) اگر وہ غیر مالک یا غنم ہے (یعنی ایسا جانور جس کا گوشت کھانا جائز نہیں) تو اس کی قیمت خواہ ایک بھیہ یا بکری سے کتنی ہی زیادہ ہو اس کے بدلے میں ایک ہی بھیہ یا بکری ذبح کی جائے گی، حتیٰ کہ اگر ایک ماٹھی مارا ملا تو بھی ایک سے زائد بھیہ یا بکری کا ذبح کرنا واجب نہ ہوگا۔

۲۔ ایسا بھی کر سکتا ہے کہ مقتول شہار کی قیمت کا مدثر یہ کر مساکین پر صدقہ کرے، یہ مسکین کو نصف صاع کیسوں یا یک صاع جو یا سمجھو، اسے جتنا ہر آدمی کی طرف سے صدقہ ۱۰ میں دیا جاتا ہے، کسی مسکین کو اس سے کم دینا جائز نہیں ہے، الا یہ کہ مسکینوں کو دیتے دیتے اس سے کم نکال رہا ہو تو موپکی ہوئی مقدرم ہونے کے باوجود کسی ۱۰ سے مسکین کو چار صدقہ دے سکتا ہے۔

یہ پابندی نہیں ہے کہ مقتول شہار کی قیمت سے شریعہ ہر مد حرمی کے مساکین کو دیا جائے۔

۳۔ تیسرا اختیار یہ ہے کہ مقتول شہار کی قیمت سے جتنا مدثر یہ جاسکتا ہو اس کا حساب کر کے یہ مسکین کے مد کے بدلے میں یک روزہ رکھے، اس کے بعد حساب کرے کہ نصف صاع سے کم مد نہج رہا ہے تو اس کے بدلے میں بھی ایک دن روزہ رکھے (۱)۔

(۱) اہدایہ ۲۵۹، ۲۶۳، شرح المنیر علیہ ۱۰۳-۱۰۵، الدر المنثور ۱۰۳-۱۰۵

میں، خواہ مسکینوں کو کھانا کھا دیا جائے یا اس کے مساوی روزے روزے سے جائیں تاکہ وہ اپنے سے کی ثامت کا مزد چکھے، جو کچھ ہو چکا اللہ نے سے معاف فرمادین جو کوئی پھر یہ حرکت کرے گا اللہ اس سے انتقام لے گا، واللہ ربہ است ہے، تمام پر تبار ہے۔

ول: شکار کو قتل کرنا:

۱۶۱۔ ہر گزری ہوئی قیمت پر یہ فی صرحت کے مطابق ۱۰۰ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں ۱۰۰ واجب ہونے پر اتفاق ہے۔

۱۶۲۔ اس بارے میں ماہر ۱۰۰ حکم بھی ۱۰۰ کی طرح ہے، چاروں فتویٰ مذکور سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شکار کو ۱۰۰ قتل کرے میں بھی جزا لازم ہے، اس لئے کہ یہاں پر ۱۰۰ تکف کے ہوئے شکار کے ضمان کے طور پر شروع ہوئی ہے، اور شکار کا ۱۰۰ تکف دوم صورت میں ہو، اور اس بارے میں حکم یہ ہے کہ شکار جاں بحق کر یا جائے یا غلطی سے یا نادانی سے یا سہو ذسیان سے (۱)۔

۱۶۳۔ آیت کی صراحت کے مطابق یہ جزا قتل کے ہوئے جانور کے مماثل ہوگی، سے تین چیزوں کے درمیان اختیار ہوتا، بین ان تین چیزوں میں سے ۱۰۰ کی شریعت میں اختلاف ہے:

۱۔ غنیمہ کا مسلک یہ ہے کہ ۱۰۰ مال آدمیوں سے قتل کے ہوئے شکار کی قیمت کا قیمن کر دیا جائے، خواہ پانچ جانوروں میں مقتول شکار کا کوئی مماثل جانور ہو یا نہ ہو، شکار جس جگہ قتل یا گیا ہے اس مقام کی قیمت کا اعتبار ہوگا، پھر ترم کرے ۱۰۰ لے کو تین باتوں کے درمیان ۱

(۲) مسلک المتقہ ۳۰۰، ہدایہ ۲۵۸، ۲۵۹، شرح المرقاۃ ۱۲۳، ۱۲۴، شرح الکبیر ۲۴، المجموع ۲۳۹-۲۵۰، نہایۃ المحتاج ۲۶۰، بعض ۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷، المتقہ ۲۲۳، سرسوط نے غنایاں ترشے کے بارے میں جو قلیل و پر کثرت کی ہے اس کا مطالعہ کیا جائے، وہ قلیل یہاں بھی مستحق ہوتی ہے۔

مقتول شکاری جزاء کے مسئلہ میں مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ شکار دو قسمیں ہیں:

(۱) مثلی: وہ شکار جس کا کوئی مماثل پالتو جانور نہیں ہو، یعنی بھٹ، گائے، بکری میں پیدا جاتا ہو۔ (۲) نیمہ مثلی: جسمانی بناوٹ کے اعتبار سے اس کا کوئی مشابہ چوپایہ پالتو جانور نہیں نہ پایا جاتا ہو۔ مثلی جانوروں کی جزاء خیر اور نقد مل پر بھی ہے یعنی شکار کرنے والے کو بتر تیبہ مل میں سے تین پیڑوں کا اختیار ہوگا:

ہاں۔ مقتول شکار کا مشابہ پالتو جانور حرم میں ذبح کرے، اور سے حرم کے مساکین پر صدقہ کرے۔

دوم۔ مقتول شکار کے مشابہ جانور کی قیمت، رانم میں نکالے، پھر اس کے ذریعہ مدثر یہ کر حرم کے مساکین پر صدقہ کرے، مساکین پر رانم تقسیم کرنا جائز نہیں ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ جو مقتول شکار کی قیمت نکال کر اس سے مدثر یہ کرے، جس جگہ شکار یا ہے وہاں کے مساکین پر صدقہ کرے، جس جگہ شکار یا ہے اگر وہاں مساکین نہ ہوں تو اس سے قریب ترین جگہ کے مساکین پر صدقہ کرے۔

سوم۔ اگر چاہے تو ہر مدخلہ کے بدلے ایک من روہ در کھے، ایک مد سے کم میں بھی ایک من کا روہ دلازم ہوگا۔

روہ سے چاہے حرم میں رکھے یا حرم کے باہر "نہیں" رکھے، جگہ کی کوئی پابندی نہیں ہے، اگر مقتول شکار غیر مثلی ہے تو اس میں اس کی قیمت لازم ہوگی، اس کے بعد وہ باتوں کے درمیان اختیار ہوگا:

ہاں۔ اس قیمت سے مدثر یہ کر حرم کے مساکین پر صدقہ کرے، امام مالک کے نزدیک شکار کی جگہ کے مساکین پر صدقہ کرے۔

دوم۔ ہر مدخلہ کے عوض ایک من روہ در کھے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ مثلی شکار کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس میں صورت اور بناوٹ کے تشابہ کا اعتبار ہے، ان شکاروں کے مماثل کے بارے میں سلف سے درست منقول ہے، اس میں سلف کی پیروی کی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يُحْكَمْ بِهِ دُخُولُ غُلَبٍ مُنْكُمْ" (اس کا فیصلہ تم میں کے دو عادل آدمی کریں گے)، اور جن شکاروں کے مماثل کے بارے میں سلف سے کچھ منقول نہیں ہے ان کے مماثل کے بارے میں آیت و لا پر عمل کرتے ہوئے، محمودار عادل افراد فیصلہ کریں گے۔

اس میں چوپایوں اور پرندوں کا حکم ایک دوسرے سے مختلف ہے۔

چوپایوں میں شتر مرثا میں سب لازم ہے، نیل گائے اور جنگلی گدھا میں گائے یا نیل لازم ہے، ہاں میں مادہ بھی لازم ہے، شروش میں "عناق" (۱)، جنگلی چوہے میں "بہرہ" (۲) لازم ہے۔ امام مالک کے نزدیک شروش، جنگلی چوہا، روہ میں قیمت لازم ہوگی۔

پرندوں کے بارے میں تفصیل یہ ہے:

حمام (بہرہ وغیرہ) کی تمام نوٹ میں بھری ہو بھی، جب ہے، حمام سے ہر دو پرندہ دوم ہے جو کھوب گھیب پانی پیتا ہے، اس میں وہ پالتو بہترین آتی ہیں جو گھروں سے مانوس ہوتی ہیں بھری، بھٹ بھری بھی اس میں شامل ہیں، اہل عرب پر طوق، زردون، لے پرندے کو سام کہتے ہیں۔

اگر کوئی پرندہ اپنے جسم کے اعتبار سے بہتر سے چھوٹا ہو تو اس میں (۱) "عناق" وہ مادہ بھیر ہے جو ایک سال سے کم عمر کی ہاں کا اظہار پیدائش کے بعد سے لے کر ایک سال سے کم عمر تک کے لئے ہوتا ہے، لیکن یہاں وہ مادہ بھیر مراد ہے جو "بہرہ" سے بڑی ہو۔

(۲) "بہرہ" وہ مادہ بھیر ہے جو چار ماہ کی ہو گئی ہو۔

۱۶۳-۲۴۳-۲۴۵، اسلک المصنوع ۲۵۸-۲۵۹

نے شکار کا امن ختم کر دیا، شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ قیمت میں جو کمی پیدا ہوئی ہے صرف اس کا ضمان لازم ہوگا۔

مالکیہ (۱) کے نزدیک اگر محرم نے شکار کو اس طرح زخم لگایا یا نقصان پہنچایا ہے کہ اس کے بچ جانے کا طے غائب ہے تو اس پر ضمان لازم نہیں ہے قیمت میں جو کمی آئی ہے، اس کا دوسرا ضمان نہیں ہوگا۔

سوم: شکار کا دودھ دوہنا یا اس کا انڈا اتورنا یا اس کا بال کاٹنا: ۱۶۶- حنفیہ (۲) شافعیہ (۳) اور حنبلیہ (۴) کے نزدیک ان صورتوں میں دودھ، انڈا اور بال کی قیمت لازم ہوگی، اسی کے ساتھ ساتھ اس عمل کے نتیجے میں شکار کی قیمت میں جو کمی آئی ہوگی اس کا ضمان بھی محرم کے ذمہ لازم ہوگا۔

مالکیہ (۵) نے صراحت کی ہے کہ جس مادہ شکار کا انڈا اتورنا ہے اس کی دہیت (خون بھرا) کا دوسرا حصہ محرم کے ذمہ لازم ہوگا، یہ اس وقت ہے جب کہ اس انڈے سے زندہ بچہ نکل کر نہ مر اہو، اگر توڑنے پر اس انڈے سے زندہ بچہ نکلا، اس کی آواز نکلی اور مر گیا تو سارے انڈے کے نزدیک پوری دہیت لازم ہوگی۔

چہارم: شکار کے قتل کا سبب بننا:

۱۶۷- شکار کے قتل کا سبب بننے میں تیرہ، لازم ہوگی، اس کی رویت ذیل شکلیں ہیں:

شکار کو، رکائے، بھگائے، اس طرح اس کی موت کا سبب بننا۔

(۱) شرح الفردوسی ج ۲، ۳۱۵، الشرح الکبیر مع حاشیہ ج ۲، ۶۱۲۔

(۲) المسئلۃ المختصرہ ج ۲، ۲۳۳۔

(۳) نہایۃ المحتاج ج ۲، ۶۰۔

(۴) مطالب ولی ائسی ج ۲، ۳۳۸۔

(۵) الشرح الکبیر ج ۲، ۸۳۔

۲- جال صوب یا جس میں پھنس کر شکار مر گیا یا شکار پر تاجھوز۔
۳- شکار کو قتل کرنے میں شریک ہونا، مثلاً اسے پکڑنا کہ دوسرے قتل یا تاجھوز کرے۔

۴- شکار کے بارے میں رہنمائی کی، اس کی طرف اشارہ دینا یا ساتھ سے شرکت کے بغیر شکاری کی اعانت کی، مثلاً شکار کا سامان یا ہتھیار دینا، اس صورت میں حنفیہ (۱) و حنبلیہ (۲) کے نزدیک محرم ضامن ہوگا، مالکیہ (۳) و شافعیہ (۴) کے نزدیک ضامن نہ ہوگا۔

پنجم: شکار پر قبضہ کے ذریعہ تعدی کرنا:

۱۶۸- اگر محرم کے قبضہ میں رہتے ہوئے شکار مر گیا تو اس پر تیرہ، لازم ہوگی، کیونکہ اس کو اپنے قبضہ میں رکھ کر اس نے زیادتی کی ہے، لہذا امرنے کی صورت میں ضامن ہوگا، خواہ وہ شکار اس کے پاس دوسرے کی امانت رہا ہو (۵)۔

ششم: مجرم کا شکار میں سے کھانا:

۱۶۹- اگر محرم نے دوسرے محرم کے ذبح کیے ہوئے یا شکار کیے ہوئے شکار میں سے کھایا یا حرم کے شکار میں سے کھایا تو اس پر کھانے کی ۱۰۰ سے ضمان لازم نہ ہوگا، مگر اس نے خود شکار کو قتل کیا تو ۱۰۰ حج

(۱) المسئلۃ المختصرہ ج ۲، ۲۳۶-۲۳۸، اس میں دلائل و اعانت کی بنا پر حج واجب ہونے کے شرائط کی تفصیل ہے، خلاصہ شرط کہ اس کے نتیجے میں شکار قتل ہوا ہو، جس کی رہنمائی کی تھی وہ شکار کو اس سے پہلے سے نہ جاتا ہو اور نہ پیسے دیکھائی اور اس کی تصدیق کرے۔

(۲) مطالب ولی ائسی ج ۲، ۳۳۳-۳۳۶۔

(۳) الشرح الکبیر ج ۲، ۶۱-۶۴۔

(۴) نہایۃ المحتاج ج ۲، ۶۱-۶۲۔

(۵) المسئلۃ المختصرہ ج ۲، ۲۳۶-۲۳۸، الشرح الکبیر مع حاشیہ ج ۲، ۶۱۲، نہایۃ المحتاج ج ۲، ۶۱-۶۲ مطالب ولی ائسی ج ۲، ۳۳۱۔

تیسری بحث

جماع اور محرکات جماع

۱۷۰- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حالت احرام میں جماع کا عمل ایک جنابت (حرم) ہے جس میں تزاویہ جب ہے جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ تزاویہ واجب ہونے میں نہشت جماع کرنے کا اہلیت کی بنا پر یا بھول کر جماع کرنے والے اور جبر و کراہی کی وجہ سے جماع کرنے والے کا حکم یکساں ہے خفیہ (۱) یا لہیہ (۲) اور متابہ (۳) کا یہی مسلک ہے، اس کی ملط بیان کرتے ہوئے ابن قدیر لکھتے ہیں: ”اس لئے کہ یہ ایسی بات ہے جس سے حج کی قضا واجب ہے۔ لہذا حج فوت ہونے کی طرح اس میں بھی عہد اور سہو نہ ہوگا۔“

لیکن متابہ نے فہم یہ لازم ہونے سے اس عورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے جبر اپنی کئی ہو، متابہ کہتے ہیں کہ اس عورت پر فہم یہ لازم نہیں بلکہ صرف قضا واجب ہے۔

ثانیہ (۴) کا مسلک یہ ہے کہ بھول کر، حالت جنون میں، حالت بے ہوشی میں، نیند کی حالت میں اور جبر و کراہی کی وجہ سے جماع کرنے والے کا احرام جماع کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتا، اسی طرح نو مسلم ہونے کی وجہ سے یا علماء سے دور ریہات وغیرہ میں نشوونما پانے کی وجہ سے احکام و مسائل سے واقف نہیں ہے اور اہلیت کی وجہ سے حالت احرام میں جماع کر بیٹھ تو اس کا احرام فاسد نہ ہوگا۔

یہ تھا۔ اس میں سے کھایا تو شکار کو قتل یا دینے کرنے پر تزاویہ ہوئی، اس میں کھانے پر جز نہیں ہوئی، یہ مسلک جمہور علماء کا ہے جن میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف، اور امام محمد ہیں (۱)۔ اسی طرح امام ابو حنیفہ (۲) کے نزدیک اس صورت میں کھانے کا ضمان لازم نہیں ہوتا جب کہ حرم نے دوسرے کے کیے ہوئے شکار میں سے کھایا، وغیرہ حرم نے اس شکار میں سے کھلیا جسے اس نے حرم کے ملحقہ میں شکار کیا ہے، لیکن اگر حرم اپنے کیے ہوئے شکار یا اپنے ذبح کیے ہوئے شکار میں سے کھاتا ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کھانے پر ضمان لازم ہوگا، خواہ وہ شکار کرنے یا ذبح کرنے کا ضمان نہ ہو یا بھی نہ ہو۔

جمہور کا استدلال یہ ہے کہ اس شکار کا ضمان نہ اس کی قتل میں ہو چکا ہے، لہذا دوبارہ اس کا ضمان لازم نہ ہوگا، جیسے کہ اگر اسے بغیر کھائے ضائع کر دے تو دوبارہ ضمان عائد نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ اس کی حرمت اس کے مردار ہونے کی وجہ سے ہے اور مردار کا ضمان لازم نہیں ہوتا۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ ”اس کی حرمت اس اعتبار سے ہے کہ وہ اس کے احرام کے ممنوع عمل کا نتیجہ ہے کیونکہ اس کے احرام ہی نے شکار کو شکار کا محل ہوئے سے اور ذبح کو ذبح کی اہلیت سے خارج کیا ہے، اس طرح ان واسطوں سے اس کے کھانے کی حرمت اس کے احرام کی طرف منسوب ہے۔“

(۱) الشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۸/۲۸۷، المجموع ۷/۳۰۸-۳۰۹، المغنی ۳/۳۳۳۔

(۲) الہدایہ فی الفقہ ۲/۲۷۳، المسئلۃ المختصر ۲/۲۵۳، امام ابو حنیفہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر جن جن ادا کرنے سے پہلے کھلیا بھٹو شکار کی جزا میں اس کا تذکرہ ہو جائے گا، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس صورت کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے کوئی روایت منقول نہیں ہے لہذا اس میں دونوں احکامات ہیں۔

(۱) المسئلۃ المختصر ۱/۱۶۱۔

(۲) الشرح الکبیر مع حاشیہ ۷/۶۸۔

(۳) الاکالی ۲/۵۶۱، مطالب ولی فی ۲/۳۸۵، ۵۰۵، ۵۱۵، ۵۲۵، ۵۳۵، ۵۴۵۔

(۴) جیسا کہ نمایہ لکھا ہے اس کے حاشیہ شریعتی میں ہے ۲/۵۶۱، ۲۔

ول: حج کے حرام میں جماع:

حج کے احرام کے دوران چار تین حالتوں میں جنابت ہونا ہے:

۱۷- اول۔ قیوف عرفہ سے پہلے جماع: عرفات میں قیوف کرنے سے قبل محرم کا جماع کرنا تمام علماء کے نزدیک حرج کو فائدہ دیتا ہے۔ اس کے بعد اس پر تین چیزیں واجب ہوتی ہیں:

۔ اس فاسد حج کے مال کو ”شریک بجالا“۔ یہ نکتہ تعالیٰ کا
 رشاء ہے: ”وَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْعَصْرَةَ لِلَّهِ“ (اللہ کے لئے حج اور
 عمرہ کو مکمل کرو)۔ وجہ تہدلال یہ ہے کہ ”آیت میں حج اور فاسد کے
 درمیان فرق نہیں پایا ہے“ (۱)۔

۲۔ اس حج فاسد کی قضاء کرتے ہوئے آئندہ یا حج رہا، خواہ یہ حج فاسد غلطی رہا ہو، امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ میوں، بیوی حج تفسا کا احرام باندھنے کے وقت غی سے یک دھڑے سے علاحدہ ہو جائیں، مالکیہ کے نزدیک یہ علاحدگی واجب ہے۔

۳۔ حج تمتہ میں مدیہ کا سہرا، حنیفہ کے نزدیک یہاں مدیہ سے مراد بھیج دیا کہری ہے، دینی تینوں اہل کے نزدیک بھیج دیا کہری، سہرا کافی نہ ہوگا بلکہ سہرا کا سہرا واجب ہے۔

حقیقۃً استدلال اس حدیث سے ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے اس حال میں جماع کیا کہ وہ عورت حائضہ تھی، ان دونوں نے اس سلسلے میں رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "افصیا بسککما و اھلھا ھلھا" (اپنے

(۱) مجموعہ ۷۲، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵

اپنے حج کی تفسار کرے اور ایک ایک ہدیہ (مذکورہ) ابودود نے مرسل میں اس کی روایت کی ہے، یہی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس حدیث کے علاوہ حنفیہ نے صحابہ کے آثار سے تفسیر یہ ہے جن میں بھیہ یا ہدیہ واجب ہونے کا ذکر ہے۔

جمہور کا استدلال ریل کے تول اس بات سے ہے کہ: "اس کے مارے میں صحابہ کی ایک جماعت کا فتویٰ ہے کہ وہ کافر مخالف معلوم نہیں ہوتا" (۲)۔

۱۷۲۔ م۔ قنوف عرفہ کے بعد غسل میں سے نفل جماعت: قنوف عرفہ کے بعد غسل اول سے پہلے جماعت کرنے سے بھی مانگیہ، مانگیہ اور قتالہ کے نزدیک حج نامہ ہو جاتا ہے، اور یک ہب و ع کرنا واجب ہوتا ہے جس طرح قنوف عرفہ سے پہلے جماعت کرنے میں ہوتا ہے۔ (۳)

خنیہ مسلمک یہ ہے کہ اس سے حج نماز میں ہوتا اور یک مس
مخ کرنا واجب ہوتا ہے (۲)۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کے اس اثر سے ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا: میں نے اپنی بیوی سے ایسی عادت میں جماع کیا جب ہم دونوں احرام کی

(۱) ملاحظہ ہو: الہدایہ فی فتح القلندر، ۲، ۲۳۸، ۲۳۹، شرح الکنز، ج ۱، ص ۱۰۲،
مکتوبہ حدیث مرسل ہے اور حدیث مرسل کو حجت مانتے ہیں، کچھ شواہد سے اس کی
تصدیق بھی ہوتی ہے۔

(۲) غلیظہ الکحل ۴۰ گرام، عطر ۵۰ گرام، صندل ۳۰ گرام، مشک ۳۰ گرام، گلاب ۳۰ گرام،
الکحل ۱۰۰ گرام، صندل ۳۰ گرام، عطر ۵۰ گرام، صندل ۳۰ گرام، مشک ۳۰ گرام، گلاب ۳۰ گرام،
واجب ہوئے کی بات مطلق صورت میں نہیں ہے صرف جب مشقی سے یہ
تعمین کی جاسکے کہ یہ وہی ہے۔ (ص ۱۰۷)۔

(۳) ماهیت مفهومی ۳۸۵-۳۸۶ شرح الکبیر ۶۸۲، نهایت کتاب
۳۵۶، انقی ۳۳۳

(۴) الموسوعه اشترع شرح ج ۲۲۰-۲۲۱، المجلد الحفظ ۲۴۶.

احرام ۱۷۴

رات میں قنوف عرفہ نہ کر یا تو حضور ﷺ نے فرمایا: "لقد نه حجه وقصى نغته" (اس کا حج پورا ہو گیا اور مکہ کی چکیں دوڑ رہی ہیں) اس حدیث کی روایت بھی امام احمد اور اصحاب سنن نے کی ہے ترمذی نے اس حدیث صحیح قرار دیا ہے حاکم نے کہا ہے: "یہ حدیث تمام احمد حدیث کی شرطوں کے مطابق صحیح ہے"۔^(۱)

ان باتوں کا حدیث سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اب حدیث سے حج کا مکمل ہونا قیاسی معنی (جس کی طرف بہن فوری طور پر منتقل ہوتا ہے) میں دمر نہیں ہے، یہ تک بھی ثواب ریاقت باقی ہے جو تمام حضرات کے لئے ایک حج کا ایک رکن ہے، لہذا ان حدیث کا یہ معنی متعین ہو یا کہ حجاج مکمل ہو یا، درحج کا مکمل ہونا اس طور پر ہوتا ہے کہ اس کے بعد حج کے فاسد ہونے سے حفاظت ہو جاتی ہے، اس لئے ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قنوف عرفہ کرنے کے بعد حرم جو کام بھی کرے اس کا حج فاسد نہیں ہوگا^(۲)۔

"بدنہ" واجب ہونے کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کا یہ اثر ہے: "سئل عن رجل وقع بعهده وهو بمسجد قبل أن يغيب، فأنه في منحر بدمه" (حضرت ابن عباسؓ سے یہ شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے منی سے کوچ کرنے سے پہلے منی میں اپنی بیوی سے جماع کر یا تو حضرت ابن عباسؓ نے سے "بدنہ" منع کرنے کا حکم دیا) اس اثر کی روایت امام مالک اور ابن شیبہ نے لی ہے^(۳)۔

(۱) مستدرک ابن حنبل ۲/۲۶۱-۲۶۲، ابوداؤد حوالہ بالا، ترمذی، مذکورہ باب ۲۳۸-۲۳۹، لفظ ترمذی کے چارہ سنائی (باب فیمن لم یحرم) و مروج صلاۃ الصبح مع الإمام بالمعز الخ ۵/۲۴-۲۶، ابن ماجہ ۱۰۰۳، مستدرک حاکم ۳/۳۴۳ بھی نے اس حدیث کی صحت سے اتفاق کیا ہے۔

(۲) تبیین الحقائق للعلیشی (شرح کثر) ۵/۵۸، فتح القدیر ۲/۲۳۰-۲۳۱۔

(۳) مؤطا امام مالک (مندی من أصاب أهله قبل أن يغيب) ۱/۳۳، ۳۔

حالت میں تھے؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: "أفسلت حجك، انطلق أنت وأهلك مع الناس، فاقصوا ما يقصون، وحل إذا حضوا، فإذا كان في العام المقبل فاحجج أنت وأمرانك، وأهديا هدياً، فإن لم تجدوا فصوما ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا جعتم"^(۱) (تم نے اپنا حج فاسد کر لیا، تم وہاں لوگوں کے ساتھ جاؤ، جو مکہ کی طرف بھی نہ رہو، سب لوگ حرم تم کریں تم بھی تم نہ رہو، اگلے سال تم ہر تہاری بیوی، منوں حج نہ کرو، ایک ہدیہ ذبح نہ کرو ترمذی نے پادو تین روزے حج کے دنوں میں اور سات روزے حج سے واپسی کے بعد رکھو)۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ یہ اثر "بدنہ" سے صحابہ کے آثار حرم کے جہاں کے بارے میں مطلق ہیں، ان میں قنوف سے پہلے کے جماع اور بعد کے جماع میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے لہذا ان دونوں صورتوں کا حکم حج کے فاسد ہونے اور بدنہ (ب) واجب ہونے میں یکساں ہوگا۔

مندیہ کا استدلال رسول اکرم ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: "الصحيح عرفه" (حج، حقیقت قنوف عرفہ کا نام ہے) اس حدیث کی روایت امام احمد، اصحاب سنن، حاکم نے کی ہے^(۲)، عرفہ بن معمرؓ طائی کی حدیث میں رسول اکرم ﷺ کے رن، میل ارشاد سے بھی مندیہ سے استدلال کیا ہے، انہوں نے اس سے پہلے ان یا

(۱) ابھی ۳۳۵، نصب الرایہ، ملاحظہ کیجئے، اس میں یہ روایت نیاہ مفضل ہے ۱۲۷، صاحب نصب الرایہ نے لکھا ہے کہ کتب میں اس کی روایت کی ہے اس کی اسناد صحیح ہے۔

(۲) مستدرک ابن حنبل ۳/۳۰۹-۳۱۰، ابوداؤد (باب من لم یحرم) عرفہ ۱۹۶، ترمذی (باب من أهدى الإمام ..) ۲۳۸-۲۳۹، لفظ ترمذی کے لئے گئے چارہ سنائی ۵/۲۵۶، ابن ماجہ ۱۰۰۳، مستدرک حاکم ۳/۳۴۳ بھی نے اسے صحیح کہا ہے۔

احرام ۱۷۳-۱۷۵

ہو، اور احرام کے ساتھ طواف حج یا عمرہ ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔“
حنفیہ اور شافعیہ نے اس کو واجب نہیں قرار دیا ہے (۱)۔

دوم: عمرہ کے احرام میں جماع:

۱۷۴- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ کا رکن ادا کرنے سے پہلے جماع کر لیا تو عمرہ فاسد ہو جائے گا، عمرہ کا رکن طواف کے چار چکر ہیں، اگر طواف کے چار چکروں کے بعد جماع کیا تو عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس لئے کہ رکن کے ادا ہو جانے سے عمرہ فاسد ہونے سے مامون ہو گیا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ کی سعی مکمل ہونے سے پہلے جماع پایا یا ہے تو وہ سعی کا ایک ہی چکر باقی ہو تو عمرہ فاسد ہو گیا، اور اگر سعی مکمل ہونے کے بعد طواف سے پہلے جماع پایا گیا ہے تو عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس لئے کہ سعی کر لینے سے عمرہ کے ارکان مکمل ہو جاتے ہیں، اور طواف مالکیہ کے نزدیک شرط طہال میں سے ہے۔

شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ سے طہال ہونے سے پہلے منہ پھیر دیا تو عمرہ فاسد ہو گیا، اور طواف کے ذریعہ احرام سے نکلتا شافعیہ کے نزدیک رکن اور حنبلیہ کے یہاں واجب ہے (۲)۔

۱۷۵- عمرہ فاسد ہونے میں حج فاسد ہونے کی طرح عمرہ کے طواف مکمل کرنا، آئندہ عمرہ کی قضا کرنا، رنہ یہ کہ اس بات کا قیام لازم ہوتا ہے۔

لیکن عمرہ فاسد ہونے کی صورت میں یہ نذر یہ لازم ہوگا؟ اس میں اختلاف ہے:

- (۱) اہل بیت ۲/۲۳۱، شرح المنیر للعلوی، ۴۳، السنن للبخاری، ۹۳، مجمع
۲/۳۹۳-۳۹۴، مجمع ۱/۳۳۳، مطالب ولی اللہ، ۵۰۴، ۵۰۵
(۲) ان احکام کی تفصیل (عمرہ) کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۱۷۳- سوم: تحلل اول کے بعد جماع: اس بات پر اتفاق ہے کہ تحلل اول کے بعد جماع سے حج فاسد نہیں ہوتا، مالکیہ نے ان کے ساتھ جماع کی اس شکوک کو بھی ملحق کیا ہے: (۱) طواف افاضہ کے بعد جماع اگر چہ رمی سے پہلے ہو، (۲) دس دی النحر کے بعد رمی اور افاضہ سے پہلے جماع۔

اس جماع سے یہ چیز واجب ہوئی؟ اس کے بارے میں اختلاف ہے:

حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے کہ ایک بکری واجب ہوئی، ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ ”عمورتوں کے علاوہ دوسرے ممنوعات احرام سے تحلل (حائل ہو جانا، پابندی ختم ہو جانا) کی وجہ سے اس کی جناہت ملگئی ہو گئی ہے۔“

امام مالک کا مسلک، شافعیہ و حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس فعل میں بھی ”ہرنہ“ واجب ہوگا، باقی سے اس کی سلسلہ یہاں کی ہے کہ یہ حرام کے خلاف سنگین جناہت (ہرم) ہے (۱)۔

جس شخص سے جماع کا یہ حکم حائل اول کے بعد افاضہ سے پہلے کیا اس کے ذمہ مالکیہ اور حنبلیہ سے لازم قرار دیا ہے کہ عمل جا عمرہ کرے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ نے ایسا ہی فرمایا ہے، اس سلسلہ میں علامہ بخاریؒ ”لم یکنی“ میں لکھتے ہیں: ”یہ اس لئے کہ اس سے دینی کر کے طواف افاضہ میں نقص پیدا کر دیا تو اس کے وہ لازم ہوا کہ ایسے طواف سے اس کی قضا کرے جس کا احرام اس نقص سے محفوظ

معنف بن زید میں ابن عباسؓ سے اس اثر کے دوسرے شخص ہیں اور اس کی سند صحیح ہے مؤطا میں ابو الحیر نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو: مجمع ۷/۳۸۰

(۲) مذکورہ تصدیق کی روایت امام مالک نے باب ہندی میں اصحاب لعلہ قبل ان یبصر میں کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ تحلل کے بعد جماع میں بکری ان کا مسلک ہے واللہ اعلم۔

احرام ۱۷۶-۱۷۸

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی کام لذت حاصل کرنے کے لئے کیا اور اس میں یہ گارمائیہاں تک کہ اس میں ہو تو جہات کی طرح ان سے بھی حج فاسد ہو جائے گا، اور اگر شخص سوچنے یا بیکھنے سے متعلق خارت ہوئی ہو تب تک اس نے سوچنے اور بیکھنے کو کچھ اور جاری نہیں رکھا تو حج فاسد نہیں ہوگا بلکہ اس میں یک مدی (بدنہ) لازم ہوگا۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بیکھتے ہی نکاد پھیر لی بین منیٰ نکل گئی تو اس پر ایک دم ہوگا اور اگر بار بار ایک یہاں تک کہ منیٰ نکل گئی تو اس پر ایک دم لازم ہوگا^(۱)۔

چہارم: قارن کا جماع:

۱۷۸- قارن کے جماع کے بارے میں چونکہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ دو دھوان اور دو سعی کرے گا اس لئے قارن کے جماع کے بارے میں حنفیہ نے درج ذیل تفصیل دی ہے^(۲):

۱- اگر عذہ عرفہ سے پہلے اور عمرہ کے طواف سے پہلے جماع کیا تو اس کا حج اور عمرہ دونوں فاسد ہو گیا، اور اس کے ذمہ حج و عمرہ دونوں کے اعمال کی انجام دہی لازم ہے، اور دونوں کے احراموں پر بناہت کرنے کی وجہ سے وہ تہریب لازم ہوگی، اور اس پر دونوں مبادتوں کی قضا واجب ہے، اور مقرر ان اس کے وصال سے ساتھ ہو گیا۔

۲- اگر عمرہ کا طواف مکمل کرنے کے بعد یا طواف کے شروع کرنے کے بعد جماع کیا تو اس کا حج فاسد ہو گیا، عمرہ فاسد نہیں ہو، یہ تکہ و عمرہ کا رکن جماع سے پہلے کر چٹا ہے، و مقرر ان اس کے

حنفیہ حناہدہ "رثامیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ایک بکری لازم ہوئی، اس سے عمرہ کا ورجہ حج سے کم ہے، لہذا اس کا دم بھی ہلکا ہوگا، اس سے بکری واجب ہوں۔

مالکیہ و رثامیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج کی طرح اس میں بھی بدنہ (بدنہ) لازم ہوگا، جس جماع سے عمرہ فاسد نہیں ہوتا اس کا فائدہ یہ حنفیہ کے نزدیک صرف ایک بکری ہے، اور مالکیہ کے نزدیک بدنہ ہے^(۳)۔

سوم: جماع کے مقدمات:

۱۷۶- جماع کے بعد درست یا تہی مقدمات (۱۰۰) مثلاً، شہوت کے ساتھ چوما، بوسہ دیا، رجمائے کے بغیر مباحث، کا حکم یہ ہے کہ اگر حرم نے ان میں سے کسی کا رتاب یا تو اس پر دم واجب ہوگا، چاہے اس میں بھی بدنہ ہو، اور حنفیہ، رثامیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کا حج فاسد نہیں ہوگا، مگر حنابلہ نے کہا ہے کہ اگر انزال ہو گیا تو بدنہ جب ہوگا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر جماع کے ان مقدمات سے انزال ہو گیا تو جماع کی طرح ان سے بھی حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر جماع کرے والے کے سارے حرام جاری ہوں گے، اور اگر انزال نہیں ہو تو اس سے بہت بچ کر رہنا ہوگا۔

۱۷۷- جماع کے بعد کے مقدمات، مثلاً، شہوت سے وینما، اس کے بارے میں سوچنا، کے بارے میں حنفیہ "رثامیہ نے صراحت کی ہے کہ اس میں کچھ بھی فدیہ لازم نہ ہوگا، اگرچہ انزال ہو جائے، سوچنے کے بارے میں حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

(۱) فتح القدیر ۴/۳۳، حاشیہ القدوی ۵/۸۶۱، المغنی حوالہ بالا، المجموع ۴/۳۸۲-۳۸۱، شرح المغنی ۴/۶۲، المغنی ۵/۸۶۳، حاشیہ المجموع ۴/۳۸۱، مغالہ لب ولی المغنی ۴/۵۵۳۔

(۱) اہدایہ ۴/۳۳۷-۳۳۸، حاشیہ القدوی ۵/۸۶۱، نہیہ الکلی ۳/۵۶، مختصر الخیر فی شرح المغنی ۳/۳۳۸-۳۳۹۔
(۲) جیسا کہ مسلک المستطار ۴/۲۲۷-۲۲۸ میں ہے۔

احرام ۱۷۹-۱۸۱

یہاں پر خشکوں چاروں کے احکام سے ہے جن کا تحقق زیر بحث مضمون سے ہے:

مطلب اول بدی

۱۷۹- بدی کی حقیقت، اس کے معنی اور اس کی انواع کے بارے میں ان شرائط اور احکام کا لحاظ رکھا جائے گا جن کی وضاحت ”بدی“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

مطلب دوم صدقہ

۱۸۰- صدقہ جس مال سے نکالا جائے گا وہ مال کے ن صاف میں سے ہوگا جن سے صدقہ نکالا جاتا ہے، اس میں تیرہ کو بیچائے گا اس کا ایسا نتیجہ ہونا ضروری ہے جس کو رکا قوی چاہتی ہو۔ قیمت نکالنے اور مستلین کو بیچنے والی مقدار صدقہ کے بارے میں ان احکام کو ملحوظ رکھا جائے گا جو صدقہ فطر کے بارے میں طے شدہ ہیں، شکار کی جزاء میں صدقہ کے بارے میں مالکیت اور شامیہ کسی متعین مقدار کی پابندی عائد نہیں کرتے، اس سلسلے کی تفصیلات اور فقہاء کی آراء کے لئے ان اصطلاحوں کا مطالعہ کیا جائے: ”بدی، کفارہ، صدقہ فطر“۔

مطلب سوم

روزے

۱۸۱- اہل: جو شخص روزوں کے ذریعہ کفارہ ادا کرے گا وہ اس میں روزے کے احکام کو ملحوظ رکھے گا، خاص طور سے اس حکم کو کہ غیر مہین

ذمہ سے ساقط ہو گیا اور اس کے ذمہ دوم لازم ہو گئے، یہ تک اس کی جنایت حکماً مکرر ہے، ایک دم فساد حج کی وجہ سے اور دہراہم احرام عمرہ میں جہت کی وجہ سے، اس لئے کہ وہ اب تک اس سے حال نہیں ہو، اس کے ذمہ صرف حج کی تلافی لازم ہے۔ یہاں تک اس کا عمرہ صحیح ہو گیا ہے۔

۳- اگر عمرہ کے طواف و رقوق عرفہ کے بعد طلق سے پہلے جہت یا خود وہ بھی عریضی میں ہو تو اس کا حج نہ فاسد ہو، نہ عمرہ۔ کیونکہ وہوں کے رکن اس نے پائے ہیں۔ اس کے ذمہ سے مہم ان ساقط نہیں ہوگا کیونکہ حج اور عمرہ دونوں کی ”انگلی“ صحیح ہوئی ہے، مہین اس پر حج کی وجہ سے ایک بد نہ ہو عمرہ کی وجہ سے ایک بکری لازم ہوگی۔

۴- اگر اس نے عمرہ کا طواف نہیں یا تھا، رقوق عرفہ کے بعد جہت یا تو اس پر حج کی وجہ سے ایک بد نہ ہو رقوق عمرہ کی وجہ سے ایک بکری اور عمرہ کی تلافی لازم ہوگی۔

۵- اگر قارن نے حلق سے پہلے طواف ریاءت ریا پھر جہت یا تو اس کے ذمہ وہ بکری لازم ہوگی، کیونکہ اس کی یہ جنایت اس کے ہر دم احرام پر واقع ہوئی، جنایت (جہت) حج اور عمرہ دونوں کے احرام پر ہوئی ہے، کیونکہ تحصیل مال (طلق) ہی نہیں پایا یا جس پر تحصیل دوم (طواف ریاءت سے پہلے احرام سے کامل آ رہی) مرتب ہوتا ہے۔

چوتھی بحث

ممنوعات احرام کے کفاروں کے احکام

ممنوعات احرام کے کفارے چار طرح کے ہیں: (۱) بدی، (۲) صدقہ، (۳) روزے، (۴) تہا۔

احرام ۱۸۲-۱۸۳

و جب روزے میں رات سے نیت کرنا ضروری ہوتا ہے (ملاحظہ ہو: "صوم" کی اصطلاح)۔

۱۸۲- وہم۔ ممنوعات حرام میں سے ہی ممنوع کا کتاب کرنے پر بطور جزاء جو روزے لارم ہوتے ہیں ان میں باتفاق فقہاء نہ ہی زمانہ کی پابندی ہے نہ ہی خاص جگہ کی ورنہ پے در پے روزے رکھنے کی، اس میں صرف اس شخص کے روزوں کا، تشاء ہے بوقت ان اور تنوع میں وہ اپنے سے عائد ہونے کی وجہ سے روزے رکھتا ہے۔ یہ شخص تین روزے یوم حج میں رکھے گا و رات روزے وطن واپس آنے کے بعد رکھے گا مذکورہ بالا تین روزے حج کے مہینوں سے پہلے رکھنا درست نہیں ہے، یہی طرح قارت یہ روزے حج اور عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے اور متنتع عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے نہیں رکھ سکتا۔ یہ مسئلہ متعلق علیہ ہیں۔

رہا یہ سوال کہ متنتع حرام حج سے پہلے یہ تینوں روزے رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس بارے میں مالکیہ^(۱) اور ثنائیہ^(۲) منع کرتے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ" (۳) (تین دن کے روزے حج میں ہوں گے)۔

حنفیہ^(۴) ورنابلہ^(۵) سے جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس قدر اس کے بقول: "وہ کامل وقت ہے جس میں عیسیٰؑ نماز جا رہا ہے تو اس میں روزے بھی جائز ہوں گے، جس طرح حج کا احرام باندھنے کے بعد یہ روزے جائز ہوتے ہیں، اور آیت بالا کا مطلب یہ ہے کہ حج کے وقت میں یہ روزے رکھے جائیں۔"

مقران اور متنتع سے عاجز رہنے والا شخص باقی رات روزے لایم تشریق کے بعد ہی رکھ سکتا ہے، حنفیہ، مالکیہ ورنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص اگر حج کر کے مکہ میں ہی ٹھہریا ہے تو یوم تشریق کے بعد مکہ عمرہ میں یہ رات روزے رکھ سکتا ہے، لیکن افضل و مستحب یہ ہے کہ اپنے وطن واپس آنے کے بعد یہ روزے رکھے، ثنائیہ کا بھی ایک قول یہی ہے لیکن ثنائیہ کا مشہور و رائج قول یہ ہے کہ یہ رات روزے وطن واپس آنے کے بعد رکھے گا، رات میں یہ روزے نہیں رکھ سکتا، ماں اور مکہ عمرہ میں قیام کا روزہ تو مکہ میں یہ روزے رکھ سکتا ہے (۲)۔

سب حضرات کی دلیل ارشاد ہدی: "وسبعة ايام وجفتہ" (۳) (اور سات روزے جب تم لوٹ جاؤ) ہے، ثنائیہ اسے اس کے غلام پر محمول کرتے ہیں، ورنابلہ ورنقیہ کہتے ہیں کہ لوٹنے سے مراد حج سے فارغ ہونا ہے، کو یہ وہ شخص فارغ ہو کر اس چیز سے لوٹ یا جس کی طرف متوجہ ہے۔

۱۸۳- سوم: جو شخص حج میں تین دنوں کا روزہ رکھے گا وہ مالکیہ، ثنائیہ ورنابلہ کے روزے بعد میں دن کی تھا کرے گا، اور حنفیہ کے روزے ایک اب اس کے لئے ام و یا ہی متعین ہے (۲)، کوئی اور چیز کفایت نہیں کرے گی ورنابلہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

پھر مالکیہ کے روزے ایک اور یہی ایک قول ورنابلہ کا بھی ہے کہ وہ ان تین دنوں میں سے بعض دنوں (یک یا دو دن) کے روزے اس کی الحج سے پہلے رکھ چکا ہے تو باقی روزوں (یک یا دو دن) کے روزے (نی تکمیل لایم تشریق میں رکھے گا، ورنابلہ یوم تشریق سے

(۱) مشرح الکبیر ۲/۸۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳/۳۶۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۴) المسئلۃ المحتضرات ۱/۷۵۔

(۵) الکافی ۸/۵۳۸-۵۳۹۔

(۱) تینوں غائب کے ساتھ مراجع کا مطالعہ کیا جائے۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳/۳۶۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۴) المسئلۃ المحتضرات ۱/۷۵۔

موخر کر دیا تو جب چاہے وہ روزے رکھے، بعد والے سات روزوں سے دوسرا لگ رکھے۔

شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ان تین روزوں کو یوم نحر (تربانی کے یام) اور یام تشریق میں رکھنا جائز نہیں بلکہ انہیں بعد تک موخر کرے گا۔

۱۸۴- تین دنوں کے روزوں کی قضا کے سلسلے میں شافعیہ کا رائج قول یہ ہے کہ ان کی قضا کے درمیان اور بعد والے سات روزوں کے درمیان چارون یعنی ۱۰ رذی الحجہ تا ۱۳ رذی الحجہ کے بقدر فصل، نیز مزید تا فصل رسا ضروری ہے جتنے دنوں میں سفر کر کے دوسری عام عادت کے مطابق اپنے وطن پہنچ جاتا ہے جیسا کہ ان روزوں کے اوام میں ہے، اگر اس نے مسلسل ہی روزے رکھ لیے تو شروع کے تین روزے درست ہوئے، باقی روزوں کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے تین اور سات روزوں کے درمیان فصل نہیں کیا۔

مطلب چہارم

قضا

۱۸۵- قضا حرام کے رعبہ حج یا عمرہ فاسد نہ کرنے والا رتی قضا ہے، اس سلسلے کے بعض حکام یہ ہیں:

اول: حج و عمرہ کی قضا میں ادا کے عمومی احکام ملحوظ رکھے جاتے ہیں، اسی کے ساتھ اس کے احرام کی نیت کرتے ہوئے قضا کی تسہیل ضروری ہے۔

دوم: حنفیہ^(۱) کا مسلک اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ آئندہ

سال اس کی قضا لازم ہے، فوری طور پر لازم نہیں۔ مالکیہ^(۲) شافعیہ^(۳) اور حنبلیہ^(۴) کا مسلک ہے کہ قضا فوری طور پر لازم ہے خو فاسد شدہ حج یا عمرہ نفل ہو، بعد فاسد عمرہ کا حرام تمام ہوتے ہی عمرہ کی قضا کرے گا۔ اور حج اگلے سال کرے گا۔

ہم مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے لکھا ہے کہ حج و عمرہ کو فاسد کرنے والا ان مقام سے حج یا عمرہ قضا کرنے کے لئے احرام باندھے گا جہاں سے اس نے فاسد کردہ حج و عمرہ کا احرام باندھا تھا، مثلاً اگر اس نے حج سے احرام باندھا تھا تو قضا کرتے وقت بھی حج سے ہی احرام باندھے گا۔ شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہی راستہ سے فاسد شدہ حج یا عمرہ قضا کرنے جا رہا ہے تو مکہ مکرمہ سے اتنی مسافت سے احرام باندھ لے بقٹی مسافت پہلے میقات (جہاں سے اس نے فاسد شدہ حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا) ہو مکہ مکرمہ کے درمیان تھی، سوئے اس کے کہ ایسا کرنے میں بلا احرام میقات سے تجاوز کرنا پڑے، اگر ایسی شکل ہوگی تو جو میقات راستہ میں پڑ رہا ہے وہاں سے احرام باندھ لے گا۔

اگر اس نے پہلے سال میقات سے پہلے احرام باندھ لیا تو قضا کرتے وقت بھی شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اسی مقام سے احرام باندھنا پڑے گا، مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی میقات ہی سے قضا احرام باندھنا واجب ہوگا۔

اگر پہلے سال احرام کے بغیر میقات سے آگے بڑھ گیا تھا تو قضا کرتے وقت میقات ہی سے احرام باندھے گا، بلا احرام میقات سے آگے بڑھنا جائز نہ ہوگا۔

(۱) المشرح الکبیر ۶/۲۹۳۔

(۲) فتاویٰ الحج ۴/۵۸۴۔

(۳) مطالب ولی اللہ ۱/۳۳۹۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس سال حج فائدہ ہوا اس سال اُردو کی جائزہ
مذکر کی بنا پر یہ احرام میقات کے بعد چاہا گیا تھا، مثلاً اس کا مکہ مکرمہ
جانے کا ارادہ نہیں تھا، اس لئے میقات سے احرام کے بغیر آگے بڑھ
گیا، پھر اس کے بعد مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ ہوا تو حج کا احرام
باندھ دیا پھر سے فائدہ رویہ تو سب اس حج کی تساہل کرنے جائے گا تو
اسی مقام سے احرام باندھے گا جہاں سے فائدہ شدہ حج کا احرام باندھا
تھا (۱)۔

احصار

تعریف:

۱- لغت میں احصار کا ایک معنی ہے: بیماری یا اس طرح کے کسی دور
مالیہ کی وجہ سے مناسک تک پہنچنے سے روکنا، اور احصار کا یہی شرعی
معنی بھی ہے، لیکن احصار کن چیزوں سے ہوتا ہے؟ اس کے بارے
میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۱)۔

۲- فقہاء نے اپنی کتابوں میں مادہ (حصر) کو فحوی معنی میں بکثرت
استعمال کیا ہے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں: صاحب تہذیب الاحصار اور
اس کے شارح کا قول، و یقتار میں ہے (۲)؛ "محصور یعنی وہ شخص جس
کے پاس دینوں پاک کرنے والی چیزیں یعنی پانی اور مٹی نہ ہوں اس
طرح پر کہ وہ شخص یا پاک جگہ میں قید کر دیا گیا ہو، اور اس کے سے وہاں
پاک پانی یا پاک مٹی کا نام نہیں نہ ہو، اسی طرح وہ شخص جو کسی مرض کی
وجہ سے پانی اور مٹی، دینوں کے استعمال سے عاجز ہو، امام ابو حنیفہ
کے نزدیک ماز کو مؤخر کرے گا، اور صاحبین (۳) کہتے ہیں کہ اس
پر واجب ہے کہ ماریوں کی مشابہت اختیار کرے، یعنی اگر خشک جگہ
موجود ہو تو رکوع اور سجدہ کرے ورنہ کھڑے ہو کر اُردو کرے، پھر مذر
اور بونے پر مارا جائے۔"



(۱) تعریقات للبحر جالی لسان العرب، مجمعتاں ص ۵۵۰۔

(۲) حاشیہ الخطاوی کا حاشیہ ۱/۱۳۳۔

(۳) صاحبین سے مراد امام ابو حنیفہ کے دو ممتاز زچہ تائید و امام ابو یوسف اور امام
محمد ہیں۔

(۴) جیسا کہ دوسری نے اشرع الکبیر پر اپنے حاشیہ میں ملاحظہ کی ہے ص ۷۰۴
دہلی مہذب کے لئے طبع ہوئے نہایت اکتاج ۱۲۸۴ھ مطابق ۱۸۶۷ء
۳۳۹/۳

احصار ۳

ثانفیعہ کی نمائندگی حادہ ریلی کی نہایت اچھی شکل میں، سرزردیہ تعریف کرتی ہے: "احصار حج و عمرہ کے رکاب کی تکمیل سے روکے کا نام ہے۔"

ثانفیعہ کی یہ تعریف حقیقت احصار کے بارے میں کتابد کے مسلک پر بھی تطبیق ہوتی ہے۔ یہ تک کتابد کہتے ہیں کہ حج و عمرہ کے کسی بھی رکن سے احصار پیش آتا ہے۔ بین کتابد کے یہاں جو شخص طواف کے بارے میں سرف قیوف عرفہ سے روک دیا جائے اس کے حلال ہونے کے طریقہ میں کچھ تفصیل ہے۔

حکم احصار کی تشریحی بنیاد:

۳- احصار کا اجمالی حکم ایک خاص طریقہ سے احرام ختم کرنا ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔ اس مسئلہ کی بنیاد حدیبیہ کا مشہور واقعہ ہے (۲)۔

اس کے بارے میں یہ آیت مازل ہوئی: "وَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلَقُوا دُماً وَنَسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۳) (اور حج و عمرہ کو وقفہ کے لئے پورا کرو، پھر اگر گھر جاؤ تو جو بھی قربانی کا پورا کرید ہو (۱ سے پیش آ رہا) اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے رند منڈ ہو)۔

ابن عمر فرماتے ہیں: "حرمنا مع رسول اللہ ﷺ، لبحال

صاحب تومیر الابصار (۱) نے درج ذیل عبارت میں بھی (حصر) کا استعمال کیا ہے: "وَكَمَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَسْتَحْلِفَ إِذَا حَصَرَ عَنْ قِرَاءَةِ قَدْرِ الْمَعْرُوضِ" (اسی طرح اس شخص کے لئے (۲) جو قدر فرض قرأت قرآن سے عاجز ہو جائے جائز ہے کہ کسی کو پناہ مانگے)۔

ابو حنیفہ شیعری فرماتے ہیں (۳): "ایک نیم سے جس قدر ٹوٹل چاہے پڑھتا ہے۔ یہ مکہ، مکہ، مکہ، مکہ (بے شمار) ہیں۔ لہذا ٹوٹل کا معادہ خفیف ہے۔" اس کی تفصیل "صاۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

سین فقہاء اکثہ بیضاۃ مادہ "حصر" اور اس کے مشتقات کو حج اور عمرہ کے باب میں محرم کو ارکان حج و عمرہ سے روکنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، فقہاء کا یہ استعمال قرآن کریم کی پیروی میں ہے، اس بارے میں فقہاء کی عبارتیں بالکل یکساں ہیں یہاں تک کہ احصار مشہور و معروف فقہی اصطلاح بن گیا ہے۔

حنفہ احصار کی تعریف اس طرح کرتے ہیں: حج نرس یا نسل کا احرام باندھنے کے بعد قیوف عرفہ اور طواف دونوں سے روک دیا جانا، اور عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد طواف سے روک دیا جانا احصار ہے، اس تعریف پر کوئی اعتراض نہیں کیا گیا ہے (۴)۔

مالکیہ احصار کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ قیوف عرفہ اور طواف دونوں سے پان میں سے صرف ایک سے روک دیا جانا احصار ہے (۵)۔

(۱) نہایت اچھا ۲/۲۳۷، اسی طرح کی تعریف اس کتاب میں بھی ہے: جامعہ عمیرہ علی شرح المہاج ۲/۲۳۷، نحو: المہاج ۳/۲۰۰، اس میں یہ لفظ ہے "اوہما" (دونوں کے انکان کی تکمیل سے روکا ہے)۔

(۲) واقعہ حدیبیہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے میرۃ ابن ہشام ۲/۳۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات، عیون الآثار ۲/۱۱۳، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) جامعہ المصنوع کا حاشیہ ۲/۲۵۷۔

(۲) اچھی حدیث کی نماز میں امام کے لئے۔

(۳) المہاج مع المجموع ۲/۳۳۰۔

(۴) رحمت اللہ منہج کی الباب المنامک اور اس پر ملاحظہ کی گاری کی شرح المسک بہت عمدہ ہے، المصنوع ۲/۲۷۲۔

(۵) المدنی ۲/۹۳۔

کفار قریش دون البیت، ففجر السیء ھذیبہ وحلق
 راسہ^(۱) (ام لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ طے و کفارۃ پیش
 بیت اللہ شریف جانے میں حاکم ہو گئے، اس وقت رسول اکرم ﷺ
 نے پناہ نور فزع کیا اور اپنا سر موڑ لیا)۔ اس حدیث کی روایت
 بخاری نے کی ہے۔

کن چیزوں سے احصار ہوتا ہے؟

۴- احصار اپنے رکن کے وجود سے متحقق ہوتا ہے اور رکن بنے تک یعنی
 حج یا عمرہ کو پورا کرنے سے روکنا جب کہ اس میں سبھی شرطیں پائی
 جائیں جن میں سے بعض متعلق عید، بعض مختلف فیہ ہیں۔

احصار کا رکن:

۵- جس رکاوٹ سے احصار متحقق ہوتا ہے یا وہ دشمن کی وجہ سے
 رکاوٹ، اور مرض وغیرہ کی وجہ سے رکاوٹ کو شامل ہے، یا صرف
 دشمن کی وجہ سے رکاوٹ کے ساتھ خاص ہے؟ اس بارے میں فقہاء کا
 اختلاف ہے:

حنبل کا نقطہ نظر یہ ہے کہ: "احصار دشمن یا اس کے علاوہ مثلاً
 مرض، نفقہ کے ضائع ہو جانے، اور دوران سفر عورت کے حرم یا اس
 کے شوہر کے انتقال سے بھی ہوتا ہے" (۲)۔

حنبل کے نزدیک احصار ہر اس رکاوٹ سے متعلق ہو جاتا ہے جس
 کی وجہ سے حرم احرام کے تقاضوں پر عمل نہیں کر پاتا (۳)۔ امام احمد

(۱) حدیث ابن عمر کی روایت بخاری نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے (فتح
 ماری ۳/۳۳ طبع المنقہ)۔

(۲) فتح القدیر ۳/۵۵۳۔

(۳) رحمت اللہ سندھی کی الباب الحرامک اور اس پر ملاحظہ قاری کی شرح المسک
 مقتطع ۲/۲۳۔

بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے (۱) اور یہی حضرت عبداللہ بن
 مسعود، حضرت عبداللہ بن زید، عائشہ، سعید بن المسیب، عمرو بن
 ازیہ، مجاہد، نخعی، حواء، مقاتل بن حیان، سفیان ثوری، و ابو ثور
 رحمہم اللہ کا قول ہے (۲)۔

مالیہ کا مسلک یہ ہے کہ احصار دشمن فتنہ و رطوبت قید کئے جانے
 سے ہوتا ہے (۳)۔ یہی ثانیہ کا مسلک و کتابہ کا مشہور قول ہے،
 متاثرہ کے یہاں اس کے ملاحظہ کے کچھ اور سبب بھی ہیں جن کی
 وجہ سے مسافر مجبور ہو جاتا ہے، اس کی تفصیل "ندوۃ الی، مثلاً،
 شوم کا اپنی بیوی کو بغیر جاری رکھنے سے روکنا۔

تینوں مذاہب اس پر متفق ہیں کہ جس حرم کے سے دشمن کے علاوہ
 کسی دماغ کی وجہ سے بیت اللہ تک پہنچنا مشور ہو جائے، مثلاً،
 بیماری، شہر اپن یا نفقہ ختم ہو جانے یا کسی دماغ سے دوسرے جگہ تک تو اس
 کے لئے اس رکاوٹ کی وجہ سے تحمل (احرام ختم کرنا) جائز نہیں
 ہے (۴)۔

لیکن دشمن کے علاوہ کوئی اور رکاوٹ پیش آنے کی صورت
 میں تحمل کی شرط کے بارے میں ثانیہ "دعا کے رد ایک ایک
 مخصوص حکم ہے جس کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ ہے۔

اس قول سے مرض کی بنا پر احصار کی غی ہوتی ہے، یہی بن عباس،
 ابن عمر، حاکم، ربیع بن ریح، بن ظم، و مرہوان بن اھم رحمہم اللہ کا

(۱) المصنوع ۳/۳۳۔

(۲) حوالہ بالا، فقیر ابن اثیر ۱/۲۲۱، ہے سے حضرت کا امیر تغیر بن کثیر

میں ہے۔

(۳) شرح المدد علی مختصر فطیل مع مایہ اللہ سوتی ۳/۳۳، ماہب الجلیس شرح مختصر
 فطیل الجلیب ۳/۱۵۵۔

(۴) مذکورہ دونوں حوالے، نیز حاشیہ عمیرۃ علی شرح المنہاج للعلی ۲/۱۲، نہیہ
 المحتاج للعلی ۳/۵۵۷، المصنوع ۳/۳۳۔

میں اللہ تعالیٰ سے اس بات کی جازت دی ہے کہ جو مردی پائے دن کرے، پھر رسول رحمہ اللہ نے اس بات کی صحت فرمائی کہ جس چیز کی وجہ سے محرم حلال ہوتا ہے وہ دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش نہ کرے، اس لئے میں نے سمجھا کہ آیت میں حج اور عمرہ مکمل کرنے کا جو خداوندی حکم ہے اس کے دائرے میں ہر حج اور عمرہ کرنے والا آتا ہے سو اس لوگوں کے بینات، تشاء اللہ تعالیٰ نے کر دیا ہے پھر اس استثناء کی تعیین سنت نبوی نے دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش کرنے کے ساتھ کر دی ہے "میرے رب! ایک مریض حج و عمرہ کی آیت یعنی "واتموا الحج والعمرة لله" کے عمومی حکم میں شامل ہے۔"

جمہور نے درج ذیل آثار سے بھی استدلال کیا ہے: حضرت ابن عباسؓ (۱) سے متعدد سندوں سے ثابت ہے کہ انہوں نے ارشاد فرمایا: "لا حصر إلا حصر العدو لما من أصابه مرض لو وجع أو صلال لميس عليه شيء، إنما قال الله تعالى: "إدا أتمتم" رکاوٹ (حصر) تو صرف دشمن کی رکاوٹ ہے، جو بیمار ہو گیا یا درہم تکلیف میں مبتلا ہو گیا یا راستہ جنگ یا اس پر کچھ لازم نہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمادہ: "إدا أتمتم" (بجب تم لوگوں کو امن ہو جائے) بن عمرو زہری، طاہس اور زید بن اسلم سے بھی اسی طرح کے آثار مروی ہیں۔

امام شافعی نے کتاب الام (۲) میں امام مالک سے روایت کی

(۱) ان روایات کو ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے اسی طرح ابن کثیر نے ان سے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے تفسیر ابن کثیر ۴/۳۱۸، امام شافعی نے کتاب الام ۲/۱۳۳ میں حضرت ابن عباسؓ کے قول "لا حصر إلا حصر العدو" کی روایت کی ہے۔

(۲) الام ۲/۱۳۳۔

ہے (یہ روایت مؤطا امام مالک (۱) میں مذکور بھی ہے) انہوں نے بھی بن سعید سے اور انہوں نے سلیمان بن یسار سے روایت کی کہ عبد اللہ بن عمرؓ مروان بن الحکم اور عبد اللہ بن زبیر نے ابن جریرؓ کی کوثر پر ملے کے راستہ میں حاست احرام میں درود پڑھا تھا یہ فتویٰ دیا کہ "احادیث تراویح" درود یہ "آریں، درتدرست ہونے کے بعد عمرہ کر لیں۔ اس طرح اس کا احرام تم ہو جائے گا، گئے سب نہیں حج کرنا اور مردی دن کرنا ہوگا۔ اس روایت کی سند صحیح ہے۔

جمہور کی عقل دلیل کے سلسلے میں شیرازی نے لکھا ہے: "اس نے اہل احرام باندھا اور مرض نے اسے مناسک کی ادائیگی سے روک دیا تو اس کے لئے احرام تم کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ احرام تم کر کے وہ اس تکلیف دو صورت حال سے رستگاری نہیں پاسکتا جس میں وہ مبتلا ہے، اس کی مثال اس شخص کی طرح ہوئی جو (احرام باندھنے کے بعد) راستہ جنگ یا" (۲)۔

احصار کے تحقق کی شرطیں:

۸۔ فقہاء نے صراحتاً تحقق احصار کی شرطیں بیان نہیں کی ہیں کہ یہ ہیں، یا دو ہیں لیکن ان کے کلام سے وہ شرطیں نکالی جاسکتی ہیں، وہ شرطیں درج ذیل ہیں:

پہلی شرط: حج یا عمرہ کا یا دونوں کا احرام باندھ چکا ہو، کیونکہ اگر اس نے ابھی احرام نہیں باندھا تھا اور حج یا عمرہ کی ادائیگی میں کوئی رکاوٹ پیش آگئی تو اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں ہوگا۔

احرام صحیح کی طرح احرام قاسد سے بھی احصار تحقق ہوتا ہے، احصار کے احکام اس پر بھی جاری ہوتے ہیں۔

(۱) مؤطا امام مالک ۲/۱۱۱۔

(۲) المہذب ۲/۵۰۸، مسند الجموع۔

دوسری شرط: اگر حج کا احرام باندھا ہو تو احصار کی دوسری شرط یہ ہے کہ رکعات پیش کرنے سے پہلے عرفہ کا قیوف نہ کیا ہو۔ یہ شرط حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر طواف ناسہ نہیں کیا ہے تو قیوف عرفہ کرنے کے باوجود احصار متحقق ہو جاتا ہے جیسا کہ حصار کی قسموں میں واضح ہوگا (۱)۔

عمرہ میں رطوف کے مشروط باقی ہوں تو رکعات پیش آنے سے حصار متحقق ہو جاتا ہے اس پر فقہاء کا اتفاق ہے

تیسری شرط: یہ ہے کہ رکعات دہریوں سے باقی ہو جائے اس طور پر کہ اس وقت کا یقین بخن غائب ہو جائے کہ حج نیت ہونے سے پہلے رکعات ختم نہیں ہوئی، ورنہ اس طور پر کہ اس نیت کی رستہ ٹوٹ ہوئے میں اتنی مدت باقی نہیں رہی کہ اگر رکعات دہری ہو جائے تو وہ چل کر کے عرفہ پہنچ سکے۔

اس کی صراحت مالکیہ (۲) اور شافعیہ (۳) نے کی ہے، مالک و ابی ثانی نے عمرہ میں احصار متحقق ہونے کے لئے تین رو کی تحدید کی ہے، یعنی تین روز تک وہ رکعات یہ قرار رہے، اگر کوئی ایسی رکعات پیش کرے جس کے بعد ہی ختم ہو جائے کی امید ہو تو یہ احصار نہیں ہے۔

حنفیہ نے احصار کی وجہ سے حال ہونے کے جواز کی جو شرط بیان کی ہے۔ اس سے اس شرط کی اصل کی طرف اشارہ ہوتا ہے مبایں معنی کہ اس مباحث کی سلسلہ احرام کے طویل ہو جانے کی مشقت ہے۔

چوتھی شرط: اس شرط کی صراحت صرف مالکیہ نے کی ہے، وہ شرط یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت حج یا عمرہ کے اتمام سے رکعات کا علم نہ

(۱) شرح المصاب ۴۷۶، مواہب الجلیل ۴۰۱، المجموع ۴۳۹، ۴۳۸، انہی

۳۶۹، فتح القدیر ۳۰۲، ۳۰۳

(۲) شرح الدرر ۳۴، مواہب الجلیل ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸

(۳) نہایہ المحتاج ۳۴، ۳۵

ہو، اگر رکعات کا علم ہونے کے باوجود اس نے احرام باندھا تو رکعات کی وجہ سے اسے حال ہونے کا اختیار نہ ہوگا بلکہ اس کا احرام نکلے سال حج کرنے تک باقی رہے گا، اس کا ظن غائب یہ ہو کہ رکعات پیش نہیں آئے لیکن اس نے احرام باندھا یا پھر رکعات پیش آئی تو اسے اس وقت احرام ختم کرنے کا اختیار ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صورت حال پیش آئی، تو آپ ﷺ نے صبح حدیبیہ کے سال دشمن کے بارے میں علم کے باوجود عمرہ کا احرام باندھا، اس نماز پر کہ دشمن اس کو نہیں رہے گا یکن دشمن نے اس کو رکعاتیں جب دشمن نے اس کو رکعات تو وہ احرام سے باہر آگئے (۱)۔

اس رکن کے اعتبار سے احصار کی قسمیں جس میں احصار واقع ہوا ہے:

حرم کو حصر رکن سے روکا گیا ہے اس کے اعتبار سے احصار کی تین قسمیں ہیں۔

اول: قیوف عرفہ و رطواف و ضہ سے حصار:

۹- اس قسم کے احصار سے احصار شرعی متحقق ہو جاتا ہے، اس پر جو احکام مرتب ہوئے ہیں، وہ (نثر ۲۶) میں آ رہے ہیں، بعض اسباب احصار میں اختلافات کے باوجود اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔

دوم: وہ احصار جو صرف قیوف عرفہ سے ہو، طواف انی ضہ سے نہ ہو:

۱۰- جس شخص کو صرف قیوف عرفہ سے احصار پیش آیا، بیت اللہ کے

(۱) المشرح الكبير مع حاشية الدرر ج ۱۰ ص ۱۰۱

احصار ۱۱

طواف سے نہیں کیا وہ حنفیہ کے نزدیک حصر نہیں ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

حضرت کے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسا شخص مناسک عمرہ اور کے لئے احرام تہم رستا ہے لہذا اس پر واجب ہوگا کہ اپنی سابقہ احرام کے ذریعہ مناسک عمرہ اور کرے (۱) اور اپنی عمرہ کے ذریعہ حال ہو۔

المسئلہ المنقطع میں ہے: ”اگر صرف قوف عرفہ سے روک دیا گیا تو اس شخص کی طرح ہوگا جس کا حج فوت ہو گیا ہو۔ لہذا وہ شخص قوف عرفہ فوت ہو جانے کے بعد اہل عمرہ انجام دے رہا ہے۔ احرام تہم کرے گا۔ اس پر نہ دم لازم ہوگا۔“ نہ حج قضا کرتے وقت عمرہ لازم ہوگا (۲)۔

یہ عبارت بظاہر یہ بتاتی ہے کہ وہ قوف عرفہ کے فوت ہونے کا انتظار کرے گا پھر عمرہ کے ذریعہ حال ہو جائے گا۔ یعنی پہلے ۱۰ لے احرام ہی سے عمرہ کر کے حال ہو جائے گا، جیسا کہ صاحب ”المسوط“ نے صراحت کی ہے، لکھتے ہیں: ”اگر، سے طواف سے نہ مانتا ہو تو اس کے لئے حج فوت ہونے تک رکے رہنا منسن ہے، جس وقت طواف اور سعی کے ذریعہ حال ہو جائے گا“ (۳)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ نہ صرف قوف عرفہ سے احصار پیش پایا ہو، سے حصر مانا جائے گا اور اہل عمرہ کے ذریعہ حال ہوگا۔

(۱) صاحب المناسک، ۲۷۳، حصر کے قول ”للمحلقہ بالطواف“ (اس احرام کو طواف کے ذریعہ ختم کرے) کا بھی مطلب ہے یعنی طواف کے بعد سعی اور حلق بھی کرے۔ (مختار، ۲۳۳، ۲۳۸، ۲۴۸، انہی ۳۶۰)۔

(۲) المسئلہ المنقطع، ۲۷۳۔

(۳) المسوط، ۱۱۳، ابن قدامہ نے اکالی میں اس کی صراحت کی ہے اور انہی میں لکھا ہے: ”اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس کا حکم اس شخص کی طرح ہے جس کا حج حصر کے بغیر فوت ہو گیا ہو۔“

ان تمام امر کے رد ایک امر چہ مسئلہ کی شکل یکساں دکھائی دیتی ہے لیکن تہم میں اختلاف ہے حنفیہ اس کو قنات حج کے احرام سے باہر آتا قرار دیتے ہیں اور اس پر دم واجب نہیں کرتے، اور مالکیہ اور شافعیہ اسے خلل احصار قرار دیتے ہیں اس لئے اس پر دم واجب ہوگا (۱)۔

مثال کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو صرف قوف عرفہ سے حصر پیش آیا ہو اس کو اختیار ہے کہ حج کی نیت فسخ کر کے اسے عمرہ قرار دے لے، اس پر دم بھی لازم نہیں ہوگا، کیونکہ وہ حصر کے بغیر ایسا رستا تھا کہ احصار پیش آنے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ کرنا جائز ہوگا، اگر اس نے طواف قدم اور سعی کر لی تھی اس کے بعد احصار پیش آیا تو مرض لاحق ہوا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا تو دوسرا طواف اور سعی کر کے احرام ختم کرے۔ اس لئے کہ اس نے پہلے طواف سے طواف عمرہ کا ارادہ نہیں کیا تھا، لہذا اس پر تہم یہ احرام لازم نہیں (۲)۔

سوم: طواف رکن سے احصار:

۱۱- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص قوف عرفہ کر چکا ہو پھر اس کو احصار پیش آیا تو وہ حصر میں ہے، کیونکہ وہ حج فوت ہونے سے مامون ہو چکا جیسا کہ حنفیہ نے کہا ہے، وہ شخص باقی مکہ حج کرے اور جب تک طواف افاضہ نہیں کرے گا عورتوں کے بارے میں اس کا احرام باقی رہے گا (۳)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم مکہ مکرمہ میں جانے سے روک دیا

(۱) المصنف للبانی، ۲۷۲، البدوی، ۹۵/۲، المسطاب، ۳۰۰/۳، المجموع، ۳۶۸، اقلیوی، ۱۵۱/۲۔

(۲) انہی لابن قدامہ، ۳۶۰۔

(۳) بدایہ، ۲۰۲/۲، تبیین الحقائق مع حاشیہ المصنف، ۱۸۲/۲، شرح البدایہ، ۵۷۵، مواہب الجلیل، ۱۹۹/۳، حاشیہ البدوی، ۹۵/۲، فتح القدیر، ۲۰۲/۲۔

ہو جائے گا^(۱)۔

اسباب احصار کے اعتبار سے احصار کی قسمیں

ایسے سبب سے احصار جس میں جبر مقہر (یا قہر) ہو
۱۲- فتاء نے اس کی درج ذیل صورتیں ذکر کی ہیں: (۱) دشمن کی وجہ سے حصر، (۲) مسلمانوں کے درمیان فتنہ، قلع ہو جانا (۳) قید کر دیا جانا، (۴) سلطان کا سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۵) رمد کا خوف، (۶) ان کا دیوں کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۷) شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۸) حرم کا یہ شوم کائنات پا جانا یا دونوں کا لاپتہ ہو جانا، (۹) دوران سفر حج عدت کا پیش آ جانا، (۱۰) دلی کا نابالغ بچے یا علیہ کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۱۱) مالک کا اپنے غلام کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا۔
اس بحث کی تفصیلات میں جانے سے پہلے ایک اہم بات جمالی طور پر ذکر کر دینا ضروری ہے، وہ یہ کہ مالکیہ کے نزدیک تحلل کو مباح کرنے والے حصر کے تین ہی اسباب ہیں: (۱) دشمن کی وجہ سے حصر، (۲) فتنہ کی وجہ سے حصر، (۳) ظلماء محبوبوں کو دینا، لہذا حصر کے تین اسباب تو تمام فقہی مذاہب میں متفق علیہ ہیں۔

ثانیہ اور حنبلیہ تین خاص اسباب کو چھوڑ کر تمام صورتوں میں حصر کے ساتھ متفق ہیں، مودعین یہ ہیں: (۱) سلطان کا سفر جاری رکھنے سے منع کر دینا، (۲) رمدوں کی وجہ سے سفر جاری نہیں رکھ پانا، (۳) دوران سفر عدت کا جاری ہو جانا۔ حنفی ان تین اسباب میں منفرد ہیں۔

تیس اسباب میں حنفیہ کا ثانیہ اور حنبلیہ کے ساتھ اتفاق و ترکیب یا ان میں سے بعض اسباب میں کچھ تفصیلات کو ملحوظ رکھنا ضروری

(۱) حوالہ بالا، مطالب مولیٰ اٹک ۲/۵۹۲۔

نہیں عرفہ جانے سے نہیں روکا گیا تو وہ عرفہ میں قیوف کرے اور اپنا حرم ختم کر دے، اور قول ظہیر کے مطابق اس پر حج کی قضاء لازم نہیں^(۱)۔

حنا بلہ نے وہ صورتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص بیت اللہ جانے سے روک دیا گیا قیوف عرفہ کے بعد رمی جمار سے پہلے تو اسے احرام ختم کرنے کا اختیار ہے^(۲)۔

اور اگر رمی جمرہ کے بعد طواف افاضہ سے روکا گیا ہے تو اسے احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں۔

حنا بلہ نے پہلی صورت یعنی رمی سے پہلے احصار میں تحلل کے جو زپر اس طرح استدلال کیا ہے کہ ”حصر کی وجہ سے تمام اعمال حج سے تحلل کی گنجائش پیدا ہوتی ہے، لہذا بعض اعمال حج سے تحلل کا جو ز بھی پیدا ہوگا“ یہ ثانویہ کے مسئلہ کی جی دلیل ہے۔

جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد تحلل کے حار نہ ہوئے یہ جب کہ خانہ کعبہ سے روکا گیا ہو حنا بلہ نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ ان کے روک دینے کے بعد اس کا احرام صرف عورتوں کی حد تک باقی رہتا ہے، اور شریعت وادرو ہوئی ہے اس احرام تمام سے حلال ہونے پر جس میں تمام ممنوعات ممنوع ہوتی ہیں، پس وہ تحلل اس احرام سے ثابت نہیں ہوتا جو احرام تمام کے مثل نہ ہو^(۳)۔

جب حصار ہوگا طواف کرے گا، اس طرح اس کا حج مکمل

(۱) لہذا لکھنا ۲/۴۷۳، مذہب مافقی کی مزید تفصیلات اور اقوال کے لئے ملاحظہ کیجئے: المجموع ۱۸/۴۳۵، ۴۳۶، المستغنی میں باجی ماگی کا بھی یہی قول ہے ۲/۴۷۳، انہوں نے بھی اسی چیز سے استدلال کیا ہے جس کام نے یہاں ذکر کیا۔

(۲) المغنی ۳/۵۹۱، ۶۰۳۔

(۳) ۳۳۳ کی دوسری میں دو سنی کی حنفی بھی لکھیں ہیں سب میں یہی حکم ہے قلیل مکرر ہے لیکن ظہیر یہ عجیب بات ہے، اس کی پابندی میں سخت تنگی ہے، دوسرے مدافع میں اس میں وسعت و گنجائش ہے (موسوعہ کتب)۔

ہے، یہ یقیناً انتہائی بے موقعہ اور بے فائدہ کی جا میں لی۔

غ۔ کافر دشمن کی وجہ سے حصر:

۱۳- اس کی اصل یہ ہے کہ کافر کی ایسے علاقہ پر قابض ہو جائیں جو حاجیوں کے راستہ میں پڑتا ہے، انھوں کا راستہ روک دیں، انہیں اور ہمسایہ کی خاطر سفر جاری رکھنے سے منع کریں۔

اس صورت میں حصر شرعی کا پایا جانا علماء کے درمیان متفق علیہ ہے، اسی صورت کے وارے میں قرآن پاک کی احصار، اہل آیت مارل ہوئی جیسا کہ پر گندہ چکا (۱)۔

حقیقہ یہ ہے کہ اگر دشمنوں نے مکہ یا عرفہ جانے کا پیکر سترہ رک، یہ دھمک دیا، راستہ میں روک دیا، کھانا پانی کا گھر اس دھم سے راستہ کو طے کرے میں کھانا ہو، یہ دھمک دیا، راستہ بہت بہت شور مچا رہا ہے تو دشمنوں کا حصر ہے، اور اگر اس دھم سے راستہ کو اختیار کرے میں، سے کھانا ہو، نہ ہو تو دشمن کا حصر نہیں ہے (۲)۔

ثانیہ کے ایک دھم کے لئے وہ دھم راستہ اختیار کرنا ضروری ہے خواہ وہ راستہ دھم دیا ہو یا اس میں مشقت ہو، بشرطیکہ اس راستہ کے سے دھم کا اثر اس کے پاس ہو جو ہو۔

فقہاء و علماء کی عبارتوں میں وہ دھم راستہ اختیار کرے کے لئے مذکور ہوا، انہوں قیدوں میں سے کسی کا اثر نہیں ہے، اس سے اس طرف اشارہ ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک وہ دھم راستہ سے سترہ لازم ہے، اگرچہ وہ طویل تر یا مشقت سے بھر پور ہو، اور اگرچہ فقہ اس راستہ کے سے کافی نہ ہو۔ اس سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ انابلہ

کے ایک راجح یہ ہے کہ اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قضاء واجب ہے، یہ دھم اور راستہ ہو، اور شاید اس سے مسئلہ بعد نے اسے پہلے لکھا ہے (۱)۔

اور وہ شخص طویل راستہ سے غرض حج پر نہ ہو اور راستہ کے طویل یا شہر گذر ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کا حج فوت ہو گیا تو اب کیا ہوگا؟ اس سلسلے میں فقہ شافعی و مالکی میں دو مشہور اقوال ہیں، ثانیہ کے ایک زیادتی قول یہ ہے کہ اس کے دھم قضا لازم نہ ہوگی، بلکہ دھم کی طرح وہ دھم حرام تمام کر دے گا، یہ دھم دھم ہے اور اس نے کوئی کوتاہی نہیں کی ہے۔

اور قول یہ ہے کہ اس کے دھم قضا لازم ہے، جس طرح (احصار کے بغیر) دھم دھم اس راستہ پر چلا ہوا اور راستہ بٹک جانے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کا حج فوت ہو جائے، اگر اس راستہ پر اعتبار سے یہ دھم ہوں تو حج فوت ہونے کی صورت میں یہ اختلاف قضا واجب ہوگی، یہ دھم یہ شخص حج فوت ہونے کا مسئلہ ہے۔

ب۔ فتنہ کی وجہ سے احصار:

۱۴- اس کی صورت یہ ہے کہ نفوذ باللہ مسلمانوں کے درمیان دھم جنگ برپا ہو جائے، اس کی وجہ سے محرم کو احصار پیش آجائے، جس طرح مسیحیوں میں جان و دھم حضرت عبداللہ بن زبیر کے درمیان جنگ لی وجہ سے فتنہ برپا ہوا تھا۔

(۱) مدار السبل، ۱/۲۶۹ میں ہے: اگر محرم قوت عرفہ سے روک دیں گے اور قوت عرفہ کا وقت نکلے سے پہلے اس نے احرام ختم کر دیا تو اس پر لکھا نہیں۔ اس عبارت میں اس جانب اشارہ ہے کہ اگر قوت عرفہ کے فوت ہونے کے بعد احرام ختم کیا تو اس پر قضاء ہے جیسا کہ یہاں پر لکھا گیا، عبارت نام لوں شافعی کی مجموعہ ۲۴۰/۸ کی ہے، مابقی تبدیلی سے ملاحظہ ہو، بعض ۳۵۷/۳ الکافی ۱/۶۲۳، کاتھنسی اور اس کی شرح مطابق اولیٰ ۳۵۷/۴

(۱) مجموعہ ۲۶۲/۸، بعض ۳۵۱/۳

(۲) المسک بہ نقطہ ۲۷۳، الدرر شرح مختصر فتل ۲/۹۳۔

اس سے بھی سارے مرد کے نزدیک بالاتفاق شرعاً احصار تحقق ہو جاتا ہے جس طرح وشم کی وجہ سے احصار تحقق ہوتا ہے (۱)۔

ج۔ قید کیا جاتا:

۱۵۔ اس کی صورت یہ ہے کہ غرم، حرام باندھنے کے بعد قید کر دیا جائے۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ نے حق و باطل قید کیے جانے میں فرق یہ ہے کہ باطل قید یا سب سے ظلمت و تاریکی یا اس پر کسی کا دین لازم ہے اور اس کا تک دست ہونا ثابت ہے پھر بھی سے قید کر دیا گیا تو محصر ہوگا اور اگر کسی حق کی بنا پر قید کیا گیا ہے جس حق سے وہ عہدہ ہو سکتا ہے تو اس کے لئے احرام ختم رہا جائے نہیں ہے، وہ محصر نہیں ہے، اس کا حکم مرض کی طرح ہوگا۔

حنفیہ نے قید کیے جانے کو مطلقاً احصار کا ایک سبب قرار دیا ہے (۲)۔

د۔ دائن کا دیون کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۶۔ شافعیہ اور حنابلہ نے دین کو باب احصار میں حج عمرہ کے مواقع میں سے شمار کیا ہے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر دیون کو طلاق یا تائب و وہ محصر ہوگا ورنہ نہیں، تو یہ مسئلہ حنفیہ کی طرح مالکیہ کے نزدیک بھی (قید کیے جانے) کی طرف لوٹا (۳)۔

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) شرح الدرر ۴/۴۳، مواہب الجلیل ۳/۱۵۵، حاشیہ عمیرہ علی شرح الصہاج ۴/۱۴۷، المجموع ۸/۲۲۸، نہایہ المحتاج ۲/۴۷۳، الاکالی ۱/۶۲۸، انہی ۳/۵۱۳، الشرح الکبیر علی المجموع ۳/۵۱۶، المسک المصنوع ۲/۴۷۳۔

(۳) روض الطالب ۱/۵۲۸، مفتی المحتاج ۱/۵۳۷، نہایہ المحتاج ۲/۴۷۳۔

ھ۔ شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۷۔ مذاہب اربعہ (حنفیہ اور اپنے صحابہ قوی کے مطابق مالکیہ، نیز شافعیہ و حنابلہ) اس پر متفق ہیں کہ شوہر اپنی بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکے تو اس کی وجہ سے اس عورت کا احصار تحقق ہو جائے گا۔ اور یہ حکم حج نفل یا عمرہ نفل میں سب کے نزدیک، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک عمرہ الا نام (مطلق عمرہ) میں بھی ہے کیونکہ اس حضرات کے نزدیک عمر فرض میں ہے۔

ارشاد نے بتدائی بیوی کو نفل حج یا نفل عمرہ کی اجازت دے دی اور اس عورت کا کوئی حرم ہے تو شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ عورت کے احرام باندھنے کے بعد اس کو روک دے، اس لئے کہ یہ احمق و ای ہے، اور اس کے روکنے سے عورت محصر نہیں ہوگی۔

حج اسلام یا حج واجب، حج نذر کی طرح ہے، جب بیوی نے شوہر کی اجازت کے بغیر ان کا احرام باندھ لیا اور اس کے ساتھ جانے والا کوئی حرم موجود ہے تو شوہر کے روکنے سے وہ عورت حنفیہ، مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک محصر و ایس ہوگی، اس سے کہ یہ نفل و عورت پر حج واجب ہونے کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط نہیں گاتے، شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ بیوی کو حج فرض سے روکے، اور نہ اس کے لئے یہ جائز ہے کہ ممنوعات احرام میں سے کسی کے درمیان اس کا احرام ختم کرنے، اور اس عورت نے خود احرام ختم کر لیا تو اس کا احرام ختم کرنا صحیح نہیں

= الشرح الکبیر ۳/۵۱۶، انہی ۳/۵۱۳، المسک المصنوع ۲/۴۷۳، الاکالی ۱/۶۲۸، تحفہ تہذیبی کے ساتھ فتح القدیر ۲/۱۸۸، انہی کے مثل الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۰۶، شرح الرقاعی علی مختصر طیل ۲/۳۳۱۔

(۱) بدائع الصنائع ۲/۱۷۶، رد المحتار ۲/۲۰۶، المسک المصنوع ۲/۴۷۳، المجموع ۲/۴۷۳، الشرح الکبیر ۳/۵۱۶، انہی ۳/۵۱۳، شرح الرقاعی ۲/۹۷، شرح الرقاعی ۲/۹۷، مواہب الجلیل ۳/۱۵۵، الشرح الکبیر ۳/۵۱۶، انہی ۳/۵۱۳، روض الطالب ۱/۵۲۸، مفتی المحتاج ۱/۵۳۷، نہایہ المحتاج ۲/۴۷۳، الاکالی ۱/۶۲۸، انہی ۳/۵۱۳۔

ہو (۱)۔

ثامعہ عورت پر حج فرض ہونے کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط لگاتے ہیں، اس لئے اگر اس کو احرام باندھنے سے پہلے شوہر نے اجازت نہیں دی، اور اس نے حرام باندھ دیا تو شوہ کو اسے روکنے کا اختیار ہے۔ یہ ثامعہ کے صحیح قول کے مطابق پہلی صورت کی طرح ہوگی (۲)۔

اور اگر اس نے حج کا حرام باندھا، اور اس کا شوہر ہے، اس کے ساتھ کوئی حرم نہیں ہے پھر شوہر اسے حج سے روکا تو تنقیہ کے نزدیک ظاہر ہے، یہ میں و ثامعہ و حنابلہ کے نزدیک و محصرہ ہے۔ مالکیہ کے نزدیک یہ عورت اگر قابل اطمینان رہتا ہے سفر کے ساتھ سفر حج کر سکتی ہو، عورت خود بھی قابل اطمینان ہو تو وہ محصرہ نہیں ہوگی، یہ تک مالکیہ کے نزدیک حج فرض میں عورت کے سفر کے لئے تمنا کافی ہے، وہ لوگ حج فرض میں سفر کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط نہیں لگاتے (۳)۔

بھی روک سکتے ہیں۔ لیکن والدین کے روکنے سے وہ شخص مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک محصر نہیں ہوگا، یہ تک یہ بات گزر چکی ہے کہ مالکیہ کے نزدیک احصار کے اسباب صرف تین ہیں، اور یہ عمل اس میں سے کسی میں بھی داخل نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر والدین میں سے کوئی بیٹے کے حج میں جانے کو افسوس کرے، اور اسے روکے تو اس کی خدمت کی ضرورت ہو تو اس کا حج کے لئے حکماً مکروہ ہے، اگر والد اس کو خدمت کی ضرورت نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

”امیر الکبیر“ میں ہے کہ اگر ماں یا باپ کے رضائے ہونے کا خط نہ ہو تو اس کے سفر میں جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، حج فرض والدین کی اطاعت سے بہتر ہے، اور ان کی اطاعت حج نفل سے بہتر ہے (۲)۔

ز۔ درمیان میں پیش آنے والی مدت:

۱۹- اس سے مراد احرام کے بعد مدت طاق کا پیش آنا ہے۔ کسی عورت نے حج فرض یا حج نذر یا نقلی حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اسے طلاق دے دی تو اس پر مدت، جب ہوئی، وہ عورت محصر و ہنئی اگرچہ اس کے ساتھ سفر حج پر جانے کے لئے کوئی محرم موجود ہو، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، اس میں مسافت سفر کی بھی قید نہیں ہے (۳)۔

و۔ باپ کا بیٹے کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۸- مالکیہ، ثامعہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ والدین کو یا ان میں سے ایک کو یہ اختیار ہے کہ اپنے بیٹے کو طی حج سے روک دیں نہ کہ حج فرض سے۔ مالکیہ کے یہاں ایک روایت کے مطابق حج فرض سے

(۱) المسئلہ المستطار ۴۷۳، نیز ساہتہ مراجع، طبعہ مکتبہ مکتفی ۱۹۹۱ء، المصنف ۲۳۰۸۔

(۲) شرح المنہاج ۵۰۲، مجموع ۲۵۷/۸۔

(۳) بدیع المعنی ۱۶۲، المصنف ۲۳۶/۳، حاشیہ المدسوق ۹/۲، حاشیہ القدوی علی شرح رسالۃ ابن ابی ربیع ۵۵۵، قابل اطمینان رہتا ہے سفر کی معیت پر اس وقت اکتفا کیا جاسکتا ہے جب ساتھ جانے کے لئے نہ شوہر کو اپنے نہ کسی محرم کو خواہ اجرت دے کر ہی سہی، بیات ذہن فہم کر لی جائے۔

(۱) شرح الدرر کافی علی مختصر غلیل ۲۳۱/۲، المصنف ۵۳۳-۵۳۴، مجموع علی

المہذب ۲۶۳-۲۶۴، ہدایہ لکھنؤ ج ۱ ص ۲۷۹۔

(۲) فتح القدیر ۱۸/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۶/۱۔

(۳) المسئلہ المستطار ۴۷۵، رد المحتار ۳۲۰، المصنف ۳۳۰، بیسوط میں ہے: ”مگر عورت بخت کی حالت میں ہو تو اس کے لئے چار نہیں کر حج کے لئے“۔

لبدہ اگر ان میں سے کوئی رکاوٹ پیش آئے تو جب تک بیت اللہ نہ پہنچ جائے احرام ختم نہ کرے، اگر اس کو حج مل جاتا ہے تو بڑی چھٹی بات ہے ورنہ اتمال عمرہ انجام دے کر پناہ احرام ختم کرے، اس کا حکم "نوات" کی طرح ہوگا، اس سلسلے میں "نوات" کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

بچہ ٹوٹا یا لنگڑا ہو جانا:

۲۱- لنگڑا ہونے سے مراد ایسا لنگڑ پن ہے جو سفر حج جاری رکھنے میں رکاوٹ بن جائے^(۱)، اس سبب کی بنیاد حدیث نبوی کا یہ لکھا ہے: "من كسر أو عرج فقد حل" (جس کا پیروٹ ٹوٹ گیا یا لنگڑ ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا)۔

مرض:

۲۲- یہاں بھی مرض معتبر ہے جس کے بارے میں ظن غالب ہو یا دین دار طبیب حاذق نے بتایا ہو کہ یہ مرض سفر کرنے سے نہیں بڑھے گا۔ مرض کی وجہ سے احصار کے سلسلے میں اصل وہی حدیث ہے جس کا ذکر اوپر آچکا، اس حدیث کی بعض روایات میں "أو مرض" (یا بیمار ہوا) بھی آیا ہے۔

نفقہ یا سواری کا ہلاک ہو جانا:

۲۳- اگر احرام باندھنے کے بعد رات میں محرم کا نفقہ چوری ہو گیا یا ضائع ہو گیا یا لالٹ یا نیایا ختم ہو گیا، تو اگر وہ بیوی جانتے پر قادر ہے تو وہ محصر نہیں ہے، اگر قادر نہیں ہے تو محصر ہے، جیسا کہ "اُمّ ایس" میں ہے^(۲)۔

(۱) المسک المصنوع ۲/۲۷۳۔

(۲) المسک المصنوع ۲/۲۷۳۔

مالکیہ نے عدت طلاق پر شوہر کی وفات واپس عدت کا حکم جاری کیا ہے۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر عورت نے شوہر کی اجازت سے یا بیجا اجازت حج کا یا حج عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہے اس نے اسے طلاق دے دی یا مرگیا، وہ وقت تک ہونے کی وجہ سے عورت کو حج کے نوات ہو جانے کا خطرہ ہے تو اس پر وہ سبب ہے کہ عدت کی حالت میں حج کے سے نکل پرے، کیونکہ اس نے احرام عدت سے پہلے باندھا ہے اور اگر وقت میں وسعت کی وجہ سے اسے قوت ہونے کا خطرہ نہیں ہے بلکہ اطمینان ہے تو اس کے لئے حالت عدت میں نہ حج کے سے نکالنا جائز ہے، کیونکہ تافہ کو لازم کرنا، اپنے میں اسے کافی عرصہ تک احرام کی پابندیوں کو جھیلنا پڑے گا۔

حنابلہ نے طلاق بائن اور رجعی کی عدت میں فرق کیا ہے، وہ طلاق بائن کی عدت کے دوران حج کے لئے نکل سکتی ہے، اور طلاق رجعی کی عدت میں عورت بیوی کی طرح حالت احصار میں ہوتی ہے^(۱)۔

سفر حج کو جاری رکھنے سے روکنے والی علت کی

وجہ سے رکاوٹ

۲۰- اس کی چند صورتیں یہ ہیں: (۱) پیروٹ جانا یا لنگڑا ہو جانا، (۲) بیماری، (۳) نفقہ کا ضیاع، (۴) سواری کا ہلاک ہو جانا، (۵) پیدل چلنے سے عاجز ہونا، (۶) راستہ بھٹک جانا۔
ان اسباب میں سے کسی سبب سے احصار کا تحقق ہو جانا حنفیہ کا مسلک ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک ان اسباب سے محرم شرعاً محصر نہیں ہوتا،

(۱) مسند احمد ۴/۲۳۰-۲۳۱، پہلی ج ۱/۲۲۰-۲۲۱۔

پیدل چلنے سے ساجز ہونا:

۲۴- اگر ایک شخص نے احرام باندھا اور وہ آغاز احرام سے پیدل چلنے سے عاجز تھا، وہ وقفہ پر تاور ہے لیکن سواری پر تاور نہیں تو ایسی صورت میں وہ محصر ہے (۱)۔

راستہ بھٹک جانا:

۲۵- جو شخص مکہ یا عرفہ کا راستہ بھٹک گیا وہ محصر ہے (۲)۔

احصار کے احکام

احصار کے احکام دو چیزوں میں دہرے ہیں:

(۱) تحلل (احرام سے نکلنا)، اور (۲) تحلل کے بعد محصر پر واجب ہونے والی چیز (۳)۔

تحلل

تحلل کی تعریف:

۲۶- لغت میں تحلل کا معنی یہ ہے کہ انسان ایسا کام کرے جس سے وہ حرمت کے دائرہ سے نکل جائے (۴)۔
اصطلاح میں تحلل کا مفہیم ہے: احرام کو فسخ کرنا۔ رش بیت کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق احرام سے باہر آنا (۵)۔

(۱) حوالہ بالا ۲۷-۲۸۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) ملاحظہ ہو: کارنی کی بدائع الصالح ۴/۱۷۷۔

(۴) اصباح البیمر: بارہ (صفحہ)۔

(۵) بدائع الصالح ۴/۱۷۷۔

محصر کے لئے تحلل کا جواز:

۲۷- جب محصر کے لئے احصار تحقق ہو گیا تو اس کے لئے تحلل (احرام ختم کرنا) جائز ہو جاتا ہے۔

یہ علم علماء کے درمیان متفق علیہ ہے، البتہ احصار شرعی کے تحقق کے لئے ہر ایک کے یہاں معتبر سبب کا طعن ہوتا ہے۔

احرام کے بارے میں اصل یہ ہے کہ محصر نے جس تک (حج یا عمرہ) کا احرام باندھا ہے اس کی تکمیل اس پر واجب ہے، اور اس احرام کے واجبات کو مکمل کے بغیر وہ اس سے باہر نہیں ہو سکتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" (۱) (ورج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو)۔

لیکن اس اصل سے استثناء کرتے ہوئے محصر کے لئے احرام کے تقاضا کو پورا کرنے سے پہلے تحلل (احرام سے باہر آنا) جائز ہے، کیونکہ اس پر دلیل شرعی موجود ہے۔

محصر کے لئے تحلل کے جواز کی دلیل اللہ تعالیٰ کا درج ذیل ارشاد ہے: "فَإِنْ أَخْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَمْسَرُ مِنَ الْهَدْيِ" (۲)
(پھر اگر محصر ہو تو جو بھی قربانی کا چاؤ ریہ ہو (سے پیش کر)۔

اس آیت کریمہ سے استدلال کی جاتا ہے کہ یہ حکام یک مضمحل کی تقدیر پر مبنی ہے، اور معنی اس کا (اللہ بہتر جانتا ہے) یہ ہے: "فَإِنْ أَخْصَرْتُمْ عَنْ إِتِمَامِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، وَلَوْ دُتُمْ لَنْ تَحْتَوُوا فَاذْبَحُوا مَا تَمَسَّرُ مِنَ الْهَدْيِ" (جس اگر تم حج و عمرہ کرنے سے روک دیے جاؤ اور حائل ہو جانا چاہو تو، حج و عمرہ جود ہی ہو)۔

اس تقدیر عبارت کی دلیل یہ ہے کہ خود احصار سے ہدیہ جب نہیں ہوتی، چنانچہ محصر کے لئے جائز ہے کہ احرام ختم نہ کرے بلکہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

احصار ۲۸

اگلے سال تک احرام کی حالت میں رہے، البتہ اس کا احرام ختم کر دینا افضل ہے (۱)۔

۱۔ اس میں تین اسباب (۱) ثمن، قید یا جانا کے علاوہ کی ہیں۔ جب مثلاً مرض کی وجہ سے حج یا عمرہ مکمل نہیں کر سکا تو اگر مکہ مکرمہ کے قریب پہنچ چکا تو اس کے لئے مکروہ ہے کہ اپنا حج کا احرام اگلے سال کے لئے باقی رکھے۔ بلکہ عمرہ کر کے پنا احرام ختم کر دے گا (۲)۔

ثانیہ بقت میں، عت۔ رنگی کی حالتوں میں فرق کرتے ہیں، اگر بقت میں عت ہو تو افضل یہ ہے کہ غسل میں جلدی نہ کرے، ہو سکتا ہے کہ بقت کے اندر ہی مانع ہو جائے تو وہ حج مکمل کر لے گا، عمرہ کا حکم بھی اسی کی طرح ہے، اور اگر بقت میں تنگی ہو تو افضل یہ ہے کہ غسل میں جلدی کرے، تاکہ اس کا حج فوت نہ ہو جائے لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ محصر محرم کو یہ ظن غالب نہ ہو کہ وہ احصار کے بعد بھی حج کو پالے گا یا تین دن کے اندر عمرہ پا لے گا، اگر یہ ظن غالب ہو تو صبر کرنا واجب ہوگا (۳) جیسا کہ گذر چکا۔

ثالثہ نے مطلقاً یہ بات کہی ہے کہ اس کے لئے احصار کے ختم ہونے کی امید کے ساتھ احرام کی حالت میں قیام کرنا مستحب ہے، جب محصل سے پہلے اس کا احصار ختم ہو تو اس پر واجب ہے کہ اپنے حج یا عمرہ کو مکمل کرے (۴)۔

خلاصہ یہ ہے کہ محصل کے جواز پر تو اتفاق ہے البتہ اختلاف اس میں ہے کہ محصل افضل ہے یا احرام باقی رکھنا؟ اگر محصر محصل کا فیصلہ کرتا ہے تو جب چاہے محصل کر لے بشرطیکہ وہ کام کرے جو محصل کے لئے لازم ہے، جس کا ذکر اس کے موقع پر آئے گا۔

حسب سابق محرم باقی رہے، یہاں تک کہ رکاوٹ دور ہو جائے تو جس چیز کا احرام باندھ رکھا تھا اس کو اترے (۱)۔

سنت سے اس کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا عمل ہے، حدیبیہ کے سال جب مشرکین نے نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کو خانہ کعبہ جا کر عمرہ کرنے سے روکا تو رسول اکرم ﷺ نے خود احرام ختم کیا اور صیہ کو بھی احرام ختم کرنے کا حکم فرمایا، جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے۔

محصر کے لئے احرام ختم کرنا افضل ہے یا احرام برقرار رکھنا؟ ۲۸۔ حنفیہ نے محصر کے بارے میں مطلق کہا ہے کہ اس کے لئے تحلل (احرام ختم کرنا) جائز ہے (۲)، ایسا کرنا اس کے لئے رخصت ہے تاکہ احصار رہا ہونے کی وجہ سے اسے مشقت نہ ہو، اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ محرم باقی رہے (۳)، احرام ختم کیے بغیر اپنے ظن لوٹ جائے اور خوف زائل ہونے تک محرم رہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ان کے نزدیک احصار کے جو تین اسباب معتبر ہیں اگر ان میں سے کسی کی وجہ سے حج مکمل کرنے میں رکاوٹ پیش آجائے اس طور سے کہ خوف عرفہ اور طواف کعبہ دونوں سے روک دیا جائے، یا عمرہ مکمل کرنے سے رکاوٹ پیش آئے، اس طور سے کہ طواف یا سعی سے اسے روک دیا جائے تو وہ محض نیت سے اپنا احرام ختم کر سکتا ہے، خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا، جس مقام پر بھی ہو، مکہ سے قریب ہو یا دور، مکہ میں، ظن ہو ہو یا نہیں، اس سے یہ بھی اختیار ہے کہ

(۱) بدائع الصنائع ۲/۷۷۷۔

(۲) فتح القدیر طبع المہدیہ ۲/۲۹۵، یا "اس کے لئے محلل ملال ہے" جیسا کہ الدر المنثور ۲/۳۴۰ میں ہے۔

(۳) رد المحتار ۲/۳۴۰، اس سے پہلے ہم "جواز محلل" کی عبارت نقل کر چکے ہیں یہ بدائع الصنائع ۲/۷۷۷ عامس کا سائی کے الفاظ ہیں۔

(۱) شرح الدرر بحالیہ الدرر ۲/۳۳۷۔

(۲) حوالہ ۲/۳۳۷ شرح الدرر طبع ۳۳۶۔

(۳) شرح الصباغ صغریہ اقلیونی ۲/۷۷۷، المصوب ۲/۲۳۲۔

(۴) انصی ۳/۵۹۳۔

لازم ہوں گی، حنفیہ کے یہاں یک مدی حج فاسد کرنے پر دوسری احصار کی وجہ سے لازم ہوگی، چونکہ حنفیہ کے نزدیک حج فوت ہونے پر دم لازم نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک ایک مدی حج فاسد کرنے پر (۱) اور دوسری مدی حج فوت ہونے پر لازم ہوگی (۲)۔

احرام کی حالت میں باقی رہنا:

۳۰- اگر محصر نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ احرام ختم نہیں کرے گا بلکہ رکعت اور ہونے تک احرام کی مشقت برداشت کرے گا تو حج کے تعلق سے اس کی حالتیں ہوتی ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ مانع اور ہونے کے بعد وہ حج پالے پر قار ہو اس طور پر کہ سے قوف عرفہ مل سکتا ہو تب تو ذی الحجہ کی بات ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ قوف عرفہ فوت ہو جانے کی وجہ سے وہ حج پالے پر قار نہیں ہے، اس حالت کے بارے میں حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ اس پر متفق ہیں کہ وہ حائل ہو جائے گا، جس طرح نوات حج کی صورت میں حائل ہو جاتا ہے بایں طور کہ اعمال عمرہ اور کر لے، لیکن آگے پھر اختلاف ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ اس پر دم لازم نہیں ہے، چونکہ حج فوت ہونے کی صورت میں یہی حکم ہے، اس پر نہ وہ حج کی قضا لازم ہوگی۔

شافعیہ اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ اس پر دم فوت ہوگا نہ کہ دم احصار، شافعیہ کے یہاں اصح قول کے اعتبار سے اس پر قضا لازم

(۱) دم فساد کے بارے میں ملاحظہ ہو: شرح المکون للہجی ۱/۱۲۲، مجموع ۵۸۱/۳۵۸ یعنی ۳۳۳، لکھنؤ شرح الموطا ۳۳۳، نہایت اکتاج ۲/۵۵۷، الہدایہ ۲/۲۳۸-۲۳۹، فساد حج کی وجہ سے واجب ہونے والی ہجرت کی نوعیت کے بارے میں حنفیہ کے یہاں کچھ تفصیل ہے۔

(۲) شرح الترمذی ۲/۳۳۸، شرح المنہاج ۲/۵۱۲، لکھنؤ ۳/۳۳۳، یعنی ۳۲۸، فتح القدیر علی الہدایہ ۲/۳۰۳۔

عام حلاء کے نزدیک یہ حکم احصار کی تمام صورتوں میں یکساں جاری ہوگا، خواہ احصار صرف حج سے ہو یا عمرہ سے یا دونوں سے ساتھ ساتھ (۱)۔

فساد احرام سے تحلیل:

۲۹- جس محرم کا احرام فاسد ہو گیا ہو اگر اسے احصار پیش آجائے تو اس کے لئے اپنے فاسد احرام سے حائل ہو جانا جائز ہے، محرم مانگنے کے طور پر جماع کیا جس سے حج فاسد ہو گیا پھر اسے احصار پیش آیا تو حائل ہو جائے، اور اس پر حج کے فاسد کرنے کی وجہ سے ایک دم لازم ہوگا، اور ایک دم احصار کی وجہ سے حج فاسد کرنے کی وجہ سے بالاتفاق اس کی قضا بھی لازم ہوگی، اس لئے کہ قضا کے بارے میں اختلاف اس صورت میں ہے جب کہ احرام صحیح کے بعد احصار پیش آیا ہو۔

اگر اس شخص نے احرام ختم نہیں کیا یہاں تک کہ قوف عرفہ فوت ہو گیا، اور اس کے سے قوف کعبہ منمن نہ رہا تو وہی جگہ محصر کی طرح احرام ختم کرے گا، اور اس کے مدتی دم لازم ہوں گے: (۱) حج فاسد کرنے کا دم، (۲) فوت حج کا دم، (۳) احصار کا دم، حج فاسد کرنے کا دم بد نہ (اونٹ) کی قفل میں ہوگا، باقی دونوں دم میں بھی بکری ذبح کرنا کافی ہوگا اور ایک قضا، لازم ہوگی (۲)۔

میں مالکیہ پہلی صورت میں ایک مدی کو کافی قرار دیتے ہیں، یہ مدی حج فاسد کرنے کی وجہ سے لازم ہوگی، یہ مدی بد نہ (اونٹ) ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک محصر پر مدی نہیں۔

دوسری صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس پر مدی

(۱) بدیع الصنائع ۲/۷۷، تفسیر القرطبی ۲/۵۳۔

(۲) مجموع ۲۸/۲۳۰، سیاق عبارت المجموع کا ہے المملک المستعظم ۲/۷۷، یعنی ۳۶۰، واجب الجلیل ۲/۲۰۱۔

تحلل کے مشروع ہونے کی حکمت:

۳۲- جیسا کہ کاسانی نے لکھا ہے، مسرّ فعل کا متعلق ہے، اس سے کہ اسے احرام کے تقاضا پر عمل کرنے سے اس طور پر روک دیا گیا ہے کہ وہ اس رکعت کو اور کرنے پر قادر نہیں ہے۔ اگر اس کے سے فعل جائز نہ ہو تو وہ محرم باقی رہے گا۔ احرام کی پابندی اس پر اس وقت تک مانتی رہے گی جب تک کہ رکعت اور ہونے کے بعد وہ مباحات انجام نہیں دے لے گا جس کا احرام باندھا تھا، اس میں جو ضابطہ رہنمائی ہے، وہ بھی نہیں، لہذا ضرر اور حرج دور کرنے کے لئے تحلل اور احرام سے باہر نکلنے کی ضرورت پیش آتی۔

عام علماء کے کہ، ایک فعل کی ضرورت اور اجازت احصار کی تمام صورتوں میں ہے، خو لو حج سے احصار ہو یا عمرہ سے یا رملوں سے (۱)۔

محصر کا احرام کس طرح ختم ہوگا

۳۳- جس احرام میں احصار واقع ہوا ہے اس کے مطلق یا مقیہ بالشرط ہونے کے اعتبار سے احصار کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: احرام مطلق میں احصار، احرام مطلق سے وہ احرام مراد ہے جس میں محرم نے اپنے لئے یہ شرط نہیں لگائی ہے کہ کوئی مانع پیش آنے پر اسے فعل کا حق ہوگا۔

دوسری قسم: اس احرام میں احصار ہے جس میں محرم نے تحلل کی شرط لگائی تھی۔

احرام مطلق میں احصار پیش آنے کی وجہ سے تحلل

۳۴- فقہ حنفی کے مطابق اس احصار کی دو قسمیں ہیں:

(۱) بدائع الصنائع ۷/۲۷۷، فتح القدیر ۳۹۶/۲، اربعہ، المجموع والا ح ۲۳۲/۸، الاکالی ۶۲۵/۱۔

نہیں، ورنہ حجابہ کے نزدیک قضاء لازم ہے، جیسا کہ ان کے یہاں قائلہ ہے: "ان من لم يتحلل حتى فسد الحج لزومه القصده" (۱)
(وہ شخص جو احرام سے نہیں نکلا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قضاء لازم ہے)۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر محصر اپنے احرام پر قائم رہا یہاں تک کہ اگلے سال کے حج کے احرام کا وقت آیا، رکعت اور ہو گئی تو اس کے سے جائز نہیں کہ عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کر دے، کیونکہ باقی ایام میں احرام پر قائم رہنا اس کے لئے آسان ہے (۲)۔
مالکیہ نے حج فوت ہونے کے بعد بھی احرام باقی رکھنے کو جائز قرار دیا ہے، عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کرنے کو لازم نہیں قرار دیا ہے، ان کے نزدیک حج کا سابق احرام آئندہ سال کے لئے کافی ہے (۳)۔

۳۱- اگر محصر یہ قرار دے کہ حج فوت ہو یا تو مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک محصر کی طرح وہ احرام ختم کر سکتا ہے، اور اس پر قضاء لازم نہیں۔ شافعیہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہوتا، اور ایک قول کے مطابق اس پر قضاء بھی لازم ہے (۴)۔

حنابلہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لوگ اس پر قضاء لازم قرار دیتے ہیں (۵)۔ حنفیہ کے نزدیک اس شخص کا حکم اس کے مثل ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، احصار کا اس کے حکم پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔

(۱) المسبک المختصر ۲۸۵، المجموع ۲۳۱/۸، بیاق مباحات المجموع کا ہے، بعض سر ۳۵۹، الاکالی ۶۲۷/۱، مطالب ولی ایسی ۵۷۲/۲۔

(۲) حاشیہ الدسوقی ۳۹۳، اس کا سورۃ شریح شرح لکھنؤی ۳۳۶/۲ سے کیجئے، طائی نے حکم کو اس شخص کے ساتھ خاص کرنے پر تنقید کی ہے جو عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کرے، دسوقی نے بھی اس پر سمجھ کی ہے۔

(۳) اربعہ، الجلیل ۱۹۸، حاشیہ الدسوقی حوالہ بالا۔

(۴) المجموع ۲۳۱/۸، اربعہ، الجلیل ۲۰۰۔

(۵) اس کی وجہ ہم اوپر بیان کر چکے۔

قسم ہوں: جتنی رکعت کے درمیان احصار یا ایسی شے رکعت کے ذریعہ جو خالص حق اللہ کے لئے ہو، بندے کے حق کا اس میں کوئی دخل نہ ہو۔

قسم دوم: ایسی شے رکعت کے درمیان احصار جس کا تعلق نہایت حق العبد سے ہو، حق اللہ سے نہ ہو۔

حکم کے متنازعہ سے اس تقسیم کا نتیجہ اجماعاً یہ خفیہ کے مطابق ہے اس صورتوں میں جن کے احصار ہونے پر وہ خفیہ کے ساتھ متفق ہیں۔

محصر کے احرام سے نکلنے کا طریقہ

اول: تحلل کی نیت:

۳۵- وسیع معنی میں تحلل کی نیت محصر کے احرام سے باہر آئے کے سے بطور شرط اصولی طور پر متفق عدیہ ہے، پھر تفصیلات میں کچھ اختلاف واقع ہو ہے۔

ثانیہ (۱) اور حنبلیہ (۲) ہدیہ کرتے وقت نیت تحلل کی شرط گاتے ہیں یعنی محصر ہدیہ کو ذبح کرنے میں تحلل کی نیت کرے، اس لئے کہ ہدیہ ذبح کرنا کبھی تحلل کے لئے ہوتا ہے، کبھی ہی "احرام کے لئے، لہذا واجب ہے کہ دونوں میں تمیز کرنے کے لئے نیت کرے پھر سرمنڈائے، اور اس لئے بھی کہ جس نے حج یا عمرہ کے اہل انجام دے لیے اس نے اپنی ذمہ داری پوری کر دی، لہذا انہیں مکمل کر دینے کی وجہ سے احرام کی پابندیوں سے آزاد ہو جائے گا، اسے نیت فی ضرورت نہ ہوگی، اس کے برخلاف محصر شخص مانتہ مکمل کرنے سے پہلے اس سے نکلتا چاہتا ہے، لہذا اسے نیت کی ضرورت ہوگی۔

(۱) لہذا پ ۲۳۳/۸، المجموع ۲۳۷/۸، شرح المساجد ۱۳۸/۲، مزیہ توجیہ کے لئے ملاحظہ ہو: حاشیہ عمیرۃ صفی با، جز ملاحظہ ہو: نہایت المساجد ۱۳۷/۲

(۲) ایسی ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶۔

ان طرح سرمنڈانے کے وقت بھی تحلل کی نیت شرط ہوگی، کیونکہ ثانیہ کے اصح قول کے مطابق حلق (سرمنڈانا) عبادت ہے اور تحلل حاصل ہونے کے لئے شرط ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا (فقہ نمبر ۲۶) یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ہدیہ ذبح کرنے کے وقت نیت شرط ہے۔

مالیہ (۱) کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو ثمن فتنہ یا باحق قید کی وجہ سے احصار پیش آیا ہو اس کے لئے تحلل کا رکن صرف نیت ہے، یہ لوگ صرف نیت کے ذریعہ تحلل کریں گے، نیت کے علاوہ کوئی اور چیز کافی نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر تحلل کی نیت کے پیر ہدیہ ذبح کیا ہو سرمنڈانہ احرام سے باہر نہیں ہو۔

خفیہ کہتے ہیں: "جب حج یا عمرہ یا دونوں کا احرام باندھے والا محصر ہو جائے اور وہ احرام سے نکلنے کا ارادہ کرے (اس شخص کے برخلاف جو احصار رائل ہونے کے انتظار میں اپنے احرام پر باقی رہنا چاہتا ہو) تو اس پر واجب ہے کہ ہدیہ بیچے" (۲)۔

اس نے تحلل کو ہدیہ بیچنے اور تحلل کی نیت سے اسے ذبح کرے پر موقوف کیا ہے اور ان لوگوں کا استثناء کیا ہے جو اپنے احرام پر باقی رہنا چاہتے ہوں، لہذا اگر محصر نے ہدیہ بیچی پس اس کا ارادہ ہے کہ احصار ختم ہونے کا انتظار کرے تو ہدیہ ذبح ہونے سے وہ اس میں نہیں رہتا بلکہ یہ کہ تحلل کا ارادہ ہو۔

دوم: ہدیہ کا ذبح کرنا:

ہدیہ کی تعریف:

۳۶- ہدیہ سے مراد وہ جانور وغیرہ ہیں جو ہدیہ کے طور پر حرم بیچے

(۱) شرح الدرر صافیہ: ۹۳/۲، ۹۴/۲، ۹۵/۲، ۹۶/۲، ۹۷/۲، ۹۸/۲، شرح المرقاۃ ۳۳۵/۲

(۲) جیسا کہ باب المساک اور اس کی شرح المسک المتعظم ۲۷۶ میں ہے۔

ہدی احصار کے ذبح کا مقام:

۳۹- شافعیہ^(۱) کا مسلک اور حنابلہ^(۲) کی ایک روایت یہ ہے کہ خسر کو جہاں احصار پیش آیا ہے وہ وہیں ہدی ذبح کرے گا اگر حرم میں ہو تو حرم میں ہدی ذبح کرے اور اگر دوسری جگہ ہو تو وہیں ذبح کرے، حتیٰ کہ اگر حرم کے باہر احصار پیش آیا اور اس کے لئے حرم پہنچنا ممکن ہے پھر بھی اس نے مقام احصاری پر ہدی ذبح کر دی تو دونوں مسلک کے اصح قول کے مطابق درست ہوگا۔

حنفیہ^(۳) کا مسلک اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ہدی احصار کو ذبح کرنے کے لئے حرم متعین ہے، جب خسر احرام ختم کرنا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ ہدی حرم نیچے، وہاں اس کا نائب اس کی طرف سے ہدی ذبح کرے، یا ہدی کی قیمت بھیج دے تاکہ اس سے ہدی خرید لی جائے اور اس کی طرف سے ہدی ذبح کی جائے، پھر یہ کہ صرف ہدی بھیجنے سے حامل نہ ہوگا اور نہ صرف ہدی کے حرم میں پہنچ جانے سے حامل ہوگا جب تک اسے حرم میں ذبح نہ کیا جائے، اگر حرم کے باہر ہدی احصار پیش کر دی تو اس کا احرام ختم نہیں ہو بلکہ وہ حسب سابق حالت احرام میں ہے، جس کے ساتھ ہدی بھیجے اس سے ذبح کا وقت طے کر لے تاکہ اس وقت کے بعد اپنا احرام ختم کرے، اگر خسر کو معلوم ہو جائے کہ ہدی حرم کے باہر ذبح کی گئی ہے تو یہ ذبح اس کے لئے کافی نہ ہوگی^(۴)۔

(۱) المہذب مع المجموع ۲۲۳/۸-۲۶۷، شرح المسماح ۲۸/۲، المہذب المکتاب ۳۷۵/۳

(۲) الکافی ۱۲۵/۱، المغنی ۳۵۸/۳

(۳) بدایع شروح ۲۷۷، شرح الکفر للرحمٰنی ۲۸/۲، بدایع الصنائع ۹۷/۲، المسئلۃ المختصۃ ۲۷/۲، عبارت اسی کتاب کی ہے۔

(۴) غصب منکلی کے سلسلے میں دو ساجدہ مراجع ملاحظہ ہوں، اسی میں ہے ”وأنه علم یاس شخص کے سلسلے میں ہے جس کا احصار عام ہو“۔

گر احصار پیش آجائے تو اس پر جو واجب ہوگا اس میں اختلاف ہے۔ شافعیہ^(۱) اور حنابلہ^(۲) اس طرف گئے ہیں کہ ایک دم سے وہ حامل ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے بغیر کسی تفصیل کے خسر پر ہدی کے وجوب کو ہی الاطلاق بتایا ہے، اور یہ مسئلہ مشہور ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ قارب حرم میں وہ دم دے کر ہی حامل ہوتا ہے^(۳)۔ اس اختلاف کی بنیاد احرام قارن کی حقیقت کے بارے میں فریقین کے نقطہ نظر کا اختلاف ہے (دیکھئے ”احرام“ کی اصطلاح)۔

شافعیہ اور ابی حنبلہ کے خیال فقہاء کے یہ قارن ایک ہی احرام ہوا ہے جو اسے ہے جو حج عمرہ دونوں کے احرام کے قائم مقام ہے، اسی لئے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ قارن کے لئے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی حج اور عمرہ دونوں کے لئے کافی ہے، اس لئے ان حضرات نے احصار کی صورت میں ایک ہی ہدی قارن کے ذمہ لازم کی ہے۔

حنفیہ کے یہ قارن دو احرام ہوا ہے جو اسے ہے، حج کا احرام اور عمرہ کا احرام، اسی لئے وہ قارن پر دو طواف اور دو سعی لازم کرتے ہیں، لہذا احصار کی صورت میں دو ہدی بھی لازم کرتے ہیں، اور فرماتے ہیں کہ افضل یہ ہے کہ دونوں ہدی کو متعین اور واضح کر دیا جائے کہ یہ احصار حج کی ہدی ہے اور یہ احصار عمرہ کی، اسی طرح انہوں نے بصورت قارن جہاں عمرہ پر ایک دم لازم ہوتا ہے وہاں قارن پر دو دم لازم کر دیتے ہیں، اور ایسے ہی صدقہ۔

(۱) المہذب مع المجموع ۲۳۲/۸-۲۳۶، شرح المسماح ۲۸/۲

(۲) المغنی ۳۵۷-۳۵۸، الکافی ۱۲۵/۱

(۳) الاختیار ۶۸/۲، الہدٰی ۳۹۸/۲، بدایع الصنائع ۹۷/۲، الملباب اور اس کی شرح ۷۷/۲، تہذیب الاصول وحاشیہ رد المحتار ۳۲۰/۳

احصار ۴۰

حنفی نے "ما قربات" (اللہ کی قربت و رضا مندی کے سبب جو جائز و حلال کیے جاتے ہیں) پر قیاس کرتے ہوئے بھی استدلال یہ ہے، اس لئے ہدی احصار بھی "ما قربت" ہے، ورنہ وہاں (یعنی جائز و حلال کرنا) خاص زمانہ یا خاص جگہ ہی میں قربت و رضا مندی ہوگا، پس اس وقت زمان اور مکان کے بغیر یہ عمل قربت نہیں ہوگا، بلکہ زمانہ مطلوب نہیں ہوتا، بلکہ جگہ کی پابندی متعین ہوتی۔

ہدی احصار کے ذبح کا وقت:

۴۰۔ امام ابوحنیفہ (۲)، امام شافعی (۳) کا مسلک اور امام احمد (۴) کا معتقد قول یہ ہے کہ ہدی احصار کے ذبح کا وقت مطلق ہے، یوم نحر کی پابندی نہیں بلکہ جس وقت چاہے عمر اپنی ہدی ذبح کرے، چاہے احصار حج کا ہو یا عمرہ کا۔

امام ابو یوسف، امام محمد کا مسلک اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ عمر بائج کے لئے ذبح کرنا جائز نہیں ہے، مگر تین دن یوم نحر میں، اور عمر بالعمرة کے لئے جائز ہے جب چاہے (۵)۔

جمہور کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہے: "لَئِنْ أَخْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ"۔ اس آیت میں ہدی کو مطلق

امام احمد کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر وہ اطراف حرم میں ذبح کرنے پر قادر ہے تو اس میں وقول ہیں۔

شافعیہ و حنابلہ نے رسول حرم علیہ السلام کے عمل سے استدلال کیا ہے کہ جب آپ کو حصار پیش آیا تو آپ نے اپنی ہدی حدیسہ میں ذبح کی جب کہ وہ عمل میں ہے (۱)۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالْهَدْيُ مَحْكُوفٌ اِنْ يَتِمَّ مَحَلُّهُ" (۲) اور قرآنی کے جانور کو جو رکا ہو روٹیا تھا اس کے موقع میں پہنچنے سے روک دیا۔

شافعیہ و حنابلہ نے اپنے مسلک پر عقلی استدلال میں تحلیل کی مشرعیّت کی حکمت یعنی تسہیل اور رفع حرج کو پیش کیا ہے، صاحب منہی (۳) کہتے ہیں: "اس لئے کہ ہدی کو حرم میں ذبح کرنے کی شرط سے احرام سے باہر آنا دشوار ہو جائے گا، کیونکہ ہدی کا حرم پہنچنا تو ایک دشوار مرحلہ ہے، یعنی جب ایسی صورت حال ہے تو اس شرط کا ضعیف ہونا معصوم ہوتا ہے۔

حنفی نے ہدی کو حرم میں ذبح کرنے کی پابندی پر اس آیت سے استدلال کیا ہے: "وَلَا تَحْلِفُوا رِءً وَّسَكْمٌ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۴) اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منداؤ۔

اس آیت سے حنفی نے دو طرح استدلال کیا ہے: ایک "ہدی" کی تعبیر سے، دوسری "حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (یہاں تک کہ ہدی اپنے مقام کو پہنچ جائے) کی غایت سے، اور اس آیت میں "مَحَلَّهُ" سے حرم مراد لیتے ہیں۔

(۱) دونوں مذاہب کے ساتھ مراجع ملاحظہ ہوں۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۳) منہی ۵۸۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) جلد ۲، ۲۹۷۔

(۲) جلد ۲، ۲۹۷، جن المجموع شرح الفرائض ۷۹۴، بدائع الصنائع ج ۲، ۱۸۱-۱۸۲۔

(۳) المجموع ۲۳۷، اس میں امام نووی فرماتے ہیں: "مختلف اور صحابہ فرماتے ہیں جہاں تک تحلیل کے وقت کی بات چلو دیکھا جائے گا کہ اگر اس کو بدیہی دے چلو اسے ذبح کر دے ورنہ ذبح کرے وقت تحلیل کی آیت کرے، نووی نے ذبح کا وقت مطلق رکھا ہے ورنہ بلا حرج کے ساتھ متقیہ نہیں کیا ہے۔

(۴) منہی ۵۸۳۔

(۵) فتاویٰ کے ساتھ مراجع ملاحظہ ہوں ۲۱/۲۔

ذریعہ کیا ہے، اس میں کسی خاص زمانہ کی قید نہیں ہے، اس میں کسی خاص زمانہ کی قید لگانا کتاب اللہ کی قطعاً نص کو منسوخ کرنا ہے یا اس میں تخصیص کرنا ہے، ایسا دلیل قطعی ہی کے ذریعہ کیا جاسکتا ہے، اور یہی کوئی دلیل موجود نہیں۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کا استدلال یہ ہے کہ یہ ایسا دم ہے جس کے ذریعہ انسان حج کے احرام سے آزاد ہوگا، لہذا اسے حج کے خاص یوم یا مقررہ بانی کے ساتھ مخصوص ہونا چاہئے۔ مسائلات یہ، دنوں حضرات دم، احصاء کو دم تمتع اور دمقرآن (۱) پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح دم تمتع اور دمقرآن کو یام غریبی میں ذبح کرنا واجب ہے اسی طرح یہی حکم دم احصاء کا بھی ہوگا۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ جب محصر کا احصاء تحقق ہو جائے تو وہ جمہور فقہاء کے مسلک کے مطابق انتظار کی زحمت کیے بغیر ہدی ذبح کر کے پناہ حرام ختم کر سکتا ہے۔

سین صاحبین کے مسلک کے مطابق قربانی کے دن تک وہ حلال نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ تکلیل ہدی ذبح کرے یہ موقوف ہے، اور ان کے نزدیک احصاء حج کی ہدی قربانی کے یام ہی میں ذبح کی جاسکتی ہے۔

ہدی سے عاجز ہونا:

۱۰۳۱۔ ثنائیہ (۲) اور حنابلہ (۳) کا مسلک اور امام ابو یوسف کی

روایت (۱) یہ ہے کہ جو شخص (محصر) ہدی سے عاجز ہو اس کے سے بدل موجود ہے جو ہدی کے قائم مقام ہوتا ہے، لیکن یہ بدل کیا ہے اس کے بارے میں ثنائیہ کے تین قول ہیں:

۱۔ قول جو زیادہ قوی ہے یہ ہے کہ ہدی کا بدل ایک بکری کی قیمت کے برابر ملے ہے جس کو صدقہ کرے۔ اگر نلہ کی قیمت سے عاجز ہو تو ہر ”نلہ“ کے بدلے ایک دن روزہ رکھے، یہی امام ابو یوسف کا قول ہے لیکن وہ فرماتے ہیں کہ ہر نصف صاع نلہ کے بدلے ایک دن روزہ رکھے گا۔

پھر جب مسئلہ روزوں تک آجائے تو ثنائیہ کے نزدیک ظہروں کے مطابق اسے فوری طور پر مندرجہ ذیل کے ساتھ احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، چونکہ روزہ ختم ہونے کا انتظار خاصا طویل ہوگا، اور اس وقت تک احرام کی حالت کو برقرار رکھنا اس کے سے بڑی مشقت کا باعث ہوگا۔

۲۔ قول یہ ہے کہ ہدی کا بدل صرف نلہ ہے، پھر اس میں دو شرطیں ہیں: ایک یہ کہ سابق کی طرح قیمت لگائی جائے، دوسری شرط یہ ہے کہ یہ تین صاع نلہ ہوگا جو چھ مساکین میں تقسیم کیا جائے گا جس طرح جنایت حلق کا کفارہ۔

ثنائیہ کا تیسرا قول اور یہی حنابلہ کا مذہب بھی ہے کہ ہدی کا بدل صرف روزے ہیں، یہ تمتع کے روزوں کی طرح دس دنوں کے روزے ہیں (۲)۔

امام ابو حنیفہ ۳۔ امام محمد (۳) کا مسلک جو ثنائیہ کا بھی ایک

(۱) بدائع ۱/۲۸۰، فتح القدیر ۲/۲۹۷، المسک المصنوع ۲/۲۷۸، الدر المختار

۲/۳۲۰

(۲) المہذب مع المجموع ۸/۲۲۳

(۳) بدائع ۱/۲۸۰، المسک المصنوع ۲/۲۷۸، الدر المختار ۲/۳۲۰

(۱) تہذیب الفقہ ۲/۷۹، اس کا ۳ اور بدائع المصنوع ۲/۱۸۰-۱۸۱ سے کیجئے۔

(۲) المہذب مع المجموع ۸/۲۲۳-۲۲۷، شرح المہاج ۲/۱۳۸-۱۳۹، نہایت

الکراج ۳/۷۶

(۳) المہذب مع المجموع ۳/۳۶۱، الکافی ۱/۶۶۱

نہیں ہوتا ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ محصر کا احرام اس وقت تک ختم نہ ہو جب تک ہدیٰ ذبح نہ ہوئی جائے چاہے روزہ رکھے یا مسینوں میں تلہ تقسیم کر لیا یا کچھ نہ کرے۔

اس آیت سے ایک ”استدلال“ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہدیٰ کا ذبح فرمایا ہے، اس کے ہی بدل کا ذبح نہیں کیا، اگر اس کا کوئی بدل ہوتا تو اس کا ذبح فرماتے جس طرح شکاری ذبح میں بدل کا ذبح فرمایا ہے۔

حلیہ کا نقل استدلال یہ ہے کہ ”احرام کے تقاضوں کو پورا کرنے سے پہلے ہم اسے تر احرام سے باہر آنا خود قیاس نفس کے ذریعہ جانا چاہیے، لہذا اس کے ذریعہ ہی کو اس کا قائم مقام ماننا چاہیے ہوگا“ (۲)۔

سوم: حلق یا تقصیر (سر منڈانا یا بال کتر وانا):

۴۴- امام ابوحنیفہ کا مذہب، امام ابو یوسف کی ایک روایت اور امام محمد (۳)، امام مالک (۳) نیز حنابلہ (۵) کے ایک قول کے مطابق حلق کرنا محصر کے لئے احرام سے باہر آنے کی شرط نہیں۔

حنفی کے نزدیک اگر محصر بغیر حلق کے ہدیٰ ذبح کرے تو حاکم ہو جائے گا، اگر حلق کرائے تو اچھا ہے، مالکیہ نے حلق کے مسنون

(۱) المجموع مع المہذب ۸/۲۲۳۔

(۲) بدائع الصنائع مقام اول۔

(۳) جزیہ ۲۸۸/۲، بدائع الصنائع ۱۸۰/۲، جرح و جرحہ ۱۰۰/۲، مسند امام ابو یوسف ۲۸۰/۲، رد المحتار ۳۲۱/۲، ابن دینار میں امام ابو یوسف کے قول کی تفصیل ہے، رد المحتار میں مراعات کی ہے کہ امام ابو یوسف کا قول حلق کے بارے میں یہ ہے کہ مناسب ہے کہ کرے، نہیں تو اس پر کچھ نہیں، یہی ظاہر روایت ہے۔

(۴) مواہب الجلیل ۱۹۸/۳، جامعہ الرسالی ۲/۹۳۔

(۵) یہی حاکم کا مذہب ہے جیسا کہ مطالب علی ۱/۲۵۵ میں ہے۔

قول ۱۰ ہے، وقفہ حنفی میں یہی قول معتد ہے، یہ ہے کہ احصار کی ہدیٰ کا کوئی بدل نہیں ہے، اگر محصر ہدیٰ سے عاجز ہو، بایں طور کہ اسے ملے ہی نہیں یا اس کے پاس ہدیٰ کی قیمت نہ ہو یا ہدیٰ کو دم بھیجنے کے لئے سے کوئی آدمی نہ ملے تو وہ سمیعہ احرام کی حالت میں رہے گا۔ نہ روزے سے حال ہوگا، نہ صدقہ سے، یہ دونوں محصر کی ہدیٰ کا بدل نہیں ہیں۔

مالکیہ کے نزدیک محصر پر اس سے ہدیٰ واجب ہی نہیں ہوتی۔ لہذا اس کے یہاں ہدیٰ کے بدل کی بحث کا سول ہی پیدا نہیں ہوتا۔ شافعیہ و حنابلہ جو ہدیٰ سے عاجز محصر کے لئے بدل کے مشروط ہونے کے قائل ہیں ان کا استدلال قیاس سے ہے، وہ استدلال یہ ہے کہ ”ہدیٰ ایک ایسا دم ہے جس کا وجوب احرام سے وابستہ ہے، لہذا اس کا بدل ہوگا جس طرح دم تمتع کا بدل ہے“ (۴)۔

ان حضرات نے احصار کی ہدیٰ کو دوسرے ”۱۰، ۱۰، ۱۰“ پر بھی قیاس کیا ہے (۳)، عاجزی کی صورت میں ان سب کا بدل ہے (دیکھئے: احرام کی اصطلاح)۔

حنفی کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: ”ولا تحلقوا رؤسکم حتی یصلح الہدی محللہ“ (۴)۔

”ہمت سے استدلال کے طریقہ کی وضاحت کرتے ہوئے صاحب بدائع لکھتے ہیں (۵): ”اللہ تعالیٰ نے مربوطے سے اس وقت تک روکا ہے جب تک ہدیٰ ذبح نہ ہو جائے اور جس حکم کے سے کوئی غایت ہو وہ حکم اس غایت کے جو میں آئے سے پہلے ختم

(۱) المہذب ۸/۲۲۳۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) مہذیہ المحتاج ۱/۴۷۱۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۵) بدائع الصنائع ۲/۱۸۰۔

ہونے کی صراحت کی ہے۔

احصار کے متناسخ کا ایک حصہ قرآن دیا یہ نفس کے خلاف ہے۔

امام ابو یوسف کی دوسری روایت یہ ہے کہ حلق واجب ہے۔
 کہ حلق ترک کرے تو اس میں کچھ لازم نہیں ہے، اس کا مطلب یہ ہے
 کہ حلق سنت ہے، امام ابو یوسف کی تیسری روایت یہ ہے کہ انہوں
 نے محصر کے لئے حلق کے بارے میں فرمایا: "حلق واجب ہے۔ اس
 کے ترک کرنے کی گنجائش نہیں ہے" یہ امام ابو یوسف کا آئی قول
 ہے امام طحاوی نے اس کو اختیار کیا ہے (۱)۔

شافعیہ کا زیادہ (۲) کہوئی قول "وہ حنابلہ کا ایک قول (۳) یہ ہے کہ
 حلق یہ تقصیر حال ہونے کے لئے شرط ہے، یہ اس بنیاد پر ہے کہ ان
 وہ بوقت میں مذہب کے مشہور رجحان قول (۴) کے مطابق حلق حج مجرد
 کے اعمال میں سے ایک عمل ہے "ہر حلق (سرمنہ) یا تقصیر (بال
 کثر) (۵) کے وقت حرام سے نکلنے کی سیئت نہ دہری ہے، جیسا کہ
 کے وقت سیئت کی بحث میں دیکھا گیا۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال حضرات کا استدلال قرآن کی
 اس آیت سے ہے: "لَإِنْ أَخَصَرْتُمْ لَمَّا اسْتَبَسَّرْ مِنْ الْهَدْيِ"
 آیت کی دلائل اس طرح ہے کہ آیت کا مفہوم ہے: "اگر تم کو
 احصار پیش آجائے اور تم احرام ختم کرنا چاہو تو جو مدی تمہیں میر
 ہو سے ذبح کرنا" اس آیت میں مدی نہ کرنے کو محصر کے حق میں
 جب کہ وہ احرام ختم کرنا چاہے احصار کا مکمل تقاضا قرار دیا گیا ہے،
 اور جن لوگوں نے حلق کو بھی واجب قرار دیا انہوں نے ذبح ہدی کو

شافعیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف کا استدلال حدیبیہ کے سات رسوں
 اکرم ﷺ کے عمل سے ہے کہ آپ نے سر منڈیا اور صبیحہ پر ام کو بھی
 سر منڈانے کا حکم دیا (۲)۔ جب صحابہ نے اس میں دیر کی تو حضور
 اکرم ﷺ نے یہ بات اڑا کر گزری، آپ ﷺ نے "گے نہ ہ
 کر خواہاں سر منڈیا تب لوگ متوجہ ہوئے اور لوگوں نے سر منڈیا
 دیا۔ تو رسول اکرم ﷺ نے دعا فرمائی: "اللهم اعصر
 للمحلقین" (اے اللہ! سر منڈوانے والوں کو خوش دے) صبیحہ نے
 کہا: "والمقصرین؟" (اور بال کتر وانے والوں کو بھی؟) تو تیسری یہ
 چوتھی بار میں رسول اکرم ﷺ نے "مقصرین" کا ضابطہ فرمایا (۳)۔
 اگر حلق عبادت اور حج و عمرہ کا ایک عمل نہ ہوتا تو حلق کرانے کا
 حضور حکم نہ فرماتے، جب حلق حج و عمرہ کا ایک عمل ہے تو اس کا کرنا
 واجب ہے جس طرح قضاء کرنے کی صورت میں غیر محصر کے لئے
 حلق واجب ہوتا ہے (۴)۔

ان حضرات کا استدلال اس آیت سے بھی ہے: "وَلَا تَحْفُوا
 ذُءُ وَسَكْمَ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۵)
 اس آیت سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ غایت کے ساتھ تقصیر
 اس بات کی متقاضی ہے کہ "غایت کا حکم ماقبل کے برخلاف ہو، لہذا
 عبارت کی تفسیر یہ ہو جائے گی: "وَلَا تَحْفُوا ذُءُ وَسَكْمَ حَتَّى

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۸۰۔

(۲) بدایہ ۲/۲۹۸، لمع ۱/۲۳۱، النبی ۳/۳۱۱، اصل حدیث کی تخریج ہم
 نے فقرہ ۱۸ میں کردی ہے۔

(۳) میرۃ من شام ۲/۳۱۹، حدیث ۳: اللہم اعصر للمحلقین "کی
 روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد قزوینی جلد ہفتم ۲/۴۳۶ طبع عیسی
 الجلیس)۔

(۴) احکام القرآن لابن کثیر جلد ۱/۲۵۸۔

(۵) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) مختصر اہل دی ۲/۴۲۲، رد المحتار ۲/۳۲۱، حکیمۃ المجمرۃ ۱/۲۳۱۔

(۲) المجموع مع المہذب ۲/۲۳۳، شرح المنہاج للعلانی ۲/۳۸۸۔

(۳) النبی ۳/۳۱۱، الکافی ۱/۶۶۱، مطالب العالی النبی ۲/۵۶۲۔

(۴) دیکھئے المنہاج وحقیۃ میرۃ ۲/۴۲۲، نہایت المحتاج ۲/۳۱۱، النبی

۳/۳۳۵، ۳/۳۳۶۔

بيع ابھدی محمہ، لاداً بلع فاحلصوا (بیب تک نہی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے پھر نہ مند اور جب پہنچ جائے تو سر مند اور) نیت کی یہ تقدیر صحت کے وجہ سے ہونے کا تقاضا کرتی ہے (۱)۔

حق العبد کی وجہ سے محصر کا تحلل:

۴۳- جو شخص کسی بندے کے حق کی وجہ سے محصر ہوگا اس تفصیل اور اختلاف کے مطابق جس کا پرہیز ہو چکا ہے، اس کا احرام درج ذیل طریقہ پر ختم ہوگا:

حنفی کے نزدیک اس کا احرام اس طرح ختم ہوگا کہ جس کے حق کی وجہ سے احصار ہوا ہے وہ احرام ختم کرنے کی نیت سے ممنوعات احرام میں سے کوئی عمل اس محصر کے ساتھ کرے گا، مثلاً اس کے ہال کتر، سیاخن کاٹ دے یا ایسا کوئی اور عمل کرے، مگر زبان سے کہنا کافی نہیں ہے (۲)۔ مالکیہ کا رجحان قول یہ ہے کہ خود محصر احرام ختم کرنے کی نیت کرے تو احرام ختم ہو جائے گا، اگر وہ احرام ختم کرنے سے انکار کرے تو جس کے حق کی وجہ سے احصار ہوا ہے وہ اس کے حال ہونے کی نیت کرے تو یہ بھی کافی ہے (۳)۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک سابق حالات میں شوہر اپنی بیوی کا باپ اپنے بیٹے کا اور تاق اپنے غلام کا احرام ختم کر سکتا ہے۔

بعض حضرات کے نزدیک تحلیل (احرام ختم کرنا) کا مطلب جیسا کہ انہوں نے ذکر کیا ہے شوہر اور مالک کے تعلق سے یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو احرام ختم کرنے کا حکم دے گا، عورت پر واجب ہوگا کہ شوہر کے حکم پر احرام ختم کرے، شوہر کے حکم سے پہلے اس کے لئے

(۱) سہبہ مرجع۔

(۲) بدائع الصنائع ج ۲، ۱۸، المسئک المستطرد ج ۲، ۲۹۰، فتح القدیر ج ۳، ۳۱، رد المحتار ج ۲، ۳۲۰، ۳۲۱۔

(۳) البدولی ج ۲، ۹۸، الدرر الثانی ج ۳، ۳۳۹۔

احرام ختم کرنا مومن ہوگا، اس کا تحلل (احرام ختم کرنا) محصر کے تحلل کی طرح، حج اور اس کے بعد تعلق سے ہوگا دونوں میں تحلل کی نیت ہوگی۔ شافعیہ کے نزدیک بیوی اور غلام کا تحلل ہی چیز ہے وجود میں آئے گا جس سے محصر کا تحلل ہو، میں تاق ہے (۴)۔

باپ کی طرف سے بیٹے کا احرام ختم کرانے کو بھی ایسی پر قیاس یہ جائے گا۔

ارشور کے حکم کے باوجود بیوی نے احرام ختم نہیں کیا تو شوہر کو بیوی سے جماع کرنے کا حق ہوگا، اور نادیدنی کے پر ہوگا (۵)۔

اس شخص کا احصار جس نے اپنے احرام میں

مانع پیش آنے پر تحلل کی شرط لگائی تھی

شرط لگانے کا مفہوم اور اس میں اختلاف:

۴۴- احرام میں شرط لگانا یہ ہے کہ محرم احرام باندھتے وقت کہے: "میں حج کا ارادہ کرتا ہوں" یا "میں عمرہ کا ارادہ کرتا ہوں"، اگر مجھے کوئی رکعت پیش آئے تو میرے احرام کھولنے کی جگہ وہی ہے جہاں مجھے رکعت پیش آئے۔"

احرام میں اس طرح کی شرط لگانے کی مشروعیت کے بارے میں مذاہب مختلف ہیں، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے کہ احرام میں شرط لگانا شرعاً معتبر نہیں ہے، تحلل کے مباح ہونے میں اس کا کوئی اثر نہیں ہے۔

شافعیہ و حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ احرام میں شرط لگانا مشروع ہے اور یہ کہ اس کا اثر تحلل میں ہے، اس کی تفصیل (احرام)

(۱) المجموع ج ۲، ۵۸، شرح اصباح للعلی بن عبد اللہ بن عمر ج ۲، ۱۳۹-۵۰، انہی ج ۲، ۵۷، کافانی ج ۱، ۵۱۹۔

(۲) ملاحظہ ہوں دونوں مکتوبات اوراق۔

کی صراح میں ملے گی۔

شرط لگانے کے اثرات:

۳۵- حنفیہ اور مالکیہ جو احرام میں شرط لگانے کو شروع نہیں سمجھتے اس کے نزدیک حرام میں شرط لگانا حرم کو کوئی فائدہ نہیں دے گا۔ شرط لگانے کی وجہ سے حج یا عمرہ جاری رکھنے سے کوئی دشمن یا مرض کے پیش آ جانے سے حال ہو جائے اس کے لئے جائز نہیں ہوتا۔ پس اس سے نہ وہ ہدیہ کا شرط ہوگی جس کے ذریعہ محصر حنفیہ کے نزدیک حال ہونے کا راہ دہ کرے، نہ اس نیت سے عمل سے وہ ہدیہ ہوگا جس کے ذریعہ وہ مالکیہ کے نزدیک حال ہوتا ہے (۱)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ احرام میں شرط لگانے کے نتیجے میں شرط لگانے والے نحر کے لئے ایسی رکاوٹ پیش آنے کی صورت میں بھی تکمیل (احرام ختم کرنا) جائز ہو جاتا ہے جو شافعیہ کے نزدیک سب احصاء نہیں تسلیم کیا جاتا، مثلاً مرض، نفقہ کا ختم ہو جانا، راستہ تنگ جانا، مرض کے سلسلے میں زیادہ قوی بات یہ ہے کہ اس کی تحدید یہ ہے کہ مرض کے ساتھ کی جائے جس کے ساتھ حج یا عمرہ کرنے میں اتنی مشقت لاحق ہو جتنی مشقت اس عبادت کی تکمیل میں عام طور پر نہ مشقت نہیں کی جاتی ہے (۲)۔

پھر تکمیل کے طریقہ میں احرام کے وقت لگائی ہوئی شرط کا اعتبار کیا جائے گا؟ اس سلسلے میں علامہ ربیع شافعی (۳) فرماتے ہیں: اگر اس نے احرام کے وقت یہ شرط لگائی تھی کہ رکاوٹ پیش آنے کی صورت میں ہدیہ کے بغیر احرام ختم کرے گا تو اس کی شرط پر عمل کرتے ہوئے اس پر ہدیہ لازم نہیں ہوتا۔

(۱) المسائل المتفقہ ۱/ ۷۹، شرح الدرر ۲/ ۷۷۔

(۲) نہایت المحتاج ۲/ ۷۷۔

(۳) حوالہ بالا، اسی طرح کی بات مفتی المحتاج ۲/ ۷۷ میں بھی ہے۔

اسی طرح اس وقت بھی ہدیہ لازم نہ ہوگی سبب سے الاطلاق شرط لگائی، نہ ہدیہ لازم ہونے کی غی کی نہ اس کا ثبوت یہاں، چونکہ اس نے ہدیہ کی شرط میں لگائی ہے، نیز حضرت صاحب کی حدیث کے ظاہر کی وجہ سے (۱) لہذا اس باتوں صورتوں میں تکمیل صرف نیت سے ہوگا۔

۳۶- اگر ہدیہ کے ساتھ تکمیل کی شرط لگائی ہے تو پھر شرط پر عمل کرتے ہوئے اس کے لئے ہدیہ لازم ہوتا ہے۔

۳۷- اگر اس طرح قبضہ امر میں یہاں ہو تو اس میں حال ہو پھر وہ ہدیہ ہو تو مرض میں مبتلا ہونے کی نیت کے بغیر وہ حال ہو یا (یعنی اس کا احرام ختم ہو گیا)۔ شافعیہ نے سنن ابی داؤد وغیرہ میں صحیح سند کے ساتھ مروی اس حدیث کو اسی مضمون پر محکوم یا ہے: "من كسرو أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل" (۲) (جس کی ٹانگ ٹوٹ گئی یا لنگڑا ہو گیا وہ حال ہو گیا، اس کے ذمہ اگلے سال حج لازم ہے)۔

اگر یہ شرط لگائی کہ مرض یا اس کے مثل کسی اور مانع کی وجہ سے اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا تو یہ شرط لگانا جائز ہے جس طرح مرض کے ذریعہ تکمیل کی شرط جائز ہے، بلکہ اس کا جواز تو بدرجہ اولیٰ ہے، اس کے جواز کی دلیل صحابہ کرام کے ارشاد میں ملتی ہے:

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ عشاء بیت النبی کے پاس آئے اور اس سے کہا: "علیک اذیت الحج والالتیلا اجنبی الا وجعاً، فقال لها: جعنی وضرطی، وقلوبی، النہم محبسی حبث جعسی" (مناجیہ تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا میں گمراہت محسوس کر رہی ہوں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: حج کرو اور شرط لگاؤ اور یہ کہہ دو: اللہ میرے احرام کھولنے کی جگہ دے جہاں تو مجھے روک دے) (المناجیہ وضرطی وضرطی علیہ اثینان ۲/ ۷۷، مناجیہ کردہ وراۃ الاوقات وشرع الاسامیہ کویت)۔

(۲) اس حدیث کی تخریج کہ روایت ہے۔

میں بعض وجہاتیں انگیز کر لی جاتی ہیں جو ذمہ دار کے مرحلہ میں انگیز نہیں کی جاتیں۔

» رائر یہ شرط کافی کہ مذکور کی صورت میں اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا۔ چنانچہ حذر پایا یا تو اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو گیا، اور عمرہ واجب کی طرف سے کفایت کرے گا، اس کے برخلاف احصار کی صورت میں احرام ختم کرنے کے لئے جو عمرہ کیا جاتا ہے وہ عمرہ واجب کی طرف سے کافی نہیں ہوتا، یہ تک یہ حقیقت عمرہ نہیں ہوتا بلکہ بس عمرہ کے اعمال ہوتے ہیں۔

مرض وغیرہ کی وجہ سے تکمیل کا وہی حکم ہے جو احصار کی وجہ سے تکمیل کا حکم ہے۔

متابلاً فرماتے ہیں: احرام کے وقت شرط لگانے سے تکمیل کا جواز پیدا ہوتا ہے جیسا کہ شافعیہ نے کہا ہے، لیکن متابلاً نے اس میں مزید وسعت سے کام لیتے ہوئے فرمایا ہے کہ تکمیل مطلق کی شرط سے دو چیزیں کا فائدہ ہوتا ہے:

۱۔ کوئی بھی رکاوٹ (بشرط یا مرض یا نفقہ کا ختم ہو جانا وغیرہ) پیش آنے کی صورت میں اس کو احرام ختم کرنے کا اختیار ہوگا۔

۲۔ جب اس کی وجہ سے اس کا احرام ختم ہو جائے گا تو اس پر نہ احرام لازم ہوگا نہ رومہ (یعنی ام کے بدلے میں) بلکہ حلق کے ذریعہ حائل ہو جائے گا^(۱)۔

متابلاً نے یہ بات شافعیہ سے امم ہائیک ہے، میں متابلاً نے شرط لگانے کے معاملہ میں وسعت کی ہے، ان کے نزدیک ان موانع کی بھی شرط کافی جاسکتی ہے جو جب احصار مانے جاتے ہیں جیسے دشمن، اور ان موانع کی بھی شرط کافی جاسکتی ہے جو ان کے نزدیک جب احصار نہیں مانے جاتے۔

(۱) المنی ۳۸۲-۳۸۳، ۳۸۴-۳۸۵

حضرت عمرؓ نے ابو سعید بن معلہ سے فرمایا: "حج وانحصرط، وقل اسلم الحج اردد وله عمدت، فان يسر، والا فعمره" (حج نہ ہو اور شرط لگاؤ، اور سہو: اے اللہ میں نے حج کا ارادہ کیا، اسی کا قصد کیا، اگر آسانی سے حج ہو جائے تو بس، ورنہ عمرہ ہے) اس کی روایت بیہقی نے سند حسن کے ساتھ کی ہے^(۱)، حضرت عائشہؓ نے عمرہ سے فرمایا: "هل تستسني اذا حججت؟" (کیا تم جب حج کرتے ہو تو استئذان کرتے ہو؟) انہوں نے عرض کیا: میں یا نبیوں؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: "قل: اللهم الحج اردد وله عمدت، فان يسرته فهو الحج، وان حيسني حابس فهو عمره" (کہو: اے اللہ میں نے حج کا قصد وارادہ کیا، اگر آپ نے اس کو آسان فرمایا تو وہ حج ہے، اور اگر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آئی تو عمرہ ہے)۔ اس کی روایت امام شافعی اور امام بیہقی نے ایسی ہی سند کے ساتھ کی ہے جو بخاری، مسلم کی شرط کے مطابق ہے^(۲)۔

جس شخص سے یہ شرط کافی کہ کوئی رکاوٹ پیش آئے کی صورت میں اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا تو اسے عذر پیش آئے کی صورت میں حج کو عمرہ میں تبدیل کرنے کا اختیار ہوگا، اور یہ عمرہ واجب عمرہ کی طرف سے کفایت کرے گا، یا وہ قوی بات یہ ہے کہ اس حالت میں اس کے سے یہ لازم نہیں کہ حلق کے قریب ترین حالت کی طرف نکل کر چارے گرچہ تہوڑی ہو، اس لئے کہ بقاء کے مرحلہ

(۱) از عمرہ کی روایت بیہقی نے کی ہے، نووی نے کہا اس کی اسناد صحیح ہے (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۲۲۲ طبع المبداء، المجموع للعلوی ۲۳۹/۸، تاریخ کردہ مکتبہ الادب وچندہ)۔

(۲) قول عائشہؓ: "هل تستسني اذا حججت؟ فقال: ... کی روایت شافعی اور بیہقی نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے، القاطب بیہقی کے چہ نووی نے کہا اس کی اسناد بخاری اور مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے (الام للشافعی ۲/۵۸، تاریخ کردہ مکتبہ الکلیات، الدمریہ ۳۸۱، اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۲۲۳ طبع المبداء ۱۳۵۲، المجموع ۲۳۹/۸، تاریخ کردہ مکتبہ الادب وچندہ)۔

وقوف عرفہ کے بجائے صرف بیت اللہ سے

محصر کا حلال ہونا

۴۷۔ جس شخص کو خانہ کعبہ سے احصار پیش آیا، قوف عرفہ سے نہیں
وہ سابقہ تفصیلات کے مطابق ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک محصر مانا
جائے گا۔

اس شخص پر واجب ہے کہ قوف عرفہ کرنے کے بعد پانچ اہرام ختم
کرے، اس کے لئے اہرام ختم کرنے کا وہی طریقہ ہے جو ہجر کے
لئے ہے، یعنی اہرام ختم کرنے کی نیت سے جانور ذبح کرنا اور
برآمدہ (۱)۔

حنفی اور مالکیہ کے نزدیک ایسا شخص محصر نہیں ہے، اس کے لئے
طواف افاضہ کا ضروری ہے، جب تک وہ طواف افاضہ نہیں کرے گا
عورتوں کے تعلق سے محرم رہے گا۔

حنابلہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے جب کہ وہ رمی کے بعد خانہ کعبہ
سے رہا یا ہو جیسا کہ گذر چکا۔ ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک بھی اگر
اس شخص نے اہرام ختم نہ کیا تو عورتوں کے تعلق سے محرم رہے گا۔

یہ شخص اپنے پہلے اہرام کے ساتھ طواف افاضہ کرے گا، اس نے
کہ جب تک وہ تھکل اکبر انجام نہیں دے گا اس کا اہرام برقرار
رہے گا، اور تھکل اکبر طواف سے ہوتا ہے اور طواف ابھی پورا نہیں کیا
ہے، لہذا اہرام برقرار رہے گا، اور طواف افاضہ کے لئے نئے اہرام
کی ضرورت نہ ہوگی (۲)۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۴/۴۷۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۴/۳۳۳، البیات پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر قوف عرفہ سے
بیات پر تھکل ہیں کہ عورتوں کے حق میں اس کا اہرام اس وقت تک برقرار رہتا
ہے جب تک طواف افاضہ نہ کرے۔

اس کے برخلاف ثنائیہ صرف اس موقع کی شرط رکھتا ہے، درست قرار
دیتے ہیں جن کو سبب احصار نہیں مانا گیا ہے، اس سلسلے میں ثنائیہ کا
نقطہ نظر یہ ہے کہ احصار کی وجہ سے تھکل یا شرط جاری ہے، لہذا اس کی
شرط رکھنا غلط ہے، ورنہ یہ شرط لغو ہے تو اس کی وجہ سے ہم ساتھ
نہیں ہوگا۔

طواف کے بجائے صرف قوف عرفہ سے

محصر کا حلال ہونا

۴۶۔ یہ شخص حنبلیہ اور حنبلیہ کے نزدیک محصر نہیں مانا جاتا، اور
ثنائییہ و مالکیہ کے نزدیک محصر مانا جاتا ہے، سب کے نزدیک یہ
شخص عمرہ کر کے حال ہو جائے گا، فتنی مسلک میں اس عمرہ کی
خصوص تفصیلات کے مطابق، جیسا کہ گذرا۔

جس شخص کو طواف کے بجائے قوف عرفہ سے احصار پیش آیا،
اس نے قوف عرفہ کا وقت فوت ہونے سے پہلے اہرام ختم کیا تو اس پر
محصر کا حکم جاری ہوگا، اور اگر اہرام ختم کرے (تھکل) میں تانی کی
یہاں تک کہ قوف عرفہ کا وقت فوت ہو گیا تو اس کا حکم احصار کے
بجائے حج نوت ہونے کی طرح ہو گیا، جیسا کہ مالکیہ نے لکھا
ہے (۳)۔

یہی حکم ثنائیہ کے یہاں بھی جاری ہونا چاہئے۔

حنابلہ نے لکھا ہے کہ یہ حکم ان کے یہاں بھی اس وقت جاری ہوگا
جب اس سے حج کو فتح کر کے عمرہ میں تبدیل نہیں کیا یا یہاں تک کہ اس
کا حج نوت ہو گیا (۴)۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۴/۴۷۳۔

(۲) حاشیۃ المدق ۲/۹۶۲۔

(۳) معنی ۳/۶۰۔

تحلل محصر کی شرائط پر تفریعات:

تحلل محصر سے قبل ممنوعات احرام کی جزاء:

۳۸۔ تحلل محصر کی شرطوں پر یہ مسئلہ مفتوح ہوتا ہے کہ محصر نے اگر حرام تم نہیں کیا، بعض ممنوعات احرام کا مرتب ہو گیا یا احرام تو ختم کیا لیکن احرام ختم کرنے سے پہلے ہی ایسے عمل کا ارتکاب کر لیا جس کا حالت احرام میں کرنا ممنوع ہے تو اس پر ہی جہاں لازم ہوگی جو محرم غیر محصر پر لازم ہوتی ہے، اس پر مذہب اربعہ کا اتفاق ہے (۱)۔

بین شریعتیہ اس طرف گئے ہیں اور مردادی نے اسی کو مذہب قرار دیا ہے، کہ جس شخص کو احصار پیش آیا اور اس نے ہدی ذبح کرنے سے پہلے (یا ہدی نہ ہونے کی صورت میں روزہ رکھنے سے پہلے) تحلل (احرام ختم کرنے) کی نیت کی تو اس کا احرام ختم نہیں ہوا، کیونکہ اس کی شرط مفقود ہے، اور وہ شرط ہے تحلل کی نیت سے ہدی ذبح کرنا یا روزے رکھنا، اس تحلل کے بعد ہر ممنوع احرام کا ارتکاب کرنے پر اس پر دم لازم ہوگا، اور ایک دم محض نیت سے تحلل پر ہوگا۔ حدیث یہ ہے کہ ان حضرات نے جمہور فقہاء کے مقابلہ میں ایک دم کا ضائع نیت کے ذریعہ تحلل پر کیا ہے، اس کی وجہ ان حضرات کے رویہ یہ ہے کہ اس پر ہوتی ہے جب تہی یعنی ہدی (یا ہدی نہ ہونے کی صورت میں روزے) اس سے اس شخص کے لیے تجاویز یا لہذا اس پر دم لازم ہو (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۸/۲۷۸، شرح الدرر بدیع حلیۃ الدوسقی ۹/۲۵۵، المجموع

۳۵۱/۸، ایضاً ۳۶۲/۳۔

(۲) مطالب العویض ۱/۲۵۶۔

تحلل کے بعد محصر پر کیا واجب ہے؟

جس عبادت سے محرم روکا گیا اس کی قضاء

اس واجب فسک کی قضاء جس سے محرم روکا گیا:

۳۹۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس عبادت سے محصر کو احصار پیش آیا اور وہ واجب عبادت ہے تو محصر پر اس کی قضاء واجب ہے مثلاً حج فرض، دو حج اور عمرہ ذی النحر مانی ہو، یہ عبادت کے نزدیک، اور صرف ثاقبہ اور حنابلہ کے نزدیک عمرہ سلام کی قضاء بھی واجب اس کے ذمہ سے احصار کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتا (۱)۔

یہ بات بالکل واضح ہے، اس لئے کہ تکلیف کے ذمہ سے خطاب واجب اسی وقت ساقط ہوتا ہے جب وہ واجب چیز کو ادا کرے۔

لیکن ثاقبہ واجب مؤکد اور واجب غیر مؤکد کے درمیان فرق کرتے ہیں، ثاقبہ فرماتے ہیں: "اگر واجب مؤکد ہو مثل قضاء، نذر اور حج اسلام جس کا وجوب اس سال سے پہلے مؤکد ہو چکا تو اس کے ذمہ وجوب باقی رہا جیسا پہلے تھا، احصار سے صرف اتنا فائدہ ہو کہ اس کا احرام سے نکلتا جائز ہو گیا، اور اگر واجب غیر مؤکد ہو، اور یہ وہ حج فرض ہے جو اسی سال فرض ہو، تو استطاعت ختم ہونے کی وجہ سے اس پر حج فرض نہ رہا، لہذا یہ کہ اس کے بعد پھر شرائط استطاعت اس میں جمع ہو گئیں، اگر احصار پیش آنے کے بعد اس نے احرام ختم کر لیا پھر احصار زائل ہو گیا اور وقت میں ابھی گنجائش ہے، اور اسی سال حج کر لیا اس کے لئے ممکن ہے تو استطاعت کے پائے جانے کی وجہ سے اس پر وجوب مستحکم ہو گیا، لیکن اس کو یہ اختیار ہے کہ اس

(۱) بدائع الصنائع ۸/۲۷۸، شرح اللباب ۲۸۲، شرح الدرر بدیع ۹/۲۵۵، المجموع

۳۳۸/۸، ایضاً ۳۵۷/۳۔

س ج کو موثر روئے، یا نیک حج، یا سب علی لہذا فی ہے“ (۱)۔

۵۰۔ جس شخص کو شکی حج یا عمرہ سے احصار پیش آیا ہو اس کے بارے میں جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اس پر قضاء واجب نہیں، جمہور کا استدلال اس بات سے ہے کہ حدیبیہ کے سال سب رسول اکرم ﷺ بیت اللہ نہیں جاتے، اور واپس ہو گئے تو آپ نے ہی صحابی کو، جو لوگ بھی آپ کے ہمراہ اس سفر میں تھے ان میں سے کسی کو کچھ قضاء کرنے کا کوئی حکم نہیں دیا، ایسی کوئی بات رسول اکرم ﷺ کی طرف سے محفوظ و محفوظہ احادیث میں نہیں ملتی اور نہ آپ ﷺ نے گئے سال پیرمایا کہ میرا عمرہ اس عمرہ کی قضاء ہے جس سے مجھے روک دیا گیا تھا، ایسی کوئی بات نبی اکرم ﷺ سے منقول نہیں، اگلے سال کے عمرہ کو عمرۃ التعماء اور عمرۃ القضاۃ اس نے کہا گیا کہ رسول اکرم ﷺ نے اس سال اہل قریش کے ساتھ معہد طے کیا، ورنہ اس سے صلح نہ مانی کہ اس سال واپس ہو جائیں۔ گئے سال بیت اللہ کا قصد فرمائیں، اس وجہ سے عمرۃ القضاۃ نام پڑ گیا۔

بن رشد مالکی نے بیوی اور سفید پر قضا واجب ہوئے کی صرح کی ہے، اور اسے ابن القاسم کی طرف منسوب کیا ہے کہ انہوں نے اس کی روایت امام مالک سے کی ہے۔

درویز فرماتے ہیں: صرف بیوی پر قضا واجب ہے، سوئی نے اس کی سند یہ بیان کی ہے کہ بیوی پر حجر (پابندی) لازم ہے، کیونکہ یہ پابندی دوسرے کے حق کی وجہ سے ہے، اس کے برخلاف سفید اور اس جیسے لوگوں پر حجر (پابندی) خود ان کے حق کی وجہ سے ہے۔

حنفی کا مسلک یہ ہے کہ جس غلی حج یا غلی عمرہ سے حرم کو احصار پیش

آیا اس کی قضا اس پر واجب ہے، اس سے کہ صلح حدیبیہ کے بعد گئے سال نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کا عمرہ پچھلے سال کے عمرہ کی قضا تھا، اسی لئے اسے عمرۃ التعماء کا نام دیا گیا۔

یہ بات امام احمد سے بھی مروی ہے، بین یہ روایت کے صحیح قول کے باقائل ہے (۱)۔

قضاء کرتے وقت محصر پر کیا جب ہے؟

۵۱۔ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو حج سے احصار پیش آیا ہو اس نے احرام ختم کر لیا تو آئندہ قضاء کرنے کے مرحلہ میں اس پر ایک حج اور عمرہ واجب ہوگا، اور اگر کارن ہے تو اس پر ایک حج اور وہ عمرے لازم ہوں گے، جس کو صرف عمرہ سے احصار پیش آیا وہ صرف عمرہ کی قضا کرے گا، ان تمام صورتوں میں اس کے ذمہ قضا کی نیت لازم ہوگی (۲)۔

انہما شیعہ کا مسلک یہ ہے کہ جس عبادت (حج یا عمرہ) سے احصار پیش آنے کی بنا پر احرام ختم کیا گیا اس کی قضا کے مرحلہ میں صرف اسی عبادت کی قضا لازم آئے گی، جس سے احصار پیش آیا، اگر حج ہو تو صرف حج، اگر عمرہ ہو تو عمرہ، ان حضرات کے نزدیک بھی قضا کی نیت لازم ہے (۳)۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کا استدلال بعض صحابہ کرام کے آثار سے ہے، مثلاً حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے اس شخص کے بارے میں جسے حج سے احصار پیش آیا ہونے پر فرمایا: ”علیہ

(۱) مواہب الجلیل ۴/۵۰۵، شرح الدرر مع حاشیۃ الدیوبی ۱۲/۹۷-۹۸، المجموع ۲۶۵/۸، جامع احکام القرآن ۲۴/۵۳، ۳۵۷-۳۵۸

(۲) رد المحتار ۲/۲۹۹، شرح المنیر للربانی ۲/۹۰-۹۱

(۳) مواہب مع المجموع ۲۴/۵۳، ۳۵۷-۳۵۸

یا یا وہ محصر ہے یا نہیں، اس سلسلے میں اختلاف کی تفصیل بھی گزر چکی ہے۔

نہ لوگوں کا قول یہ ہے کہ اگر مافع میں احصار کی شرطیں پائی جائیں تو طواف افاضہ سے روکا جانے والا شخص محصر ہے، اس کے ر ایک اس شخص کے تحمل کا وہی حکم ہے جو محصر کے تحمل کا حکم ہے ان تفصیلات کے مطابق جو گزر چکیں۔

نہ لوگوں کے ر ایک اس شخص (جس کو طواف افاضہ سے روک دیا گیا) میں احصار متحقق نہیں ہے س کے ر ایک یہ شخص اس وقت تک محرم رہے گا جب تک طواف افاضہ نہ ادا کرے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب ہے، اس پر فوت شدہ وجہات کی جزا لازم ہوگی، جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

طواف افاضہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق:

۵۳- ملا، اس بات پر متفق ہیں کہ اگر حاجی کو قوف عرفہ اور طواف افاضہ ا کرنے کے بعد باقی اعمال حج ادا کرنے سے روک دیا گیا تو وہ محصر نہیں ہے، جو مافع، ثمن، یا مرض یا پتھر، ر سے اس احصار کی بنا پر احرام ختم کرنے کا اختیار میں، اس لئے کہ قوف عرفہ اور طواف افاضہ کے بعد والے اعمال پر حج موقوف نہیں، اس کے جو اعمال حج چھوٹے ہیں ان کا نہ یہ واجب ہوگا۔

تزییات:

ان ۱۰ اصحابوں پر فقہی مذاہب کی چند تزییات متعارف ہوتی ہیں، وہ یہ ہیں:

۵۴- حنفیہ فرماتے ہیں: اگر قوف عرفہ کے بعد اسے کوئی مافع پیش آیا تو وہ شرعاً محصر نہیں ہوگا جیسا کہ گزر چکا، تمام ممنوعات احرام کے

عمرة وحجة^(۱) (اس پر عمرہ اور حج ہے) صحابہ کرام کا یہ ماننا کہ کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے ہی کی بنا پر ہوگا۔

تاہم میں سے مائتہ حسن، ام ایمن، سالم، قاسم اور محمد بن یزید رحمہم اللہ نے مذکورہ بالا دونوں صحابہ کی پیروی کی ہے^(۲)۔

جمہور فقہاء کا استدلال اس حدیث نبوی سے ہے: "من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل"^(۳) (جس کا پیر توڑ دیا گیا یا لنگڑا ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا، اور آئندہ اس پر حج لازم ہے)۔

اس حدیث سے استدلال اس طرح کیا گیا ہے کہ اس میں عمرہ کا ذکر نہیں کیا گیا ہے، اگر حج کے ساتھ عمرہ بھی واجب ہوتا تو رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کا ذکر فرماتے۔

قوف عرفہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق:

۵۲- قوف عرفہ انجام دینے کے بعد مافع کی دو حالتیں ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ طواف افاضہ اور اس کے بعد کے اعمال حج سے رکاوٹ پیدا ہو جائے، دوسری حالت یہ ہے کہ طواف افاضہ کے بعد کے اعمال حج سے رکاوٹ پیش آئے۔

اس مسئلہ پر بحث گزر چکی ہے کہ جو شخص طواف افاضہ سے روک

(۱) احکام القرآن فی بکر ص ۱۷۱/۲۶۱ سمیع الخ ص ۲۲/۸۲۲ بیرونی میں حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر کا ام ہے اور بدایہ میں حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کا ام ہے نصب الراية ص ۳۳۳ میں ہے "اس کو ابو بکر دازی نے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، کسی اور سے نہیں"، اور اس مڑ کی تخریج نصب الراية میں حدیث کے مخرج سے نہیں کی۔

(۲) احکام القرآن ج ۱ ص ۱۱۱۔

(۳) اس کی تخریج فقرہ ۱۰ میں گزر چکی ہے۔

ثانی فرماتے ہیں: اگر احصار قنوف عرفہ کے حد پیش آیا، اس نے احرام ختم کر لیا تو ٹھیک ہے اور اگر احرام ختم نہیں کیا یہاں تک کہ رومی اور منی میں شب کا قیام فوت ہو گیا تو دم واجب ہونے کے سلسلے میں یہ شخص اس غیر محصر کی طرح ہے جس کے یہ دنوں عمل فوت ہو گئے ہوں۔

ثالث فرماتے ہیں: اگر قنوف عرفہ کے بعد بیت اللہ کی حاضری سے روک دیا گیا تو اسے احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ احصار کی وجہ سے تمام اعمال حج سے تحمل کا جواز ہوتا ہے تو بعض اعمال حج سے تحمل کا جواز بھی چاہے ہوگا۔

چہن افعال حج سے احصار پیش آیا ہے اگر وہ ارکان حج میں سے نہیں ہیں مثلاً رومی، طواف، دو رکعت، نماز، غنہ یا منی میں راتیں گزارنا تو احصار کی وجہ سے اسے احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں رہے گا، کیونکہ حج کی درستی ان اعمال پر موقوف نہیں ہے، ان اعمال کے ترک ہونے پر اس پر دم لازم ہوگا، اس کا حج درست ہے، جس طرح حصار کے بغیر ان اعمال کے ترک کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوتا ہے اور حج درست ہوتا ہے۔

احصار کا ختم ہو جانا:

۵۵- زویل احصار پر کیا اثرات مرتب ہوں گے؟ اس سلسلے میں فقہاء کے مذاہب میں اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں اس کی درج ذیل صورتیں پائی جاتی ہیں:

پہلی صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے سے پہلے احصار ختم ہو جائے اور ابھی حج پالینے کا امکان ہو۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے کے بعد احصار ختم ہو، ہدی اور حج دونوں کے پالینے کی گنجائش ہو۔

تعلق سے وہ محرم باقی رہے گا، اگر اس نے سر نہ منڈوایا ہو، اور اگر سر منڈا لیا تو طواف زیارت کرنے تک وہ صرف عورتوں کے حق میں محرم رہے گا، دوسری چیزوں کے حق میں نہیں۔

اور اگر قنوف عرفہ کے بعد باقی اعمال حج کی ادائیگی سے کوئی مافع پیش کیا یہاں تک کہ یا مخر (قربانی کے یا م) گذر گئے تو اس پر قنوف مزدغہ و رومی کے ترک کی وجہ سے اور طواف افاضہ اور طلق موثر کرنے کی وجہ سے چار دم لازم ہوں گے۔ اگر اصل میں نہ منڈایا ہے تو اس پر پانچواں دم بھی لازم ہوگا اس قول کی بنیاد پر کہ دم میں سر منڈا واجب ہے، اور اگر قنوف متبوع ہو تو ترتیب فوت ہونے کی وجہ سے چہن دم بھی لازم ہوگا، اس کے بعد لازم ہے کہ آخر عمر تک طواف زیارت کرے، اگر اسے مکہ میں چھوڑ دیا جائے اور وہ آفاقی شخص ہو تو طواف وواع کرے گا^(۱)۔

ملاحظہ فرماتے ہیں کہ اگر قنوف عرفہ سے پہلے سعی کر چکا ہو اس کے بعد احصار پیش آیا تو طواف افاضہ ہی کے ذریعہ اس کا احرام ختم ہوگا، اور سعی سے پہلے ہی احصار پیش آیا تو طواف افاضہ اور سعی کے ذریعہ ہی اس کا احرام ختم ہوگا۔

اگر اس نے رومی منی میں راتیں گزارنا اور قنوف مزدغہ احصار کی وجہ سے ترک کیا ہے تو اس پر ایک ہی ہدی لازم ہے جس طرح بھول کر کر یہ چیزیں ترک ہو گئی ہوں تو ایک ہی ہدی لازم ہوتی ہے^(۲)۔ ”کوینہ لکھتے ہیں: یہ بات پیش نظر رکھی کہ سب کے ترک ہونے کا سبب یک ہی ہے، خاص طور سے اس لئے بھی کہ وہ شخص معذور ہے“^(۳)۔

(۱) شرح المصاب ۲۷۵-۲۷۶، حنفیہ، بدائع الصنائع ۲/۱۷۶، شرح الترمذی ۲/۳۰۲۔

(۲) شرح الدرر ۲/۱۵۵، حنفیہ، مواہب الجلیل ۱۹۹۳، ۲۰۰۔
۳۔ ہر الجلیل ۱۹۹۳۔

ن دونوں صورتوں میں اس پر واجب ہے کہ زوال احصار کے بعد پے احرام کے تقاضے پر عمل کرے اور اس عبادت کو ادا کرے جس کا احرام باندھا تھا (یعنی حج ادا کرے)۔

تیسری صورت: یہ ہے کہ نہ مدی بھیجے پر قادر ہو، نہ حج پانے پر، یہی صورت میں اس کے سے سفر جاری رکھنا لازم نہیں ہوگا۔ اس کے لئے حائل ہو جانا جائز ہے، اس لئے کہ سفر جاری رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں پس احصار مؤکد ہو گیا، پس اس کا حکم بھی مؤکد ہو جائے گا۔ تو مہر کرے یہاں تک کہ ہدی کی قربانی کے ذریعہ اس وقت حائل ہو جائے جس کو اس نے طے کیا ہے اور اس کو چاہئے کہ وہ بیت اللہ کی طرف متوجہ ہو اور انحال عمرہ کے ذریعہ حائل ہو، اس لئے کہ وہ فائت ٹ ہے، پھر جب حائل ہو جائے گا تو تقضاء میں اپنے فوت شدہ عمرہ کی خاطر ایک انسانی عمرہ ادا کرے گا جیسا کہ گذر چکا۔

چوتھی صورت: یہ ہے کہ ہدی پالنے پر قادر ہو لیکن حج پالنے پر قادر نہ ہو، اس صورت میں بھی اس کے لئے سفر جاری رکھنا لازم نہ ہوگا، کیونکہ حج پائے بغیر صرف ہدی پالنے سے کوئی فائدہ نہیں، اس لئے کہ اصل سفر تو حج پانے کے لئے ہوتا ہے، جب وہ حج نہیں پاسکتا تو جانے سے کیا فائدہ؟ اس لئے ہدی پانے پر قادر ہونا نہ ہونا دونوں برابر ہے۔ پانچویں صورت: یہ ہے کہ حج پالے پر قادر ہو، ہدی پانے پر قادر نہ ہو، اس صورت میں مذہب ابو حنیفہ کے قیاس کا تقاضا یہ

(۱) کہا گیا ہے کہ اس صورت کا مکان صرف امام ابو حنیفہ کے مسلک پر ہے کیونکہ دم احصار کو ذبح کرنے کے لئے ان کے یہاں یہ پابندی نہیں ہے کہ قربانی کے لامعی میں ذبح کیا جائے، بلکہ لاہترانی سے پہلے بھی ذبح کرنا جائز ہے۔ امام صاحب کے مسلک پر ایسا ہو سکتا ہے کہ ہدی نہ پائے اور پائے، امام ابو یوسف و امام محمد کے مسلک پر یہ صورت صرف اس شخص کے بارے میں متصور ہے جس کو عمرہ سے احصار پیش آیا ہو، کیونکہ عمرہ کے دم احصار کے لئے کسی کے نزدیک لاہترانی کی پابندی نہیں ہے (بدائع مصنف ۱۸۳/۲)۔

ہے کہ اس پر سفر جاری رکھنا لازم ہو اور اس کے لئے حائل ہو جانا جائز نہیں، کیونکہ جب وہ شخص حج پالنے پر قادر ہے تو حج جاری رکھنے سے عاجز نہیں ہے، لہذا احصار نہیں پایا گیا تو احرام ختم کرنا جائز نہ ہوگا بلکہ حج "اسلام لازم ہوگا" (۱)۔

"روحہ امتحان" یہ ہے کہ ہم اس پر نفس حج کی طرف توجہ کو لازم کریں تو اس کا مال ضائع ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے جس شخص کے ہاتھ ہدی بھیجی ہے وہ اس کو ذبح کرے گا اور اس کا مقصود حاصل نہیں ہوگا۔

امتحان کی توجیہ میں یہ "ما زیادہ بہتر ہے کہ اس شخص کے سے احرام ختم کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ جب مدی پالنے پر قادر نہ ہوگا تو "دیا اس کا احصار" کی وجہ سے ختم ہو، لہذا اس کی جانب سے ذبح کیے جانے سے وہ حائل ہو جائے گا، نیز اس لئے کہ ہدی پٹی راہ پر جانچکی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس کے ہاتھ ہدی بھیجی تھی، اس نے اگر ہدی کو ذبح کر دیا تو اس پر ضمان لازم نہ ہوگا، تو یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے اس کی طرف سے ہدی ذبح کیے جانے کے بعد وہ جانے پر قادر ہوا ہو، واللہ اعلم۔

مالکیہ اس مسئلہ میں درج ذیل تفسیل کرتے ہیں (۲):

الف۔ جس شخص کو احصار پیش آیا مگر یہ قیاس تھا کہ احرام کھوں سے اسی "مران محصر" کے حائل ہونے "مرمنذ نے سے پہلے دشمن بہت نیا تو اس کے لئے حائل ہونا "مرمنذ" جائز ہے جس طرح دشمن کے موجود "مرمنذ" رہنے کی صورت میں جائز ہے، بشرطیکہ اس سال کا اس کا حج فوت ہو گیا ہو "مرمنذ" سے دوری پر ہو۔

ب۔ اگر احصار "مرمنذ" رہا اور اس سال کا حج پانے میں ہے تو اس کا

(۱) بدائع الصنائع ۱۸۳/۲۔

(۲) جیسا کہ موابہہ الجلیل ۱۷۷۷ء سے مطبوع ہوا ہے۔

حرام ختم کرنا جائز نہیں۔

رہے متاבלہ ان کا قول یہ ہے (۱) :

ج۔ اگر احصار ایسے وقت دور ہو کہ وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ حج پائے اور وہ مکہ سے قریب ہے تو اٹھل عمرہ کے درمیان اس کا احرام ختم ہوگا، اس لئے کہ وہ کسی بڑے نقصان کے بغیر طواف اور سعی پر قادر ہے۔

ثانفیع کے مسلک کی تفصیل یہ ہے (۱) :

الف۔ اگر احصار زائل ہونے پر ہمت میں اتنی گنجائش ہے کہ یا حرام باندھ کر حج پالے اور اس کا حج علی ہو تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر وقت میں وسعت ہو اور حج کی نوعیت یہ ہو کہ اس سال سے پہلے اس کا واجب ہو چکا ہو تو اس کا وجوب حسب سابق باقی رہے گا، مزید بہتر یہ ہے کہ اسی سال احرام باندھ کر حج کر لے لیکن سے موثر بھی کر سکتا ہے۔

ج۔ اگر حج حج فرض ہو، مگر سی سال واجب ہو، اس طور پر کہ اسی سال استطاعت ہوئی، اس سے پہلے استطاعت نہیں تھی تو اس کے ذمہ وجوب مؤکد ہوگا، کیونکہ وہ رائل احصار کے بعد حج پالنے پر قادر ہے، اس کے لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ اسی سال حج کا احرام باندھ لے لیکن اسے موثر بھی کر سکتا ہے، کیونکہ ثانفیع کے نزدیک حج علی اترتی واجب ہوتا ہے، (۱) کیسے: حج فی استطاعت۔

د۔ زوال احصار کے بعد اگر وقت تک ہو کہ حج پالنا ممکن نہ ہو اور حج کی نوعیت یہی ہے کہ اس کے ذمہ وجوب مؤکد نہیں ہو سکتا، کیونکہ اسی سال حج واجب ہو تھا تو اس سال اس کے ذمہ سے وجوب سابقہ ہو جائے گا، اگر اس کے بعد پھر استطاعت ہوئی تو حج لازم ہوگا مرنہ نہیں۔

الف۔ اگر محصر نے اپنا احرام ختم نہیں کیا تھا کہ احصار ہی ختم ہو یا تو اس کے لئے احرام ختم کرنا جائز نہیں کیونکہ مذر زائل ہو چکا۔
ب۔ اگر حج فوت ہونے کے بعد مذر زائل ہو تو عمرہ کر کے یا احرام ختم کرے، اس کے ذمہ فوت ہونے کی وجہ سے یک مدی لازم ہوئی۔ احصار کی وجہ سے نہیں، کیونکہ اس نے احصار کی وجہ سے احرام ختم نہیں کیا تھا۔

ج۔ اگر احصار باقی رہتے ہوئے اس کا حج فوت ہو یا تو اس کو احصار کی وجہ سے احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ جب وہ حج فوت ہونے سے پہلے ہی احصار کی وجہ سے احرام ختم کر سکتا ہے تو حج فوت ہونے کے ساتھ بدرجہ اولیٰ احرام ختم کر سکتا ہے، اس پر یک مدی احرام ختم کرنے کی وجہ سے لازم ہے، اور اس بات کا بھی اہتمام ہے کہ احرام کی مدی حج فوت ہونے کی وجہ سے لازم ہو۔

د۔ اگر احصار کی وجہ سے احرام ختم کر دیا، پھر احصار زائل ہو گیا اور اس کے لئے اسی سال حج پالنا ممکن ہے تو اگر تم قصد کو (۲) واجب قرار دیں یا موخج، واجب تھا تو اس کے لئے اسی سال حج کرنا لازم ہوگا، کیونکہ حج کی ادائیگی فوری طور پر لازم ہوتی ہے، مگر اگر تم قصد کو واجب قرار دیں اور موخج واجب بھی نہ ہو تو آچھ بھی، جب نہ ہوگا۔

عمرہ سے احصار کا دور ہونا:

۵۶۔ یہ بات معلوم ہے کہ عمرہ کا وقت پوری عمر ہے، لہذا اس میں وہ تمام حالات پیدا نہیں ہوں گے جن کا دور احصار حج کے زوال کے

(۱) الکافی ۱/۱۲۷، المنی ۲/۶۰۔

(۲) فقرہ ۵۰ کی بحث دیکھیں، مگر حنفی کی طرح حنابلہ کے نزدیک بھی یک تو یہ ہے کہ اگر عمرہ کو علی عبادت سے روک دیا جائے تو اس پر اس کی نفاذ واجب ہے۔

احسان ۳-۶

حصان کی قسمیں:

حصان کی دو قسمیں ہیں:

۳- نف - حصان رجم: یہ ایسی شرطوں کے مجموعہ کا نام ہے جو گرزنی میں پائی جائیں تو اس کی سزا رجم ہوتی ہے، اور "احسان" ایسی صفت کو کہتے ہیں جو ان شرائط کے کجا ہونے سے حاصل ہوتی ہے، یہ ساری شرطیں احسان کے اجزاء تشریح ہیں، یہ فل آنو شرطیں ہیں، اور ہر ایک کی حیثیت ملک کی ہے، اور ان میں سے ہر کا پید جانا جو رجم کے لئے شرط ہے۔

۴- ب - حصان قذف: یہ بھارت ہے مقدمہ میں چند صفات کے جمع ہونے سے جو قذف کو کوزے کا مستحق قرار دیتی ہیں، یہ صفات قذف یعنی تہم زما یا غی سب کی حیثیت کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں (۱)۔

حصان کے شرع ہونے کی حکمت:

۵- "ندویہ تفصیل" کے کی کہ احسان رجم یہ ہے کہ انسان آراء، ماقول، بالغ، مسلمان ہو، اس کے کسی عورت سے نکاح صحیح یا ہو، اس سے دخول بھی کیا ہو، اور میوں بیوی دونوں صفت احسان کے ساتھ متصف ہوں، شرط احسان کی حکمت یہ ہے کہ عقل اور بلوغ و ذہن کے مستحق ہونے کے لئے شرط ہیں، اس لئے کہ ان دونوں صفات کے بغیر انسان احکام الہی کا مخاطب نہیں ہوتا، باقی چیزیں (نکاح اور دخول وغیرہ) جرم کے کامل ہونے کے لئے شرط ہیں، یہ تکہ باقی شرطوں کا تعلق نعمت مکمل ہونے سے ہے اور نعمت مکمل ہونے سے تہم مکمل ہوتا ہے، اس لئے کہ نعمت کی ناشکری اس کی کثرت کی صورت میں سخت ہو جاتی ہے اور یہ شیاء (اسلام، نکاح وغیرہ) طلیل القدر

(۱) فتح القدیر ۳/۱۳۰-۱۳۱۔

فوتوں میں سے ہیں، زنا کی صورت میں رجم کرنا نہیں شرطوں کے پائے جانے کی صورت میں مشروط ہوا، پس اسی پر اس کا مدار ہوگا، شرافت اور علم سے اس کو مربوط نہیں کریں گے، کیونکہ شریعت نے رجم کے لئے ان دونوں صفات کا اعتبار نہیں کیا ہے اور شرع کو رائے کے رجم متعین رہا ممکن نہیں۔

نیز اس لئے کہ آزادی سے نکاح صحیح پر قدرت ہوتی ہے اور نکاح صحیح سے حاملہ و طلی پر قدرت ہوتی ہے اور جماع کرنا حاملہ سے مسودہ ہوتا ہے اور اسلام کی وجہ سے اس کے لئے مسلمان عورت سے نکاح ممکن ہوتا ہے اور زنا کی حرمت کا عقاب پید ہوتا ہے، لہذا یہ تمام چیزیں زنا سے روکنے والی ہوئیں اور کسی تہم سے روکنے والی چیزیں جتنی زیادہ ہوں گی اس قدر اس جرم کا ارتکاب زیادہ سنگین ہوگا (۱)۔

احسان قذف میں صفت کے شرط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص "نفیہ" (پاک دان) نہ ہو اس کو زنا کی طرف منسوب ہونے سے عار لاحق نہیں ہوتا، اس لئے کہ تحصیل حاصل محال ہے، اگر اس کو دوسرے عار لاحق ہو تو وہ بھی ہے اور حد قذف افترا کی وجہ سے ہے، نہ کہ غی کی وجہ سے (۲)۔

احسان رجم کی شرطیں:

۶- تہم رامیں احسان کی بعض شرطیں فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہیں اور بعض شرطوں کے بارے میں اختلاف ہے۔

اول: وہم بالغ ہونا، ماقول ہونا:

یہ دونوں اصل تکلیف کی شرطیں ہیں، پس ارتکاب جرم کے وقت

(۱) فتح القدیر ۳/۱۹۳۔

(۲) المدون ۳/۲۶۳، المغنی ۱۰/۴۰۲، ابن ماجہ ۳/۶۸، ابوداؤد ۴/۲۷۳۔

۱ احسان کے

سے دہلی کی بودا اس کی دہلی کوہر، شت کرنے کے لائق ہو خواہاں با بعد یہ
مجنونہ ہی ہو، اور مالکیہ کے نزدیک عورت اس وقت محضہ ہوتی ہے
بب اس میں احسان کی تمام شرطیں پائی جائیں، اسی کے ساتھ اس
سے دہلی کرنے والا باغ ہو خواہ مجنون ہی ہو۔

حسیہ نے محسن ہونے کے لئے دہلی کے وقت دونوں کے عاقل
و باغ ہونے کی شرط لگائی ہے، اگر صرف ایک میں یہ شرطیں ہوں،
اور۔۔۔ میں نہ ہوں تو ان میں سے کوئی محسن نہیں مانا جائے گا یہی
شافعیہ کا غیر صحیح قول ہے اور حنابلہ کی ایک روایت ہے، حنابلہ کے
یہاں اس ما باغ بچی کے بارے میں جو بھی نو سال کی نہ ہوئی ہو اور
اس طرح کی بچی قائل شہوت نہیں ہوتی ایک اور روایت بھی ہے، وہ یہ
کہ اس سے عاقل باغ کا دہلی کرنا احسان نہیں مانا جائے گا۔

۷۔ سوم: نکاح صحیح میں دہلی:

احسان کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ نکاح صحیح میں دہلی پائی جائے،
اور دہلی اگلی شرم گاد میں کی گئی ہو، کیونکہ رسوں شرم سے نکاح کا رٹا،
ہے: ”والنسیب بالنسیب الحلال والرجم“^(۱) (نسیب کے مہرب
سے زنا کرنے کی سزا کوڑے لگانا اور سنگسار کرنا ہے)، اور نسیب ہونا
اگلی شرم گاد میں دہلی کرنے سے وجود میں آتا ہے، اس بات میں کوئی
اختلاف نہیں کہ جو عقد نکاح دہلی سے خالی ہو اس سے احسان کی
صفت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ اس نکاح کے بعد میوہ بیوی کے
درمیان خلوت صحیح حاصل ہونی ہو یا اگلی شرم گاد کے بعد وہ بیوی اور

اس دونوں کا پاپا جانا محسن اور غیر محسن دونوں میں ضروری ہے، جس
دہلی سے احسان ثابت ہوتا ہے اس دہلی کے لئے شرط ہے کہ
عاقل، بالغ کی طرف سے پائی جائے، اگر بچہ یا مجنون نے دہلی کی بچہ
و بچہ بالغ ہو گیا یا مجنون عاقل ہو گیا تو پہلی دہلی دہلی کی وجہ سے وہ
محسن نہیں ہوں گے اور مانا کرنے پر نہیں کوڑے کی سزا کی جائے
گی، یہ نکتہ وغیرہ محسن ہیں^(۱)۔

اس بارے میں امام شافعی کے بعض اصحاب نے اختلاف کیا ہے۔
ان کا کہنا یہ ہے کہ دہلی کرنے والا شخص ما باغی اور جنون کے زمانہ کی
دہلی کی وجہ سے محسن شمار کرایا جائے گا لیکن یہ فقہ شافعی کا ربوہ قول
ہے، اس قول کی دلیل یہ ہے کہ یہ ایک حارہ دہلی ہے، لہذا یہ لازم ہے
کہ اس سے احسان ثابت ہو، کیونکہ جب بلوغ سے پہلے اور جنون
کے دوران نکاح کرنا صحیح ہوتا ہے تو اس کے ضمن میں دہلی بھی صحیح ہوگی،
مہر فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ رجم مہرب کی سزا ہے، اور بلوغ سے پہلے
کی دہلی اور ان جنون کی دہلی سے مہرب ہونا مان یا حارے تو ما باغ
اور مجنون کو رجم کرنا، جب ہوگا، جب کہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔

امام مالک کا مسلک شافعیہ کا صحیح قول اور حنابلہ کی ایک روایت یہ
ہے کہ رجم کی سزا جاری کرنے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ میوہ
بیوی میں سے کسی ایک میں احسان کی شرطیں پائی جائیں، تاکہ وہ
محسن ہو، قطع نظر اس سے کہ رجسین میں سے کسی میں یہ شرطیں پائی
جائیں یا نہیں، مہرب بیوی کو محضہ ہی وقت مانتے ہیں جب کہ
اس سے دہلی کرے والا باغ ہو، جس مرد کی خصیہ کی شرط یہ ہے کہ اس
میں احسان کی تمام شرطیں پائی جائیں، اسی کے ساتھ اس نے جس

(۱) حدیث: ”النسیب بالنسیب الحلال والرجم“ کی روایت مسلم نے حضرت عمار بن
الضمر سے ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے: ”النسیب بالنسیب الحلال
والرجم والرجم“ (نسیب کا مہرب سے زنا کرنے کی سزا کوڑے لگانا اور سنگسار
کرنا ہے) (صحیح مسلم شعبہ ۱۶۳۱۶۳ طبع بیروت، جامع
الاصول ۱/۲۸۳ طبع کردہ مکتبہ المدینہ، علی۔)

(۲) شرح مع القدیر ۳/۳۰۹، الفی ۹/۳۵۹، طبع کردہ مکتبہ المدینہ، المہرب
۲/۱۶۲، المدنی ۳/۳۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۹۹، شرح البیہق
۱/۱۵۷، الفکر ۱/۸۱۔

چھپی شرم گاہ میں وٹلی کی ہو، اس لئے کہ ان امور کی وجہ سے عورت کو شبہ نہیں ماما جاتا، اور ان امور کے باوجود وہ باکرہ عورتوں کی صف سے خارج نہیں ہوتی جن کی سزا کوڑے مارنا ہے، معتبر وٹلی یہی ہے جس میں اگلی شرم گاہ میں اس طرح اوجھل کیا گیا ہو کہ غسل واجب ہو جائے، خود انزال ہو یا نہ ہو، اگر نکاح کے بغیر وٹلی کی، مثلاً زنا یا یا شبہ میں وٹلی کی، تو وٹلی کرنے والا اس وٹلی کی وجہ سے بالاتفاق محسن نہیں ہوتا۔ نکاح میں شرط یہ ہے کہ وہ صحیح ہو جسے اگر نکاح فاسد ہو تو اس میں وٹلی محسن نہیں بنائے گی، یہ جمہور فقہاء کی رائے ہے، اس لئے کہ یہ طہیث کے بغیر وٹلی ہے، لہذا شبہ والی وٹلی کی طرح اس سے بھی احسان کی صفت ثابت نہیں ہوگی۔

گر نکاح صحیح میں وٹلی کی ہے تو اس کے لئے شرط یہ ہے کہ حرام وٹلی نہ ہو، مثلاً حیض یا حالت احرام کی وٹلی، کیونکہ شریعت نے جس وٹلی کو حرام قرار دیا ہے اس سے احسان کی صفت حاصل نہیں ہوتی، تو وہ یہ وٹلی نکاح صحیح کے مدارک بنی ہو۔ مالکیہ نے اس شرط کا اضافہ کیا ہے کہ وہ نکاح صحیح لازم ہو، اس شرط سے یہ مترتب ہوتا ہے کہ اگر میں بیوی میں سے کسی میں عیب تھا، جھک، ہی تھی جس کی وجہ سے کسی فریق کو نکاح ختم کرے کا اختیار حاصل ہوتا ہے تو ایسے نکاح سے احسان متحقق نہیں ہوتا^(۱)۔ ابو ثور فرماتے ہیں کہ: نکاح فاسد میں وٹلی سے بھی احسان کی صفت پیدا ہو جاتی ہے، یہ بات امام لیث، امام ازہری سے بھی منقول ہے، اس لئے کہ نکاح صحیح، نکاح فاسد، دونوں کثیر احکام میں برابر ہیں، مثلاً مہر کا واجب ہونا، منکوحہ کی ماں اور بیویہ کا حرام ہو جانا، بچے کا ثابت ہونا، لہذا احسان ثابت ہونے میں بھی دونوں برابر ہوں گے۔

۸- اگلی شرم گاہ میں وٹلی کی شرط پر یہ مسائل متفق ہوتے ہیں:

الف۔ ایسے خصی کی وٹلی جو جماع کرنے کے لائق نہ ہو، ہی طرح محبوب اور معین کی وٹلی موطوءہ کو محسن نہیں بنائے گی، عین عورت کے بچہ پیدا ہوا اور اس کا نسب شوہر سے ثابت ہوا تو خصی اور عین کی وٹلی سے بیوی محسنہ ہو جائے گی، اس لئے کہ شریعت کی طرف سے ثبوت نسب کا حکم دخول کا حکم بھی ہے، لیکن اکثر علماء کے نزدیک محبوب کی بیوی ثبوت نسب کے باوجود محسن نہیں ہوگی، یہ تک محبوب کے پاس آدھ وٹلی ہی نہیں ہے، اس کے بغیر جماع کا تصویری نہیں کیا جاسکتا، اور حکم احسان کا ثبوت جماع سے وابستہ ہے، اس مسئلہ میں امام حنفی نے اختلاف کیا ہے، یہ تک محبوب سے ثبوت نسب کا حکم اس کی بیوی کو محسنہ بنا دے گا۔

ب۔ رقتاء (دو عورت جس کے اگلی شرم گاہ میں ہڈی بھری ہوئی ہو) سے وٹلی کرنے سے رقتاء محسنہ نہیں ہوتی، کیونکہ رقیق کے ساتھ جماع نہیں ہوتا، اسی طرح مرہ بھی اس وٹلی کی وجہ سے محسن نہیں ہوتا، لہذا یہ کہ اس نے کسی دوسری بیوی سے سابقہ شرط کے مطابق وٹلی کی ہو۔

چہارم: آزادی:

۹- تمام محسن نہیں ہے، خواہ مکاتب ہو یا جزوی غلام ہو یا ام ولد ہو، اس لئے کہ ان کی سزا آزاد کے نصف ہے، اور رجم میں نصف نہیں ہو سکتا، اور ان لوگوں کو مکمل سزا دینا نص اور اجماہ ونبو کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَإِنْ أَتَيْتُمْ بِعَاصِيَةٍ فَعَبْدٌ بِنُصْفٍ مَّا عَلَى الْمُخَضَّاتِ مِنَ الْعَذَابِ**^(۱) (اور پھر اگر وہ (نہی) بے حیائی کا ارتکاب کریں تو ان کے لئے اس سزا کا نصف ہے جو آراء عورتوں کے لئے ہے)۔

اس مسئلہ میں ابو ثور نے جمہور فقہاء سے اختلاف کیا ہے، انہوں نے فرمایا ہے کہ غلام و ربوہ کی بھی شخصیت ہوتی ہے، زنا کرنے کی صورت میں انہیں رجم کیا جائے گا۔ امام وزاعی سے نقل کیا گیا ہے کہ جس غلام کے نکاح میں آزاد عورت ہو وہ شخص ہے، اور جس غلام کے نکاح میں باندی ہو اسے رجم نہیں کیا جائے گا، پھر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ غلام جو اپنی بیوی کے ساتھ جو باندی ہے آزاد "رہا" یا "یا"، اور آزاد کی کے بعد شوہر نے بیوی سے جماع کیا تو دونوں شخص ہو گئے۔ خود وہ دونوں کو اپنے "زنا" ہو جانے کا علم ہوا نہ ہو، اسی طرح اگر "رہا" شخص نے باندی سے نکاح کیا یا آزاد عورت سے غلام نے نکاح کیا تو وہ دونوں شخص نہیں ہوں گے، بلکہ آزاد باندی کے بعد بطنی کرتے ہیں تو احسان کی صفت ثابت ہو جائے گی۔

پہنچم: سہ ماہ:

۱۰۔ جہاں تک شرط اسلام کا مسئلہ ہے تو امام شافعی، امام احمد، اور اصحاب ابو حنیفہ میں سے امام ابو یوسف احسان رجم میں اسلام کی شرط نہیں مانتے، لہذا اگر مسلمان نے کسی کتاب یا عورت سے نکاح کرنے کے بعد اس سے بطنی کی تو دونوں شخص ہو گئے، کیونکہ امام مالک نے مانع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: "جاء اليهود بالی رسول اللہ ﷺ فدکروا له ان رجلاً منهم وامرأة دینا فامر بہما رسول اللہ ﷺ فرحما" (یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جانہ ہوئے اور انہوں نے عرض کیا کہ ہم میں سے ایک مرد اور ایک عورت نے زنا کا ارتکاب کیا ہے تو رسول اللہ ﷺ کے حکم سے دونوں کو رجم کیا گیا) (بخاری و مسلم) (۱) نیز اس لئے کہ زنا کا تہم مسلمان اور

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے تفصیل کی

باندی کی طرف سے ہوتا ہے، لہذا دونوں کی سزا کا یہ ہونا بھی ضروری ہے، اس کے مطابق عوامی مرد اور عوامی عورت بھی شخص ہوں گے، اگر زنا کریں تو اس باتوں کی سزا رجم ہوگی، لہذا عوامی عورت کسی مسلمان کی بیوی ہو تو بدرجہ اولیٰ دونوں شخص ہوں گے (۲)۔

امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام کو حسان کی ایک شرط قرار دیتے ہیں۔ لہذا اگر شخص نہیں ہوگا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک باندی عورت مسلمان مرد کو شخص نہیں بناسکتی، اس سے کعب بن مالک نے جب ایک یہودی عورت سے زانیہ بنا چاہا تو رسول اللہ ﷺ نے نہیں منع کیا "فرمایا: 'ابھا لا تحصک'" (۲) (وہ تم کو شخص نہیں بنائے گی)، نیز اس لئے کہ احسان رجم کی ایک شرط آزاد کی ہے، لہذا اس میں اسلام بھی شرط ہوگا جس طرح احسان قذف میں حریت کے ساتھ اسلام بھی شرط ہے، اس تفصیل کے مطابق جس مسلمان نے کسی کتاب یا عورت سے نکاح کر رکھا ہے اور زنا کا ارتکاب کرتا ہے تو اہل فقہاء کے نزدیک اسے رجم یا جائے گا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجم نہیں یا جائے گا، کیونکہ امام ابو حنیفہ اس شخص کو شخص نہیں

= ہے (المواؤد والمرحان ص ۲۲۳ تاریخ کردہ وزارت الاوقاف والشؤون الاسلامیہ کویت)۔

(۱) المشرح الکبیر ص ۲۸۳، الفی ۱۲۹/۱۰۔

(۲) حدیث: "ابھا لا تحصک" کی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں، اور اسی مصنف طبرانی نے اپنی معجم میں، اور ابو یوسف بن ہریم کی سند سے ابن عمرؓ نے انکار میں کی ہے ابن عمرؓ کہتے ہیں ابو یوسف بن ہریم کی حدیث قابل حجت نہیں ہے اور ابن کی احادیث تکھی جاتی ہے اس لئے کہ وہ درست ہیں۔ اس کی روایت ابو یوسف نے المراسل میں یحییٰ بن الولید سے کی ہے ابن قطن نے اپنی کتاب میں لکھا ہے یہ حدیث ضعیف ہے اور منقطع ہے علی بن ابی طرہ اور کعب بن مالک کے درمیان میں روای کا اقطاع ہے عبدالحق نے اپنی الاحکام میں لکھا ہے یہ ضعیف ہے (نادر اور منقطع ہے) (سنن الدردقنی ج ۱ ص ۱۸۸-۱۸۹، تحت الاشراف ۲۲/۸ ص ۱۱۶)۔

احسان ۱۱

لازم قرار پایا ہے۔ لیکن تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ رجم کے سزا کرنے والے دونوں افراد کا حصن ہونا شرط نہیں ہے، بلکہ اگر اس میں سے ایک شخص اور دوسرا غیر شخص ہے تو حصن کو رجم کیا جائے گا اور غیر شخص کو کوڑے لگانے جائز ہے^(۱)۔ یہ تک یک روایت میں آتا ہے کہ ”ایک عربی رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول میں آپ کو اللہ کا واسطہ دیتا ہوں کہ کتاب اللہ سے میرے مقدمہ کا فیصلہ دیں، اس عربی کے مخالف فریق نے (اور وہ اس عربی سے زیادہ سمجھا رہا تھا) عرض کیا: ہاں ہمارے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ فرما دیجئے اور مجھے یہ اپنے کی اجازت مرحمت فرما دیجئے، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”قل“ (کہو) تو اس نے عرض کیا کہ میرا اس شخص کے یہاں لازم تھا، اس نے اس شخص کی بیوی سے زنا کیا اور مجھے بتایا گیا کہ میرے بیٹے کے وپر رجم کی جائے تو میں نے اس کے عوض سو بکریاں اور ایک باندی کا فائدہ لیا، پھر میں نے اہل علم سے دریافت کیا تو مجھے بتایا گیا کہ میرے لڑکے کی سزا سو کوڑے اور ایک سال کی جاؤطنی ہے اور اس کی بیوی کی سزا رجم ہے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”والدی نفسی بعدہ لأقصین بیسکما بکتاب اللہ، الولیۃ والعصم رد عیبک، وعلی ابک جلدۃ و تعزیر عام، واعد یا انیس۔“ لرجل من نسلم۔ إلی امرأۃ ھذا فلان اعترفت فارجمھا، قال: فعلا علیھا فاعترفت، فأمر بها رسول اللہ ﷺ عرحمت۔“^(۲) (اس دامت فی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں تم دونوں کے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا، باندی اور بکریاں تمہیں، آپس کی جائیں، تمہارے بیٹے کی سزا سو کوڑے لگانا

مانتے، اس سے کہ کتابی عورت ان کے نزدیک مسلمان کو حصن نہیں دیتی، امام مالک چونکہ میاں بیوی دونوں میں شرط احسان کا پایا جانا لازم نہیں مانتے اس لئے وہ بھی جمہور فقہاء کی اس رائے سے متفق ہیں کہ ذمی عورت مسلمان کو حصن بنا دیتی ہے اور ایسا مسلمان زنا کی صورت میں رجم کا مستحق ہے^(۱)، اس بارے میں امام مالک کا جو مسلک ہے وہی شامیہ کا صحیح قول ہے اور حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے۔

جائیں میں مال چاہا اس معنی میں کہ بلی کرنے والا مرد بلی کی گئی عورت دونوں میں اس بلی کے وقت جس پر احسان کا حکم مرتب ہوتا ہے حصن کی تمام شرطیں پائی جائیں امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے نزدیک احسان کی ایک شرط ہے، امام شافعی کی بھی ایک رائے یہی ہے، مثلاً، عاقل مرد یا عاقل عورت سے بلی کرے۔ اگر یہ تمام شرطیں وہاں میں سے کسی ایک میں نہ پائی جاتی ہوں تو وہاں غیر حصن ہیں۔ پس زانی نے جس صغیرہ یا مجنونہ سے نکاح کیا ہو وہ غیر حصن ہے اگرچہ وہ خود عاقل و بالغ ہو، میں امام مالک یہ شرط نہیں لگاتے بلکہ ان کے نزدیک اگر میاں بیوی میں سے کسی ایک میں احسان کی شرطیں پائی جاتی ہیں تو یہ حصن ہوئے کے لئے کافی ہے، قطع نظر اس کے کہ دوسرے میں یہ شرطیں پائی جاتی ہیں یا نہیں۔

رجم میں احسان کا اثر:

۱۱- مذکورہ بحثوں سے احسان کی وہ شرطیں جو فقہاء کے درمیان متفق عدیہ ہیں اور جن شرطوں کے بارے میں اختلاف ہے سب کی وضاحت ہو چکی اگرچہ بعض فقہاء سے کسی بھی ایک کے حصن ہونے کے سوا میاں بیوی دونوں میں شرط احسان کا پورا نہ ہو پایا جانا

(۱) شرح فتح القدیر ۳/۳۰۸، المعنی ۱۱/۲۸۸، المبدی ۲/۲۶۷۔

(۲) اس حدیث کی روایت صحاح ستہ میں کی گئی ہے۔

(۳) الشرح لموطا ۳/۳۱۳۔

کے ساتھ دخول کیا (خل کیا) تو بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک کافی ہے، کیونکہ جب دخول کے ساتھ حرف ”یا“ کا استعمال ہو تو اس سے جماع مراد ہوتا ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ کافی نہیں ہوگا، کیونکہ دخول کا اطلاق خلوت پر بھی ہوتا ہے۔

محسن کی سزا کا ثبوت:

۱۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محسن اگر زنا کا ارتکاب کرے تو اسے اس وقت تک سنگسار نہ کیا جائے جب تک اس کی روح پر زنا نہ کر جائے، خواہ محسن مرد ہو یا عورت، لیکن اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ رجم کے ساتھ جلد (کوڑے لگانا) کو جمع کیا جائے گا یا نہیں۔

رجم کی سزا سنت رسول اللہ ﷺ اور اجماع سے ثابت ہے، رسول اکرم ﷺ کے قول و فعل سے ثابت ہے اس نصیص کے مطابق جس کا کل ”زنا“ کی اصطلاح ہے۔

احسان قذف:

۱۴- پاک دامن مردوں اور عورتوں کی عزت و آبرو بچانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے محسن مردوں اور محسنہ عورتوں پر زنا کا بہتان لگانے کو حرام قرار دیا ہے، نبوی ہدایت میں اس سے منع ہے۔

احسان قذف کی شرطیں:

۱۵- جس شخص کے قذف پر سزا جاری کی جاتی ہے اس میں باتفاق متابعین، رکن، دلیل شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے اگر زنا کا الزام لگایا گیا ہو، ہر نفی نسب کی حالت میں امام ابو حنیفہ اس کے علاوہ یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ ماں مسلمان ہو اور سزا ہو (۱)۔

اور ایک سال کی جلا وطنی ہے اور اسے اس قبیلہ اسلام کے ایک فرد، تم اس شخص کی بیوی کے پاس جاؤ، اگر وہ زنا کا اقرار کرے تو اسے سنگسار نہ کرو، وہی کہتے ہیں کہ میں اس شخص کی بیوی کے پاس گئے، اس نے زنا کا اقرار کیا تو رسول اکرم ﷺ کے حکم سے رجم کر دیا گیا۔ یہاں یہ اشارہ کرنا مناسب ہے کہ صفت احسان بقی رہنے کے لئے نکاح باقی رہنا واجب نہیں ہے، اگر عمر میں ایک بار نکاح کیا پھر طلاق دے دی، اور باقی عمر بغیر نکاحی کے رہا تو اگر زنا کرے گا تو رجم کیا جائے گا۔

حصان ثابت کرنا:

۱۲- رجم میں احسان قرا صبح سے ثابت ہوتا ہے، قرا صبح دو بے جوع تل و مختار شخص کی جانب سے کیا جائے، لہذا ضروری ہوگا کہ احسان کا قرا کرنے والا تل و مختار ہو، اس لئے کہ مرد و عورتوں کے حکام کا کوئی حکم نہیں۔

اسی طرح کو اہوں کی شہادت سے بھی احسان ثابت ہوتا ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام زفر کے نزدیک احسان ثابت کرنے کے لئے دو مردوں کی کوئی کافی ہے، اس لئے کہ احسان انسان کی ایک حالت ہے، اس کا اقرار کرنا سے کوئی تعلق نہیں، لہذا یہ شرط نہیں ہوگی کہ زنا کی طرح احسان کی کوئی چار مردوں (۱)۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک احسان کا ثبوت ۴۰ مرد یا ایک مرد و عورتوں کی کوئی سے ہو سکتا ہے (۲)۔

کوئی کا طریقہ یہ ہے کہ کوئی شخص ۴۰ ایک عورت سے نکاح کیا اور اس سے جماع کیا، اگر یہ کہے کہ اس شخص نے اس عورت

(۱) شرح الفردوسی ۷/۱۹۷۔

(۲) شرح فتح القدیر ۶/۱۶۸، مبداء النسخ ۱/۲۸۰۔

(۱) فتح القدیر ۳/۱۹۳۔

جھوٹا ہونا معلوم ہے، اور حد قذف عار و مزہ زنی کے لئے واجب ہوتی ہے۔

امام احمد کے نزدیک شخصی، محبوب، مریض، رقتاء، قراء کے قاذف پر بھی حد قذف واجب ہوتی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد عام ہے: "وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَخْصَصَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِدَلِيلٍ شَهَادَةٍ فَاحْتَبَسُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً" (۱) اور بولوں کہ تمنا میں پاک و امن عورتوں پر اور چار گونہ نسلانی تو نہیں آتی ورنہ سزا کا۔

رقتاء بھی اس آیت کے عموم میں داخل ہے، نیز اس لئے کہ وہ ایک شخص کا قاذف ہے، لہذا اس پر حد قذف لازم ہوگی جس طرح وہی پر قاذف شخص پر زنا کا الزام لگانے سے حد قذف واجب ہوتی ہے، نیز اس لئے کہ وہی کا ممکن ہونا ایک مخفی معاملہ ہے جسے بہت سے لوگ نہیں جانتے، پس جو شخص اس کو نہیں جانتا اس کے نزدیک بغیر حد کے عار مشککی نہیں ہوگا، پس حد کا واجب ہونا بیسے مریض کو قذف کرنا (۲)۔

قذف میں احسان ثابت کرنا:

۱۶- ہر مسلمان پاک و امن سمجھا جائے گا جب تک اس نے زنا کا اقرار نہ کیا ہو یا چار عامل کو ہوں کے رعبہ اس پر زنا کا الزام ثابت نہ ہو ہو، جب کسی انس سے ۱۰ مرتبے پر زنا کا الزام عام یا تو اس سے رہا و پاک و امن نہ ہونے کا ثبوت مانگا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَخْصَصَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِدَلِيلٍ شَهَادَةٍ فَاحْتَبَسُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً"۔

جس پر زنا کا الزام لگایا گیا ہے اس سے یہ مطالبہ نہیں کیا جائے گا

کہ وہ اپنی پاک و امنی ثابت کرے، اس لئے کہ لوگ پاک و امن (مخفی) ماننے جاتے ہیں جب تک کہ قاذف اس کے قذف ثابت نہ کرے۔ اور مقصد ہدف کے شخص ہونے کا قاذف اقرار کرے تو اس کا شخص ہونا ثابت ہو جائے گا، اور اگر اس کے شخص ہونے کا قاذف نے انکار کیا تو اسے مقصد ہدف کی سمت ختم ہونے پر ثبوت پیش کرنا ہوگا، اور ثبوت پیش کرنے میں ماکام رہا تو اسے یہ اختیار نہیں کہ مقصد ہدف سے طرف لے۔

احسان کا سقوط:

۱۷- احسان اپنی کسی شرط کے مفقود ہونے سے ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے جو شخص مجنون یا سب یا غلام ہو گیا اس کا احسان بطل ہو گیا، جو فقہاء احسان میں اسلام کی بھی شرط لگاتے ہیں ان کے نزدیک امداد سے بھی احسان ساقط ہو جاتا ہے، اور مقصد ہدف میں احسان کی کوئی شرط مفقود ہو جائے تو قاذف پر حد قذف جاری نہیں ہوگی، لیکن اگر وہ اپنے الزام کو صحیح ثابت کرنے میں ماکام رہا تو اسے تعزیر کی جائے گی، تینوں ائمہ (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی) کے نزدیک حد قذف جاری ہونے تک مقصد ہدف میں احسان کی تمام شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے، اس کے برخلاف امام احمد کے نزدیک اس اتنی شرط ہے کہ الزام لگائے جانے کے وقت مقصد ہدف میں احسان کی تمام شرطیں پائی جارہی ہوں، اس کے بعد ان شرطوں کی بتراری لازم نہیں ہے (۱)۔

قذف میں احسان کا اثر:

۱۸- مقصد ہدف کے شخص ہونے سے قاذف دھڑاؤں کا مستحق ہوگا:

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۶۸، السنن ج ۲ ص ۲۶۸، الترمذی ج ۲ ص ۴۷۴، ہیثمی ج ۳ ص ۴۷۴، طبع تہذیب۔

(۲) سورہ نور ص ۲۴، ہیثمی ج ۲ ص ۱۶۸، السنن ج ۲ ص ۲۶۸، طبع تہذیب۔

کے نزدیک مخصی اگر مرتد ہو جائے تو اس کا احسان باطل ہو جاتا ہے۔ ان کی دلیل یہ ارشاد نبوی ہے: ”مَنْ أَشْرَكَ بِاللّٰهِ فَهُوَ كَافِرٌ بِمَحْضٍ“^(۱) (جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا وہ مخصی نہیں ہے)۔

اسی طرح مرتد مخصی باقی نہ رہے گا کہ احسان کی ایک شرط ”اسلام“ اس سے مفقود ہوگئی۔ امام مالک نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اس کا مسلک یہ ہے کہ جب احسان رجم یا احسان قذف میں کسی مرد یا عورت کے لئے حکم احسان ثابت ہو جائے پھر وہ نعوذ باللہ اسلام سے مرتد ہو جائے تو حکم احسان اس سے ساقط ہو جاتا ہے، اگر وہ دوبارہ مسلمان ہو گیا تو اب نئے احسان کے ذریعہ مخصی ہوگا، اس بارے میں امام مالک نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: ”لَنْ أَشْرَكَ كُنْتُ لِحَاطِطٍ عَمَلِكُ“^(۲) (اُترتے شرک یا توتیر عمل (سب) غارت ہو جائے گا)۔ مرتد نے چونکہ شرک یا اس سے نہایت کے بعد جب اس کا عمل غارت ہو جاتا ہے۔



(۱) حدیث ”مَنْ أَشْرَكَ بِاللّٰهِ“ - بخاری روایت اسی بن داؤد سے اپنی سند میں کی ہے ورنہ اس کی سند کے ساتھ دارقطنی نے اس کی روایت کی ہے وہ ذکر کیا ہے ”صحیح بیہق حدیث سے موقوف ہے“، صاحب فتح القدیر نے اس کے مرقوع ہوئے کو درج قرار دیا ہے (نصب الراية ص ۳۷۷، فتح القدیر ۵/۲۳۳)۔

(۲) سورہ روم ۶۵، طحطاوی: الدوسلی ۳۵۴۔

(۱) قذف کو کوڑے لگایا جاتا ہے اصل سزا ہے، (۲) اس کی تفسیر قبول نہ کیا جاتا ہے، یہ معنی سزا ہے، اس کی تفصیل ”قذف“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

احسان کی دونوں قسموں میں ارتداد کا اثر:

۱۹۔ مخصی کے مرتد ہونے سے ان فقہاء کے نزدیک اس کا احسان باطل نہیں ہوتا جو احسان میں اسلام کی شرط نہیں لگاتے مثلاً امام شافعی اور امام احمد^(۱)، امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے امام ابو یوسف کا بھی یہی مسلک ہے۔ اس حضرات کا استدلال اس واقعہ سے ہے کہ بن کرم رحمۃ اللہ علیہ نے وہ یہودیوں کو زنا کرنے پر رجم کی سزا دی، اگر احسان میں اسلام کی شرط ہوتی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہودیوں کو رجم کی سزا دیتے، پھر یہ قائل بھی ارشاد نبوی: ”لَوْ ذُنِيَ بَعْدَ إِحْسَانٍ“^(۲) (یونہی کیا ہو احسان کے بعد) کے عموم میں داخل ہے، نیز اس لئے کہ اس نے احسان کے بعد زنا کیا ہے، لہذا اس کی سزا رجم ہوئی اس شخص کی طرح جو مرتد نہ ہوا ہو۔

امام ابو حنیفہ چونکہ احسان میں اسلام کی شرط لگاتے ہیں لہذا ان

(۱) ابن کرم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت بخاری نے تصنیف حضرت ابو قتادہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: ”لَوْ اَللّٰهُ مَا لَفَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم اَحْمًا فَطَلَّ اِلَیْیَیْ اَحَدُیْ ثَلَاثَ عَصَا لَوْ جَلَّ لَفَلَ بِجَعْرِیْ اَوْ لَفَلَ لَفَلَ، اَوْ رَجُلٍ دَنَیْ بَعْدَ اِحْسَانٍ، اَوْ رَجُلٍ حَارَبَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَلَوْنَدَ عَلَیْهِ الْاِسْلَامُ“ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کبھی کسی کو قتل نہیں کیا، سوائے تین حالت کے: کسی شخص نے دوسرے کو قتل کیا تو اسے قتل کیا یا کسی شخص نے مخصی ہو کر زنا کیا، یا کسی نے اللہ اور اس کے رسول سے کاربہ کیا اور اسلام سے مرتد ہو گیا) (فتح الباری ۲/۳۳۰ طبع انتقادی) اسی کے مثل ترجمہ سنائی، ابن ماجہ، ابن حاکم، ابن شافعی نے اپنی سند میں روایت کی ہے (نصب الراية ص ۳۷۷)۔

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے تصنیف حضرت ابو قتادہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: ”لَوْ اَللّٰهُ مَا لَفَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم اَحْمًا فَطَلَّ اِلَیْیَیْ اَحَدُیْ ثَلَاثَ عَصَا لَوْ جَلَّ لَفَلَ بِجَعْرِیْ اَوْ لَفَلَ لَفَلَ، اَوْ رَجُلٍ دَنَیْ بَعْدَ اِحْسَانٍ، اَوْ رَجُلٍ حَارَبَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَلَوْنَدَ عَلَیْهِ الْاِسْلَامُ“ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کبھی کسی کو قتل نہیں کیا، سوائے تین حالت کے: کسی شخص نے دوسرے کو قتل کیا تو اسے قتل کیا یا کسی شخص نے مخصی ہو کر زنا کیا، یا کسی نے اللہ اور اس کے رسول سے کاربہ کیا اور اسلام سے مرتد ہو گیا) (فتح الباری ۲/۳۳۰ طبع انتقادی) اسی کے مثل ترجمہ سنائی، ابن ماجہ، ابن حاکم، ابن شافعی نے اپنی سند میں روایت کی ہے (نصب الراية ص ۳۷۷)۔

احلال ۱-۳، اجماء

ب۔ حرام کو حلال قرار دینے کی تعبیر فقہاء لفظ "تحلیل" سے کرتے ہیں، خود کو یہ عمل قسماً ہو یا تامل کے ساتھ ہو،^(۱) (دیکھئے: تحکام)۔
ج۔ جس عورت کو تین طلاق دی گئی ہو اس کے مسئلہ میں تحلیل کی تعبیر اختیار کرتے ہیں^(۲)، (دیکھئے: تحلیل)۔

د۔ دین مؤجل (جس دین کی "سببی کے سے" ندد کی کوئی مدت طے ہو) کی ادائیگی کا وقت آنے کی تعبیر "حلول" سے کرتے ہیں^(۳) (دیکھئے: حلول)۔

اجمالی حکم:

۲- لفظ احال کے مختلف استعمالات کے اعتبار سے اس کا حکم مختلف ہوگا، جیسا کہ تعریف کے ذیل میں آیا۔

بحث کے مقامات:

۳- اس لفظ کے ہر استعمال کے سلسلے میں اس کی متعلقہ اصطلاح کی طرف رجوع یا جاے۔

اجماء

دیکھئے: "حمو"۔

احلال

تعریف:

۱- لغت میں "احال" "احل" کا مصدر ہے، جو "حرم" سے ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: "احللت له الشيء" یعنی میں نے اس کے لئے اس چیز کو حلال کر دیا۔ یہ لفظ ایک دوسرے معنی میں بھی آتا ہے اور وہ "حل" ہے لفظ "حل" کے معنی ہیں: اشہر حل میں داخل ہوا، یا حرم سے "گے" بڑھ گیا، یا محظورات حج جو اس پر حرام تھے وہ اس کے لئے حلال ہو گئے^(۱)۔

فقہاء نے لفظ "احال" کا استعمال نہیں کیا ہے مگر اس کے مشابہ دوسرے الفاظ مثلاً استحل، تحلیل، تحلل اور حلول کے معانی کو ادا کرنے کے لئے فقہاء نے ان الفاظ کا استعمال کثرت سے کیا ہے۔ یمن انہوں نے "احال" کا استعمال دین یا ظلم سے بری کرنے کے معنی میں بھی کیا ہے۔

بعض حضرات احال کو لغوی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس صورت میں اس کے درج ذیل استعمالات مبراہ ہوتے ہیں:

الف۔ احرام سے نکلنے کے مسئلہ کی تعبیر فقہاء لفظ تحلل سے کرتے ہیں، اس مسئلہ میں لفظ "احال" کا استعمال لغوی معنی میں ہے^(۲) (دیکھئے: تحلل)۔

(۱) البحر الرائق ۱/۲۰۷، مجمع کردہ مبراہم اکتس، الاطاب ۵/۲۲۰ طبع بیروت۔

(۲) اقلیوی ۳/۲۲۶ طبع عیسیٰ الخلی۔

(۳) الاطاب ۵/۲۷۳۔

(۱) صحاح مسند العرب، اسناد ابی یوسف، جامع المروسی (حلال)۔

(۲) مسند العرب، جامع المروسی، مکتوری ۱/۲۵۱ طبع مصطفیٰ الخلی، انسی ۳/۲۹۰ طبع مریض۔

احیاء البیت الحرام ۱-۲

نہ کرنا^(۱)۔ فقہاء "احیاء البیت الحرام" کی اصطلاح بھی استعمال کرتے ہیں، اس کا مفہوم ہوتا ہے: خانہ کعبہ کو مہیضہ حج و عمرہ کے ذریعہ آباد رکھنا، اور بیت کی طرح اس سے "تشیع نہ ہو جانا۔ اسی طرح فقہاء "احیاء سنت" کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں، اس کا مفہوم ہوتا ہے: کسی متروک یا عمل سنت اور حیوٹے ہوئے اسلامی شعور کو دوبارہ متنبہ کرنا، اس پر عمل کرنا۔

احیاء کے مصنفان علیہ کے اعتبار سے اس کا مفہوم مختلف ہوتا ہے۔

احیاء کے درج ذیل استعمالات ہوتے ہیں:

الف۔ احیاء البیت الحرام

ب۔ احیاء السنۃ

ج۔ احیاء اللیل

د۔ احیاء الموات

فقہاء کے یہاں احیاء البیت الحرام سے مراد خانہ کعبہ کو حج کے ذریعہ آباد رکھنا ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک عمرہ کے ذریعہ آباد رکھنا بھی مراد ہے، آباد جبکہ کو زندہ کے ساتھ اور غیر آباد جبکہ کو مردہ کے ساتھ تشبیہ دیتے ہوئے^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ حج کے ذریعہ ہر سال خانہ کعبہ کا احیاء فی الجملہ مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے، اس حکم کا اس سے کوئی اثر نہیں ہے کہ خانہ کعبہ جانے کی استطاعت رکھنے والے ہر شخص کے ذمہ عمر میں ایک بار حج کرنا فرض عین ہے جیسا کہ دین سے یہ بات بدلتی معلوم ہے، اس لیے کہ یہ مسئلہ اس صورت

(۱) النہایۃ لابن الاثیر: بارہ (حبشی)۔

(۲) حاشیہ بشری علی شرح تحریر ۷۸۲ طبع النہایۃ لاس لایف (حبشی)۔

تحریر ۱۰۸ طبع بولاق مطاب ۲ ۶۵۔

احیاء البیت الحرام

تعریف:

۱۔ احیاء "احیاء" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: کسی چیز کو مردہ کر دینا یا نثر زمین میں زندہ کی پھونکنا^(۱)، اسی سے اہل عرب کا قول ہے: "احیاء اللہ سبحانہ" یعنی اس کو اللہ نے زندہ کر دیا، اور "احیاء اللہ الارض" یعنی اللہ تعالیٰ نے خشک مٹی کے بعد زمین کو سرسبز بنانا، اب کر دیا^(۲)، قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے: "وَاللّٰهُ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیَّاحَ فَتَنۡثِیۡرَ مَحَنَہَا لِنُفۡسَہَاۤ اِلٰی ہَلۡبَہٗ مُتَبٰتِلَہٗ فَاَحۡیَیۡہَا بِہِ الْاَرۡضَ بَعۡدَ مَوۡتِہَا، کَذٰلِکَ النُّشُوۡرُ"^(۳)، اور اللہ ہی ہے جو مردوں کو بھیجتا ہے پھر وہ دلوں کو بھیجتی ہیں، پھر ہم اسے مائیک لے جاتے ہیں خشک خطہ زمین کی طرف، پھر ہم اس کے ذریعہ سے زمین کو اس کی خشکی کے بعد سرسبز کر دیتے ہیں، اسی طرح جی احیاء ہوگا۔

فقہاء کے یہاں لفظ احیاء کا استعمال لغوی معنی کے دائرے میں ہی ہے، چنانچہ فقہاء کی اصطلاح میں "احیاء موات" کا مفہوم ہے: خشک نثر زمین کو کاشت کے لائق بنانا۔ اسی طرح "احیاء اللیل" اور "احیاء ما بین العشائین" کا مفہوم ہے: رات بھر نماز اور رات میں مشغول رہنا، رات کے بقیہ کو بے کار نہ کرنا اور بیت کی طرح معطل

(۱) معجم مقاییس اللغة، القاسم الخیط۔

۲۔ محیط الخیط۔

۳۔ سورۃ قاف طر ۱۔

۱۔ حیاء البیت الحرام ۳

میں یان کی ہے۔ اس لئے کہ حکم حج و عمرہ حیاء البیت الحرام و جب کفانی ہونے کی وجہ سے مناسبت رکھتے ہیں جس جگہ فقہاء نے و اسب علی الکفایہ کی تعریف کی ہے اور کچھ فرض کنایات و اس کے احکام و کر کے ہیں، جیسا کہ اس کو بعض نے تاب حج میں حکم حج کے حکام کے دلیل میں لایا ہے، ان طرح جن مصنفین نے حکام مساجد پر مستقل تائیدیں لیں یا پٹی تہوں میں احکام مسجد حرام پر مستقل فصل یا حصہ ہے اسوں نے بھی اس سے بحث کی ہے مثلاً علامہ بدرالدین زرقانی نے پٹی تاب "علامہ المساجد بأحكام المساجد" میں اس پر بحث کی ہے۔



میں فرض کیا گیا ہے جب تہ مسلمانوں نے حج فرض یا حج نفل نہیں کیا جن کے ذریعہ ہر سال عرفا شعار حاصل ہو جائے، اس لئے کہ گناہ تمام مسلمانوں کو ہوگا، اس لئے کہ تعمیر کعبہ کا سب سے بڑا مقصد حج ہے، لہذا حج کے ذریعہ خانہ کعبہ کا احیاء ہوتا ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کا وہ اثر بھی ہے جو مصنف عبد البرزاق میں موجود ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لو ترک الناس زیارة هذا البیت عاماً واحداً ما لم یطروا" (۱) (اگر لوگ اس گھر (خانہ کعبہ) کی زیارت ایک سال چھوڑ دیں تو بارش سے محروم رہیں۔ یہ چاہیں)۔

شافعیہ کے نزدیک حج کی طرح عمرہ سے بھی خانہ کعبہ کا احیاء ہوتا ہے، مالکیہ میں سے علامہ تادلی کی بھی یہی رائے ہے۔

ور حج و عمرہ کے بدلے میں طواف، اعتکاف اور نماز وغیرہ کافی نہیں، اگرچہ مسجد حرام میں ان طاعات کی کوائف بھی فرض کنایہ ہے، اس لئے کہ ان سب اہمال سے مسجد حرام کی تعظیم اور اس مقدس مقام کا احیاء حاصل ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا حکم کے پیش نظر مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ امام مسلمین پر واجب ہے کہ ہر سال ایک جماعت موسم حج کا کام کرے کے سے مکہ مکرمہ بھیجے، اگر مسلمانوں کا کوئی امام نہ ہو تو یہ ذمہ داری جماعت مسلمین پر عائد ہوتی ہے (۲)۔

اس مسئلہ میں مجھے صحیحہ کے یہاں کوئی صراحت نہیں ملے۔

بحث کے مقامات:

۳۔ حیاء البیت الحرام کی تفصیل مقابلاً کے تاب احیاء کے ثمرات

(۱) ابن عباسؓ کی روایت عبد البرزاق نے اپنی معنف میں کی ہے (معنف

عبد البرزاق ص ۳۵۳ مطبع کردہ مجلس اعلیٰ ۱۳۹۲ھ)۔

(۲) مجلس ۸۳، کتب الفتاویٰ ص ۳۵۳ طبع المریضہ (علامہ المساجد ص ۸۳

احیاء السنۃ

تعریف:

۱- سنت سے مراد وہ سنت ہے جس پر دین میں چاہا جاتا ہے، یہاں پر حیاء سنت (سنت کو زندہ کرنے) سے مراد اسلام کے کسی شعار پر عمل ترک ہو جانے کے بعد اس کو دوبارہ پھیلانا ہے۔

جہن حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مردہ سنت کو زندہ کرنا شرعاً مطلوب ہے، یہ مطلوب ہونا کبھی فرض کفایہ کے طور پر ہوتا ہے (درمیکہ اصل ہے) کبھی فرض عین کے طریقہ پر، کبھی طریقہ تنہا ہے۔ اس کی تفصیل ”ہر بالمعروف“ کی صیغہ میں ملے گی (۱)



احیاء اللیل

تعریف:

۱- لغت میں احیاء کا معنی ہے: کسی چیز کو زندہ کر دینا (۲)، ”احیاء اللیل“ سے فقہاء کی مراد یہ ہوتی ہے کہ پوری رات یا اس کا اکثر حصہ عبادت مثلاً نماز، قرآن و غیرہ میں گزارا جائے (۳)، اس طرح احیاء اللیل کی مدت رات کا اکثر حصہ ہے اور اس کا دائرہ عمل ہر عبادت ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ قیام اللیل:

۲- قیام کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام اللیل بسا اوقات رات کے اکثر حصہ کا احاطہ نہیں کرتا بلکہ رات کی ایک گھڑی کھڑے رہنے سے بھی اس کا تحقق ہو جاتا ہے (۳)، اور قیام لیل کا عمل صرف نماز ہے، کوئی اور عبادت نہیں۔ کبھی کبھی فقہاء قیام لیل کا استعنا شب و روز کے معنی میں بھی کرتے ہیں، مراقبہ و تلاوت میں ہے: قیام کا مفہوم یہ ہے کہ رات کے اکثر حصہ میں طاعت میں مشغول رہے، اور نہ بایا ہے کہ رات کی ایک گھڑی طاعت میں مشغول رہے،

(۱) مجمع متائیس لفظ، القاسم لکھنؤ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۰ طبع اول یو لاق، شرح لمبارج ص ۲۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ص ۳۶۹۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۱۔

۱. احیاء المیتین ۲-۶

قرآن و حدیث کے ساتھ ساتھ ہماری اہم

نِ دُنُوں (احیاءِ لیل، قیامِ لیل) میں اس کی بھی مَنجائش ہے کہ اُس نِ عشاء کی نماز کے بعد کچھ سوکر ان دُنُوں کو انجام دے۔ اور اس کی بھی مَنجائش ہے کہ ان دُنُوں سے پہلے عشاء کے بعد نہ سوئے۔

۳- تہجد کا اہدق اہی نماز پر ہوتا ہے جو سونے کے بعد رات میں بیدار ہو کر ہو کی جائے (۲) ، لیکن بہت سے فقہاء تہجد کا اطلاق مطلقاً صلاۃ الیل (رات کی نماز) پر کرتے ہیں (۳)۔

رہنما کی مشرتا و ہدایت:

۴۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ دن راتوں کی نصیات کے بارے میں نصوص و روایات میں ان کا احیاء مستحب ہے، اسی طرح کسی بھی رات کا حیات و تحب ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کا قول ہے: ”مکان رسول اللہ ﷺ یدام اور المیل ویحییٰ احیو“ (۳) (رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم) اول شب میں سو جاتے تھے اور رات کے آخری حصہ میں جاگ جاتے تھے، نیز اس لئے کہ رات میں نعلی باتیں سامنا نکالت

() مرآتی اللہ رحیم حیدر علی خان صاحب مدظلہ العالی ۲۱۹ طبع المطبعہ احسان سہیلہ

(۲) مفتی الحاج ابراہیم، الفروع، ۲۳۰ طبع نول النشان حاشیہ ابن علیہ بن
۱۳۵۹ھ جامعہ المدنی ۱۳۱۱ھ طبع دار الفکر

(۳) جامعة المدینة فی ۴/۱۱/۴۱۔

(۳) حضرت عائشہ کی روایت ہے ”کان رسول اللہ صائم أول الليل“ کو بخاری نے من القاطع میں نقل کیا ہے ”کان صائم أوله ويقوم آخره“ بصلی، ابن حجر نے کہا ہے کہ مسلم نے بھی اس کی روایت کی ہے (فتح مری ۳/۲۴۲ طبع المستقیم)۔

شب میں دعا اور استغفار کا خصوصاً رات کے نصفِ آخر میں اور مخصوص وقتِ آخر میں بہت زیادہ مستحب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ“ (اور سنا و بخشو نے، لے چھلی رات میں)۔

حضرت جابر سے مرفوع روایت ہے: ”إني لم أجد لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيراً من نفسه الدنيا والآخرة إلا أعطاه الله إياه“ (رات میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ جو بھی مسلمان شخص اس وقت میں اللہ تعالیٰ سے ایسا خیر مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے وہ مطلوبہ خیر عطا فرماتے ہیں)، اس حدیث کی روایت امام مسلم نے کی ہے (۲)۔ یہ حدیث بھی ان کثیر نصوص میں شامل ہے جو اوقات شب میں مباحات پر مبنی ذکر کرتی ہیں (۳)۔

احیاء اللیل کی قسمیں:

۵- الف۔ ان مخصوص راتوں کا احیاء جن کے احیاء کے بارے میں کوئی نص وارد ہے، مثلاً رمضان کی آٹھری دس راتیں، اور ذی الحجہ کی بتدانی دس راتیں۔

پ۔ ہر رات میں مغرب اور عشاء کے درمیان کے وقت کا احیاء،
یعنی، تہمتیں یہاں موضوع بحث ہیں۔

احیاء اللیل کے لئے جمع ہونا:

۶- حقیقہ اور شافعیہ کے نزدیک ترویج کے علاوہ مساجد میں کسی اور

(۱) سورة آل عمران

(۲) حضرت جابرؓ کی حدیث ”ابن ابی اللیل لاسعۃ“ کی روایت امام احمد کے ہے اور امام مسلم نے کتاب الصلاۃ میں حضرت جابرؓ سے اس کی روایت کی ہے۔ (فتیٰ القدیری ۲/۲۷۲)۔

(۳) المجموعہ سرے سے اعطیہ المیر طبع اول۔

۱۔ احیاء اللیل ۷-۸

مکرمہ ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: ”ما رأیت رسول اللہ ﷺ قام لیلہ حتی الصبح“ (میں نے رسول اکرم ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ نے کسی رات میں صبح تک عبادت کی ہو)۔ امام مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔ انہوں نے اس حکم کو بہت سے صرف مخصوص راتوں کے احیاء کا استثناء کیا ہے، کیونکہ حضرت عائشہؓ کی دوسری حدیث ہے: ”کان إذا دخل العشر الاواخر من رمضان احیا اللیل کلہ“ (۲) (جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تو رسول اکرم ﷺ پوری رات عبادت کرتے) (بخاری و مسلم)۔

احیاء اللیل کا طریقہ:

۸- احیاء اللیل (شب بیداری) ہر عبادت کے ذریعہ ہوتی ہے مثلاً، ساری قرآن اور احادیث کا پڑھنا، سننا، سنیج، حمد، ثنا، نبی اکرم ﷺ پر درود، سلام (۳)۔

احیاء اللیل میں مارنے، پڑھنے، خواہ وہ رکعت ہی ہو۔ یہ تفصیل کہ تفسیر، احادیث مار پڑھنے، درود، رکعت پڑھنے یا چار چار رکعت، اس کا مقام ”قیام اللیل“ کی صحت ہے (۴)۔ احیاء اللیل جس طرح مار سے رہتا ہے اسی طرح دعا اور استغفار

رات کے حیاء کے سے جمع ہونا مکرمہ ہے (۱)۔ ان حضرات کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ لوگ تنہا تنہا احیاء اللیل (شب بیداری) کریں (۵)۔ ثنائیہ کا مسلک ہے کہ اجتماعی احیاء اللیل مکرمہ ہے لیکن کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا، حنا بلکہ نے شب بیداری کے لئے قیام اللیل کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنا جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ انہوں نے اس نماز کو تنہا پڑھنے کی اجازت دی ہے۔ کیونکہ رسول اکرم ﷺ سے وہیوں طرح کرنا ثابت ہے بین آپ کی، شخص نمازیں تنہا ہوتی تھیں۔ ایک بار حضرت حذیفہؓ کے ساتھ۔ ایک بار حضرت بن عباسؓ کے ساتھ، اور ایک بار حضرت انس بن مالکؓ اور ان کی والدہ کے ساتھ (۶)۔

مالک نے بڑی جماعت اور مختصر جماعت کے ساتھ اجتماعی حیاء اللیل میں فرق دیا ہے، اسی طرح مشہور اور غیر مشہور جگہ میں اجتماعی حیاء اللیل کے حکم میں فرق دیا ہے، انہوں نے احیاء اللیل کے سے مختصر جماعت کے جتنا کو بہت جاہل قرار دیا ہے، بشرطیکہ یہ جتنا کسی غیر مشہور مقام پر ہو، الا یہ کہ جس رات کے احیاء کے لئے لوگ جمع ہو رہے ہوں وہ ان راتوں میں سے ہون میں احیاء اللیل کے سے جمع ہوئے کو ہر حدت قرار دیا گیا، مثلاً پھر بیویں شعبان کی رات، جس محرم کی رات، ان میں جمع ہونا مطلقاً مکرمہ ہوگا (۷)۔

پوری رات کا حیاء:

کے۔ ثنائیہ اور حنا بلکہ سے صراحت کی ہے کہ پوری رات عبادت کرنا (۱) حاشیہ ابن عابدین، ص ۶۱۰، البحر المحرار، ۵/۱۲، مطبعہ المطاف، البسوط، ص ۳۴، مطبعہ المطاف۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین، ص ۶۱۱، اسنی لفظ الب شرح روض الطالب، ص ۲۰۸، تاریخ کردہ المکتبہ الاسلامیہ۔

(۳) اسی، ص ۷۹، اہلنا کا تاریخ کردہ مطبعہ سوم۔

(۴) بحر شمس، ص ۶۶، مطبعہ دارعادہ بیروت۔

(۱) المجموع، ص ۷۷، شرح الروض، ص ۲۰۸، کشف القناع، ص ۳۳، مطبعہ دوم، حضرت عائشہؓ کی حدیث کو ابن القناع کے ساتھ نووی نے مجموع (ص ۷۷) میں صحیح مسلم کی طرف منسوب کیا ہے لیکن ہم کو یہ حدیث صحیح مسلم میں نہیں ملے، اس ایک طویل حدیث میں یہ الفاظ ہیں: ”ولا صلی بدۃ الی الصبح...“ (صحیح مسلم، ص ۵۳، تحقیق محمد عبدالہادی)۔

(۲) ریاض الصالحین، ص ۳۶۔

(۳) الدر المختار، حاشیہ حاشیہ ابن عابدین، ص ۶۱۰-۶۱۱۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین، ص ۶۱۰، المجلد، علی مرقی، ص ۷۹، ص ۷۹، بحار (۵) ص ۸۳، تاریخ کردہ دار احیاء التراث العربیہ۔

احیاء اللیل ۹-۱۰

کے وقت مسجد کے ایک گوشہ میں ایک شخص کو کہتے ہوئے سنا: ے
میرے رب آپ نے مجھے حکم فرمایا تو میں نے آپ کی طاعت کی، یہ
آخر کا وقت ہے، میری مغفرت فرمادیجئے، میں نے دیکھا تو یہ عبد اللہ
بن مسعود تھے۔

افضل راتوں کا احیاء:

۹- افضل راتیں دن کی فضیلت کے بارے میں آثار و روایں درج
ذیل ہیں:

جمعہ کی رات، عیدین کی راتوں راتیں، رمضان کی راتیں، ال
میں خصوصیت سے آشی شہد کی راتیں، س میں بھی حاس طور پر
لیکھ تقدیر کی رات کے پہلے شہد کی راتیں، پندرہ شعب کی رات، ۱۰۰
رجب کی پہلی رات، ان راتوں کے احیاء کا حکم نیچے لکھا جاتا ہے۔

شب جمعہ کا احیاء:

۱۰- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ جمعہ کی رات میں خصوصی طور پر
کوئی مار پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ صحیح مسلم کی روایت میں رسول
اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تَخْصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ
بَيْنِ اللَّيَالِي" (۱) (راتوں میں سے جمعہ کی رات کو قیام کے ساتھ
خصوص نہ رہو)۔

مار کے حادوں کی روایات سے شب جمعہ کا حیاء مکروہ نہیں ہے،
نصوص ابن ارم ﷺ پر درج ۱۰۰ مسام سے، کیونکہ اس رات میں درود
مسام مطلوب ہے۔

درود کے بارے میں ان کے قول پر قیاس کرتے ہوئے کہا جاسکتا

(۱) حدیث: لا تَخْصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ... کی روایت مسلم نے حضرت
ابو یوسف سے کی ہے ان کی روایت میں "لا تَخْصُوا" کا خط ہے اور اس کا
محکمہ ہے (اصح الکبیر ۳/۱۳۸)۔

سے بھی زینت ہے، حیاء لیل کرنے والے کے لئے رات کے تمام
اوقات میں کثرت سے دعا، استغفار، نماز مستحب ہے، رات کے آخری
نصف حصہ میں دعا اور استغفار زیادہ اہم ہے، اس میں بھی سب سے
افضل آخر کا وقت ہے (۱)۔

حضرت انس بن مالک فرماتے تھے: "امرنا ان نستعصر
بما سحر سبعين مرة" (۲) (ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ آخر کے وقت ۷۰
مرتبہ استغفار کریں)۔ مایع کہتے ہیں: "کان ابن عمر یحیی
الدلیل، ثم یقول: یا مایع! لیسحرنا؟ لیل قول لا، لیعود
الصلاة، ثم یسأل، فإذا قلت: نعم، فقد يستعفر" (۳)
(حضرت ابن عمر پوری رات جاگتے، پھر فرماتے: اے مایع! کیا سحر
ہوگئی؟ میں عرض کرتا: بھی نہیں، پھر وہ نماز میں مشغول ہو جاتے، پھر
درود پڑھتے، جب میں عرض کرتا کہ ہاں سحر ہوئی تو میں نے کراستغفار
کرتے)۔ ابوالانیم بن حاطب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ
انہوں نے فرمایا: "سمعت رجلاً فی السحر فی ناحية
المسجد یقول: یا رب امرنی لاطعتک، وهذا سحر،
فاغفر لی، فنظرت فإذا هو ابن مسعود" (۴) (میں نے سحر

(۱) المجموع ۳۷۷، مفتی الحسن ج ۲، ۲۲۹، طبع معنی لمبالی کتب خانہ۔
(۲) حضرت انس کے قول: "لمرنا ان نستعفر..." کا ذکر قرطبی (۳۹۷) طبع
دار لکتب المبرہ) نے کیا ہے، اس کی نسبت حدیث کی کسی کتاب کی طرف
نہیں کی ہے طبری نے اپنی سند کے ساتھ اس کی روایت اپنی تفسیر میں کی ہے
(۲۶۶/۶) طبع دار المعارف۔
(۳) ابن عمر کا ذکر بھی قرطبی (۳۹۷) طبع دار لکتب المبرہ) نے حدیث کی کسی کتاب
کے حوالہ کے بغیر ذکر کیا ہے اس کی روایت طبری نے اپنی سند کے ساتھ اپنی
تفسیر (۲۶۶/۶) طبع دار المعارف) میں کچھ اختلاف کے ساتھ کی ہے۔
(۴) ابن مسعود کا ذکر قرطبی (۳۹۷) نے بھی طبری نے اپنی تفسیر (۲۶۶/۶) طبع
دار المعارف) میں ذکر کیا ہے تفسیر طبری کی تحقیق کرے والے لکھتے ہیں کہ اس
کی سند میں حریمہ لکھا ہے، جن کے بارے میں ابن مسعود فرماتے ہیں:
بسن مشبہ، اور ابو حاتم فرماتے ہیں کہ ضعیف لکھتے ہیں۔

۱۔ حیاء اللیل ۱۱-۱۲

عیدین کی راتوں میں نمازیں پڑھیں اس کا اس دن مرد نہیں ہوگا جس ان قلوب مرجا میں گئے (بن عباسؓ کی حدیث میں حبیب کا مسلک یہ ہے کہ اگر وہ عشاء کی نماز جماعت سے "اُترے" فجر کی نماز جماعت کے ساتھ "اُترنے کا عزم رکھے تو" سے حیاء لیل کا ثواب حاصل ہو جائے گا^(۱)۔

رمضان کی راتوں کا حیاء:

۱۳- رمضان میں قیام لیل کے مسنون ہونے پر مسلمانوں کا جہاد ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من قام رمضان ایماً واحساساً غفر له ما تقدم من ذنبه"^(۲) (جس نے اللہ کے عہدوں پر یقین کرتے ہوئے اور محض ثواب کی طلب کے لئے قیام کیا اس کے سب سے بھگتے گناہ معاف ہو جاتے ہیں)۔

رمضان کی آخری دس راتوں میں خصوصیت کے ساتھ شب بیداری کرے گا^(۳)، کیونکہ رسول اکرم ﷺ رمضان کے آخری عشر میں اپنا سر پیت دیتے، اپنے گھر والوں کو بگاڑتے اور رات بھر شب بیداری فرماتے "کان إذا کان العشر الاواخر طوی فراشه، وأبسط أهله، وأحيا ليله"^(۴) آپ ﷺ کا یہ معمول

= (۱/ ۵۶۷، حدیث ۵۸۲۷، ترمذی حدیثی) نے کی ہے اس کے بارے میں مندرجہ ترقیب و تریب میں لکھتے ہیں کہ اس کے یک راوی بقیہ بن الولیدؓ ہیں حافظہ بصیری نے اہل سنت میں کہہ بقیہ کی حدیث کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

(۱) ابن ماجہ بن ۲۶۸۱

(۲) حدیث ۵۸۲۷، "من قام رمضان ایماً..." کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے (تصحیح التلخیص ۳۸۱)۔

(۳) مرقاۃ المفاریج ۲/ ۲۸۸، البحر الرائق ۲/ ۵۶، ابن ماجہ بن ۲۶۸۱، شرح المنہاج ۲/ ۱۲۔

(۴) حدیث ۵۸۲۷ "کان رسول اللہ إذا کان العشر الاواخر..." کی روایت

ہے کہ شب جمعہ کا اس طرح حیاء کرنا نہیں ہے کہ اس سے پہلے یا اس کے بعد رات کو یہ دنوں کو حیاء میں شامل نہ کیا جائے^(۱)۔

جس حنفیہ کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے علاوہ دوسری عبادت سے شب جمعہ کا حیاء تنہا ہے، کیونکہ صاحب مرقاۃ المفاریج نے یہ حدیث ذکر کی ہے: "حسب لیل لا یورد فیہ الدعاء: لیلۃ الجمعة، وأول لیلۃ من رجب، ولیلۃ النصف من شعبان، ولیلۃ العید"^(۲) (پانچ راتوں میں دعا: نہیں کی جاتی، جمعہ کی رات، رجب کی پہلی رات، پندرہ شعبان کی رات، عیدین کی دو سو راتیں)۔ اس پر کوئی تعلیق نہیں کی۔

عیدین کی دونوں راتوں کا حیاء:

۱۱- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عید الفطر کی رات اور عید الاضحیٰ کی رات کا حیاء تنہا ہے^(۳)، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من قام لیلتی العید محسباً لم یمت قلبہ يوم نموت القلوب"^(۴) (جس نے اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید میں

(۱) مفتی المنہاج ۳/ ۲۲۸۔

(۲) مرقاۃ المفاریج بحوالہ المصنوع ۲/ ۲۱۹، حدیث ۵۸۲۷ "حسب لیل لا یورد فیہ الدعاء..." کا ذکر فیض القدیر میں ابن الخاظ کے ساتھ ہے "حسب لیل لا یورد فیہ الدعاء: أول لیلۃ من رجب، ولیلۃ النصف من شعبان، ولیلۃ الجمعة، ولیلۃ الفطر، ولیلۃ العید" اور صاحب فیض القدیر نے کہا ہے کہ اس کی روایت ابن عساکر نے کی ہے وہی نے سند اہل سنت میں حضرت ابو امامہؓ سے اس کی روایت کی ہے اور بخاری نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے، ابن جریر فرماتے ہیں اس حدیث کے تمام طرق مطول ہیں (فیض القدیر ۳/ ۵۵۵)۔

(۳) المجموع ۳/ ۵۳۵، شرح المنہاج ۲/ ۱۲، ابن ماجہ بن ۲۶۸۱، مرقاۃ المفاریج ۲/ ۱۸، کشف اللہ رات ۱/ ۸۶، البحر الرائق ۲/ ۵۶، طبع اول المطبعہ النمیمہ، حلیہ المربعی ۱/ ۱۸، طبع بلاق ۱۳۰۶ھ، انہی ۱/ ۱۵۹۔

(۴) حدیث ۵۸۲۷ "من قام لیلتی العید محسباً..." کی روایت ابن ماجہ

احیاء اللیل ۱۳-۱۸

بصیام مئة، وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر^(۱) (کوئی بھی ان ایسے نہیں ہیں جن میں عبادت یا دعا اللہ تعالیٰ کو شرمندگی میں عبادت کیے جانے سے نیا دہندہ ہو اس کے ہر دن کا روزہ یک سال کے روزہ کے برابر ہے اور اس کی ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر ہے)۔

ماہِ رجب کی پہلی رات کا احیاء:

۱۶- بعض حنفیہ «ربیع ثانی» نے رجب کی پہلی رات کو بھی اس راتوں میں شمار کیا ہے جن کا احیاء واجب ہے اور اس کی صحت یہودیوں کی ہے کہ یہ رات بھی اس پانچ راتوں میں سے ہے جن میں دعا روا نہیں کی جاتی، وہ پانچ راتیں یہ ہیں (۱) جمعہ کی رات (۲) رجب کی پہلی رات (۳) پندرہ شعبان کی رات (۴) عید الفطر کی رات (۵) عید الاضحیٰ کی رات (۲)۔

پندرہویں رجب کی رات کا احیاء:

۱۷- بعض حنابلہ نے پندرہویں رجب کی رات کا احیاء بھی واجب قرار دیا ہے (۳)۔

ماشوراء کی رات کا احیاء:

۱۸- بعض حنابلہ کے نزدیک ماشوراء یعنی اس محرم کی رات کا حیاء

(۱) حدیث: «ما من ايام احب الى الله...» کی روایت ابن ماجہ اور ترمذی نے کی ہے ترمذی کہتے ہیں: یہ حدیث غریب ہے میں نے محمد (نام بخاری) سے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے اس سے عدم واقفیت ظاہر کی، ابن جردی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، البیہقی نے اسے منکر روایتوں میں شمار کیا ہے (فیض القدیر ۵/۴۴۵)۔

(۲) مرآۃ المفاریح ۲/۴۱۹، حاشیہ طحاوی ۱۹/۵۶۲، الفروع ۳۸/۳۲۸

(۳) الفروع ۳۸/۳۳۰-۳۳۱

رات کے حیاء کا خاص طریقہ لکھا ہے، شافعیہ نے اس طریقہ پر نیس کی ہے اور سے بدعت قبیح قرار دیا ہے۔ شافعیہ نے کہا ہے کہ یہ نماز بھی ہوئی قبیح و منکر بدعت ہے (۱)۔

پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے اجتماع:

۱۴- پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے اجتماع کو جمہور فقہاء نے مکروہ قرار دیا ہے، اس کی صراحت حنفیہ اور مالکیہ نے کی ہے، ان حضرات نے صراحت کی ہے کہ اس کے لئے جمع ہونا بدعت ہے، احمد کی ذمہ داری ہے کہ اس کو روکیں (۲) یہی عطاء بن ابی رباح اور ابن ابی ملیکہ کا قول ہے، امام اوزاعی کا مسلک ہے کہ اس رات مسجد میں نماز کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس رات کے حیاء کے لئے جمع ہونا نہ رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے نہ کسی صحابی سے۔

خالد بن معدان، یحییٰ بن عثمان بن عامر، اسحاق بن راہویہ جماعت کے ساتھ اس رات کے احیاء کو مستحب قرار دیتے ہیں (۳)۔

ذی الحجہ کی دس راتوں کا احیاء:

۱۵- حنفیہ اور حنابلہ کی صراحت کے مطابق ذی الحجہ کی ابتدائی دس راتوں کا حیاء واجب ہے (۴) کیونکہ ترمذی نے رسول اکرم ﷺ سے روایت کی ہے: «ما من ايام احب الى الله ان يتعبده فيها من عشر ذي الحجة، بعدل صيام كل يوم منها»

(۱) کتاب البیہقی، شرح احیاء علوم الدین ۳/۳۳۳

(۲) مسند ابی یوسف ۳/۳۶۱، دار الفکر بیروت، الخرز ۱/۳۶۱

(۳) مرآۃ المفاریح ۲/۴۱۹، ۲۲۰

(۴) مرآۃ المفاریح ۲/۴۱۹، حاشیہ ابن ماجہ ۱۰/۳۶۰، البحر الرائق ۵/۶۲، الفروع

۳۸/۳۳۰، شرح الکبیر بر حاشیہ المعنی ۲/۳۳۳

بھی مستحب ہے۔

پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔

۲۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے

فرمایا: ”من صلی بعد المغرب ست رکعات کتب من الاولین“^(۱) (جو شخص مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے گا سے اولین (اللہ کی طرف رجوع کرنے والوں) میں لکھ لیا جائے گا)۔

اس کا حکم:

۲۰۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مغرب و عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء مستحب ہے، ثانیہ ہر مالکیہ کے نزدیک اس کا انتخاب مکہ ہے۔

حاجہ کے حکام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے^(۲)۔

اس کی رکعات کی تعداد:

۲۱۔ مختلف احادیث کی بنا پر اس بارے میں اختلاف ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء کتنی رکعتوں سے کیا جائے گا؟

(۱) حضرت ابن عمرؓ کی مروی روایت کو ابن ہمام نے شرح فتح القدیر میں فقہی الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے مجھے یہ روایت نہیں ملی، اس حضرت ابن عمرؓ سے یہ حدیث مروی ہے ”من صلی ست رکعات بعد المغرب لیس ان یمکن ھو له بها ذلوق خمسین صدہ“ (جو سات رکعات کے بعد پڑھے گا اس کو پچاس سال کے نیکو اعمال کیلئے حصہ ملے گا) اس کی روایت ابن خضر نے فرمائی ہے، محمد بن اسماعیل سے مروی ہے ”من صلی ما بین المغرب و عشاء لیس صدہ الاولین“ (جو سات رکعات اور عشاء کے درمیان نماز پڑھے تو وہ اولین کی شمار ہے) اس کی روایت ابن خضر نے فرمائی ہے (کنز العمال ۷/۳۸۷، ۳۸۸)۔

(۲) جامع الصحاح ۲/۵۸، جامع المسالك ۱/۳۵۵، حاشیہ کنز مع حاشیہ یونی ۳۲۴، الفروع ۱/۳۸۸، فکائی ۱/۱۹۲، مجمع کردہ مکتبہ المدینہ ۵/۵۳۵، الحاشیہ ۱/۷۷۲، البحر الرائق ۲/۵۳-۵۴، فتح القدیر ۱/۷۷۲۔

مغرب و عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء^(۱) اس کی مشروعیت:

۱۹۔ مغرب و عشاء کے درمیان کا وقت افضل مقامات میں سے ہے کیونکہ یہ عبادت کے درمیان کا وقت ہے، احیاء مشروع ہے، مثلاً نماز پر حنا قرآن کی تلاوت کرنا یا تسبیح تمیل و غیرہ کے درمیان اللہ کا ذکر کرنا سب سے بہتر ہے کہ نماز کے درمیان اس وقت کا احیاء کیا جائے^(۲)۔

متحدہ جہات پانچویں و بہت سے سلف صالحین اس وقت کا احیاء کیا کرتے تھے، ابن اربوع سے بھی اس کا احیاء منقول ہے^(۳)۔

اس وقت کے احیاء کی فضیلت میں متحدہ احادیث شریفہ وارد ہیں، اگرچہ اس میں سے ٹک ٹک حدیث حکام سے نکالی نہیں گئی، لیکن وہ تمام احادیث مل کر اس کے مشروع ہونے کی دلیل بن جاتی ہیں، ان میں سے چند روایات یہ ہیں:

۱۔ سیدہ عائشہؓ رسول اکرم ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من صلی بعد المغرب عشرين رکعة بسی الله له بيتاً في الجنة“^(۴) (جو شخص مغرب کے بعد بیس رکعتیں پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا)۔

(۲) جامع الصحاح ۲/۵۸، طبع مکتبہ المدینہ۔

(۳) نیل الاوطار ۳/۵۸، المحیط المصابیہ ۱/۳۵۵، الفروع ۱/۳۳۹۔

(۴) حدیث: ”من صلی بعد المغرب...“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۳۷) نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے ابن ماجہ کی تصحیح کرے والے لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن الولید ہیں جن کے ضعف پر سب کا اتفاق ہے، امام احمد نے اس کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ بڑے کذاب ہیں اس سے ہے حدیث گمراہی۔

۱ احیاء اللیل ۲۲

صلوة الرغائب:

۲۲- ماورسب کے پہلے جمعہ کی رات میں مغرب و عشاء کے درمیان ایک نماز کی تفصیل میں حدیث آئی ہے جس کا نام ”صلوة الرغائب“ ہے، اس کا ذکر کرنے والوں میں امام غزالی بھی ہیں۔ انہوں نے احیاء علوم الدین میں اس کا تذکرہ کیا ہے، اس روایت کے بارے میں حافظ عراقی نے فرمایا ہے کہ یہ روایت موضوع ہے، لافقائ میں تجاوی نے تنبیہ کی ہے کہ یہ نہایت حدیث ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں (۱)۔



ایک جمعہ کا مسک یہ ہے کہ چار رکعات سے ایاء ہوگا۔ اس کو امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا ہے، یہی حنابلہ کا رائج مذہب ہے (۱)، انہوں نے اس پر حضرت ابن عمرؓ کی روایت پر روایت سے استدلال کیا ہے، حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ چار رکعات سے ایاء یا جائے گا، تیسری روایت یہ ہے کہ بیس رکعات سے ایاء یا جائے گا (۲)۔

ثامیہ کا مسک یہ ہے کہ کم از کم دو رکعات اور زیادہ سے زیادہ بیس رکعات پر بھی (۳) جائیں گی، ثامیہ کا یہ مسلک رکعات کی تعداد کے بارے میں روایت حدیث کے درمیان جمع ہے۔

مالکیہ کا مسک یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ رکعات کی کوئی حد متقرر نہیں، لیکن بہتر یہ ہے کہ چار رکعات پر بھی جائیں (۴)۔

پہ گزری ہوئی حدیث کی وجہ سے اس نماز کو نماز اوابین کہا جاتا ہے، اور اس کو ”صلوة الغلطة“ بھی کہا جاتا ہے، اس سے نماز اوابین کہا جاتا ہے، صحیحین میں مذکور اس روایت سے متعارض نہیں جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”صلوة الاوابین اذا رمست الفصال“ (۵) (نماز اوابین کا وقت وہ ہے جب اس کے بچے گرم ہو جائیں یعنی جب صبح میں تیر کی پید ہو جائے)۔

کیونکہ اس میں کوئی رکعت نہیں ہے کہ انہوں نمازیں نماز اوابین ہوں (۶)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۷۳، البحر الرائق ۲/ ۵۳-۵۴، انکالی ۱/ ۱۹۲۔

(۲) الفروع ۱/ ۵۸۳، شرح الکبیر، حاشیہ الفی ۱/ ۷۷۲، طبع الرنا۔

(۳) الاقاع ۱/ ۱۰۸، طبع مصنفی، جلد ۱/ ۱۳۵۔

(۴) بدیع المساکد علی شرح البیہار ۱/ ۱۳۵، نیز حذیقة طبری علی ہاشم البیہار ۲/ ۵۳۔

(۵) حدیث: ”صلوة الاوابین... کی روایت امام احمد و مسلم نے کی ہے (الفتح الکبیر ۱/ ۱۹۵)۔

(۶) میل و طار ۳/ ۵۵۳، فتح القدیر ۱/ ۳۷۳، الاقاع ۱/ ۱۰۸۔

(۱) حافظ عراقی کی تخریج الاحیاء بحاشیہ احیاء علوم الدین ۱/ ۱۰۲، طبع الاستقامة، لافقائ تجاوی ۱/ ۵۳، طبع دار المعرف۔

احیاء الموات ۱-۵

معلقہ الفاظ:

۲- احیاء الموات سے مراد طائعات میں سے چند یہ ہیں:
تخیر یا استجار، حوز، ارتفاق، اختصاص، قطن، ورمی۔

الف۔ تخیر (پتھر نصب کرنا):

۳- لغت اور اصطلاح میں تخیر اور استجار کا مفہوم ہے: کسی زمین کے چاروں کناروں پر کوئی نشان لگا کر مثلاً پتھر وغیرہ گاڑ کر دوسروں کو اس زمین کے احیاء سے روکنا، اور یہ اختصاص (خصوص حق) کا ناندہ دیتا ہے نہ کہ ملکیت کا^(۱)۔

ب۔ حوز و حیاۃ (قبضہ):

۴- حوز اور حیاۃ لغت میں لانے اور جمع کرنے کو کہتے ہیں، وہ شخص جس نے اپنی طرف کوئی چیز مادی اس نے اسے اپنے حیاۃ میں لے لیا، اصطلاح میں حیاۃ سے مراد کسی چیز پر قبضہ کر لیا ہے، جمہور علماء کے نزدیک برخلاف بعض مالکیہ کے کسی چیز پر قبضہ کر لیا مفید ملک نہیں، اس کی تفصیل ”حیاۃ“ کی اصطلاح میں آئے گی^(۲)۔

ج۔ ارتفاق (فائدہ اٹھانا):

۵- ارتفاق بالعمی کا لغوی معنی ہے: کسی چیز سے نفع اٹھانا^(۳)، اصطلاحی معنی بھی فی الجملہ لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، اگرچہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ کس چیز سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے؟ اس کی تفصیل اصطلاح ”ارتفاق“ میں آئے گی۔

(۱) المعصباح الحسیر، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۲، طبع الامیر، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶/۵
(۲) المسجود فی شرح فقہ ۲/۲۵۳ طبع المجلس۔
(۳) المعصباح الحسیر۔

احیاء الموات

تعریف:

۱- لغت میں حیاء کا معنی: کسی چیز کو زندہ کر دینا ہے۔ اور موات وہ زمین ہے جو تباہی اور رہنے والوں سے خالی ہو، یہ مصدر کے ساتھ نام رکھتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ موات وہ زمین ہے جس کا کوئی مالک نہ ہو ورنہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہو^(۱)۔

ثانی شارح ہدایہ کے قول کے مطابق اصطلاح میں ”احیاء الموات“ کا مفہوم ہے: کسی زمین میں عمارت قیام کر کے یا رستہ گاڑ کر یا جوت کر یا بیج پی کر کے اس کی نمو، مالی و سبب بننا^(۲)۔ اس عرفی سے حیاء الموات کی تعریف اس طرح کی ہے کہ حیاء موات کسی مرد و زمین کی اس طرح تباہی کا نام ہے جس کا تقاضا یہ ہو کہ تباہی کرے، والا اس زمین سے نفع اٹھانے سے منع نہیں^(۳)۔ شافعیہ کے یہاں ”احیاء الموات“ کی تعریف ہے: اس میں ان زمین کو تباہ کرنا جس کا کوئی مالک نہیں ہے، ورنہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہے^(۴)۔ مابعد سے اس کی تعریف اس طرح کی ہے: ایسی زمین کو تباہ کرنا جس پر کسی کی ملکیت جاری نہ ہو، ورنہ اس میں کسی تباہی کا اثر ہو^(۵)۔

(۱) القاسوس الجید، المعصباح الحسیر۔
(۲) المدون الفقہی، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۷، طبع الامیر۔
(۳) مواہب، تجلید ۲، ص ۲۷۳، طبع مکتبۃ الخیر۔
(۴) بحیر فی علل الخیاب ۳/۱۹۲، طبع کردہ دارالمعرفہ۔
(۵) مسمی ۵/۳۳، طبع المریض۔

احیاء الموات ۶-۱۰

و۔ مختصر:

حدیث کی بنا پر تخب قرار دیتے ہیں امام شافعی کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”میں احب ارضاً مینة لله فیہا بحر“^(۱) (جس نے مردہ زمین کا احیا کیا اس کے لئے اس میں اجر ہے)۔ احیاء موات کے شروع ہونے کی حکمت یہ ہے کہ اس کی وجہ سے زندوں کے لئے غذائی اشیاء اور سبزی کی پیداوار بڑھ جاتی ہے۔

۶- لغت میں کی چیز کے ساتھ اختصاص کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ چیز اسی شخص کا ہو جائے، دوسروں کی نہ ہو^(۱)، اختصاص کا اصطلاحی مفہوم بھی بغوی مفہوم سے الگ نہیں ہے، اختصاص احیاء موات کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے۔

ھ۔ قطاع:

احیاء موات کا اثر (اس کا قانونی حکم):

۹- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ احیاء کرنے والا حیوان مردہ زمین کا مالک ہو جاتا ہے، بشرطیکہ تمام شرطیں پائی جائیں، اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو اوپر گزر چکی، لیکن اس مسئلہ میں بعض فقہاء حنفیہ (مثلاً، فقیہ ابو القاسم احمدی) کا اختلاف ہے، اس حضرت کا نقطہ نظر یہ ہے کہ احیاء سے صرف نفع اٹھانے کی طبیعت ثابت ہوتی ہے، زمین کی طبیعت ثابت نہیں ہوتی، مراثی عامہ مثلاً مجالس (یعنی رفاہ عامہ کی چیزیں) سے اثاثات میں سبقت پر قیاس کرتے ہوئے، اور بعض متاخر کا بھی اختلاف ہے، جن کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کو دارالاسلام میں احیاء موات کا اختیار نہیں، صرف اس زمین سے نفع اٹھانے کا اختیار ہے^(۲)۔

۷- لغت اور اصطلاح میں قطاع کا مفہوم ہے: امام کا کسی زمین کی پیداوار پر آمدنی کا نوٹ وغیرہ کے لئے مقرر کر دینا۔

متاخرہ وغیرہ نے صراحت کی ہے کہ امام کو یہ اختیار ہے کہ مردہ زمین اس کا احیاء کرنے والے کو بطور قطاع دے، ایسی صورت میں وہی شخص اس زمین کا زیادہ حق دار ہوگا جس طرح وہ شخص مردہ زمین کا زیادہ حق دار ہوتا ہے جس نے اس کی حد بندی کر کے اس کی آباد کاری شروع کر دی ہو^(۳)، یہ بھی اختصاص کی ایک صورت ہے، اس کی تفصیل ”قطاع“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے^(۴)۔

حیاء موات کا شرعی حکم:

۸- حیاء موات جائز ہے، کیونکہ بی اکرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”میں احب ارضاً مینة لله فیہا بحر“^(۴) (جس نے مردہ زمین کا احیاء کیا وہ زمین اس کی ہے)۔ جو از سے بڑھ کر ثنافیہ احیاء موات کو درجہ اول

(۱) اصطلاح فقیر۔

(۲) بھی ۵/۵۷۸۔

(۳) حاشیہ ماہب الجلیل ۱/۱۶۵، تاریخ کرد مکتبہ الجاح۔

(۴) حدیث: ”میں احب ارضاً مینة لله فیہا بحر“ کی روایت ترمذی (۳۰۴، طبع انتقادی) کے ساتھ ترمذی نے اسے ارسال کی وجہ سے معطل قرار دیا ہے لیکن بخاری (۱۸/۵)، تخیض الجیر (۵۳/۳) میں مذکور حضرت عائشہ کی حدیث اس کے لئے شاہد ہے۔

موات کی قسمیں:

۱۰- موات کی قسمیں ہیں: (۱) اصلی، یہ وہ مردہ زمین ہے جس کی

(۱) حدیث: ”میں احب ارضاً مینة لله فیہا بحر“ کی روایت احمد بن حنبل اور ابن حبان نے حضرت جابر سے کی ہے (تخیض الجیر ۶۲/۳) ترمذی نے ایک اور طریق سے اس کی روایت ابن القاسم سے کی ہے ”میں احب ارضاً مینة لله فیہا بحر“ سے (تخیض الجیر ۱۹/۵، طبع انتقادی)۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵۷۸، دیلمی ۵/۵۷۶، حطاب ۱۱/۶۱، الاقناع علی الخلیف ۳/۲۹۵، ابنی ۵/۶۶۵۔

کر متصل زمین میں بنے گئے (۱)۔

فقہاء مالکیہ کی عمارتوں سے معصوم ہونا ہے کہ وہ لوگ نہ ایک اور وہ کی مدی کے حکم میں فرق نہیں کرتے، ثانیہ اور حائل کا مسلک یہ ہے کہ زمین مدیوں و تزیروں سے پانی خشک ہو جائے ان کا احیاء جائز نہیں ہے اگرچہ پستہ و دی کی طبیعت نہ رہی ہوں۔

ثانیہ نے صرح میں کی ہے کہ سلطان کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ زمین کی کوہے دے، وہ کہتے ہیں ”زمین پر پانی یا مالویا مٹی چڑھ جائے تو وہ اپنی سابقہ حالت پر رہے گی، مٹی کی طبیعت میں تھپی تو اسی کی طبیعت رہے گی موقوفہ زمین ہو تو حسب سابق وقف رہے گی، اگر اس زمین کا کوئی ملک معصوم نہیں، مدی کا پانی اس کے ایک حصہ سے بہتا ہے تو بھی وہ زمین مسلمانوں کے حقوق عامہ سے خارج نہ ہوگی، سلطان سے کسی کو نہیں دے سکتا ہے جس طرح مدی اور اس کا لکھ وغیرہ کسی کو نہیں دے سکتا، اگر کسی نے اس زمین میں کاشت کی تو اسے مسلمانوں کے مفاد کے لئے اس زمین کا ریاہ کرنا ہوگا، اگر مصالح مصلحین میں اس کاشت کرنے والے کا بھی حصہ ہے تو اس کے حصہ کے بقدر اس پر ساقط ہو جائے گا، ماں امام و زمین کی کو اس مدی سے نفع بھائے کے لئے دے سکتا ہے جس سے مسلمانوں کو ضرر لاحق نہ ہو، یہی حکم سمندر کے اس تزیروں کا ہے جہاں سے پانی بہتا ہے، اس میں بھی وغیرہ اگر اس شخص کے لئے جائز ہے جو اس کے احیاء کا قصد نہ کرے، اس میں تعمیر کرنا، رحمت اکام، اور یا کوئی عمل کرنا جو مسلمانوں کے لئے ضرر رساں ہو جائز نہیں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ ملک زمین کے وہیں آئے کی امید ہو، اگر اس کے وہیں آئے کی امید نہ ہو تو وہ زمین بیت المال کی ہے، جس نام اس کی طبیعت اس کی منفعت ہی کو دے سکتا ہے، اگر اس کے

تصرف میں ظلم نہ ہو، زمین و زمین جتنے دنوں کے سے دی گئی ہے اسی مدت کے اندر وہ شخص جس کو بندہ دست کے سے دیا گیا ہے اس سے استعفاء و رستہ ہے (۱)۔

۱۳۔ اٹنی میں ہے: ”دن تزیروں سے پانی خشک ہو گیا، حیاء کی حد سے انسان ان کی زمینوں کا مالک نہیں ہوگا، امام احمد عباس بن موسیٰ کی روایت میں فرماتے ہیں: جب کسی تزیروں سے کسی مدی کے محکم تک پانی خشک ہو گیا تو وہ شخص اس میں عمارت تعمیر نہیں کر سکتا، چونکہ اس میں ضرر ہے، و ضرر یہ ہے کہ اس جگہ پھر پانی لوٹ سکتا ہے، جب وہاں عمارت کی ہوئی ہوگی تو پانی کی اور جانب لوٹ جائے گا، اس سے ماں کے لوگوں کو نقص ہوگا، نیز اس لئے کہ تزیروں سے چارہ اور لکڑی کے پیدا ہونے کی جگہ ہیں، پس وہ معدن طبع و حکم میں ہوئے، رسول اکرم ﷺ کا رشتہ ہے: ”لا حمی فی الاراک“ (۲) (چیلو کے جنگل میں حمی نہیں ہے)۔

حرب کی روایت میں امام احمد نے فرمایا ہے: حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے تزیروں کو مباح قرار دیا (۳) یعنی تزیروں میں جو باتات وغیرہ آتی ہیں ان میں مباح قرار دیا، انہوں نے فرمایا: ”اذا نصب المرات عن شئ، ثم ثبت عن بات، فجاء رجل يبيع الناس منه فليس له ذلك، فاما ابن عبد الماء على ملك انسان ثم عاد فصب عنه فله أخذه، فلا يروى ملكه بغلبة الماء عليه، وإن كان ما يصب عنه الماء

(۱) البیہقی علی الخیر ۱۵۳-۱۹۶ طبع دار المعرفہ۔

(۲) حدیث لا حمی فی الاراک کی روایت ابو داؤد اور ابن حبان سے ابن ابی شیبہ سے کی ہے، اس حدیث کے بارے میں منذری نے مشکوٰۃ ہے (مجموع المعبود ۸/۳۱۹ طبع مکتبۃ المدینہ ص ۳۳۳)۔

(۳) حضرت عمرؓ کا یہ اثر اسی طرح ابن قتیبہ سے بھی (۵۶۵) میں ذکر کیا ہے لیکن احادیث و آثار کی کتابوں میں نہیں اس کا سرخ نہیں ملا۔

احیاء الموات ۱۴

زمین آباد نہ کرے گا، خود امام کی اجازت کے بغیر بھی، وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ امام کی اجازت شرط ہے، خود انہی زمین آماہی سے روایات ہو یا اور۔

مالیہ نے قرچی اراضی میں امام کی اجازت کو شرط قرار دیا ہے، یہ ان کا ایک قول ہے، اور ان کے یہاں دور کی اراضی میں دور جواب میں تقبی اور دین رشکار کتاب یہ ہے کہ اس میں امام کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اجازت کی ضرورت ہے مالکیہ کی عبارتوں سے ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ اجازت کی ضرورت ہونے کے لئے اس بات کا اعتبار ہے کہ لوگوں کو اس زمین کی ضرورت ہے یا نہیں ہے، جس افتادہ زمین کی لوگوں کو ضرورت ہوگی اس میں اجازت ضروری ہوگی، اور جس زمین کی ضرورت لوگوں کو نہ ہوگی اس میں اجازت ضروری نہ ہوگی۔

امام کی اجازت شرط نہ ہونے کے بارے میں صمدی نقیب، نے حضور ﷺ کے قول کے عموم سے استدلال کیا ہے: "من احیا أرضاً فھی لہ" (۱) (جس نے کوئی زمین آباد کی وہ اس کی ہے) عقلی استدلال یہ ہے کہ یہ مباح زمین ہے، اس کی ملکیت کے سے دن امام کی ضرورت نہ ہونی جس طرح گھاس، رنکری کاٹنے کے سے دن امام کی ضرورت نہیں ہوتی۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال اس رشتہ دہی سے ہے: "لیس للموہ الا ما طابت به نفس امامہ" (۲) آدمی کے لئے یہی چیز جائز ہے

(۱) اس حدیث کی تخریج فقہاء میں گزر چکی۔

(۲) حدیث: "لیس للموہ الا ما طابت به نفس امامہ" کی روایت طبرانی نے حضرت حاذی سے کی ہے الفاظ کے کچھ فرق کے ساتھ اسحاق نے اور طبرانی نے انجم الکبیر اور انجم الاوسط میں اس کی روایت کی ہے، کچھ سے معریہ اسنن و آثار کے باب احیاء الموات میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند قابل

لا یتفع به احد لعمروہ وجل عمارہ لا ترد الماء، مثل ان یجمعہ مردعة، فهو احق به من غیرہ، لانه متحجر لھا لیس لمسلم فیہ حق، فاشبه المتحجر فی الموات" (بب) نرسٹ اپنے کسی حصہ پر جنگ ہو جائے پھر وہاں ہزد آگے، کوئی شخص لوگوں کو اس ہزد سے روکے گا، تو اسے ایسا کرنے کا حق نہیں ہے، ہاں نرسکی کی مملوک زمین پر پانی چڑھایا پھر وہاں سے پانی بہا یا اور وہ زمین جنگ ہوئی تو اسے وہ زمین لینے کا اختیار ہے، زمین پر پانی چڑھ جانے سے اس کی ملکیت ختم نہیں ہوتی مگر کسی حصہ سے پانی جنگ ہو یا "کوئی اس سے فائدہ نہیں اٹھاتا ہے، اس زمین کو کوئی شخص اس طرح آباد کرے کہ اس پانی وہاں آجے تو اسے رکاوٹ نہ پیدا ہو، مثلاً اس زمین کو کھیت بنائے، تو وہ شخص اس زمین کے مقابلہ میں اس زمین کا زیادہ حق دار ہے، اس لئے کہ وہ اپنی زمین پر اپنے نشانات قائم کر رہا ہے جس میں کسی مسلمان کا حق نہیں ہے، تو یہ ایسا ہی ہو یا بیسے فوہجر زمین میں اپنی طاہات قائم کرے" (۱) (پتھر وغیرہ نصب کر کے)۔

حیاء میں امام کی اجازت:

۱۴ - فقہاء مذہب کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ اتفاقاً وہ زمین یا "مباح الاصل" ہوتی ہے کہ امام کی اجازت کے بغیر جو شخص بھی چاہے سے آباد کر کے اس کا مالک ہو سکتا ہے، یا وہ زمین مسلمانوں کی ملکیت ہے، لہذا سے آباد کر کے اسے امام کی طرف سے اجازت کی ضرورت ہونے؟

ثانویہ، حنا بلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے کہ اسے آباد کرنے کے لئے امام کی اجازت کی شرط نہیں ہے، جو کوئی اتفاقاً

احیاء الموات ۱۵-۱۶

اور صاحبین کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، فقہاء نے متاعین کو تمام صورتوں میں بلا واسطہ کی افتادہ زمین کے احیاء سے روکا ہے۔ ثنائیہ نے ذمی کو بھی بلا واسطہ میں احیاء اور انہی کی اجازت نہیں دی ہے۔

کس زمین کا احیاء جائز ہے و کس کا نہیں؟

۱۶- فتاویٰ مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ جو زمین کسی کی ملکیت ہو یا کسی کا مخصوص حق ہو یا آبادی کے اندر ہو و موات (فتادہ زمین) نہیں ہوتی، لہذا اس کا احیاء جائز نہیں ہے، اسی طرح آبادی کے دہر کی جو زمینیں آبادی والوں کی ضروریات کے لئے ہوں، مثلاً لوگ وہاں سے لکڑی حاصل کرتے ہوں یا مویشی چراتے ہوں ان کا احیاء بھی جائز نہیں، امام بھی موزعین ہی کو ایسے سکتا، اسی طرح جس زمین میں تک یا تارکول وغیرہ ہوں جن سے مسکن بنے یا زمینیں اس کا احیاء بھی جائز نہیں ہے، ایسی زمین کی آباد کاری بھی ناجائز ہے جس سے آنے جانے والوں کو تنگی ہو جائے یا کنوئیں کے پانی کو ضرر لاحق ہو۔

ثنائیہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ عرفہ، مزدلفہ اور منی کے اندر زمین کا احیاء (آباد کاری) جائز نہیں ہے، کیونکہ عرفہ سے مسلمانوں کا حق توقف اور مزدلفہ منی سے مسلمانوں کی رات گزارنے کا حق وابستہ ہے، اور اس لئے بھی کہ ان مقامات میں احیاء سے اہل حج کی "انگی میں تنگی" اور شوری پیش آئے، نیز ان مقامات سے اعتماد میں سب لوگ براہ ہیں۔

علامہ زرکشی ثنائیہ فرماتے ہیں کہ "مذهب" کو بھی انہیں مقامات کے ساتھ لاحق کرنا چاہئے، اس لئے کہ حاجیوں کے لئے وہاں رات گزارنا مسنون ہے، اس کے برخلاف ولی عرانی فرماتے ہیں کہ

جس پر اس کے امام کی رضا مندی ہو وہ "استدلال" یہ ہے کہ یہ زمینیں کافروں کے قبضہ میں تھیں پھر مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں، لہذا ان کی حیثیت نے "کی ہوئی" اور نے "کا مال کوئی شخص امام کی رائے کے بغیر نہیں لے سکتا مال قیمت کی طرح نیز امام کی اجازت سے باہمی کشمکش قائم ہو جائے لی، امام ابو حنیفہ اور صاحبین میں اذن امام کی شرط کے بارے میں اس وقت اختلاف ہے جب تک مسکن بنو دکار نے ماہ اقصیت کی وجہ سے اذن امام کے بغیر احیاء کر لیا ہو، اگر اس نے جان بوجھ کر امام کو اقصیت نہ دینے کے ارادہ سے اجازت نہیں لی تو امام اس زمین کو اس شخص سے بطور تحبیہ وین لے سکتا ہے^(۱)، یہ سب تفصیل بلا واسطہ میں مسلمان آباد کار کے بارے میں ہے۔

۱۵- ذمی اگر بلا واسطہ میں افتادہ زمین آباد کرے تو اس کے بارے میں حنابلہ فرماتے ہیں کہ "احیاء میں اذن امام کے تعلق سے ذمی کا حکم مسکن کی طرح ہے۔"

مالکیہ فرماتے ہیں کہ احیاء کے بارے میں "ذمی کا حکم مسلمان کی طرح ہے، میں بزمیرۃ الحرب میں افتادہ زمین کے احیاء کی خاطر ذمی کے لئے امام سے اجازت یعنی ضروری ہوگی، حنفیہ نے متفقہ طور پر ذمی کی طرف سے احیاء کے لئے اذن امام کی شرط لگائی ہے، شرح الدر المختار^(۲) کی صراحت کے مطابق اس بارے میں امام صاحب

= متناہی نہیں ہے (الدراہم ۴۴۳، ۱۲۸)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳۸۲/۵ طبع الامیر یہ المصنفی ۳۵۸/۱ مطاب ۱۱/۱-۱۲ مائع کردہ مکتبہ انوار، ۵۵۵ طبع علی المصنف ۳۵۸/۱ طبع در معرفۃ، انہی ۵۶۱/۵ طبع المباحث المصنفی شرح الموطا ۱۶۹، ۲۹۹ مائع کردہ مکتبہ المعادۃ، الدسولی ۶۹۳۔

(۲) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۸۲/۵ المصنفی المصنفی امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف مطلق طور پر ذکر کیا ہے نیز ملحقہ ہونے الدسولی ۶۹۳۔

احیاء الموات ۱۷

”مخضب“ مناسک حج میں سے نہیں ہے، پس جس شخص نے اس کے کسی حصہ کا احیاء کیا وہ اس کا مالک ہو جائے گا^(۱)۔

۱۷- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس افتادہ زمین میں پتھر و نیلہ و نصب کر کے کسی نے حد بندی کر دی ہو اس کا احیاء جائز نہیں ہے، اس سے کہ جس نے اس کی حد بندی کر دی ہے وہ وہاں کے مقابلہ میں اس سے نفع اٹھانے کا زیادہ حق دار ہے۔

حد بندی کرنے کے بعد اس نے اگر زمین یوں ہی چھوڑ رکھی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء مذاہب کے یہاں تعصبات ہیں:

حنفی نے حد بندی کے ذریعہ حاصل ہونے والی خصوصیت کے سے زیادہ سے زیادہ مدت تین سال مقرر کی ہے، اگر تین سال کے اندر اس نے زمین کی آباد کاری نہیں کی تو تمام وہ زمین لے کر سی دوسرے کو دے دے گا، تین سال کی تحدید حضرت عمرؓ سے مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا: ”لیس لمتعجر بعد ثلاث مسین حق“^(۲) (تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں ہے)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی حد بندی کر وہ زمین تین سال تک یوں ہی چھوڑ دی حالانکہ وہ زمین کی آباد کاری پر قادر تھا تو حضرت عمرؓ کے مذکورہ بالا اثر پر عمل کرتے ہوئے اس سے وہ زمین لے لی جائے گی، مالکیہ نے حد بندی کرنے کو احیاء نہیں مانا ہے۔^(۳)

(۱) کشف القناع ۵۸۳، مطاب ولی ایسی ۱۸۰۳، شرح المساجد للکلبی بہامش القلیوبی و عمیر ۹۰۔

(۲) حضرت عمرؓ کے اثر کی روایت امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں اس طرح کی ہے: صن بن عمار بن الزمری، عن سعید بن المسیب، قال عمر، من احب ارضا مہنة فہی لہ، و لیس لمتعجر حق بعد ثلاث مسین“ (حضرت عمرؓ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کا احیاء کیا وہ اس کی ہے اور تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں) اس کی سند کزور ہے (رد المحتار ۲/۲۳۵) نیز حنفیہ ۵/۱۸۱، ابن ماجہ ۵/۲۸۲ طبع بلاقہ القاوی بہدیر ۵/۳۸۶-۳۸۷۔

کہ عرف میں اسے احیاء مانا جاتا ہو۔

متابلاً کا ایک قول یہ ہے کہ زمین میں کوئی کام کیے بغیر محض حد بندی قائم نہ نہیں ہے، حق اس کا ہوگا جو اس زمین کو آباد کرے، اس لئے کہ آباد کاری حد بندی سے زیادہ مضبوط چیز ہے۔^(۱)

ثانیہ کا مسلک اور متابلاً کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب حد بندی کرنے والے نے زمین کی آباد کاری اتنی مدت تک چھوڑے رکھی جسے عرف میں لمبی مدت نہیں سمجھا جاتا اور کوئی دوسرا شخص اس کی آباد کاری کرنا چاہتا ہے تو آباد کاری کا حق حد بندی کرنے والے کو حاصل ہوگا، اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: ”من احیا ارضا مہنة لیست لاحد“^(۲) (جس نے کوئی بخر زمین آباد کی اس میں کسی کا حق نہیں) اور حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ: ”فی غیو حق مسلم فہی لہ“^(۳) (جس نے ایسی مردہ زمین آباد کی جس میں کسی مسلمان کا حق نہ ہو) اور ایسے ہی حضور ﷺ کا ارشاد: ”من سبق الی مالہ سبق الیہ مسلم فہو احق بہ“، ”جس نے کسی ایسی چیز کی طرف سبقت کی جس کی طرف کسی اور مسلمان نے سبقت نہیں کی ہے تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس زمین میں کسی مسلمان کا حق ہے تو وہ احیاء کرنے والے کی نہ ہوگی^(۴)۔

(۱) رد المحتار ۱۰۱/۱-۱۱۳، رد المحتار ۵۰۔

(۲) حدیث: ”من احیا ارضا مہنة لیست لاحد...“ کی روایت بخاری و احمد و مسنن میں ہے (تحفہ الخیر ۳۸۱)۔

(۳) اوراق حاشیہ عمیری علی الخلیب ۱۹۹۳، اوراق دیوبند، ”فی غیو حق مسلم فہی لہ“ کی روایت بخاری نے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف کی حدیث میں کی ہے (تحفہ الخیر ۳۸۳)، (انظر ص ۳۲۲) میں ہے کثیر کزور دیوبند، ساتویں جلد میں شکر جوتے ہیں بعض حضرات سے انہیں کاذب کہا ہے۔

(۴) حدیث: ”من سبق الی مالہ سبق الیہ...“ کی روایت ابو داؤد سے ہے ابن معمر کی حدیث میں کی ہے (۳۹۴ طبع مصنفی محمد) میں سے ہے۔

احیاء الموات ۱۸

سے نوٹس کے بعد اگر وہ کوئی عذر پیش کر کے امام سے مہلت مانگے تو امام اسے "ملت" سے لگا، عذر کی وجہ سے مہلت دینے کی مدت ماہ ۱۰ مہلتوں کے آس پاس ہوئی، اگر مہلت کی مدت کے اندر کسی اور نے اس زمین کو آباد کر لیا تو متاثرہ کے یہاں اس میں وہی دقتوں میں جو پہلے گذر چکے۔

۱۸۔ "ملت" کی مدت گذر جانے کے بعد جو اس شخص نے زمین کو آباد نہیں کیا تو اس شخص کو آباد کر کے اس کا مالک بن سکتا ہے اس سے کہ مدت اسی لئے مقرر کی گئی تھی کہ مدت گذر جانے پر اس کا حق ختم ہو جائے (۱)۔

آبادی، کنوئیں، نہروں وغیرہ کی حریم:

۱۸۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ کنوئیں کی حریم کا حیاء چار ہفتے ہے، حیاء نہر کے انسان اس کا مالک نہیں ہو جائے گا، اسی طرح قنات درمیں میں بحال کے کنوئیں کی حریم نہر کی حریم کا حکم ہے۔

آبادی کی حریم سے مراد اتنی جگہ ہے جہاں مکان وغیرہ سے متصل فائدہ اٹھانے کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے اور وہ معمور کے مالک کی ملکیت ہے یعنی صاحب مکان کو اختیار ہے کہ اپنی حریم کے دائرہ میں احیاء سے دھروں کو روکے، مثلاً کوئی شخص اس کی حریم کے اندر مکان تعمیر کرنا چاہتا ہے تو صاحب مکان اسے روک سکتا ہے، اسے یہ اختیار نہیں ہے کہ لوگوں کو وہاں سے گذرنے سے روک دے، اور نہ اسے یہ اختیار ہے کہ گھاس چھانے یا کنوئیں سے پانی لینے سے روک دے، جو گھر دھروں سے گھرا ہوا ہوتا ہے اس کی کوئی حریم نہیں ہے، کنوئیں کی حریم اس کے گرد کی تخی زمین ہے کہ اگر

سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "من كانت له ارض يعني من تحجر ارضاً - ففعلها ثلاث سنين، فجاء قوم فعمروها، فهم احق بها" (۱) (جس کی کوئی زمین ہو جتنی جس نے کسی زمین کی حد بندی کی ہو پھر اسے تین سال تک یوں ہی معطل چھوڑ دیا تو کچھ لوگوں نے اس کو آباد کر لیا تو وہ لوگ اس زمین کے زیادہ حق دار ہیں)۔

اس اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر تین سال سے قبل کسی نے اس زمین کا حیاء کر لیا تو وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ اس شخص نے پہلے شخص کے حق کے اندر زمین کا حیاء یا لحد نہیں کیا، اگرچہ اس کا مالک نہیں ہوا، جس طرح اگر وہ ایسی زمین کا حیاء کرتا جس سے دوسرے کی ملکیت کے مصالح متاثر ہوتے ہیں تو مالک نہ ہوتا ہے اس لئے کہ حد بندی کرنے والے کا حق مقدم ہے، لہذا وہ زیادہ مستحق ہوگا، جس طرح شفع کا حق مشتری کے حق پر مقدم ہوتا ہے، اگر عرف کے اعتبار سے حد بندی کرنے کے بعد بلا عذر ہی چھوڑے ہوئے نہ مل مدت گذر گئی تو امام اسے نوٹس دے دے گا، کیونکہ اس نے لوگوں کے مشترک حق میں ان کے لئے تنگی پیدا کی ہے، لہذا اسے ایسا نہیں کرے دیا جائے گا، جیسے کوئی شخص تنگ راستہ میں کھڑا ہو جائے یا پانی یا گلاب کے راستہ میں حائل ہو جائے، نہ خوف نفع اٹھائے، نہ دھرم کو نفع اٹھانے دے (تو اسے ایسا نہیں کرنے دیا جائے گا) امام کی طرف

۱۸۔ کہ اس مسئلہ کے ساتھ اس حدیث کے علاوہ مجھے کوئی اور حدیث نہیں معلوم خیال ہے لہذا میں اسے صحیح قرار دیتا ہوں (تحقیق الجیر ۳۳۶)۔

(۱) حضرت عمرؓ کا یہ اثر، "من كانت له ارض .. من القاطن مني مني مني .." (۱) امام ابو یوسف کی کتاب الخراج (۱۱ طبع انتقادی) میں درج ذیل الفاظ میں یہ اثر موجود ہے: "ثم لو كان ثلاث سنين فلم يعمرها فعمرها قوم اخرون فهم احق بها .." (۲) ابن حجر نے کہا ہے اس اثر کے تمام روایات نقل ہیں (المدرایہ ۲۳۵)۔

(۱) المنی ۵/۵۶۹، ۵۷۰ طبع المراسم، شرح الکبیر، ج ۶، ۱۳۸، ۱۳۹، کتاب الخراج ۳/۱۸۷، ۱۹۳ طبع المراسم۔

احیاء الموات ۱۹

جگہ پانی طح زمین پر آجاتا ہو، وہاں مال اس چشمہ کی طرح ہے جہاں پانی ملتا ہو، اس مال کی حریم بالاجبات پانچ سو رت ہے، وجہ پر پانی طح زمین پر نہ آتا ہو اس کی حریم نہر کے برابر ہے، فقہاء کہتے ہیں: "ان حریم الشجرۃ حمسۃ اذرع" (درخت کی حریم پانچ ذراں ہے)۔

مالیہ: "ثانیہ اس بات پر متفق ہیں کہ کنہیں کنہیں کوئی حریم مقرر نہیں ہے، مالیہ کہتے ہیں "کنہیں کنہیں کوئی متعین حریم نہیں ہے، چونکہ زمینیں روم درخت ہونے میں ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہیں، انہیں کی حریم سرف اتنا رقبہ ہے جس کو کنہیں کے تابع کر دینے سے انہیں نہر سے محفوظ ہو جائے، اس کے پانی کو نقص نہ پہنچے، اس درمیان میں مٹی سب مال پانی پینے میں تو نہیں بیٹھتے، آرام کرنے میں تنگی نہ ہو، انہیں کی حریم کے اندر کوئی شخص دوسرے کو نہ کھانا چاہتا ہے تو کنہیں لے کر سے روکنے کا اختیار ہے، مالیہ کہتے ہیں کہ "کجور کے درخت کی بھی حریم ہے، اس کی حریم اس کے درمیان اتنی زمین ہے جس میں درخت کا منہ ہو، اس کی حریم میں کوئی دیا کام نہیں کیا جائے گا جس سے درخت کو ضرر لاحق ہو، اس کے بارے میں درخت کے مالکین سے دریافت کیا جائے گا، درخت کی حریم کی تحدید بعض حضرات نے، جب سے بارود درخت سے اس درخت تک کی ہے، یہ اچھی تحدید ہے، مگر درجہ درخت کے بارے میں اس کے مالکین کی رائے معتبر ہوں، درخت کے سے اس کی مصلحت کے قدر میں حریم مانی جائے گی" (۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں: جو نہاں اقدارہ زمین میں کھود گیا ہو، جس کی مدد پر بنائی گئی ہو اور اس میں پانی ملتا ہو اس کی حریم اتنی جگہ ہے جس

اس کے درمیان نہ کھودا جائے تو پہلے کنہیں کا پانی کم ہو جائے یا اس کے دھنس جانے کا خطرہ ہو، زمین کے سخت یا نرم ہونے کے اعتبار سے کنہیں کی حریم کی مقدار مختلف ہوتی ہے۔

۱۹- انہاں چشمہ نہر و درخت کی حریم کی مقدار کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کنہیں سے موشیوں کو پانی پایا جاتا ہے اس کی حریم چالیس ذراں ہے، ایک قول یہ ہے کہ چارہاں ستوں سے، اگر چالیس ذراں ہر طرف اس درخت، مین صحیح قول یہ ہے کہ ہر جانب سے چالیس چالیس ذراں مرہ ہے۔

جس کنہیں سے کھیتوں کی سچائی کی جاتی ہو یعنی وہ نہر یا نہاں جس سے زمین کو سیراب کرنے کے لئے اہت پانی لانا ہو اس کی حریم امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک ساٹھ ذراں ہے، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: "لا اعرف الا انه اربعون ذراعاً" (میں نہیں جانتا کہ یہ کچھ چالیس ذراں ہے)، امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ ہے، جس شخص سے فتور زمین میں نہ کھائی اس کے بارے میں بعض فقہاء کہتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک حریم کا مستحق نہ ہوگا، اس صائیں کے نزدیک حریم کا مستحق ہوگا، مین صحیح یہ ہے کہ موشیوں کو پانی لانا جہاں حریم کا مستحق ہوگا۔

انوارل میں ذکر کیا گیا ہے کہ نہر کی حریم امام ابو یوسف کے نزدیک ہر جانب سے چالیس ذراں کے برابر ہوگی۔

در امام محمد فرماتے ہیں کہ ہر جانب سے نہر کی چوڑائی کے برابر اس کی حریم ہوں، فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔

جس شخص سے فتور زمین میں پانی کا مال لانا موشیوں کو پانی لانا جہاں حریم کا مستحق ہوتا ہے، اس کی حریم امام محمد کے نزدیک کنہیں کی حریم کے برابر ہے مین مشائخ اس کے بارے میں مزید فرمایا ہے کہ جس

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/ ۲۸۷-۲۸۸۔

(۲) رد المحتار ۶/ ۲۰۶۔

احیاء الموات ۲۰

وغیرہ والے کے لئے ہو^(۱)۔

بندہ بست کی ہوئی غیر آباد زمین کا احیاء:

۲۰- لغت میں کہا جاتا ہے: ”أقطع الإمام المجدد البند القطائع“ یعنی امام نے لشکر کو شہر کی آمدنی رزق معاش کے لئے دی^(۲)۔ اصطلاح میں اقطاع کا مفہوم ہے: اقطاع زمین کسی کو آباد کاری (احیاء) کے لئے دینا، یہ سنا جا رہا ہے یہ تک حضرت اہل بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے انہیں ایک زمین عطا فرمائی، ان کے ہر ایک حضرت معاویہؓ کو بیٹے مارتے ہوئے بھیجا کہ ”اعطها اباہ، أو اعلمها اباہ“^(۳) (میں وہ زمین دے دے وہ یہ فرمایا: انہیں وہ زمین بتا دو)۔

اس احیاء کا حکم بیان کرنے سے قبل اقطاع (بندہ بست کرنا) کا حکم بیان کرنا ضروری ہے، اس لئے کہ بندہ بست کے پٹے میں یہ تو حقوق ماکانہ دیئے گئے ہوں گے یا محض اقطاع کے لئے، اگر محض خلع اٹھانے کے لئے دیا گیا تو تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ یہ بندہ بست بدلتا ہو، تملیک رقبہ کو مفید نہیں ہوتا اور اگر بندہ بست تملیک کے لئے کی گئی ہے تو ایسے شخص کو جسے وہ بندہ بست حاصل نہیں

میں پانی نکالنے والا کھڑا ہوئے، وہ حوض بن گئے جس میں پانی نکالنے والا پانی ڈالے، اور رہت کی جگہ (یعنی موٹی جس سے پانی نکالنے والا پانی نکالتا ہے اور جس چو پائے کے درمیان پانی نکالا جاتا ہے) وہ وہ جگہ جس میں چو پائے کو پانے کے لئے یا شیتی کے لئے پانی جمع کیا جاتا ہے، اور چو پائے کے آنے جانے کا راستہ ہو وہ جگہ جس میں حوض وغیرہ سے نکلی ہوئی چیز پھینکی جاتی ہے ان سب کے سے کوئی تحدید نہیں، وہاں بست کے مطابق ہی طے ہوں گی۔ آثارۃ (یعنی وہ کنویں جو اس طرح کھودے گئے ہیں کہ ان کی مندرجہ ذیل ہوئی نہیں ہے اس میں پانی اٹھا ہوتا ہے، یہ کھیت وغیرہ کے لئے یا جاتا ہے) اس سے وہ ان کی حریم ان کے ارد گرد کی اتنی جگہ ہے جس کے اندر دوسرے کنواں کھودنے سے پہلے کنویں کا پانی کم ہو جائے یا اس کے دھنس جانے کا خطرہ ہو، زمین کے تحت اور نرم ہونے کے اعتبار سے یہ مقدمہ مختلف ہوگی (۱)۔

حنابلہ کا مسلک اس بارے میں جمہور فقہاء کی طرح ہے کہ کنواں نہر، چشمہ اور حرم کی حریم کا احیاء جائز نہیں ہے، لیکن حنابلہ اس رائے میں منفرد ہیں کہ کنواں کھودنے سے انسان اس کی حریم کا مالک ہو جاتا ہے، حنابلہ نے پرانے کنویں کی حریم ہر جانب سے پچاس ذرعہ متعین کی ہے اور نئے کنویں کی حریم پچیس ذراعہ قرار دی ہے، ان کے نزدیک چشمہ اور مالہ کی حریم پانچ سو ذراعہ ہے، نہر کی حریم اس کے دونوں جانب کا اتنا رقبہ ہے جس کی ضرورت نہر کا کچھ اور نہر ڈالنے کے لئے ہو، درخت کی حریم وہاں تک ہے جہاں تک اس کی ٹہنیوں سے پھیلی ہوئی ہوں، کاشت کی زمین کی حریم اتنا رقبہ ہے جس کی ضرورت کھیت کو پہنچے، اور چو پائے باندھنے اور اس کی گھاس پھوس

(۱) مختصر روایات ۱/ ۵۳۳ طبع دارالمعروف موصوفہ کتب کا خیال یہ ہے کہ یہ تحدیدات مجتہدین نے اپنے زمانہ کے حالات، اسباب معیشت اور اپنے دور میں رائج و راجح و مہلکات کے پیش نظر کی ہیں، دور حاضر میں مالکیہ اور شافعیہ کی رائے کو اختیار کرنا لازماً سوزوں ہے یہی امر کا تقاضا اور ہم چاہتے ہیں کہ اس کے باوجود اس کے باوجود اس کی رائے پر عمل۔

(۲) المصباح المہیر۔

(۳) حدیث وائل بن حجرۃ عن رسول اللہ ﷺ ”أقطع“ کی روایت احمد، ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا ہے، الفاظ صحیح کے چاروں اہل علم و ادب نے بھی اس کی روایت کی ہے (تحفہ المصباح ۳/ ۶۳، مسند ابی یوسف ۱/ ۱۳۳)۔

(۱) حاشیہ اہل علم فی معجم عمیرۃ ۸۸-۹۰ طبع اہل علم۔

۱۔ حیاء الموات ۲۱

المسلمین^(۱) (بنی ارم علیہ السلام) کا حق تہیج ہے مسلمانوں کے گھوڑوں کے لئے)۔

بنی ارم علیہ السلام کے علاوہ مسلمانوں کے دوسرے خاندانوں میں کو یہ اختیار نہیں کہ وہ کسی زمین کو اپنے سے خاص کر لیں نہیں یہ اختیار ہے کہ کچھ مقامات کو طور جمی (چراگاہ) مقرر کر دیں تاکہ اس میں بیلوں کے گھوڑے، تزیین کے پتے پائے صدقے کے مہم اور لوگوں کے بٹکے ہوئے جانور چریں، لیکن چراگاہ مقرر کرتے وقت اس پلاہ کا لحاظ بھی ضروری ہے کہ اس سے دوسرے لوگوں کو ضرر نہ پہنچے۔

یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد کا مسلک اور امام شافعی کا قول صحیح ہے۔

امام شافعی کا قول یہ ہے کہ بنی ارم علیہ السلام کے علاوہ کسی اور شخص کو حق مقرر کرنے کا اختیار نہیں ہے، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: "لا حمی الا لله والرسول" (حمی اللہ اور اس کے رسول ہی کے سے ہے)۔

جمہور فقہاء^(۲) کا استدلال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے حمی مقرر کیا^(۳)، یہ بات صحابہ کے درمیان مشہور ہوئی، پھر بھی ان پر کسی نے تکیہ نہیں فرمایا، لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔

بنی ارم علیہ السلام کی مقرر کردہ حمی (چراگاہ) کی جب تک ضرورت

(۱) حدیث ابن عمر: "حمی النبی ﷺ النبی" کی روایت احمد اور ابن حبان نے کی ہے (تحقیق الجہد ۲۸۱/۲) ابن جریر نے فتح الباری (۵/۲۵) میں لکھا ہے کہ اس کے ایک روایت مصری ہیں صحیح ہیں۔

(۲) اقلیو بی غیرہ ۳۳۲ طبع اٹلی، انجمن ۵۸۱/۵۔

(۳) حضرت عمرؓ کے مرنے کی روایت بخاری نے کی ہے (تعلیق محمد حامد اعلیٰ علی الاسوال لابن عیاد ص ۲۹۸) اور اس کے بعد کے صفحات، یہ اثر "الاسوال" میں بھی ہے (حضرت عثمانؓ کا اثر ہمیں صرف بیہقی کی ہسن الکبرن (۱۳۷/۶) میں ملتا ہے اس کی روایت ابو اسید اصباحی کے ہے۔

ہے اس زمین کے حیاء کے اقدام سے روکا جائے گا، اس لئے کہ بذات خود بند بستی سے وہ اس کا مالک ہو گیا، لیکن متبادل اس طرف گئے ہیں کہ غیر نبوی راضی و مطلق بند بستی مفید تسلیم نہیں ہیں وہ دوسروں کے مقابلہ میں اس زمین کا زیادہ حق دار ہو جاتا ہے۔

تر قطن مطلق ہو یا وہ وضع نہ ہو، اسے اقطان ارفاق پر محمول یہاں سے گا (یعنی یہ سمجھا جائے گا کہ نامزدانہ نے اس کے لئے زمین کی گئی ہے نہ کہ مالک بنانے کے لئے) کیونکہ وہی سچی ہے^(۱)۔

حمی:

۲۱۔ لغت میں حمی اس چیز کو کہتے ہیں جس سے لوگوں کو روکا جائے، اور اصطلاح میں حمی کا مفہوم یہ ہے کہ امام ایسی جگہ جس میں لوگوں کی حاجت عامہ کے لئے تنگی نہ ہو محفوظ کرے، صدقہ کے حادروں کے لئے ہمارے داری کے لئے (یا چراگاہ کے لئے)^(۲)۔

رسول اکرم ﷺ کو اپنے لئے اور مسلمانوں کے لئے حمی مقرر کرنے کا اختیار تھا، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: "لا حمی الا لله والرسول" (حمی کا حق صرف اللہ اور اس کے رسول کو ہے) لیکن رسول اکرم ﷺ نے اپنے لئے کوئی حمی مقرر نہیں فرمایا بلکہ مسلمانوں کے لئے حمی مقرر فرمایا، حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: "حمی النبی ﷺ النبی" (۳) لحدیث

(۱) المجموع ۱۵۶/۱، البحر علی شرح النج ۳۳۳، ۵۳۳، انجمن ۵۷۸/۵، حاشیہ اقلیو بی ۳۳۲، شرح ابن عیاد ص ۲۹۸، فتح الباری ۵۳۵، طبع دار الفکر بیروت ۱۰۵/۱، الفیو فی البندیہ ۳۸۶/۵۔

(۲) التاج ولو کلیم ۳۳۲، طبع لیبیا۔

(۳) حدیث: "لا حمی الا لله والرسول" کی روایت بخاری نے صحیح ابن حبان نے کی ہے (تحقیق الجہد ۲۸۰/۲)۔

(۴) تفتی مدینہ سورہ سے قریب ایک مقام ہے اس کے بعد مدینہ کے درمیان میں مراح کا نام ہے یہ قریب انصاریات کے علاوہ ہے (مجم الجہد ص ۳۰۱/۵)۔

احیاء الموات ۲۴

کے لائق ہوئے اور ایک درہ زود لگا دے۔ کیونکہ مکات میں اس کا رواج ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ درہ زود لگانے کی شرط نہیں ہے، کیونکہ درہ زود کے بغیر بھی رماش ہو جاتی ہے اور مقسود چوپایوں کا بزرگ بنانا ہے تو احیاء کے لئے زمین کا احاطہ کرنے کی شرط ہوگی، تعمیر کے بغیر چند مکروں یا پتھروں کا سب سردینا کافی نہ ہوگا، چھت ڈالنے کی شرط نہ ہوگی۔ کیونکہ جانوروں کے بازو میں عام طور پر چھت نہیں ہوتی، درہ زود لگانے یا نہ لگانے کے بارے میں یہاں بھی وہی اختلاف ہے جو رہائشی مکان کے بارے میں ہے، بھیتی کے سے زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف مینڈ بنادی جائے تاکہ حیوان کی ہوئی زمین دوسری زمین سے ملحد ہو جائے، مینڈ بنانے ہی کے حکم میں بانس، پتھر اور کانٹا اس کے چاروں طرف جمع کر دینا ہے، حاطہ کرنے کی حاجت نہیں ہے اور اس کی بھی حاجت نہیں کہ زمین کو ہموار کرے، پست کو بھرے اور اونچی زمین کو کاٹے، جس چیز کے بغیر کاشت آسان نہ ہو اس کا ہونا ضروری ہے تاکہ وہ زمین بھیتی کے لائق ہو سکے۔

ایک قول کے مطابق یہ شرط نہیں کہ باغفل اس میں بھیتی کرنے لگے، کیونکہ یہ تو زمین کی منفعت وصول کرنا ہے، یہ احیاء سے خارج ایک عمل ہے، دوسرے قول کے مطابق باغفل بھیتی کرنا حیاء کے لئے شرط ہے، کیونکہ مکان احیاء شدہ اس وقت مانا جاتا ہے جب اس میں احیاء کرنے والے کا مال رکھا یا گیا ہو تو ہی طرح زمین کا حکم ہوگا (۱)۔ جس چیز سے احیاء ہوگا اس کے بارے میں حنابلہ کے یہاں دو روایتیں ہیں، ایک روایت جو شرقی کا خارج کلام اور قاضی کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ زمین کا احاطہ کرنا اس کا حیاء ہے، خود اس زمین پر تعمیر کرنا مقصد ہو یا بھیتی کرنا یا مکروں کا بزرگ بنانا یا مکروں کا

لئے کہ یہ زمین ان کے ملک کی مباح زمینوں میں سے ہے، لہذا یہ بات درست ہے کہ جس کی طرف سے مالک بننے کا سبب پایا جائے وہ اس کا مالک ہو جائے۔

حیاء کس چیز سے ہوتا ہے؟

۲۴- حنفیہ اور مالکیہ تقریباً ان باتوں پر متفق ہیں جن سے زمین کا حیاء ہوتا ہے، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ زمین کا احیاء افتادہ زمین میں مکان تعمیر کرنے یا اس میں پودے لگانے یا جوتے یا سیپے سے ہوتا ہے (۱)۔

امام مالک نے صراحت کی ہے کہ زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس میں کٹواں کھودے یا چشمہ جاری کرے، یا درخت لگائے یا عمارت تعمیر کرے یا بھیتی کرے، ان میں سے جو بھی عمل کرے وہ احیاء ہے، یہ بات بن لقاسم اور اصحاب نے بھی کہی ہے، قاضی عیاض کہتے ہیں: امام مالک سات چیزوں کے احیاء ہونے پر متفق ہیں: (۱) پانی کا بہانا (۲) زمین کے در سے پانی کا نالہ (۳) عمارت تعمیر کرنا (۴) کھانا (۵) بھیتی کرنا (۶) زمین کی کھدائی کر کے زمین کو ذرت دینا (۷) اس کے درخت کاٹنا (۸) زمین کے پتھر توڑنا، اس سے نہایت کرنا (۹) زمین درست کرنا (۱۰)۔

ثانیہ صراحت کرتے ہیں کہ مقصد کے اعتبار سے احیاء کا طریقہ ایک دوسرے سے مختلف ہوتا ہے، اگر افتادہ زمین میں مکان تعمیر کرنا چاہے تو حیاء کے لئے شرط یہ ہے کہ اس جگہ کو پختہ، مینوں یا کچی مینوں یا خالص مٹی سے یا مٹی کی تختیوں، بانس سے، چھت سے، جیسا وہاں رواج ہو، اور اس کے بعض حصے کو مستحق زود تاکہ رماش

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۸/۵۳۸

(۲) الفتاویٰ الہدیٰ علیٰ ما مشی لہذا ۱۲/۱، الدرر النوری ۶/۳۹۳، ۴۰۰

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳/۹۰، ۹۱ طبع النسخ

احیاء الموات ۲۵

نہیں ہوتا ہے^(۱)۔

احیاء کردہ زمین کو بے کار چھوڑ دینا:

۲۵- کسی نے اتفاقاً زمین کا احیاء کر کے سے پوس بی چھوڑ دیا اور اس میں کسی دوسرے شخص نے کاشت کر لی تو یہ دوسرا شخص اس کا مالک ہو جائے گا یا وہ زمین پہلے شخص کی ملکیت میں باقی رہے گی؟

ثانیہ: حنا بلہ کا مذہب، حنفیہ کے اقوال میں سے قول صحیح اور مالکیہ کے تین قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ وہ زمین پہلے ہی شخص کی ملکیت رہے گی، احیاء کی وجہ سے دوسرا شخص اس کا مالک نہ ہوگا، ان حضرات کا استدلال اس ارشاد نبوی سے ہے: ”من احیا أرضاً مہتہ لیست لأحد فہی لہ“ (جس نے ایسی اتفاقاً زمین کو جو کسی کی نہیں ہے وہ اس کی ہے)، نیز ایک دوسری حدیث کے الفاظ ”فی غیر حق مسلم“ (جس میں کسی مسلمان کا حق نہ ہو) سے بھی استدلال کیا ہے، نیز اس لئے کہ اس زمین کا مالک معصوم ہے، لہذا احیاء کے دوسرے اس کا مالک نہیں ہو جاسکتا، اس زمین کی طرح جس کا کوئی شخص شریعہ پر یا بذریعہ مہد مالک ہو۔

مالکیہ اور حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دوسرا شخص اس زمین کا مالک ہو جائے گا، جس طرح وہ شہار جو یک شہاری کے ماتحت سے چھوٹ جائے اور نہ نئی جانوروں میں مل جائے اور اس پر زمانہ گزر جائے تو اگر کوئی دوسرا شخص اس کو پکڑ لیتا ہے تو اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کا تیسرا قول یہ ہے کہ اس کے حکم میں فرق اور تفصیل ہے، وہ یہ کہ پہلے شخص نے یا تو اس کا احیاء کیا ہوگا یا حکومت نے اسے دیا ہوگا یا اس نے شریعہ سے پہلے اس شخص کو احیاء کے ذریعہ مالک ہوا تھا تو مذکورہ بالا صورت میں دوسرا شخص اس کا زیادہ حق دار ہو جائے گا، اور اگر

(۱) ابنی ۵/۵۹۰، ۵۹۲ طبع المرایض۔

کو وہ ام بنا دیا کچھ اور مقصد ہو، امام احمد نے علی بن سعید کی روایت میں اس کی صراحت کی ہے، چنانچہ فرمایا ہے: زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف حائط ہو یا اس میں کنواں یا نہ کنواں، اس میں چھت لگانے کا شمار نہ ہوگا، کیونکہ حسن حضرت ثمرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من احاط حائطاً عسی ارض فہی لہ“ (جس نے کسی زمین پر احاطہ کر یا وہ زمین اس کی ہے) اس کی روایت ابو داؤد نے لی ہے امام احمد نے اپنی مسند میں اس کی روایت کی ہے، امام احمد حضرت جابر کی سند کے ساتھ ہی طرح کی حدیث نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں، نیز اس لئے کہ دوسرا ایک مضبوط رکاوٹ ہے، لہذا اسے احیاء قرار دیا جائے گا جس طرح کاریوں کے لئے بازو بنالینے سے احیاء مانا جاتا ہے، اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ تصدق اعتبار نہ ہوگا، احاطہ مضبوط ہونا چاہئے، جو اس سے باہر کی چیزوں کو روک سکے، معروف و عادت کے مطابق ہونا چاہئے، اس میں مختلف شہروں میں آبادیوں کے اعتبار سے فرق ہوگا۔

تقاضی کی دوسری روایت یہ ہے کہ احیاء وہ ہے جس کو لوگ احیاء مانتے ہوں، اس لئے کہ شریعت نے ملکیت کو احیاء پر مطلق کیا، احیاء کی وضاحت نہیں کی، نہ اس کا طریقہ بیان یا لہذا اس کے بارے میں عرف و رواج کی طرف رجوع کیا جائے گا، زمین کے احیاء میں اس کے جوتے اور اس میں بونے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس عمل کا بار بار کرنا صرف انتفاع کے ارادے سے ہوتا ہے، لہذا احیاء میں بھی اس کا اعتبار نہ ہوگا جس طرح زمین کے تنچنے کا اعتبار

(۲) حدیث: ”من احاط“ کی روایت پہنچی ہے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف سے کی ہے (تخصیص المبر ۶۲۳، اکثر ج ۲/۳۲۲) میں ہے کہ کثیر صریح ہیں وہ ہیں کے ساتویں طبقہ میں ہیں بعض لوگوں نے ان کی سمت جھوٹ کی طرف کی ہے۔

احیاء الموات ۲۶-۲۹

حکومت نے پہلے شخص کو دیا ہو یا اس نے خرید یا بیوی یا شخص ہی اس کا زیادہ حق رہوگا (۱)۔

حیاء میں وکیل بنانا:

۲۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ کسی شخص کے لئے جائیداد ہے کہ اتفاقاً راضی کو تبادلاً دے میں سے غیر کو وکیل بنائے، مگر ملک مطلق کی ہو اس سے کہ حیاء مال منحل میں سے ہے جو وکیل کو قبول کرتے ہیں (۲)۔

حیاء میں قصد کا وجود:

۲۷- حیاء کا عمومی قصد تو بالاتفاق تمام فقہاء کے نزدیک ضروری ہے، لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا حیاء میں یہ ضروری ہے کہ حیاء کرنے والا حیاء کردہ زمین میں کسی خاص منفعت کا ارادہ کرے یا اتنی بات کافی ہے کہ وہ زمین کو عمومی طور پر تیار کرے، اس طرح کہ وہ زمین کسی طرح کا قائمہ اٹھانے کے لائق ہو جائے، مثلاً: ہیتی، تعمیر، بکریوں کا چرنا، یا کسی اور کام کے لائق ہو جائے۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ حیاء میں مخصوص ارادہ کا پدید جانا ضروری نہیں ہے، بلکہ عمومی ارادہ کافی ہے، یعنی کسی بھی طریقہ سے نفع اٹھانے کا ارادہ (۳)۔

نافعیہ کی رائے یہ ہے کہ مقصد کے بدلنے سے حیاء کی اصل بدل جاتی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے برخلاف حیاء میں مخصوص

ارادہ ضروری ہے۔ لیکن وہ یہ بھی تحریر کرتے ہیں کہ اگر اس نے ایک خاص قسم کے لئے حیاء شروع کیا ہے پھر دوسری قسم کے لئے حیاء یہاں تک کہ کسبت کے لئے حیاء کا قصد کرنے کے بعد ذراعت کے لئے اس نے حیاء کا ارادہ کیا تو بعد والے قصد کا اعتبار کرتے ہوئے وہ مالک ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر ایک نوع کا ارادہ کیا ہو اس طرح اس کا حیاء کیا جس سے دوسری نوع مقصود نہ ہوتی ہو، مثلاً رہائش کی نیت سے اس کا حیاء کیا، یا اور اس طرح فیہ دیکھو وہ چاروں کا بارہ بننے کے لائق ہو گیا تو رہائش کے ارادہ سے اس کا مالک نہیں ہوگا، یہ نام کے برخلاف ہے (۱)۔

احیاء کردہ زمین کا طریقہ:

۲۸- طریقہ سے مراد حیاء کی ہونی زمین پر حکومت کے سے واجب ہونے والا شرط اثران ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ حیاء کردہ زمین سرکاری زمینوں کے درمیان ہے تو اس کی بیہودہ میں مشرک لایا جائے گا، مگر سرکاری زمینوں کے درمیان ہے تو اس پر اثران لازم ہوگا، مگر اس میں کوئی عیب نہیں اس کے لئے مالک خود سے تو مشری رہیں ہے، مگر اگر کسی نے اس کا حیاء کیا تو اثران زمین ہے، خواہ وہ کیسی ہی ہو۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ حیاء کردہ زمین میں مطلقاً اثران لازم ہے، خواہ وہ علانیہ یا قریباً ہی ہو یا بطور صلح (۲)۔

افتادہ زمینوں کی کانیں:

۲۹- حیاء کردہ زمینوں میں پائے جانے والے معدن (کانوں)

(۱) البیہقی علی الخطیب ۳۸۸۔

(۲) الخراج لابن یوسف ۱۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۸، حنفیہ بدوئی

۳۷۷، البیہقی علی الخطیب ۳۸۵، نظام المسالک ۱۰۵، راجع فی ۹۵۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۸، طبع کلنی، اسی ۵/۵۳،

طبع ریاض الخرج و لا کل، بہاش ۱۵۱، بدوئی ۷/۷۷۔

(۲) الخراج بہاش البیہقی ۱۱۲، طبع دار المعرفۃ، اسی ۵/۸۹، طبع ریاض

الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۷، حنفیہ ابن ماجہ ۵/۸۳، شرح الکبیر

بہاش البدوئی ۳۷۷۔

(۳) الخراج ۱۵، اسی ۵/۵۹، الخرج و لا کل ۱۲/۱۲۔

۱ حیات الموات ۲۹

دو قسمیں ہیں: (۱) ظاہری معادن، (۲) باطنی معادن۔ ظاہری معادن سے دو معادن مراد ہیں جن تک رسائی معمولی عمل سے ہو جاتی ہے، مثلاً پمپ کے لئے انگلی کے قدر کھودنے سے، اس طرح کے معدوں یہ ہیں: پٹرول، گندھک، تارکول، بزمہ، یاقوت وغیرہ۔

حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک ظاہری معادن کا حکم یہ ہے کہ اشیاء کی وجہ سے کوئی انسان اس کا مالک نہیں ہوتا، امام کے لئے انہیں سی کے بندوبست میں دینا اور مسدود کوں سے رہنا جائز نہیں۔ چونکہ ایسا کرنے میں مسدود کے لئے ضرر و ہنگامی ہے نیز اس لئے کہ رسول کریم ﷺ نے بیض بن حمال کو نمک کی تان حافر مائی، جب آپ سے عرض کیا کہ وہ "الماء العذب" (وہ پانی جس کا مادہ متعین نہیں ہوتا) کی طرح ہے تو آپ نے اسے دیکھ لیا (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر احیاء کرنے والے کو احیاء سے پہلے ان معدن (کانوں) کا علم نہیں ہے تو احیاء کے بعد ان کا مالک ہو جائے گا، اور اگر احیاء سے پہلے ان کا علم ہو چکا تھا تو مالک نہیں ہوگا۔

انہوں نے اس کی یہ سند بیان کی ہے کہ وہ بھی زمین کے اثراء میں سے ہے، حیاء کی بنا پر وہ شخص زمین کا مالک ہو گیا ہے، لہذا انہوں نے ان معدن کا بھی مالک ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک معدن کا اختیار امام کے ہاتھ میں ہے، مسدودوں میں سے جس کو چاہے، خود معادن، ملی زمین کسی کی ملکیت نہ ہو، مثلاً صحرا، جنگلات یا وہ مقام جہاں کے باشندے وہاں سے ترک سکونت کر چکے ہوں، خود مسلمان ہی رہے ہوں، یا ان زمین

(۱) ابن ماجہ کی حدیث کی روایت ابو داؤد سنائی، ترمذی، ابن ماجہ و امام شافعی نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ابن قسطلان نے ضعیف قرار دیا ہے (تجلیس النیر ۳۳۳) الماء العذب وہ پانی ہے جس کا ختم ہوے و لاسوا ہو۔

یا غیر زمین شخص کی ملکیت ہوں۔

باطنی معادن سے مراد وہ معادن ہیں جن سے ماں نکالنے میں محنت و مشقت لاحق ہوتی ہے، مصارف تہتے ہیں، مثلاً سونا، چاندی، لولہ، تابا اور پیتل کی کانیں۔ یہ کانیں حنیفہ اور شافعیہ کے نزدیک نکالنے والوں کی ملکیت ہوں گی، حنابلہ کا بھی ایک قول یہ تھا کہ یہی ہے۔ اس لئے کہ یہ معادن ناقابل انتفاع قداد زمین سے نکالے گئے ہیں جن سے استفادہ محنت و مصارف کے بعد ہی ممکن ہے، لہذا اشیاء کی وجہ سے زمین کی طرح انسان ان معادن کا بھی مالک ہو جائے گا نیز اس لئے کہ معادن جب کھول دیئے گئے تو قداد زمین سے استفادہ اس عمل و محنت کو دہرے کی جہر ممکن ہو گیا، یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے کوئی شخص سی زمین کا احاطہ کرے یا اس میں پانی کا بندوبست کرے تو اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

حنابلہ کے نزدیک اشیاء سے معادن کا مالک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جس اشیاء کی وجہ سے زمین پر ملکیت ثابت ہوتی ہے وہ زمین کی ایسی آباد کاری ہے جس کی وجہ سے وہ بروکام و محنت کے جبر حیاء، خود زمین قابل انتفاع ہو جاتی ہے، اور معدن (کانوں) سے ماں نکالنے کے لئے بار بار کھودنے اور توڑنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ مالکیہ کے نزدیک باطنی معادن کا اختیار بھی ظاہری معدن کی طرح امام کے ہاتھ میں ہے (۱)۔

تفصیل کا مقام ان کی مخصوص اصناف و حالت ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/ ۸۳ ص ۵۷۱ الحدیث ۳۸۶ ص ۸۷۲، بغیر نقل الخلیف ۳۸۹، الخلیف ۵۷۵۔

اجمان حکم:

۲- چاروں فقہی مذاہب میں پر مشفق ہیں کہ بھائی کی تمام اقسام کو زکاۃ دینا جائز ہے لیکن متاثرہ نے بھائی کو زکاۃ دینے کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ وارث نہ بنے اور اگر وارث ہو کر وارث ہوگا تو اس کو زکاۃ دینے سے زکاۃ نہیں ہوتی۔

میراث میں بیویوں کی تمام قسمیں باپ اور بیٹا، پوتا وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہیں۔ اس پر اتفاق ہے، یہی طرح ماں شریک بھائی جد (۱۰۱) اور بیٹا، بیٹی، پوتا پوتی وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتا ہے (۲)۔

حقیقی بھائی اور باپ شریک بھائی جد (۱۱) کی موجودگی میں شریک بھائی کے لیے باپ شریک بھائی کا شریک بننے کا حکم نہیں ہے۔ (۳) اسی طرح بیٹی، پوتی، وغیرہ کے ساتھ بھی یہ اثر پڑتا ہے۔

۱۱-۱ کے ساتھ حقیقی بھائی اور باپ شریک بھائی ہوں تو ۱۱-۱ کا حکم ستم کرنے کے لیے باپ شریک بھائی کا شریک بننے کا حکم نہیں ہے۔ (۲) باپ شریک بھائی حقیقی بھائی کے ساتھ یہ اثر پڑنے میں شریک نہیں ہوتا، اس لیے ایک خاص صورت میں شریک ہونا ہے۔ (۵) ہے (دیکھئے: آخریہ)۔

تو قریب ترین کے اعتبار سے بیویوں کا حکم مختلف ہوتا ہے، حقیقی

(۱) فقہی المبدیہ ۱/۸۸، ابن ماجہ ۶۳۲ طبع بولاق، الخرش ۲/۲۳، ۲/۲۳ طبع دارعالم، المہذب ۱/۵۵ طبع مکتبۃ المدینہ، المغنی مع الشرح ۵۱۲/۲ طبع المکتبۃ

(۲) شرح السراج ۲/۵۲، الخوارزمی ۲/۳۳۰ طبع مکتبۃ المدینہ، شرح المروسی ۳/۵۹ طبع المکتبۃ، الطب القاضی ۵۹۔

(۳) شرح السراج ۲/۵۰ طبع المکتبۃ، شرح المروسی ۳/۵۹، ۱۰۰، ۱۰۱ طبع القاضی ۵۹، ۵۷، ۵۸، الخوارزمی ۲/۳۳۲۔

(۴) شرح المروسی ۳/۳۳، الخوارزمی ۲/۳۳۲۔

(۵) الطب القاضی ۱۰۱، شرح المروسی ۳/۵۹، الخوارزمی ۲/۳۳۲۔

اُخ

تعریف:

۱- لغت میں اُخ (۱) اس شخص کو کہتے ہیں جس کی پیدائش تمہارے باپ اور ماں یا ان میں سے کسی ایک سے ہوئی ہو۔ اور تمہارے والدین سے پیدائش ہوئی ہو تو وہ مشفق (حقیقی بھائی) ہے۔ حقیقی بھائیوں کو "ثوۃ حیرت" کہا جاتا ہے اور اگر تمہارا باپ سے پیدائش ہوئی ہو (ماں متحدہ ہو) تو وہ باپ شریک بھائی ہے۔ باپ شریک بھائیوں اور بیویوں کو حقیقی بھائی کہنا جاتا ہے۔ اگر تمہاری ماں سے پیدائش ہوئی ہو (باپ متحد ہو) تو وہ ماں شریک بھائی ہے اور ماں شریک بھائیوں اور بیویوں کو حقیقی بھائی کہنا جاتا ہے (۲)۔

رضائی بھائی وہ ہے جس کی ماں نے تم کو دودھ پلایا ہو یا اس کو تمہاری ماں نے دودھ پلایا ہو یا تمہیں اور اس کو کسی ایک عورت نے دودھ پلایا ہو یا تم سے اس سے ایسا دودھ پیا جو ایک مرد کی وجہ سے ہے، مثلاً کسی شخص کی بیوی میں دودھ پینے والوں کو اس مرد کی وجہ سے دودھ ہے، دودھ پینے والوں عورتوں میں سے ایک سے تمہیں دودھ پلایا اور اس کو دوسری عورت سے دودھ پلایا (۳)۔

(۱) تاج المروسی (۱/۲۰)۔

(۲) الکلیات (۲/۱۰۱) المصباح المہذب (۲/۱۰۱) شرح السراج ۲/۳۳ طبع المکتبۃ، الطب القاضی ۱۰۱، ۱۰۲ طبع المکتبۃ۔

(۳) تاج المروسی (۲/۱۰۱) الخوارزمی ۲/۳۳۲۔

اُخ، اُخلاب، اُخلام

بحث کے مقامات:

- ۳- مذکور بالا مسائل کے علاوہ فقہاء، تب الوقت میں اقارب کے تحت اُخ (بھائی) پر منگوارتے ہیں۔

بھائی و سرے بھائیوں پر مقدم ہوتا ہے بین اُخانی نے اپنے قریب ترین رشتہ داروں کے لئے وصیت کی یو تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باپ شریک بھائی و درماں شریک بھائی برآمد ہوں گے اور مالکیہ کے نزدیک باپ شریک بھائی ماں شریک بھائی پر مقدم ہوگا^(۱)۔

حنفیہ کے قواعد سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔ اس لئے کہ نسوب نے وصیت کو میراث پر قیاس کیا ہے۔

ولا یت نکاح و حصانت میں مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک دو کو حقیقی بھائی و دوپ شریک بھائی پر مقدم یا حاتم ہے اور مالکیہ کے نزدیک اس دوہوں معاملات میں بھائی (حقیقی بھائی اور دوپ شریک بھائی) کو دوپ مقدم یا حاتم ہے^(۲)۔

ورق ذیل مسائل میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں:

۱- قریب ترین رشتہ داروں کے لئے وصیت کی صورت میں بھائی کو دوپ مقدم کرنا^(۳)۔

۲- بھائی کا فقہ بھائی پر واجب ہونا^(۴)۔

۳- بھائی کی حدیت میں^(۵) تے ہی بھائی کا آراء ہو جائے^(۵)۔

۴- بھائی کی کوئی کا قبول یا جائے۔

۵- و بھائی کے حق میں بھائی کا فیصلہ کرنا۔

اُخلاب

دیکھئے "اُخ"۔

اُخلام

دیکھئے "اُخ"۔



(۱) شرح الموصی ۵۳، البیہ شرح البیہ ۱، ۲۵۳، ۵۰۶، اُخی مع الشرح

الکثیر ۵۵۱/۶، طبع المائتہ المائتہ و کلیل ۶/۳، طبع لیبیا۔

(۲) سجری علی البیہ ۳۲، شرح المروض ۳۲، البیہ و علی علی البیہ

۵۸/۶، طبع دار صاۃ اُخی مع الشرح ۵۵۱/۶، طبع صاۃ ۶۹/۸، البیہ

شرح البیہ علی الاذیہ ۵۳، ۲۵۳، ۵۰۶۔

(۳) المائتہ و کلیل ۶/۳، شرح المروض ۵۳، اُخی مع الشرح ۵۵۱/۶۔

(۴) ابن ماجہ ۱۲/۶، طبع بیروت، اُخی مع الشرح البیہ ۲۶۰، ۲۶۱۔

(۵) البیہ و البیہ ۳۲، شرح البیہ ۱۲۱/۸، شرح المروض ۳۲۶/۳۔

اخلاق

تعریف:

۱- اخلاق: "احوال الامور" (معاملہ مشتبہ ہو گیا) کا مصدر ہے۔ کہا جاتا ہے: "هذه الامور لا يحيل على احد" (یعنی یہ چیز کسی پر مشتبہ نہ ہوگی) اہل اصول فقہ اخلاق کا استعمال باب قیاس اور باب "مصلیہ مرسلہ" میں کرتے ہیں، اخلاق وصف کا اس طرح ہونا ہے کہ اس کے حکم کی صفت محض اس کے اور حکم کے درمیان مناسبت کے اعتبار سے متعین ہو جائے، نہ نفس سے، نہ نہ کسی چیز سے (۱)۔ ایت وصف کو قیل اس لئے کہتے ہیں، کیونکہ وہ دل کے اندر صفت کا خیال پیدا کرتا ہے۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

۲- وصف اس صورت میں مناسب مانا جاتا ہے جب عقلموں پر پیش کیا جائے تو انہیں سے قبول کریں، وصف مناسب وہ ہے جس کے نتیجے میں انسان کو فلاح حاصل ہو یا اس سے نقصان۔ اور ہو، مثلاً اس مسلمان کو قتل کرنا جس کو کفار نے مسلمانوں سے جنگ کے موقع پر ڈھال بنالیا ہے، اس لئے کہ اسے قتل کرنے میں دشمن کو غلبہ کرنے کا قاعدہ ہے، اور دشمن کو مسلمانوں کے قتل سے روکتا ہے۔

وصف طریدی (وہ وصف جو موصوف کے تمام افراد میں پایا

(۱) کتب اصطلاحات فقہیہ ۱/۳۶۹۔

جائے) خیال نہیں ہے۔ مثلاً شراب کا رنگ، رقوم اس میں یہ نہیں پیدا نہیں ہوتا کہ شراب کا رنگ، رقوم اس کے حرام ہونے کی صفت ہے، نہ کہ رنگ، رقوم اس میں کوئی یہ صفت نہیں ہے جو شراب کی تحریم کا تقاضا کرے۔ شراب میں نشہ آور ہونے کی صفت ہے، جو ایک عقل پر پروردگار نے کی صفت لئے ہوئے ہے پھر بھی وہ وصف قیل نہیں، یہ تک اس کے صفت ہونے کے بارے میں نفس و راہ ہے، و نفس یہ ارشاد، بوی ہے: "کل مسکر حرام" (۲) (ہر نشہ آور چیز حرام ہے) اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ شراب کے بارے میں یہ نفس اور اسی طرح کے دوسرے نصوص، وار نہیں ہوتے تو نشہ آور ہونا وصف قیل ہوتا (۳)، اسی سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وصف کا مناسب ہونا وصف کے قیل ہونے سے عام ہے۔

قیاس کی وجہ سے وصف قیل سے حکم اصل کی تعمیل کے جوڑ کے بارے میں اختلاف ہے، اسی طرح "مصلیہ مرسلہ" کی بنیاد پر وصف قیل کے ذریعہ حکم ثابت کرنے کے بارے میں بھی اختلاف ہے، دیکھئے: "اصولی ضمیر: قیاس اور مصلیہ مرسلہ کی بحث"۔



(۱) حدیث: "کل مسکر حرام" بخاری اور مسلم میں ہے، لفظ مسلم کے ہیں (مسلم ۳۸۵۸۳، فتح الباری ۳/۳۱۳)۔

(۲) الخراج علی التوحیح ۲۱۱، طبع مسیحیہ بیروت، شرح مسیحیہ ۱۳۰۲ھ، ۲۸۲، طبع معصومی لکھنؤ۔

اگر کسی شخص کی خبر دی جا رہی ہے تو یہ "خبر" ہے۔
اگر وہ دونوں کے تعلقات بنانے کے لیے ایک دوست کی
بات کی خبر دے، دوست کوئی خبر دے تو یہ "میت" (چغلی) ہے۔
اگر کسی راز کی خبر دی جا رہی ہو تو یہ "لخت" ہے۔
اگر کسی ایسی بات کی خبر دی جا رہی ہو جس کے بارے میں خبر دینا
جاما مسلمانوں کے لیے نہ درساں ہو "خبر" ہے یہی طرح ہر
امر سامیتا۔

اخبار

تعریف:

۱۔ لغت میں اخبار "اخبارہ بکلا" (اسے اس چیز کی خبر دی) کا (۱)
مصدر ہے، اس کا اسم "خبر" ہے خبر وہ ہے جس میں فی صدق اور
کذب کا احتمال ہو مثلاً: "العلم بود" (علم ہوا ہے) خبر کا مقابل
انشاء ہے، انشاء وہ کلام ہے جس میں فی صدق و کذب کا احتمال
نہیں ہوتا مثلاً "انقلی اللہ" (اللہ سے ڈر)۔

اخبار کے متعدد پیوہوں سے مختلف نام ہیں، اگر کوئی شخص مد است
میں دھرے شخص پر اپنے حق کی خبر دے رہا ہو تو اس کا نام "خبر" ہے،
اگر خبر دینے والا اپنے اوپر دھرے کے حق کی خبر دے رہا ہو تو
اس کا نام "متر" ہے۔

اگر عدالت میں کسی دھرے شخص پر کسی دھرے کا حق ہوے تو
خبر دی جا رہی ہو تو یہ "شہادت" ہے۔

اگر قاضی کی طرف سے کسی دھرے شخص کا حق ہوے تو شخص پر
ثابت ہوے کی خبر بطریق نزاع دی جا رہی ہو تو یہ "تسار" (فیصلہ)
ہے۔

اگر رسول اکرم ﷺ کی طرف منسوب کسی قول یا فعل یا صفت یا
تقریر کے بارے میں خبر دی گئی ہو تو اس کا نام "روایت" یا "حدیث"
یا "ثر" یا "سنت" ہے۔

(۱) لغت العربیہ (مطبوعہ دار الفکر)۔

اجماعی حکم:

۲۔ عامل شخص کی خبر کا قبول کرنا واجب ہے، کبھی ایک دھار شخص کی خبر
کافی ہوتی ہے، مثلاً اپنا پاکی کے بارے میں خبر دے، کبھی ایک سے زائد
عامل شخصوں کی خبر کی شرط ہوتی ہے، جس طرح کوئی میں ہوتی ہے۔
ایمانات میں فاسق کی خبر معتبر نہیں ہوتی، لہذا اگر فاسق شخص کی
خبر طہارات، معاملات وغیرہ کے بارے میں ہو تو قبول نہیں کی
جائے گی، لہذا یہ دل میں اس کا سچا ہونا محسوس ہو (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳۔ اہل اصول اخبار کے احکام اور احوال کی تفصیل مستقلاً باب میں
بیان کرتے ہیں، اور وہ باب اخبار ہے، یا سنت کی بحث میں کانر اور
فاسق کی روایت اور خبر احادیث کے حکم کے بارے میں بحث کرتے
ہیں۔

فقہاء و ائمہ دین کے مقامات پر اخبار کے احکام پر گفتگو کرتے ہیں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰ طبع بیروت جامعہ اسلامیہ، ۱۴۰۳ھ طبع
الطبعی، جامعہ اشرفیہ ص ۸۰ طبع المکتبۃ، مطاب بیروت طبعی ۱۴۰۳ھ
۱۴۰۳ھ طبع المکتبۃ، ص ۸۰ طبع المکتبۃ، مطاب بیروت طبعی ۱۴۰۳ھ
طبع مکتبۃ اخبار طبعی۔

اُخت ۱

اُخت

تعریف:

۱- اُخت، دو خاتون ہے، جو تمہارے باپ کی اولاد ہو یا دونوں میں سے کسی ایک کی، ابھی اُخت کا اطلاق کسی عظمیٰ یا غیر عظمیٰ قرینہ کے ساتھ رضاعی بہن کے لئے بھی ہوتا ہے، اس لفظ کا شرعی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں ہے۔

فقہاء کے نزدیک رضاعی بہن وہ ہے جس کی ماں نے تمہیں دودھ پلایا ہو یا تمہاری ماں نے اسے دودھ پلایا ہو، یا تم کو وہ اس خاتون کو ایک عورت نے دودھ پلایا ہو، یا تم کو وہ اس کو دودھ پلایا گیا جو ایک عورت کی زوجہ سے ہے، مثلاً ایک مرد کے دو بیویاں ہیں، ان دونوں کا دودھ اسی مرد سے ہے، ان میں سے ایک نے تمہیں دودھ پلایا ہو، دوسری نے اس کو دودھ پلایا (۱)۔

بہن اگر باپ کی دونوں بیویوں میں سے ایک ہے تو اسے اُخت ثقیقہ (حقیقی بہن) کہا جاتا ہے، اگر صرف باپ کے رشتہ سے بہن ہے تو اسے باپ شریک بہن کہا جاتا ہے، اگر صرف ماں کے رشتہ سے بہن ہے تو اسے ماں شریک بہن کہا جاتا ہے۔

تمہاری ماں شریک رضاعی بہن وہ ہے جس کو تمہاری ماں نے اس زمانہ میں دودھ پلایا جب کہ وہ تمہارے باپ کے نکاح میں نہیں تھیں، یا تم نے اس کی ماں کا دودھ اس زمانہ میں پیا جب کہ وہ اس

(۱) طہارت کی بحث میں جب کوئی شخص پانی یا برتن کے ناپاک ہونے کی خبر دے۔ (۲) استئصال قبلہ کی بحث میں جب قبلہ کے بارے میں کوئی شخص خبر دے۔ (۳) رشفہ کے بارے میں، یہاں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہیں۔ حق رشفہ میں مطالبہ مؤخر کیا جائے جب تک کہ خبر کی ناسق دے۔ (۴) دواغ کے باب میں جب ناسق نے دواغ کرنے والے کے بارے میں خبر دی (۵) نکاح کے بیان میں جب ناسق اس بات کی خبر دے کہ عورت نکاح پر راضی تھی (۶) اور ”کتاب نظر الاولیاء“ میں جب بچے کے مرنے کے بعد یہ ہونے کے بارے میں خبر دی، صاحب خانہ کی حاضرت کے بارے میں خبر دی۔ چونکہ خبر و باپ کے حکام جس چیز سے خبر متعلق ہے اس کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں، اس لئے ہر بحث کے لئے اس کی خاص جگہ کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔



(۱) جامع الصغیر (اُخت) حاشیہ اقلیو بی ۳/۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷

کے باپ کے نکاح میں نہیں تھیں، یا تم دونوں نے ہی ایسی عورت کا
دودھ پیا جس سے تم دونوں کا رشتہ نہیں تھا یکن تم دونوں میں سے
ایک کے دودھ پینے کے زمانہ میں وہ عورت ایک الگ شوہر کے نکاح
میں تھی۔

فقہاء حنفی بھی یوں اور بہنوں کو "اولاد الاہلین" اور "اخوة
امیہ" بھی کہتے ہیں، باپ شریک بن یوں اور بہنوں کو "اولاد
الاب" اور "لا خوة اعلا" بھی کہتے ہیں اور ماں شریک بن یوں
بہنوں کو "اولاد الام" اور "اخوة اخیاف" بھی کہتے ہیں (۱)۔

جہاں حکم:

۲- بہن: ہرم محرم (وہ خونی رشتہ والے جن سے نکاح حرام ہوتا
ہے) میں سے ہے، ورنہ ذیل امور میں اسے ذورم محرم کا حکم حاصل
ہے، اس کے ساتھ صلہ رحمی واجب ہے، اسے دیکھنا اور جو دیکھنے کے
حکم میں ہے جائز ہے، اس سے نکاح حرام ہے، نکاح یا ملک بھین
کے ذریعہ اس کو محرم کے ساتھ جمع کرنا درست نہیں، نفقہ کے بارے
میں اور ویت کے مغلطہ (مثلاً جان کی ویت) ہونے میں بھائی یا بہن
کے مالک ہو جانے کی صورت میں آزادی کے اتحقاق میں بھی اس کا
حکم ذورم محرم کی طرح ہے، میں بہن کے بعض مخصوص احکام ہیں جو
دوسرے قارب کے نہیں ہیں، بہن کو زکاۃ دینے سے زکاۃ بالاتفاق
"ہو جاتی ہے، لیکن بعض فقہاء نے اس کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ
بہن بافضل و رت نہ ہو یعنی ہو، اس کے برخلاف بعض دوسرے
محرم، مثلاً، رتی کو: یہ سے زکاۃ نہیں ہوتی (۲)۔

(۱) ادب القاضی ۲۲۲ ۵۳ طبع معنی لکھنؤ شرح لمہاج علیہ اعلیٰ
سہ ۱۳۳ طبع لکھنؤ شرح لمرہجہ ص ۱۲۲ طبع لکھنؤ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۸۸۸، ابن ماجہ ص ۳۲۲ طبع بلاق، جامع وکیل
۲۴۳، ۲۴۴ طبع دارالحدیث، لکھنؤ ۲۵۵ طبع معنی لکھنؤ، انصاری مع

۳- میراث میں: بہن ان لوگوں کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے جن کی
وجہ سے بھائی محبوب ہو جاتا ہے، بہن کی تمام اقسام باپ کی وجہ سے،
بیٹا پوتا وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہیں، اسی طرح ماں شریک بہن
"ان کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے" (۱)۔

حقیقی: بہن یا باپ شریک بہن صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے
یا عصبہ ہونے کے اعتبار سے وارث ہوتی ہے اور ماں شریک بہن
صرف صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے وارث ہوتی ہے (۲)۔

بہن اپنے طور پر عصبہ نہیں ہوتی بلکہ کسی دوسرے کی وجہ سے یا کسی
دوسرے کے ساتھ عصبہ ہوتی ہے، صاحب فرض ہونے کی صورت
میں دوسروں کو جو اس سے بھی کمزور ہیں محبوب نہیں رہتی (۳) اس کی
تفصیل "ارث" کی اصطلاح میں ملے گی۔

حصانت (بچہ یا بچی کی پرورش کا حق) میں بہن کو بھائی پر مقدم کیا
جاتا ہے، "ماں سے موثر ہوتی ہے، اس پر تحقیق ہے، غیر حنفیہ کے
نہ ایک بہن اسی طرح باپ سے موثر ہوگی (۴)۔

میراث کے علاوہ تمام احکام میں ماں شریک بہن تمام دوسری نسبی
نسب کی طرح ہے، میراث میں اس کا حکم دوسری بہنوں سے مختلف
ہے، وہ صرف صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے وارث بنتی ہے،
عصبہ ہونے کے اعتبار سے میراث نہیں پاتی، ماں شریک بہن کا حصہ

= المشرح ۵۱۲ طبع لبنان۔

(۱) ادب القاضی ۱۷۷، شرح لمرہجہ ص ۹۷ اور اس کے بعد کے
صفحات۔

(۲) ادب القاضی ۵۰۸، ۵۰۹، شرح لمرہجہ ص ۱۸۸ اور اس کے بعد کے
صفحات۔

(۳) ادب القاضی ۱۷۷۔

(۴) ابن ماجہ ص ۳۸۸، لکھنؤ ۲۳۳، شرح لمرہجہ ص ۵۲، ۵۳، مع
المشرح الکبیر ۳۰۸ طبع لبنان۔

اُخت رضاعیہ، اُخت لآب، اُختین، اختواء

ماں شریک بھائی کے برابر ہے، وہ بھائی کے برابر ماں شریک پاتے ہیں، میت
ماں شریک پائے والی نرس (میٹائی، پوتا پوتی وغیرہ) کی وجہ سے ماں
شریک بہن محبوب ہو جاتی ہے، اسی طرح میت کی اصل نذر (اپ،
وہ، وغیرہ) کی وجہ سے بھی محبوب ہو جاتی ہے^(۱)، دیکھئے
بارش۔

اُختین

دیکھئے "اُخت"۔

اُخت رضاعیہ

اختواء

دیکھئے "اُخت"۔

دیکھئے "نساء"۔

اُخت لآب

دیکھئے "اُخت"۔



شارع کی طرف سے اختصاص

۳- شارع کی طرف سے اختصاص کے لئے کسی طرح کی شرطیں نہیں ہیں، اس لئے کہ وہی شرائط اور احکام وضع کرنے والا ہے، شارع واجب الیٰ (اس کی طاعت واجب) ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا رسول اکرم ﷺ کے لئے چار سے زائد شادیوں کے جواز کو مخصوص کرنا، اللہ تعالیٰ کو کعبہ کو یہ خصوصیت دینا کہ نماز میں اس کی طرف رخ کیا جائے۔

اس بحث میں اختصاص کا محل کبھی کوئی شخص ہوتا ہے یا زمانہ یا کوئی جگہ ہوتی ہے۔

رسول اکرم ﷺ کے اختصاصات

۴- رسول اکرم ﷺ کے اختصاصات پر بحث کا شرعی حکم: فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ رسول اکرم ﷺ کی خصوصیات پر بحث جائز ہے یا نہیں؟ مسطور فقہاء نے اسے جائز قرار دیا ہے، اور فرمایا ہے کہ اس کو رجحان قرار دیا ہے؛ درست بات یہ ہے کہ قطعیت کے ساتھ اسے جائز بلکہ مستحب کہا جائے، اور اگر اس کو واجب کہا جائے تو بھی بعید نہیں ہے، اس سے کہ خصائص بڑی پر بحث علم میں اضافہ کا سبب ہے، نیز اس سے کہ مسائل کا کوئی جاہل شخص بعض خصائص بڑی کو حدیث صحیح میں ثابت کیجے اور افتراء بڑی کے جذبہ سے اس پر عمل شروع کر دے گا، لہذا ان خصائص کا بیان ضروری ہے تاکہ لوگ ان سے واقف ہو جائیں اور ان پر عمل نہ کرنے لگیں۔

اس خصائص کے دلیل میں آنے والی یہی حدیثوں کی سچ کوئی اقامت نہیں ہے، بہت قلیل ہیں، ابواب فقہ کی کتابوں سے خالی نہیں ہیں، ان کا فائدہ دفعہ فی تحقیق ہونا، دلائل و معرفت اور ثبوت کی حقیقت کو

اختصاص

تعریف:

۱- لغت میں اختصاص کا مفہوم ہے: کسی شے کے ساتھ تباہ ہونا کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص ہونا یا کسی شخص کو کسی چیز کے ساتھ تنہا کر دینا کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص کرنا (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اختصاص کا یہی مفہوم ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں: یہ ان چیزوں میں سے ہے جو رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں، یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے، بار بار کی جو بیعتیں کی گئیں سب کے لئے مباح ہیں ان میں سے کسی جگہ اگر کسی شخص نے اپنا سامان رکھ دیا تو اس کے بارے میں تباہ فرماتے ہیں کہ یہ جگہ اس سامان رکھنے والے کے لئے مخصوص ہوئی، کسی کے لئے اس سے مزاحمت درست نہیں ہے یہاں تک کہ وہ خود اس جگہ کو چھوڑے۔

حق اختصاص کس کو حاصل ہے؟

۲- خاص کرے کا اختیار یہ تو شارع کو ہے یا کسی بندے کو جس کو اس چیز پر طبیعتی ولایت حاصل ہے۔

اختصاص ۵-۸

پہلی فصل

رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی حکام:

- ۶۔ یہ مخصوص احکام تین طرح کے ہیں: (۱) واجب، (۲) حرام، (۳) مباح۔

واجب اختصاصات:

۷۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک رسول اکرم ﷺ کا رتبہ بلند کرنے اور انہیں بھرپور دینے کے لئے آپ پر بعض واجبات کی فرض کیں جو آپ کی امت کے لئے مباح یا تحب ہیں، اس سے فرض کا ثواب نفل کے ثواب سے زیادہ ہوتا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: "ما تقرب الی عبدی بشئ احب الی مما التروصتہ عنہ" (۱) (میرے بندے نے کسی ایسی چیز سے میرے اقرب حاصل میں یا جو اس پر میری فرض کی ہوئی چیزوں سے زیادہ مجھے محبوب ہو)۔ اختصاصات واجبہ میں سے درج ذیل چیزیں ہیں:

الف۔ قیام اللیل:

۸۔ ملائکہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ قیام لیل رسول اکرم ﷺ پر فرض تھا یا نہیں، حالانکہ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ قیام لیل امت مسلمہ پر فرض نہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عباس کا مسلک یہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ کی یہ خصوصیت ہے کہ قیام اللیل آپ پر فرض یا گیا، بہت سے اہل علم نے اس بارے میں حضرت ابن عباس سے اتفاق کیا ہے، کہیں میں

(۱) حدیث: "ما تقرب الی عبدی بشئ احب الی مما التروصتہ عنہ" کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اس کے آثار کے الفاظ یہ ہیں: "ان بعداں من عادی لی ولایا" (لاحظہ ہو: تفسیر الجبر ۳/۷۱)۔

جاننا ہے (۱)۔ بعض فقہاء نے خصائص نبوی کی بحث سے روکا ہے مثلاً امام الحرمین جوینی، ابن حنبل کی دلیل یہ ہے کہ ان خصائص سے کوئی نوری حکم وابستہ نہیں ہے جس کی لوگوں کو ضرورت ہو۔

خصائص رسول ﷺ کی قسمیں:

۵۔ الف۔ نبی اکرم ﷺ سے متعلق، یہ شرعی احکام جو ان کی ذات تک محدود ہیں مثلاً آپ کے ترک میں میراث جاری نہ ہوا وغیرہ۔

ب۔ آپ ﷺ کی اشرہ کی خصوصیات مثلاً آپ ﷺ کو مقام شفاعت دیا جا، آپ ﷺ کا سب سے پہلے جنت میں داخل ہونا وغیرہ۔

ج۔ آپ ﷺ کے، یا ان کی فضائل مثلاً آپ کا شگوفہ میں سب سے زیادہ دھنپا ہونا۔

د۔ معجزات مثلاً چاند، مکرے ہو جانا وغیرہ۔

ه۔ خلقی امور مثلاً آپ ﷺ کا اپنے پیچھے لوگوں کو بھی لینا وغیرہ۔

یہاں پر بحث کو پہلی قسم کی خصوصیات تک محدود رکھا جائے گا، یعنی رسول اللہ ﷺ کی وہ خصوصیات جن کا تعلق بعض شرعی احکام سے ہے۔

دوسری نوع کی خصائص کی اہمیت کے لئے مقام فی کتاب میں میراث نبوی کی کتابیں، وخصائص فضائل نبوی پر تفسیر ردو مستغنی کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

اختصاص ۸

سے امام ثانی (پ یکہ قول میں) "وہ بہت سے فقہاء مالکیہ ہیں، طبری سے پنی تفسیر میں سے راجح تر روایا ہے۔

حضرت نے رسول اکرم ﷺ کے لئے قیام لیل کی لرصیت پر سورہ اسراء کی آیت سے استدلال کیا ہے: "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَلِيمِ" (۱) (اور رات کے کچھ حصہ میں بھی سو اس میں تہجد پڑھ کر یا کیجئے (جو) آپ کے حق میں زائد چیز ہے)۔

یعنی نماز تہجد دوسری فرض نمازوں پر آپ کے لئے منافیہ ہے، اسی طرح درت ذیل آیت سے بھی بنا، ارم ﷺ کے لئے قیام لیل کی لرصیت معصوم ہوتی ہے: "فَمِنَ اللَّيْلِ إِذَا فَلَئِلًا بِصَلَاةٍ أَوْ انْقِصَ مِنْهُ لَيْلًا أَوْ رُحْلًا عَلَيْهِ" (۲) (رات کو (نماز میں) کھڑے رہا کیجئے۔ مابں تھوڑی رات یعنی آدھی رات یا اس سے کچھ کم رکھئے یا اس سے کچھ بڑھا کیجئے)۔

طبری نے فرمایا ہے: "اخبرہ اللہ تعالیٰ حین فرض علیہ قیام اللیل بین ہذہ المنازل" (اللہ تعالیٰ نے جب آپ پر قیام لیل فرض کیا تو ان منازل کے درمیان آپ کو اختیار دیا)۔

اس نقطہ نظر کی تائید طبری کی اہم الماوسط اور بیہی کی سنن کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ثلاث هن علیہ فرائض ولکم سنۃ" (۳) (تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں، تمہارا لئے سنت ہیں: ہجر، مسواک اور قیام لیل)۔

مجاہد بن جبر کا مسلک ہے کہ قیام لیل نبی اکرم ﷺ پر فرض نہیں

(۱) سورہ اسراء ۷۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۸۔

(۳) حضرت عائشہ کی حدیث: "ثلاث هن علیہ فرائض... کے بارے میں ابن حجر نے تخریص الخیر ۱۲۰۳ میں کہا ہے: بہت ضعیف ہے اس لئے کہ یہ "سہی بن عبد الرحمن البغدادی عن شام ابن ابی" کی روایت سے ہے۔

تھا بلکہ وہ نفل ہے، اللہ تعالیٰ نے اسے "نافلہ لک" اس سے فرمایا ہے کہ آپ ﷺ کے تمام اٹکے چھپے نفاذ معاف کر دیے گئے تھے، اس لئے فرض کے علاوہ آپ جو بھی عمل کرتے تھے وہ نافلہ تھا، اس لئے کہ آپ گناہوں کا کفارہ ہونے کے لئے وہ عمل نہیں کرتے تھے، لہذا وہ نافلہ اور زائد ہوا۔ "اور ہر سے لوگ فرض کے علاوہ ہر سے اعمال اپنے گناہوں کا کفارہ بننے کے سے کرتے ہیں لہذا لوگوں کے لئے وہ اعمال، حقیقت تو نفل نہیں ہیں۔

علماء کی ایک جماعت نے مجاہد کی بی بی کی ہے، انہیں میں سے امام ثانی بھی ہیں (اپنے اور قول کے مطابق) انہوں نے صراحت کی ہے کہ قیام لیل کا وجوب دوسروں کی طرح خود رسوں اکرم ﷺ کے حق میں بھی منسوخ ہو گیا، اس مسلک کے حامین نے درت ذیل حدیث کے عموم سے استدلال کیا ہے: "خمس صلوات فر صہن اللہ علی العباد" (۱) (پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کیں) جب کہ آیت میں ایک سے زائد معنی کا احتمال ہے، اور جس حدیث سے رسول اکرم ﷺ پر قیام لیل کی لرصیت سے استدلال کیا گیا ہے وہ ضعیف ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "خمس صلوات..." کی روایت بخاری و مسلم سے کتاب الایمان میں، بخاری نے سورہ اسراء کی تفسیر میں اور سنن ابی داؤد میں کی ہے اور ابوداؤد وغیرہ نے "مختصر حصہ" اور "کھپس" کے الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے ابیانی کہتے ہیں: یہ حدیث صحیح ہے (صحیح الجامع الصغیر ۱۱۳ طبع المکتب الاسلامی)۔

(۲) اس سلسلے میں درج ذیل مراجع کا مطالعہ کریں: تفسیر ابن کثیر، طبری، تفسیر قرطبی، احکام القرآن للجصاص، سورہ اسراء کی آیت "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَلِيمِ" کی تفسیر، نیز طحاوی، شرح الترمذی علی تفسیر ۵۶، دار الفکر بیروت، کانسی بی بی بی بی، روح اللہ علی بن ۳ طبع المکتب الاسلامی، دمشق، لخصائص الکبریٰ للسیوطی ۲۵۳ طبع مطبعہ الخیر، بی بی، تخریص الخیر لابن حجر ۱۱۹ طبع دار الفکر، بی بی، تفسیر، اس کی کتاب شرح روض الطالب ۹۹ طبع المکتب الاسلامی۔

ب- نماز وتر:

۹- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز وتر امت مسلمہ پر فرض نہیں ہے لیکن خصوصیت کے ساتھ رسول اکرم ﷺ پر نماز وتر فرض ہونے کے سبب سے فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز وتر رسول اکرم ﷺ پر واجب تھی (۱)۔ شافعیہ میں سے جیسی، عزالدین بن عبدالسلام، غزالی، ابن حجر مالکیہ فرماتے ہیں کہ یہ واجب ہصر کے ساتھ خاص تھا۔ نہ کہ غزالی (۲) کیونکہ بخاری اور مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کاں یصلی الوتر علی واحدہ ولا یصلی علیہا المکتوبہ" (۳) (رسول اکرم ﷺ کی نماز اپنی سواری پر چلتے تھے، سواری پر فرض نماز نہیں پڑھتے تھے)۔

یہی فرماتے ہیں: مذہب یہ ہے کہ نماز وتر رسول اکرم ﷺ پر واجب تھی، اور سواری پر نماز وتر کا جواز (واجب ہونے کے باوجود) رسول اکرم ﷺ کے ساتھ خاص ہے (۴)۔

علامہ یعنی حنفی عمدۃ القاری میں لکھتے ہیں (واضح رہے کہ خبیہہ کو واجب قرار دیتے ہیں) رسول اکرم ﷺ کا سواری پر وتر کی نماز پڑھنا آپ ﷺ پر وتر کے فرض ہونے سے پہلے کا عمل ہے (۵)۔

(۱) نہایۃ المحتاج شرح المنہاج ۵/۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، روضۃ الطالبین ۳/۷

(۲) شرح اثری ۱/۲۳۱، تنقیح المعیر ۳/۱۲۰

(۳) وروائی حدیث کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے ان الفاظ میں کی ہے: "کان النبی ﷺ یصلی فی السفر علی واحدہ واحطہ حبث لوجہہ بہ یومی یماء صلاۃ اللیل إلا الفرائض" (نبی ﷺ سفر میں چٹا سواری پر نماز پڑھتے تھے جو ہر بھی سواری کا رخ ہوتا آپ ﷺ سے رات کی نماز پڑھتے، سوائے فرائض کے) (فتح الباری ۸/۲۸۹ طبع انتقیری) اور مسلم نے صلاۃ الوتر میں کی ہے۔

(۴) المجموع شرح المہذب ۲۰/۲۰ طبع المکتبۃ انتقیریہ مدینہ منورہ۔

(۵) عمدۃ القاری ۷/۱۵ طبع المعیر ب۔

ج- صلاۃ النضحی (نماز چاشت):

۱۰- صلاۃ النضحی کا وجوب رسول اللہ ﷺ پر مختلف فیہ ہے جب کہ مسلمانوں پر اس کا واجب نہ ہونا متفق علیہ ہے۔

علماء کی ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ صلاۃ النضحی رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی، شافعیہ اور بعض مالکیہ کی یہی رائے ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث رسول سے ہے: "ثلاث من عملی فرائض، ولکم تطوع النحر والوتر ورکعتا الصبحی" (۱) (تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں، اور تمہارے لئے نفل ہیں: (۱) تہربائی، (۲) وتر، (۳) صلاۃ النضحی کی دو رکعتیں)۔

رسول اکرم ﷺ کے لئے صلاۃ النضحی کی کم سے کم وجہ مقدمہ دو رکعتیں ہیں، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: "أمرت برکعتی الصبحی ولم تؤمروا بہا" (۲) (مجھے صلاۃ النضحی کی دو رکعتوں کا حکم دیا گیا، تمہیں اس کا حکم نہیں دیا گیا)۔

جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ صلاۃ النضحی رسول اللہ ﷺ پر فرض نہیں تھی، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "أمرت بالوتر"

(۱) مواہب الجلیل ۳/۳۳۳ شرح اثری ۱/۲۵۵، روضۃ الطالبین ۷/۳

الخصائص الکبریٰ ۲/۲۵۲، نہایۃ المحتاج شرح المنہاج ۷/۶، حدیث: "ثلاث من عملی فرائض..." کی روایت امام احمد نے اپنی سند (۳/۳) میں کی ہے یہ حدیث اپنی تمام سندوں کے اعتبار سے ضعیف ہے (تنقیح المعیر ۱۱۸)۔

(۲) حدیث: "أمرت برکعتی الصبحی..." کی روایت دارقطنی نے حضرت انسؓ سے مرفوعاً کی ہے، اعلیٰ علی الدارقطنی کے مصنف نے کہا اس روایت میں عبداللہ بن خرزہ ہے وہ جزری ہے، احمد نے کہا لوگوں نے اس کی حدیث چھوڑ دی ہے جو زبانی نے کہا وہ بے دار ہے، دارقطنی اور ایک جماعت نے کہا وہ متروک ہے (سنن الدارقطنی ۴/۲۱۲، معراج کردہ سید عبداللہ باقم یحیٰی مدنی مدینہ منورہ ۳۸)۔

اختصاص ۱۱-۱۳

مسواک کا حکم آیا یا؟ ایک روایت میں ہے کہ وضو کی فرضیت آپ سے تقریرائی گئی تھی یہ حدیث کی حاست میں ہوں۔

والأصحی ولم یعم علی (۱) مجھے مرنے والی نبی کا حکم آیا یا میں مجھ پر نہیں لازم نہیں آیا۔

۱- اصحیہ: (قربانی)

۱۳- قربانی رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی آپ کی امت پر فرض نہیں ہے۔ چونکہ حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ بالا حدیث میں ہے: "ثلاث هن علی فرائض ولکم تطوع السحر والوتر ورکعتا الصبح" (۲) (تین چیزیں میرے اور تمہارے لئے نفل میں قربانی، سحر اور صلاۃ الفجر کی دو رکعتیں)۔

ز- مشورہ کرنا:

۱۴- علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مشورہ نماز فرض تھا یا نہیں، جب کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ دوسروں کے لئے مشورہ کرنا سنت ہے۔

بعض حضرات نبی اللہ ﷺ پر مشورہ کے فرض ہونے کے قائل

(۱) محدث بن حنبلہ کی حدیث کی سند حسن ہے (تخفیف الجبر ۳۰۳) نیز ملاحظہ ہو نہایت کتاب ۱/۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸

ہیں، اس حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے۔

"وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ" (۱) اور ان سے خاص خاص باتوں میں مشورہ لیں۔

یہ حضرت فرماتے ہیں کہ لوگوں کا دل خوش کرنے اور ان میں مشورہ کی تعلیم دینے کے لئے آپ پر مشورہ کرنا واجب ہوتا کہ لوگ آپ ﷺ کی پیروی کریں۔

بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر مشورہ کرنا فرض نہیں تھا، کیونکہ ایسی کوئی دلیل نہیں ہے جو نصیت ثابت کرے، ان حضرات نے مذکورہ بالا آیت میں امر کو انتخاب یا رہنمائی پر محمول کیا ہے۔

پھر مشورہ کو فرض قرار دینے والوں میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس بارے میں مشورہ کریں، حالانکہ اتنی بات پر اتفاق ہے کہ جن امور کے بارے میں جی مارل ہو جاتی ہیں ان کے بارے میں مشورہ نہیں، مگر ان کے ایک گروہ کا خیال ہے کہ یہ امر میں مشورہ دینا کرتے تھے، مثلاً جنگوں کے معاملات، دشمنوں کی چالوں کی بات، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ پر امر سے جو مشورے کیے ان کا استقراء کرے سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

مگر ان کے دوسرے گروہ کا خیال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان امور میں لوگوں کے معاملات میں مشورہ کرتے تھے، یا ان کے معاملات میں تو مشورہ کرنا ظاہر ہے، امور میں آپ کا مشورہ کرنا ان میں احکام کی سب سے زیادہ اہمیت کے طریقے بتانے کے لئے تھا (۲)۔

ح۔ وہ گئے سے زائد دشمن کے مقابلہ میں جمن:

۱۵۔ جو تین برس رسول اللہ ﷺ پر فرض کی گئیں آپ کی امت پر فرض نہیں کی گئیں اس میں سے ایک دشمن کے مقابلہ میں جمن ہے، خود ان کی تعداد دو گھنٹے سے بھی زیادہ ہو اس سے کہ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کی حفاظت کی وجہ سے محفوظ ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاللَّهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ" (۱) اور اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے رکھے گا۔

ط۔ منکر کو بدلنا:

۱۶۔ رسول اللہ ﷺ پر منکر کو بدلنا فرض ہے، یہ فریضہ خوف کی وجہ سے آپ ﷺ کے دماغ سے سادہ میں ہوتا ہے، اس کے برخلاف امت مسلمہ سے خوف کی بنا پر یہ فرض سادہ ہو جاتا ہے۔

یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کی حفاظت کی وجہ سے داری ملی جیسا کہ وہ پر گزرد، جس طرح اس صورت میں بھی تفسیر منکر آپ ﷺ کے دماغ سے سادہ میں ہوتا جب کہ تفسیر کرنے سے منکر کا ارتکاب کرنے والا بھڑک اٹھتا، تاکہ اس منکر کے مباح ہونے کا وہم نہ ہونے لگے، اس کے برخلاف مذکورہ بالا صورت میں امت مسلمہ سے یہ فریضہ سادہ ہو جاتا ہے، مگر پر گزیر کرنا آپ ﷺ کی امت مسلمہ پر فرض کفایہ ہے تو خود رسول اللہ ﷺ پر فرض میں تھا۔

یعنی نے اپنی سس (۲) میں اس سلسلے میں چند احادیث سے استدلال کیا ہے۔

(۱) سورۃ آل عمران ۱۵۹۔

(۲) ملاحظہ ہو: المصاحف الکبریٰ ۲۵۷/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر ابن کثیر، تفسیر قرطبی، آیت "وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ"، الخرش علی غلیل ۳۵۹، نہایت الحجاج ۱۷۵/۱۶، وضعہ المصاحف ۳۵۷/۳، مطالب الولی الہی ۳۱/۵، الجوہر الہی علی سنن البیہقی ۵۷۵/۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ملاحظہ ہو: الخرش ۳۵۹، الخرش فی ۱۵۸/۲، نہایت الحجاج ۱۷۵/۱۶، المصاحف الکبریٰ ۲۵۸/۳، تجلید الجہر ۳۱۳، مطالب الولی الہی ۳۱/۵، آیت (سورۃ المائدہ ۶۹) کی ہے۔

(۲) المصاحف ۲۵۸/۳، مطالب الولی الہی ۳۱/۵، الخرش فی ۱۵۸/۲۔

کی۔ تنگ دست مسلمان میت کا دین ادا کرنا:

۱۷- اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ تنگ دست میت کے دین کو ادا کرنا رسول اللہ ﷺ پر فرض تھا یا نہیں، بعض حضرات کی رائے ہے کہ یہ بیخبر رسول اللہ ﷺ کے اوپر فرض تھی اور دوسروں نے کہا کہ آپ ﷺ پر فرض نہیں تھی بلکہ آپ نے بطور نفل اس کی انجام دہی کی۔

پھر اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ دین کی ادائیگی مسلمانوں کے بیت المال سے لازم تھی یا خود رسول اللہ ﷺ کے مال سے اور خود آپ ﷺ کے مال سے لازم تھی تو یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت تھی اور اگر مسلمانوں کے بیت المال سے لازم تھی تو یہ آپ ﷺ کی خصوصیت نہیں تھی بلکہ مسلمانوں کے تمام مالی اس میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہیں، اس کی اصل بخاری و مسلم میں مذکور حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے: "کان ہونی بالرحل یتولنی وعبیہ دین، فیسأل: هل ترک لیدیہ فصلا، فإن حدث أنه ترک لہ وفاء علی علیہ، والا فال للمسلمین صلوا علی صاحبکم، فلما فتح اللہ علیہ الفتوح قال علیہ انصلا والسلام: "انا اولی بالمؤمنین من انفسہم، فمن نولنی من المسلمین فترک دینا فعلی فضاوہ، ومن ترک ما لا فلورثتہ" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے پاس وفات پانے والا شخص جس پر دین لازم ہوتا لایا جاتا، آپ ﷺ دریافت فرماتے کہ کیا اس سے اپنے دین کی ادائیگی کے لئے کچھ مال چھوڑا ہے؟ اگر بتایا جاتا کہ اس سے اتنا مال چھوڑا ہے جس سے اس کا دین

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتب اختفات باب "من ترک کلاً أو صباعاً" میں کی ہے نیز لا حدیثہ سہیب الجلیل ۳۹۶، نہایت الشیخ ۷۵۶، سنن بیہقی ۷/۳۳۲، تہذیب التہذیب ۸/۵۲۱، (الموطا و لمجان حدیث نمبر ۱۰۴۳)۔

۱۸- کیا جانتے تو آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھتے مرنے مسلمانوں سے فرماتے کہ اپنے ساتھی کی نماز پڑھ لو اس کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر فتوحات کا دروازہ کھولا تو آپ ﷺ نے فرمایا: میں مسلمانوں سے خواہ اس کی موت سے زیادہ قریب ہوں، جس مسلمان کی وفات ہوئی اور اس نے دین چھوڑا تو اس کی ادائیگی میرے ذمہ ہے اور جس نے مال چھوڑا تو مال اس کے ورثاء کے لئے ہے۔

ک- نبی اکرم ﷺ کا اپنی بیویوں کو اختیار دینے اور جس نے آپ کو اختیار کیا اس کے نکاح میں باقی رکھنے کا وجوب:

۱۸- بعض روایت کے مطابق رسول اللہ ﷺ کی بیویوں نے نفع میں وصیت کا مطالبہ کیا، رسول اللہ ﷺ کو اس سے تلبیف پیش تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو حکم فرمایا کہ بیویوں کو اختیار دے دیں، ارشاد باری ہے:

"يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْخَيْرَ الدُّنْيَا وَرِثَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَائِحَ جَمِيلًا وَإِن كُنْتُمْ تَرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمَحْسَنَاتِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ خُثْثًا" (۱) (اے نبی! آپ اپنی بیویوں سے فرمادیں کہ اگر تم دنیوی رزق اور اس کی پاک و مقصد رخصتی ہو تو آؤ میں تمہیں کچھ متاع (دنیوی) دے دو اور خوب لباس کے ساتھ رخصت کروں اور اگر تم مقصد رخصتی ہو اللہ کو اور اس کے رسول کو اور عام آخرت کو تو اللہ نے تم میں سے نیک مردوں کے لئے جزا عظیم

(۱) سورہ احزاب ۲۸-۲۹۔

تیار کر رکھا ہے۔

اس حکم کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے تمام بیویوں کو اختیار دیا، چنانچہ تمام بیویوں نے آپ ﷺ کو اختیار کیا سوائے عامرہ کے۔ انہوں نے اپنی قوم میں طے جانے کا فیصلہ کیا، اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا کہ جن بیویوں نے آپ ﷺ کو اختیار کیا انہیں آپ نکاح میں رکھیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبْلُغَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ“^(۱) (ان عورتوں کے بعد آپ کے سے کوئی جا نہیں، ورنہ یہی کہ آپ ان بیویوں کی جگہ مہری کر لیں، چاہے آپ کو ان کا حسن بہا ہی گئے۔)

یہ حکم اس سبب میں تھا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو ترجیح دی۔

حرم مکہ، اختصاصات:

۱۹- اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے لئے بعض مہجریں حرم کیں جنہیں ان کی امت کے لئے حال قرار دیا تھا، اس حرمت کا مقصد گھنڈیچوں سے آپ ﷺ کو بچانا، آپ ﷺ کے درجہ کو بلند کرنا تھا، اور اس لئے بھی کہ حرام کے ترک کا اجر ترک مکہ کے اجر سے بڑھا ہوا ہے، اس طرح قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے حضور میں رسول اللہ ﷺ کا مقام زیادہ بلند ہو جائے گا، ان میں سے درجہ ذیل تیرے ہیں:

نف- صدقات:

۲۰- سہ ماہی نے اتفاق کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ پر لوگوں کے صدقات میں سے کچھ ایسا حرام کیا، خواہ فرض صدقات ہوں یا نفلی،

مثلاً زکوٰۃ، کفارہ، نذر، نفلی صدق، آپ کے منصب شریف کی حفاظت کے لئے، اور اس لئے کہ صدق بنالینے، لے کی امت و دینے، لے کی حرمت کا پتہ دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اس کے لئے اس میں تے کا حق دیا جو قرآن و غلبہ کی صورت میں حاصل ہوتا ہے جو لینے والے کی حرمت دینے والے کی امت کا پتہ دیتا ہے۔

صحیح مسلم میں عبدالمطلب بن ربیعہ بن اسد بن رث بن عبدالمطلب کی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتُ أَمَّا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ، وَلَهَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لَأَلِ مُحَمَّدٍ“^(۱) (بے شک یہ صدقات لوگوں کی میل پچیل ہیں، یہ محمد و آل محمد کے لئے حلال نہیں ہیں) بل بیت ہی کے سے صدقات کی حرمت رسول اللہ ﷺ سے قرابت کی وجہ سے ہے۔

ب- زیادہ یہ حاصل کرنے کے سے یہ رہنا:

۲۱- رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ بات حرام کی گئی کہ آپ اس رو سے مدد نہ کریں کہ جتنا مدد دیا ہے اس سے زیادہ آپ کو مدد دیا جائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَمْسُ تَسْتَكْثِرُ“^(۲) (اور حسن نہ کرنا تاکہ زیادہ حاصل کرے)۔

نیز اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کو شریف ترین، اب و مرہب ترین اخلاق کے اختیار کرنے کا حکم تھا، رسول اللہ ﷺ کے سے مذکور بالا چیزیں حرمت حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے منقول ہے، عطاء، مجاہد، عبدالمطلب، قتادہ، سعدی، ارضی، کوفہ، غیرہم نے بھی حضرت

(۱) مطالب ولی النبی ۳۲/۵، نہایۃ الحاج ۵/۵۵، لیس الکریم ۲۶۵/۳، اسی مطالب ۹۸/۳، شرح الخرقانی ۵۸/۲، سواہب خلیل ۳۷۹/۳، سنن البیہقی ۷/۳۹۹، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (مسلم شرح النووی ۷/۱۷۷-۱۸۱ طبع مصر)۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱/۱۷۷

(۳) سورۃ بقرہ ۵۲/۲

اختصاص ۲۲-۲۳

ابن عباس کی پیروی کی (۱)۔

جنی کا امکان رہتا تھا اور فرشتوں کو بدبو سے اذیت ہوتی ہے، اس

حضرات کا استدلال مسلم کی درج ذیل روایت سے ہے۔

”قَالَ ابْنُ قُيُوبٍ الْأَنْصَارِيُّ صَحَّ لِلْسَّيِّدِ طَعَامًا فِيهِ

ثُومٌ، وَفِي رِوَايَةٍ أُرْسِلَ إِلَيْهِ بِطَعَامٍ مِنْ خَصْرَةٍ فِيهِ بَصَلٌ

وَكُرَاثٌ، فَرَدَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ شَيْئًا

فَقَالَ: أَحْرَامٌ هُوَ؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ“ (۱) (ابو ایوب

انساری نے نبی اکرم ﷺ کے لئے کھانا تیار کیا جس میں ہن تھا

اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں

ایسی ہن کی کاسین بھیجا جس میں پیاز اور کرکٹ (پیاز ہن کی طرح

ایک بدبو دار ہن کی) تھا، حضور ﷺ نے اسے دیکھ کر مایوس ہوا، اس

میں سے کچھ بھی نہیں کھایا، تو انہوں نے دریافت کیا: یہ یا یہ حرام ہے؟

آپ نے فرمایا: حرام میں ہے یقین میں سے (ناپسند کرنا ہوں)۔

و شعر منظوم کرنا:

۲۳- اس بات پر اتفاق ہے کہ شعر منظوم کرنا رسول اللہ ﷺ کے

لئے حرام تھا لیکن یہی منہ دہنے رتھ اور ہماری عروں میں فرق یہ

ہے، انہوں نے کہا ہے آپ ﷺ کے سے رتھ چارتھی، کیونکہ یہ

شعر نہیں ہے اور ہماری عروں چارتھی میں تھیں، ان کا استدلال اس رتھ

سے ہے جو رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے موقع پر کھودے

ہوئے کئی اور جو لوگ رتھ کو شعر مانتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ غزوہ

خندق کے موقع پر آپ ﷺ کا رتھ یہ کام شعر میں تھا، اس سے کہ

شعر اسی وقت شعر ہوتا ہے جب سے شعر بنانے کی نیت سے کہا جائے

اور حضور اکرم ﷺ کے اس رتھ یہ کام میں یہ بات نہیں تھی (۲)۔

(۱) ای المطالب ۳/۱۰۰، روح الطائیں ۷/۵۸، تلخیص آئیر ۳/۲۳۔

(۲) ای المطالب ۳/۹۹، سنن البیہقی ۷/۲۲۵، تلخیص آئیر ۳/۲۷۷، اور اس کے

بعد کے صفحات، اختصاص ۳/۲۷۰، مطالب ولی ۵/۱۵۱، ۳/۲۷۰۔

ج- ناپسندیدہ بوؤں چیز کا کھانا:

۲۲- اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ ہن، پیاز اور

دوسری ناپسندیدہ بو والی چیزوں کا کھانا رسول اللہ ﷺ کے لئے

حرام تھا یا نہیں، فقہاء کی ایک جماعت نے جن میں مالکیہ بھی ہیں کہا

ہے کہ ان چیزوں کا استعمال رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا، ان

حضرات کا استدلال بخاری و مسلم کی اس روایت سے ہے: ”أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ أَنَّى بِقَدْرٍ فِيهِ حَصْرَاتٌ مِنْ بَقُولٍ، فَوَجَدَ لَهَا

رِيحًا، فَسَالَ فَاحِبٌ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَقُولِ، فَقَالَ: قُرْبُوهَا

(أَيِ إِلَيَّ) بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ كَرِهَ أَكْلَهَا قَالَ: فَاسِي

الْمَاجِي مِنْ لَا تَمَاجِي“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک ہانڈی

لائی گئی جس میں مختلف برکیں تھیں، رسول اللہ ﷺ کو اس

میں دیکھیں ہوئی، آپ ﷺ نے دریافت کیا تو آپ کو بتایا یا کہ

اس میں یا یا ہن ہیں، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اسے قریب

کر، (یعنی بعض صحابہ سے قریب کر،) جب آپ نے ان کو دیکھا

کہ وہ اس کو کھانا پسند نہیں کرتے تو رٹا کر فرمایا: تم کھاؤ، میں اس سے

سے سرکشی کرتا ہوں جس سے تم سرکشی نہیں کرتے)۔

فقہ مالکی دوسری جماعت کا خیال ہے جن میں شافعیہ بھی ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ کے سے چیزوں کا کھانا حرام نہیں تھا لیکن رسول

اللہ ﷺ نہیں کھانا پسند نہیں کرتے تھے، کیونکہ وقت آپ پر نہ مل

(۱) تفسیر القرطبی ۱۶/۱۹، سنن البیہقی ۷/۵۸، شرح الخرقا فی ۵۵۹/۲، ای

المطالب ۳/۱۰۰، مطالب ولی البیہقی ۵/۲۲۵، اختصاص البکری ۳/۲۷۷،

تلخیص آئیر ۳/۲۷۷۔

(۲) فتح الباری ۳/۳۹۲، طبع التلخیص، اختصاص ۳/۲۷۸، موطأ البیہقی

۳/۳۷۷، الخرقا فی ۵۵۸/۲۔

۲۴- خاص طور سے رسول اللہ ﷺ کے لئے نہ کہ آپ کی امت کے لئے یہ بات حرم تھی۔ جب قتال کے لئے زور نہیں دیا، ثمن سے مقدمہ سے پیشہ نہ کیا، یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یبغی لعی یا احمہ لأمة الحرب واذن فی الناس ما حرواح الی العدو ان یرجع حسی یقاتل" (۱) (ی نہا کے لئے مناسب نہیں کہ جب وہ جنگ کی زور دینے لے، اور لوگوں کو، ثمن کی طرف ٹھکنے کا طرز کرے تو وہ قتال کرے سے پہلے وہ اس سے یہ بات واضح ہے کہ اس خصوصیت میں وہ اسے نہیں دیکھا بھی بنا کر م ﷺ کے ساتھ شریک ہیں۔

و۔ آنکھوں کی خیانت:

۲۵- آنکھوں کی خیانت (حافضہ الاعین) سے یہاں مراد ایسا اشارہ کرنا ہے جس سے اس کے خلاف ظاہر ہو، یہ چیز رسول اللہ ﷺ پر حرام تھی، آپ کی امت پر نہیں، لہذا یہ کہ کسی منوع عین کے بارے میں ہو، اس تحریم کی اصل مقام نبوت کو اس سے بچانا ہے، ابو داؤد، سنن ابی حاتم اور بیہقی نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے اور حاکم نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن چار افراد کے ہاتھ دوسب کو امان دی، ان چار افراد میں سے عبد اللہ بن ابی سرح بھی تھے، تو حضرت عثمان کے پاس چھپ گئے، جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو بیعت کے لئے بلایا تو حضرت عثمان انہیں لے کر آئے اور عرض کیا: اے اللہ کے

() مطالبہ اولیٰ اگست ۱۹۳۱ء، لکھاؤں ۲۴۷۲ء، انکی مطالبہ ۱۰۰ء،
 حدیث: ”کلمہ پیدہ...“ کی روایت اصحاب بخاری نے کی ہے یہی صحیح اور
 حاکم کے یہاں اس کے کئی طرق ہیں سند حسن کے ساتھ روایت حضرت ابن
 عباس (رضی اللہ عنہما) نے ۱۳۹ء۔

رسول اللہ کو بیعت کر دیجئے نبی کریم ﷺ نے عبد اللہ بن ابی سرح کی طرف تین بار دیکھا، بار بیعت سے انکار کر رہے تھے تیس بار کے بعد انہیں بیعت کیا پھر صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: ”اما فیکم رجل رشید یقوم الی ہذا حیث رآنی کففت یدی عن بیعتہ لیضلہ؟ قالوا: ما یدرینا یا رسول اللہ ما فی ہذا؟“ ہلا فومات بعبک“ قال ”إنہ لا یسعی الی تکون لہی حانۃ الا عین“^(۱) (کیا تم میں کوئی ہے، وہی نہیں تھوڑا دیر میں اس شخص کو قتل کر دیتا جب مجھے دیکھا کہ میں نے اس سے بیعت کرنے سے ہاتھ کھینچ لیا“ صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہمیں کیا معلوم تھا کہ آپ کے دل میں کیا ہے؟ آپ نے پتی آنکھوں سے اشارہ کیوں نہ فرما دیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کسی نبی کے لئے مناسب نہیں کہ اس کے لئے آنکھوں کی خیانت ہو) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خصوصیت بھی نبی کریم ﷺ پر

ز۔ کافرہ اور باندی اور ہجرت سے انکار کرنے والی سے
نکاح:

۲۶۔ رسول اللہ ﷺ کے لئے کتابی عورت سے نکاح کا حرام قرار دیا گیا، یہ نکتہ حدیث شریف میں ہے: ”سألت ربي ألا أزوج إلا من كان معي في الجنة فأعطاني“ (میں نے اپنے رب

(۱) اسی مطالب سر ۱۰۰، خرچہ فی ۲ روپہ ۱۵، لکھا جس سر ۷۹، ۲۰ تحفہ جس لکیر سر ۱۳۰، سنہ لکھتی ہے ۷۰، مطالبہ ولی امی ۵ روپہ ۱۰، ابن عمرے تحفہ جس لکیر میں فرمایا چکے اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

(۲) حضرت "مناکات دینی..." کی روایت سے حاکم نے المسند رکب میں کی ہے
(۳۷۴) تاریخ کرد ودارالکتب العربیہ حاکم نے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث
مسند کے لحاظ سے صحیح ہے، مگر بھی نے بھی حاکم سے اسحاق کہا ہے۔

اختصاص ۲۶

جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو قیمت میں دلوادی ہیں، مرتب کے بچہ کی بنیاں اور آپ کی چھوٹیوں کی بنیاں اور آپ کے ماموں کی بنیاں اور آپ کی خالائوں کی بنیاں بھی جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی ہو۔ مہدقہ بن مسعود کی قرأت میں ہے: وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ وَاللَّاتِي هَا حَرُونَ مَعَكَ۔

یہ ترمذی اور ابن ابی حاتم نے حضرت بن عباسؓ سے روایت کی ہے۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن قرار دیا ہے، ابن عباسؓ فرماتے ہیں: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن أصناف النساء إلا ما كان من المؤمنات المهاجرات“ (رسول اللہ ﷺ کو مختلف قسم کی عورتوں سے منع یا یا یا ۳۱ اے ان عورتوں کے جو صاحب بنیاں ہوں اور ہجرت کی ہوئی ہوں)، اور حضرت ام ہانیؓ کی روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے نکاح کا پتہ بھیجیا تو میں نے آپ ﷺ سے معذرت کر لی، نبی اکرم ﷺ نے میرے عذر قبول کر دیا، اس کے بعد یہ آیت مارل ہوئی: ”أَنَا أَحْسَنُ لَكَ وَأَوْحَكُ اللَّاتِي هَا حَرُونَ مَعَكَ“ تک، ام ہانیؓ کہتی ہیں کہ میں نبی اکرم ﷺ کے لئے حال میں تھی، یہ نکاح میں ان خواتین میں سے میں تھی جنہوں نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ ہجرت کی تھی بلکہ میں طلقہء میں سے تھی (۱)۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: آیت میں اس بات پر دلالت نہیں ہے کہ جن عورتوں نے ہجرت نہیں کی تھی وہ رسول اللہ ﷺ کے لئے

(۱) ملاحظہ ہو: اختصاص ۳۱، ۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر الطبری ۲۱/۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، احکام و مسائل ۵۰/۵۱، حدیث ام ہانیؓ کی روایت امام ترمذی (ترمذی مع شرح ابن حجر) ۱۲/۸۹، ۹۰ طبع الصلوی) نے کی ہے اور فرمایا ہے کہ ”یہ حدیث اس سند کے ساتھ بروایت سدی حسن صحیح ہے“، ابن حجر نے لکھا ہے ”یہ حدیث بہت کمزور ہے کسی صحیح مورخ بل استدلال سند سے یہ حدیث نہیں آتی ہے۔“

سے درخواست کی کہ میں ان عورت سے نکاح کروں جو میرے ساتھ حنت میں رہے تو اللہ نے میری یہ درخواست قبول فرمائی (اس حدیث کی روایت حاکم نے کی ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔

اس حرمت کی وجہ یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس سے نہیں بند ہیں کہ نہ نطفہ کی طہرہ کے رحم میں جائے، اور اس لئے بھی کہ طہرہ خواتین رسول اللہ ﷺ کی صحبت کو ناپسند کرتی ہے (۱)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے باندی سے نکاح بھی حرام قرار دیا گیا، خود باندی مسلمان بنی ہو، اس لئے کہ باندی سے نکاح زنا کے خوف کی وجہ سے معتبر ہوتا ہے اور رسول اللہ ﷺ زنا سے مہموم ہیں، یا اگر عورت کا مہر نہ دیا گئے کی وجہ سے باندی کا نکاح معتبر ہو، اور رسول اللہ ﷺ کا نکاح بدھن سے بدھن سے بے یار ہے، اس لئے کہ آپ کے سے جیورہ کے نکاح خارج تھا، اس لئے کہ باندی سے نکاح کے نتیجہ میں اولاد قائم ہو جاتی ہے، ”مقام نبوت اس سے منہ د ہے (۲)۔“

رسول اللہ ﷺ کے لئے اس عورت سے بھی نکاح حرام تھا جس پر ہجرت واجب ہوئی، اور اس نے ہجرت نہیں کی، کیونکہ سورہ احزاب میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُخُودَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَقَامَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ وَاللَّاتِي هَا حَرُونَ مَعَكَ“ (۳) (اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی یہ بیبیاں جن کو آپ ان کے مہر دے چکے ہیں حلال کی ہیں، اور وہ عورتیں بھی جو تمہاری مملوک ہیں

(۱) الترمذی ۱۳/۶۱، ملاحظہ ہو ۳۱/۲۷، کسی الطالب ۱۰۰۔

(۲) بدھن معرج۔

(۳) سورہ احزاب ۵۰۔

اختصاص ۲۷-۳۰

کا مسلک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے عصر کے بعد نماز ادا کرنا جائز تھا اور آپ کی امت کے لئے مکروہ ہے، بشکی نے پٹی سنن میں حضرت عائشہ سے روایت کی ہے: ”أن رسول الله ﷺ كان يصلي بعد العصر ويصلي بها“ (۱) (رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد نماز ادا کرتے تھے، اور ایسا کرنے سے منع فرماتے تھے)۔

حرام تھیں، اس لئے کہ کسی چیز کا خاص طور سے ذکر کرنا اس کے مآدود سے حکم نئی نہیں رہتا (۲)۔

ح- ن عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو ناپسند کریں:

۲۷- مقام نبوت کے تحفظ کے لئے رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ بات حرام تھی کہ آپ سی ایسی عورت کو اپنے نکاح میں رکھیں جو آپ کو ناپسند کرتی ہو، آپ کی امت کے لئے یہ چیز حرام نہیں کی تھی، بخاری وغیرہ نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے: ”أني أئمتة الجون لما أدخلت علي رسول الله ﷺ ودعا منها قالت: أعوذ بالله منك، فقال عليه الصلاة والسلام: لقد علنت بعظيم، انحفي باهيك“ (۳) (جوں کی تہ کی جب رسول اللہ ﷺ کے پاس لائی گئی اور آپ اس سے تریب ہوئے تو اس نے قبلہ میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتی ہوں، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے یہی وقت کی پناہ چاہی، تم نے اپنے گمراہوں کے پاس چلی جاؤ) اس کی تا یہ اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کے لئے اپنی بیویوں کو اختیار نہ کرنا، مسبقاً رد کیا، جس پر پہلے تسلیم ہو چکی ہے۔

ج- صیام وصال:

۳۰- جمہور فقہاء کے نزدیک صیام وصال کا جواز رسول اللہ ﷺ کے لئے خاص تھا، آپ کی امت کے لئے صیام وصال جائز نہیں پایا گیا، یہ نکتہ ہماری درمسم میں روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے وصال سے منع فرمایا، آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ آپ خود صیام وصال رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے جواب دیا: ”إني لست كهيتكم، إني أظعم ونسقي“ (۴) (میں تمہاری طرح نہیں

مباح اختصاصات

نہ- عصر کے بعد نماز کی روایتیں:

۲۸- جو حضرات عصر کے بعد نماز کی ادائیگی مکرر فرماتے ہیں ان

(۱) انکسار ۳۹۳/۳

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (بخاری ۵۶۸۸، حدیث نمبر: ۵۲۵۳، فتح کردہ انتہی) تحقیق الخیر ۳۱/۳، انکسار ۳۱/۳، ۲۷۶/۳، اکنی الطالب ۱۰۰/۳، روحہ الطالبین ۶/۷، شرح الترغاتی ۵۸/۲، مطالب ولی النہی ۵/۱۳

(۱) انکسار ۳۸۳/۳، حضرت عائشہ کی حدیث: ”أن رسول الله ﷺ كان يار بين من كان عليه من احتلال کرنے میں مل علم کا شکیب ہے (مومن المعبود ۳۹۳/۳ طبع دہند)۔

(۲) انکسار ۳۸۳/۳، عراقی اصلاح ۳۱۹/۳ طبع بولاق ۱۸۳۱ھ۔

(۳) صوم وصال سے ممانعت ولی حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے ”صیام و رسول اللہ ﷺ عن الوصال“ (رسول اللہ ﷺ نے وصال سے منع فرمایا، (فتح المربع

ہوں، مجھے کھانا پہنایا جاتا ہے۔

ج- مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا:

۳۲- جو فتاء کہتے ہیں کہ کوئی مکلف شخص مکہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتا، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا فتح مکہ کے دن ماکہ احرام مکہ میں داخل ہو جانا آپ ﷺ کی خصیصیت تھی۔

د- حرم میں قتل:

۳۱- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مکہ مکرمہ میں قتل سزا جاز تھی آپ کی امت کے لئے جائز نہیں ہے، یہ مکہ بخاری اور مسلم نے رسول اللہ ﷺ کا قول روایت کیا ہے: "ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما، ولا يعصد بها شجرة، فان احد تر حص بقتال رسول الله فقولوا: ان الله اذن لرسوله ولم ياذن لكم" (۱) (مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرم قرار دیا، لوگوں نے حرام قرار نہیں دیا، لہذا جو شخص اللہ اور ہم آیت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے جائز نہیں کہ مکہ میں خون بہائے، اور نہ مکہ میں درخت کاٹے، پس اگر کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے قتل سے جو ازم پر استدلال کرے تو کہہ دو کہ اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی ہم کو جازت نہیں دی۔

و- اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا:

۳۳- جن فتاء نے قاضی کو اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنے سے منع کیا ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے اس فیصلے کو جو ہند بنت عتبہ کے بارے میں آپ نے اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر کیا تھا، اس سے فرمایا تھا "خذني من ماله ما يكسبك" (اوسفیہ کے ہاں میں جو تمہارے لئے کافی ہو لے لو)، اس کو آپ ﷺ کی خصیصیت میں شمار کیا ہے (۲)۔

ز- اپنے حق میں فیصلہ:

۳۴- رسول اللہ ﷺ کی یہ خصیصیت تھی کہ آپ ﷺ کے لئے اپنے حق میں فیصلہ سنا جائز تھا، یہ مکہ مت کے لئے اس کی ممانعت شک کی وجہ سے ہے، اور حضور اکرم ﷺ کے فیصلہ میں بالکل شک کی گنجائش نہیں تھی (۳)، جس طرح غصہ کی حالت میں فیصلہ

= ۲۰۴ ۲۰۳ طبع استقبر، صحیح مسلم تفتیح محمد بن ابی حنیفہ المہدی ۲۲/۷۷ طبع حسی (نہجی) سن ۱۱۷۷، لفظ تفتیح کے سواقی ہے، اختصاص ۲۸۴ ۲۸۳، روح المعانی ۷/۷۷، مواہب الجلیل ۳۰۰/۳۰۱، اسی الطالب ۱۰۱/۱۰۱، اہل الفلاح ۵۱/۵۱، مطالب ولی ۵۵/۵۵، کتاب الفلاح ۲۷/۲۷۔

() مطالب ولی ۵۵/۵۵، اختصاص ۲۸۴ ۲۸۳، حدیث کا مجموعہ یہ ہے: "انما اذن له فيه ساعة من ليل، وقد عادت حرمها اليوم كحرمها بالامس وليبلغ الشاهد الغائب" (میں کو دن کی ایک گھڑی میں قتل کی اجازت دی تھی اب اس کی حرمت آج لوٹ آئی کل کی طرح حاضرین غائبین کو یہ بات پہنچا دیں کہ اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے ابوشریک بخاری سے کی ہے (فتح الباری ۲۰/۸۸ حدیث نمبر ۲۲۹۵ طبع استقبر، صحیح مسلم تفتیح محمد بن ابی حنیفہ المہدی ۲۲/۷۷ طبع حسی)۔

(۱) جوہر الکلیل ۱۰۷/۱۰۷، اختصاص ۲۸۴ ۲۸۳، مطالب ولی ۵۵/۵۵، سنن ابی حنیفہ ۵۹/۵۹۔

(۲) روح المعانی ۷/۷۷، اختصاص ۲۸۴ ۲۸۳، ہند بنت عتبہ کی حدیث: "علی، بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے، دونوں میں اس حدیث کے کچھ اختلاف الفاظ ہیں، تحقیق بخاری (۳۸۷/۸۷)، اسی الطالب ۱۰۲/۱۰۲، المولود والمرحان ۲۹/۲۹، مع کردہ حدیث طواف و لافہوں الاسلامیہ کویت، شرح السنن للبیہقی تحقیق شعیب الداؤد ۲۰۳/۲۰۳، مع کردہ الکتاب الاسلامی ۳۹۳/۳۹۳۔

(۳) اسی الطالب ۱۰۲/۱۰۲، المولود والمرحان ۲۹/۲۹۔

اختصاص ۳۵-۳۹

آپ ﷺ کے لئے جائز تھا (امت کے لئے جائز نہیں) (۱)۔

ج- بد یہ لینا:

۳۵- نبی کریم ﷺ کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ دوسرے حاکم اور ایسے کے برخلاف آپ ﷺ کے لئے اپنی رعایا سے بد یہ لینا حلال تھا (۲)۔

ط- غنیمت ورنے میں اختصاص:

۳۶- رسول اللہ ﷺ کے لئے مال غنیمت کا اُس (پانچواں حصہ) بھیجا جائز کر دیا گیا تھا، خواہ آپ ﷺ اس ملک میں شریک نہ رہے ہوں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لَهُنَّ حِمْسُهُمْ وَبِزْءِ سَبْعٍ“ (اور جانے رہو کہ جو کچھ تمہیں بطور غنیمت حاصل ہو سو اس کا پانچواں حصہ اللہ، اس رسول کے لئے ہے)۔

مال غنیمت میں سے ”صفی“ بھی آپ کے لئے جائز قرار دیا گیا۔ صفی سے مراد وہ مال ہے جسے رسول اللہ ﷺ مال غنیمت میں سے تقسیم غنیمت سے پہلے پسند فرمائیں مثلاً گوارہ زرو وغیرہ، اسی صفی میں سے مومنین حضرت صفیہ بھی تھیں، انہیں رسول اللہ ﷺ نے مال غنیمت سے اپنے لئے منتخب کر لیا تھا (۳)۔

ی- نکاح کے سلسلے کی خصوصیت:

۳۷- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ آپ ﷺ کے

(۲) لخصائص ۴۹۱/۳۔

(۳) روح المعانی ۱۶/۷۔

(۴) روح المعانی ۷/۲، کتاب النکاح ۲۷/۵، الفرائض ۱۶۰/۲، آئینہ سورۃ

انکار ۳۱ کی ہے۔

(۵) بدیع المرجح۔

لئے نہ کہ آپ ﷺ کی امت کے لئے چار عورتوں سے زائد سے نکاح کرنا جائز قرار دیا گیا، جس کے بغیر نکاح کی اور ولی کی اجازت کے بغیر کسی عورت سے نکاح کی اجازت دی گئی۔ بعض حضرات کے نزدیک آپ ﷺ کے لئے یہ بھی جائز یا گناہ کی بیویوں کے درمیان باری مقرر نہ کریں، حالانکہ آپ ﷺ باری مقرر کرنے کے بہت پابند تھے کہ غن کی حالت میں بیویوں کے درمیان ترمیم نہ کریں۔ اور بسبب آپ ﷺ کا مرض بہت شدید ہو گیا تو آپ ﷺ نے حضرت عائشہ کے مکان میں بیماری کے اہلوم گذارنے کی اجازت چاہی (۱)۔

فضائل کے نوع کی خصوصیت

۳۸- کچھ روایات میں جو یہ فضیلت کے سے رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص کیے گئے ہیں، اس میں سے چند یہ ہیں:

الف- جس کو چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص کر دیں:

۳۹- چونکہ رسول اللہ ﷺ قانون ساز ہیں، آپ ﷺ خواہش نفس سے کوئی بات نہیں فرماتے، اس سے آپ ﷺ کو یہ اختیار ہے کہ جس کو چاہیں کسی حکم کے ساتھ خاص کر دیں مثلاً آپ ﷺ نے حضرت زیدؓ کی کوای کو وہ مردوں کی کوای کے برابر قرار دیا، حضرت ابوہریرہؓ کو حضرت عتبہ بن عامر کو قرآنی میں عتاق (بکری کا بچہ جس کا ایک سال پورا نہ ہو) مانع کرنے کی اجازت دی، اور آپ ﷺ نے قرآن کی ایک سورت کے بدلہ ایک مرد کا نکاح کر دیا، حضرت ام سلمہؓ سے حضرت ابو طلحہ کا نکاح ان کے اسلام لانے کے بدلہ میں کیا۔

(۱) لخصائص ۳۹۸، روح المعانی ۷/۹۔

ب۔ رسول مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ
تحقق رکھتے ہیں:

۴۰۔ رسول اللہ ﷺ کی یہ خصوصیت ہے جو آپ ﷺ کے ہی
مقام کو حاصل نہیں۔ آپ مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ
گوارا رکھتے ہیں، یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لنبي أولى
بالمؤمنين من انفسهم" (۱) (نبی ﷺ مومنین کے ساتھ خود ان
کے نفس سے بھی زیادہ تحقیق رکھتے ہیں)۔

اس خصوصیت پر بہت سے احکام مرتب ہوتے ہیں، ان میں سے
چند یہ ہیں: اول: اپنی حاب مال، ملا، سے زیادہ نبی اکرم ﷺ
سے محبت کرنا، سبب ہے، کیونکہ بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب
سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: آپ
مجھے ہر چیز سے زیادہ محبوب ہیں سوائے میری جان کے جو میرے
دونوں پہلوؤں کے درمیان ہے تو ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
"لن يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه" (۲) (تم
میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ میں اسے اس کی جان
سے بھی زیادہ محبوب ہو جاؤں)، بلا اِکرم ﷺ کے اس ارشاد پر
حضرت عمرؓ نے عرض کیا: اس کی قسم جس نے آپ پر کتاب مار لی
فرمانی آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں، اس پر نبی
اکرم ﷺ نے فرمایا: "لان يا عمر" (۱) عمر اب تمہارا ایمان
کامل ہو۔ دوم: آپ ﷺ پر جان، مال، ملا، اور ملائکہ اور ملائکہ واجب
ہے۔ سوم: آپ ﷺ کی حاجت واجب ہے تو موت و تشنہ نفس کے
خلاف ہی ہو۔

ج۔ کسی بچے کا نام اور کنیت دونوں رسول اللہ ﷺ کے
نام اور کنیت پر رکھنا:

۴۱۔ امام شافعی کا مسلک، امام احمد کی دو روایتوں میں سے ایک
روایت اور طاہس واہن سیرین کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے
زمانہ میں ہی کے لئے آپ ﷺ کی کنیت کے مطابق کنیت اختیار
کرنا جائز نہیں تھا، خواہ اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو، کیونکہ حضرت جابرؓ کی
روایت ہے کہ قبیلہ انصار کے ایک شخص کے یہاں یک لڑکا پیدا ہوا،
اس شخص نے بچے کا نام محمد رکھا، اس بات پر قبیلہ انصار کے لوگ غصہ
ہو گئے اور کہا کہ ہم اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے
دریافت کریں گے، چنانچہ ان حضرات نے رسول اللہ ﷺ کے
سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "قد احسنت
الانصار" (انصار نے اچھا کیا) پھر فرمایا: "تسموا باسمي ولا
تكنوا بكنتي، فإني أبو القاسم القاسم بكم" (۱) (میرے
نام رکھو لیکن میری کنیت پر کنیت اختیار نہ کرو کیونکہ میں ابو القاسم
ہوں، تمہارے درمیان تقسیم کرنا ہوں)، اس حدیث کی روایت
بخاری، مسلم نے کی ہے۔

بعض علماء کا مسلک (جس میں ایک روایت کے مطابق امام احمد
بھی ہیں) یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا نام اور کنیت جمع کرنا جائز
نہیں ہے، کیونکہ سید بنی وود میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:
"من تسمى باسمي فلا يسكني بكنتي، ومن تكنى بكنتي

(۱) عیسیٰ تسموا باسمی ولا تکنوا بکنتی... کی روایت بخاری اور
مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری سے کی ہے، اللہ اعلم
البتہ اس میں یوں ہے: "فإني أبو القاسم" (فتح الباری ۲/۱۷۱ ص ۲۰۷ طبع
انتقہ، مجمع مسلم تحقیق محمد قواد عبد الباقی ص ۱۶۳ طبع عیسیٰ مجلس
۱۳۷۵ھ)۔

(۲) سورہ احزاب ۶۱، حدیث کشف الاستار ۵/۳۰
(۳) حدیث عمر کی روایت بخاری نے اپنی صحیح کتب ایمان و اعتقاد باب کیف
کانت یمن انبی ﷺ میں کی ہے (فتح الباری ۱۱/۵۳۳ طبع انتقہ)۔

اختصاص ۳۱

فلا یسمی باسمی“ (۱) جس نے میرا نام اختیار کیا وہ میری سیت اختیار نہ کرے، جس نے میری سیت اختیار کی وہ میرا نام اختیار نہ کرے۔

یہ باتیں میں سے بعض نے ممانعت کو درست پر محمول کیا ہے اور بعض نے رباہت پر محمول کیا ہے۔

حنیفہ کا مسلک ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نام پر سیت کو جمع کرنا ممنوع تھا پھر یہ مدت منسوخ ہوئی، رحلت ثابت ہوئی۔ کیونکہ ہوداؤد نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ اسوں نے فرمایا: ”جاءت امرأۃ ابی العباسؓ فقالت: یا رسول اللہ! ابی قد ولدت غلاماً فسمیته محمداً وکنیتہ ابا القاسم، فدکر لی انک تکرہ ذلک، فقال ﷺ: ”ما الذی أحل اسمی وحرم کنیتی، او ما الذی حرم کنیتی وأحل اسمی“ (۲) (ایک خاتون رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی وہ اس سے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے ایک بچہ پیدا ہوا، میں نے اس کا نام محمد اور کنیت ابو القاسم رکھی، اس کے بعد مجھ سے ذکر کیا گیا کہ آپ ﷺ اسے ناپسند فرماتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ کون ہے جس نے میرے نام کو حایل کر

میرے سیت کو حرام کیا ہے، یا وہ کون ہے جس نے میری سیت کو حرام کر دیا؟ میرا نام کو حایل کیا ہے۔ ان سے صحیح پر اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ اپنے بچوں کا نام ”محمد“ اور سیت ”ابو القاسم“ رکھیں۔ حتیٰ کہ راشد بن حفص زہری نے فرمایا: میں نے چار سنا ہے کہ نام کو پایا: ابن کا نام محمد، ابن بن سیت ابو القاسم تھی: محمد بن طلحہ، ابن جریہ اللہ، محمد بن ابن عمر، محمد بن علی بن ابن صاحب، و محمد بن سعد بن ابن وکاس۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ ممانعت رسول اللہ ﷺ کی ردی تک تھی، آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کے نام کے ساتھ نام رکھنا اور آپ ﷺ کی سیت اختیار کرنا درست ہے، یہ بات ممانعت کے سبب سے معلوم ہوتی ہے، وہ یہ ہے کہ یہاں رسول اللہ ﷺ کی سیت اختیار کر لیتے تھے اور ابو القاسم کہہ کر پکارتے تھے، جب رسول اللہ ﷺ اس کی طرف متوجہ ہوتے تو وہ لوگ کہتے کہ ہم آپ ﷺ کو نہیں پکار رہے ہیں، ان کے اس رویہ کا مقصد رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچانا تھا، یہ مانع رسول اللہ ﷺ کے وصال سے دور ہو گیا، اس کی دلیل مصنف ابن ابی شیبہ کی یہ روایت بھی ہے: حضرت علیؓ نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! لراہت ابن ولد لی بعدک ولد اسمیہ محمداً واکتبه بکینک“ قال: نعم“ (۱) (اے اللہ کے رسول! اگر آپ ﷺ کے بعد میرے ہاں کوئی بچہ پیدا ہو تو کیا میں اس کا نام محمد اور اس کی سیت آپ ﷺ

ان تمام باتوں کے لئے ملاحظہ فرمائیے: الصحاح، لکھری، ص ۱۷۲، روایت طحاہین، ص ۵، اسنی لطالب، ص ۱۵۵، التہذیب، البند یہ ۵ ص ۳۶۲ طبع دوم، بلاق ۳۱۰، تحت المردود فی احکام الملوور، ص ۵۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع امام حضرت علیؓ کی حدیث: ”یا رسول اللہ! راہت ابنی“۔ مکتوبہ ص ۱۳۳، ترمذی نے صحیح قرار دیا ہے (تحفیں الخیر، ص ۱۳۳، تحت ۵۶۶، وی ۸ ص ۱۳۳ طبع استغیر)۔

(۱) حدیث: ”سمی باسمی...“ کی روایت ہوداؤد اور ترمذی نے حضرت جابر سے مروی ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے ہوداؤد ۲۵۸۸/۲ طبع الخلی، تحفیں الخیر ص ۳۳ طبع خلی۔

(۲) حدیث: ”ما الذی أحل...“ کی روایت ہوداؤد نے حضرت عائشہ سے محمد بن عمر بن ابی نعیم کی سند کے ساتھ کی ہے (۵۸۹/۲) طبع الخلی، صاحب عون المعبود لکھتے ہیں: ترمذی نے اس حدیث کو ”غریب“ قرار دیا ہے فتح المبارک میں ہے کہ محمد بن عمر بن نعیم نے تہذیب روایت کی ہے اور وہ محمول ہیں ذہبی فرماتے ہیں: ان کی ایک حدیث ہے اور وہ مکر ہے میں سے ان کے بارے میں صاحب فن کی کوئی حرج اور قید مل نہیں دیکھی (عون المعبود ۲۳۸/۲)۔

اختصاص ۴۲-۴۴

کوسب و شتم کو سب و شتم کرنے والے کو قتل ہے (۱)۔

و سیت پر رکھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں۔

و۔ رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش قدمی اور آپ کی موجودگی میں آواز بلند کرنا:

۴۲۔ رسول اللہ ﷺ کی یہ بھی ایک خصوصیت ہے کہ آپ کے سامنے پیش قدمی جتنی آپ ﷺ کے سامنے تجویز پیش کرنے میں آپ سے سبقت لے کر جاتا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کو وحی کے ذریعہ حق و صواب کی راہ پر رکھا جاتا ہے، نیز اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُوبُوا بَيِّنَاتٍ بَدَّلَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ" (۲) (اے ایمان والو! آگے نہ بڑھو اللہ سے اور اس کے رسول سے)۔

یہی طرح رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں اس طرح آواز بلند کرنا کہ عظیم کی آواز رسول اللہ ﷺ کی آواز سے اونچی ہو جائے، جائز نہیں ہے، کیونکہ سورہ حجرات میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ" (اے ایمان والو! اپنی آوازوں کو جیسے کی آواز سے بلند نہ کیا کرو۔ مرنے سے ایسے کھل کر نہ لارو۔ جیسے آپ میں کھل کر بولا کرتے ہو کہ نہیں تمہارے اعمال نہ ہوں نہ ہو جائیں، تمہیں خبر تک نہ ہو)۔

۴۳۔ رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کو قتل کرنا:

۴۳۔ رسول اللہ ﷺ کی یہ بھی ایک خصوصیت ہے کہ آپ ﷺ (۱) سورہ حجرات ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱

اختصاص ۴۵-۴۷

صدق ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ چھوڑا اس میں سے آپ ﷺ کے گھر والوں پر صرف کیا گیا، اور جو باقی پی وصدقہ قرر رہا، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”ما تروکت بعد بعقة سانی و متونة عاملي فهو صدقة“ (۱) (پتی بیویوں کے نفقہ اور اپنے عامل کے اخراجات کے بعد میں نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے)، اور وہ امت کے کسی فرد کے لئے نہیں ہے، یہ بات واضح ہے کہ امرہ انبیاء بھی اس خصوصیت میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ شریک ہیں (۲)۔

ط- آپ ﷺ کی بیویاں مومنین کی ماکیں ہیں:

۴۷- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ آپ ﷺ کی بیویاں اہل انبیا کی ماکیں ہیں، آپ ﷺ کے بعد وہ اس سے نکاح یا جائے گا، نہ نہ محرم نہیں، کچھ سکتے ہیں، اس پر لازم تھا کہ وہ اپنے گھر میں رہیں، اور آپ ﷺ کے اصال کے بعد حیر ضرورت گھروں سے نہ نکلیں۔ اس کی تفصیل ”امہات المؤمنین“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے (۳)۔

دوسری فصل زمانوں کی خصوصیات

بعض زمانوں کو کچھ مخصوص احکام کے ساتھ خاص کیا گیا ہے جو

(۱) حدیث ”ماتروکت...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری، حدیث نمبر: ۳۰۹۶)۔

(۲) مواہب الجلیل ۳۹۹ ص ۳۹۹، جامعہ اقصیٰ بی ۳۹۹، دہش لکھنؤ ۷۳۔

(۳) امہات المؤمنین کے بارے میں آنے والی احادیث کے لئے ملاحظہ کریں: جامع الاصول ۲۳۱/۲ طبع دمشق ۱۳۹۲ھ۔

ز- آپ ﷺ کی شریکوں کی، والدگان آپ ﷺ کی طرف ہونا:

۴۵- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت جس میں کوئی دوسرا شخص آپ ﷺ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ کفالت وغیرہ میں آپ ﷺ میں صاحبزادیوں کی ولایت کی نسبت آپ ﷺ کی طرف ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”ابن ابی ہداسید“ (بے شک میرا یہ بیٹا سردار ہے)، اور جناب رسول اللہ ﷺ کی اس حدیث کی وجہ سے جسے علامہ سیوطی نے ”الخصائص البصری“ میں ذکر کیا ہے: ”ابن اللہ لم یبعث نبیاً قط الا جعل ذریئہ فی صلبہ غیری، لہن اللہ جعل ذریئہ من صلب علی“ (۱) (بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے ماں و باپ کی ذریعت اس کی صلب میں رکھی، اللہ تعالیٰ نے میری ذریعت علی کی صلب سے بنائی)۔

ح- آپ ﷺ کے ترکہ میں میراث کا جاری نہ ہونا:

۴۶- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت جس میں آپ ﷺ کی امت کا کوئی فرد آپ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ آپ کے ترکہ میں میراث جاری نہیں ہوئی، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: ”محس معاشر الایماء لا یورث، ما تروکتہ صدقة“ (۲) (ہم گروہ انبیاء کا کوئی وارث نہیں ہوتا، ہم لوگ جو کچھ چھوڑیں وہ

(۱) کشف القناع ۳۱/۵، اسنی الطالب ۱۰۶/۳، حدیث: ابن ابی ہداسید... کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۵/۵ ص ۵۷۷، تحفہ المجر ۱۳۳۳) اور حدیث: ”ابن اللہ لم یبعث...“ کی روایت ابن الجوزی نے طے طے الفاظ سے کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں (اعطل المتنبیہ ۲۱۰/۱)۔

(۲) حدیث ”محس معاشر...“ کی روایت بخاری نے کی ہے لیکن بخاری کی روایت میں ”محس معاشر الایماء“ کے الفاظ نہیں ہیں (فتح الباری ۱۲/۵ ص ۱۲۵)۔

اختصاص ۴۸-۵۲

دوسرے دنوں میں نہیں پائے جاتے:

قام لیلتی العید محسباً لله لم یمت قلبه يوم تموت
القلوب“ (۱) (جس شخص نے اللہ کے لئے ثواب حاصل کرنے کی
خاطر عیدین کی راتوں میں عبادت کی اس کا دل اس دن نہیں مرے گا
جس دن قلوب مرجا میں گئے)، ان دنوں دنوں کی ایک خصوصیت یہ
ہی ہے کہ ان میں ایک خاص قسم کی نماز (نماز عید) پڑھی جاتی ہے،
ان دنوں دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے (۲) اور دنوں کی صبح میں
تلمیح کہی جاتی ہے۔

غ- شب قدر:

۴۸- اس رات کو تلاش ہے جانے اور قیام کے انتخاب کی
خصوصیت حاصل ہے، جیسا کہ تفصیل کے ساتھ ”ایلاتہ القدّر“ اور
”قیام اللیل“ کی اصطلاح کے تحت آئے گا۔

ب- رمضان کا مہینہ:

۴۹- رمضان کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس میں دوسرے فرض
کئے گئے ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: ”لَمَنْ شَهِدَ
مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ (۱) (ہذا تم میں کا جو شخص اس ماہ کو پائے
اس کے روزے رکھے)۔ اور رمضان کی راتوں میں تراویح کی نماز
پڑھنا مسنون ہے، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ
سے کہ: ”مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
دِينِهِ“ (۲) (جس نے ایمان کی حالت میں ثواب طلب کرنے کے
لئے رمضان کا قیام کیا اس کے تمام گزشتہ گناہ معاف ہو جاتے
ہیں)۔

و- یام تشریق:

۵۱- یام تشریق کی خصوصیت یہ ہے کہ ان دنوں میں فرض نمازوں
کے بعد تکبیر کہی جاتی ہے، اور ان دنوں میں قربانی کا جانور ذبح کرنا
جائز ہے اور ان میں روزے رکھنا حرام ہے (۳) جیسا کہ اس کی
تفصیل ”یام تشریق“ کی اصطلاح میں آئے گی۔ ”اعظیہ“ کی
اصطلاح کا بھی مطالعہ کیا جائے۔

ج- جمعہ کا دن:

۵۲- جمعہ کے دن کو ایک خاص نماز کے وجوب کے ساتھ خاص کیا
گیا ہے، جو ما رطیر کے قائم مقام ہے، دوسرا جمعہ ہے۔ اس دن
تسلیم برما مسنون ہے اور اس میں دعا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ
کے اس قول کی بنا پر کہ ”فیه ساعة لا یوافقها عبد مسلم و هو

ج- عید الفطر و عید النحر کے دو دن:

۵۰- عیدین کی راتوں کی یہ خصوصیت ہے کہ ان میں شب بیداری
کرنا مستحب ہے (۱) کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ
(۲) سورہ بقرہ ۸۵۔

(۲) حدیث: ”مَنْ قَامَ رَمَضَانَ“ کی روایت بخاری مسلم اور کتاب سنن
ابن ماجہ میں ہے (فیض القدیر ۱/۱۹۱)۔

(۳) ملاحظہ ہو: المجموع ۳/۵۳۵ شرح المنہاج ۲/۴۲۷ ابن ماجہ ۱/۶۰
مرآۃ المفاتیح ۱/۲۱۸، البحر الرائق ۵/۶۱۲، شرح الموعود
۱/۱۸۱، المعجم ۲/۵۹، کشف اللہ رات ۱/۸۶۔

(۱) حدیث: ”مَنْ قَامَ لَيْلِي الْعِيدِ...“ کی روایت ابن ماجہ کی ہے
مذہبی نے الغریب والمتریب میں اس حدیث کے اسے میں کہا ہے کہ اس
کے ایک روایت ”بقیۃ“ میں چلے اسی طرح کی بات بصری کے روایت ابن
ماجد میں لکھی ہے (سنن ابن ماجہ ۱/۵۶ طبع بیروت، الغریب والمتریب
۱/۵۲ طبع بیروت)۔

(۲) المعجم ۳/۵۳۵، جامع ۵/۳۲۳۔

(۳) المعجم ۳/۵۳۵، جامع ۵/۳۲۳۔

اختصاص ۵۳-۵۶

کی رات میں عبادت کرو اور اس کے دن میں روزہ رکھو، اس سے کہ
 اللہ تعالیٰ اس رات میں سورج ڈوبتے ہی قریب والے آسمان تک
 نازل فرماتے ہیں اور ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ کوئی مغتصب طلب
 کرنے والا ہے کہ میں اس کی مغتصب کروں، یہ کوئی رزق طلب
 کرنے والا ہے کہ میں اسے رزق دوں یہ کوئی مصیبت زدہ شخص
 ہے کہ میں اسے عافیت عطا کروں یہ کوئی ایسا شخص ہے یہ کوئی
 ایسا شخص ہے... صبح صادق طلوع ہونے تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 یہی اعلان ہوتا رہتا ہے۔

ح- رجب کی پہلی رات:

۵۵- بعض خفیہ اور بعض حجاب کے مطابق رجب کی پہلی رات
 کو اس میں عبادت اور شب بیداری کے مستحب ہونے کی خصوصیت
 حاصل ہے، کیونکہ یہ بھی ان راتوں میں سے ہے جن میں دعا روز نہیں
 کی جاتی^(۱)۔

ط- دسویں و نویں محرم کا دن:

۵۶- نو اور دس محرم کے دن کی یہ خصوصیت ہے کہ ان میں روزہ رکھنا
 مستحب ہے، یہ نیک مسلم اور پورا دانتے روایت کی ہے کہ حضرت
 ابن عباسؓ نے فرمایا: "حبس صام رسول اللہ ﷺ یوم
 عاشوراء وأمر بصيامه، قالوا یا رسول اللہ! إنا یوم
 تعظمه اليهود والنصارى، فقال رسول اللہ ﷺ فإذا
 كان العام القابل -إن شاء اللہ- صمت الیوم التاسع،
 فلم یأت العام المقبل حتی توفي رسول اللہ ﷺ"^(۲)

لأنهم یصلی یسأل اللہ شیئاً إلا أعطاه إياه"^(۱) (جمعہ کے دن
 میں ایک ایسی سماعت ہے کہ جو ممکن بندہ اس میں کھڑے ہو کر نماز
 پڑھ رہا ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مانگ لے گا تو اللہ تعالیٰ اسے وہ
 چیز دے دیں گے)۔ صرف جمعہ کے ہی دن کو روزہ اور قیام میل کے
 ساتھ مخصوص کرنا مکروہ ہے^(۲)۔

و- نویں ذی الحجہ کا دن:

۵۳- یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ) کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس دن
 حاجیوں کے لئے عرفہ میں توقف کرنا واجب ہے اور حج کرنے والوں
 کے لئے اس دن کا روزہ مکروہ ہے^(۳)۔

ز- پندرہ شعبان کا دن اور رات:

۵۴- پندرہ شعبان کی رات کی یہ خصوصیت ہے کہ جمہور کفر و یک
 اس میں عبادت و شب بیداری مستحب ہے، کیونکہ اس کی فضیلت میں
 صحیح حدیث آتی ہیں، اسی میں جناب رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی
 ہے: "إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها
 و صوموا بها، فإن الله يبرئ فيها لعروب الشمس إلى
 السماء الدنيا فيقول: ألا من مستغفر لي فأعمر له، ألا
 مستردق فأردقه، ألا مبتلي فأعافيه ألا كذا... ألا كذا
 حتی یطلع الفجر"^(۴) (جب نصف شعبان کی رات ہو تو اس

(۱) حدیث: "لله ساعة لا یوافقها عبد مسلم... کی روایت بخاری اور
 مسلم نے اب الجہد میں کی ہے (فتح الباری ۵/۲ ص ۱۵۲ صحیح مسلم ۵/۲ ص ۵۸۳)۔

(۲) مظاہر: مفتی الحاج ۲/۲۲۸، جامع ۵ ص ۵۹۶۔

(۳) مظاہر: جامع ۱۰ ص ۳۵۷۔

(۴) الترغیب والترہیب ۲/۲۲۳، حدیث: "إذا كانت... کی روایت
 ابن ماجہ نے کی ہے حافظ یحییٰ کے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے (سنن
 ابن ماجہ ۲/۳۲۵)۔

(۱) مرآۃ المفاتیح ص ۳۱۹، فروع ۳۳۸۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "حبس صام رسول اللہ ﷺ" کی روایت

اختصاص ۵۷-۵۹

کے بارے میں شک کیا جاتا ہے (کہ وہ تیس شعبان ہے یا پہلی رمضان)، حضرت عمارؓ آگ میں بھی ہوئی ایک بکری لائے، کچھ لوگ کنارے ہو گئے تو حضرت عمارؓ نے فرمایا: جس شخص نے اس دن روزہ رکھا اس نے جو القاسم کی فرمائی کی)۔

ک۔ ایام نبیؐ:

۵۸۔ یام نبیؐ (رہن دن یعنی ہجری مہینہ کی تیرہ چودہ پندرہ تاریخ) کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس دنوں کے روزے مستحب ہیں۔ یونکہ ابو داؤد اور نسائی نے عبد الملک بن ملکان قیس سے روایت کی ہے: "کان رسول اللہ یأمرنا أن نصوم البیض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة، وقال: هن کھینۃ الدهر" (رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ ہم لوگ بھینس، تیرہ، چودہ، پندرہ روزہ رکھیں، اور فرمایا: ان ایام میں روزہ رکھنا سال بھر روزہ رکھنے کے برابر ہے)۔

ل۔ ذی الحجہ کے ابتدائی دن دن:

۵۹۔ ان دنوں کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ان میں روزہ رکھنا اور ان کی راتوں میں عبادت کرنا مستحب ہے (۲)، کیونکہ ترمذی نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ما من صیوم کان یأمرنا أن نلصق... کی روایت ابو داؤد (۳۰۲ طبع) نے لکھی ہے۔ (۱) حلیہ (انصار بیروت) نے سنائی (۲۳۳-۲۲۵) کے لیے لکھا ہے۔ ابو داؤد کے ہیں اس کی سند میں اختلاف ہے، چنانچہ سنائی نے ابو داؤد میں غلطی ہے (۳۲۹-۳۳۰)، ابن حجر نے (۲۰۱۲) میں اس صیوم کے شوبہ ذکر کئے ہیں۔

(۲) حلیہ (انصار بیروت) نے سنائی (۲۳۳-۲۲۵) کے لیے لکھا ہے۔ ابو داؤد کے ہیں اس کی سند میں اختلاف ہے، چنانچہ سنائی نے ابو داؤد میں غلطی ہے (۳۲۹-۳۳۰)، ابن حجر نے (۲۰۱۲) میں اس صیوم کے شوبہ ذکر کئے ہیں۔

(جب رسول اللہ ﷺ نے دن محرم کو روزہ رکھا اور اس دن کے روزہ کا حکم دیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہودی اور نصاریٰ بھی اس دن کی تعظیم کرتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انشاء اللہ اگر گئے سال یہ دن آیا تو میں ۹ محرم کو بھی روزہ رکھوں گا، مگر گئے سال اس دن کے آنے سے پہلے رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا)۔

بعض حنا بلکہ کاسلک یہ ہے کہ دن محرم کی رات میں عبادت و شب بیداری مستحب ہے (۱)۔

ی۔ یوم الشک (شک کا دن):

۵۷۔ یوم الشک سے مراد شعبان کی تیس تاریخ ہے جب کہ ۲۹ شعبان کی شام کو موسم صاف نہ رہا ہو اور رمضان کا چاند لوگوں کو نظر نہ آئے ہو، اس دن کی خصوصیت یہ ہے کہ اس دن روزہ رکھنا حرام ہے۔ یونکہ مسلم بن ہزیم کی روایت ہے: "کان عند عمار فی الیوم الذی یشک فیہ فانی بشاة مصلیہ، فصحی بعض القوم، فقال عمار: من صام هذا الیوم فقد عصی آبا القاسم" (۲) (ہم لوگ اس دن حضرت عمارؓ کے پاس تھے، جس دن مسلم اور ابو داؤد نے کتب الایام میں باب صیام ما شورا کے تحت کی ہے (عن ابی داؤد ۳۰۲ طبع) انصار بیروت)۔

(۱) الفروع ۳۳۸، ۳۳۹۔ (۲) یوم الشک کے روزے کے بارے میں حضرت عمارؓ کی حدیث کی روایت ابو داؤد ترمذی، سنائی اور ابن ماجہ نے کتب الایام میں باب صیام یوم الشک کے تحت کی ہے ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح قرار دیا ہے ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اور حاکم نے المستدرک میں اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین کی شرائط کے مطابق صحیح ہے لیکن شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی، دوقطبی نے بھی اپنی سنن میں اس کی روایت کی ہے اور فرمایا ہے کہ صحیح حدیث ہے اس کے تمام رویہ ہیں (نصب الراية ۳۳۲ طبع) دارالاسلام)۔

شہر اکثر مہ صیاما فی شعبان" (۱) میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اکرم ﷺ نے ماورئیناں کے ماہ کی ہرمینہ کے روزے عمل کیے ہوں، اور میں نے آپ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے شعبان سے زیادہ کی اور مینہ میں روزے رکھے ہوں۔

آخر شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں روزہ رکھنا مکروہ ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلًا كَانَ بِصَوْمِ صَوْمَا فَلْيَصُمْهُ" (۲) (تم میں سے کوئی شخص ایک دن یا دو دن کے روزے روزہ روزہ نہ مانے سے آگے نہ بڑھے، بلکہ یہ کہ کوئی ایسا شخص ہو جو کوئی روزہ رکھا کرنا ہو تو روزہ رکھ لے)۔

س- نماز جمعہ کا وقت:

۶۲- نماز جمعہ کے وقت کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں خیرہ نہ مت کرنا حرام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّعَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ" (۳) (اے ایمان والو جب اذان ہو ماز کی جمعہ کے دن تو دوسرے اللہ کی یاد کو اور چھوڑ دو بیچ یہ نہ مت کر)۔

ع- دوسرے اوقات:

۶۳- سورج طلوع ہونے کا وقت، پہلے (ستو، شمس) کا وقت،

(۱) حدیث ماثری روایت بخاری مسلم اور موطاٰ یزید اور دوسرے کی ہے (جامع الاصول فی احادیث الرجال ۶/۱۶۹)۔

(۲) حدیث: "لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ..." کی روایت بخاری، مسلم اور کتاب سنن نے کتاب الصوم میں کی ہے (فتح الباری ۷/۳۸۳، مسلم ۷/۶۲۴)۔

(۳) سورہ بقرہ ۹۰۔

ایام أحب إلى الله أن يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة، يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة، وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر" (۱) (کوئی بھی دن ایسا نہیں ہے جس میں اللہ کے سے عبادت یا جانا اللہ تعالیٰ کو دی انجہ کے دنوں میں عبادت کیے جانے سے زیادہ پندیرہ ہو عشرہ کی انجہ کے دنوں کے روزے کا شب ایک سال کے روزوں کے شب کے برابر ہے۔ اور اس کی رات کی عبادت شب قدر میں عبادت شب بیداری کے برابر ہے)۔ یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ عید الاضحیٰ کے دن (۱۰ ذی الحجہ) روزہ کی ممانعت ہے کیونکہ اس کے بارے میں خاص حکم آیا ہے۔

م- ماہ محرم:

۶۰- ماہ محرم کی خصوصیت یہ ہے کہ اس مہینہ میں روزے رکھنا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ" (۲) (رمضان کے بعد سب سے افضل روزے محرم کے روزے ہیں)۔

ن- ماہ شعبان:

۶۱- شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس مہینے میں روزے مستحب ہیں، کیونکہ حضرت عائشہ کی حدیث ہے: "مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا شَهْرَ رَمَضَانَ، وَمَا رَأَيْتُهُ فِي

(۱) حدیث: "مَا مِنْ لَيْلٍ... کی روایت ترمذی نے ابواب الصیام میں باب اہل فی یام اشتر میں کی ہے اور اسے حدیث حسن خریف قرار دیا ہے ملاحظہ ہو: صحیح بخاری، حدیثین کے ابواب باب فضل العمل یام اکثریتہ اور ابواب ابواب صوم اشتر، ابن ماجہ نے اس کی روایت کی ہے اور اسے ضعیف قرار دیا ہے (تحت الاحوذی ۳/۲۶۳)۔

(۲) حدیث: "أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ..." کی روایت مسلم نے کتاب الصیام میں کی ہے (صحیح مسلم ۸/۸۲۱)۔

اختصاص ۶۳

چہارم۔ کعبہ کے اندر اور کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بن تہ یہ طبری نے اسے ناجائز کہا ہے، امام احمد نے فرض کی ادائیگی ممنوع قرار دی اور فضل کی اجازت دی ہے، امام مالک نے فرض اور سنن کی ادائیگی سے منع کیا ہے اور نقل نمازوں کی اجازت دی ہے حنفیہ اور شافعیہ نے فرض اور توکل سب کی اجازت دی ہے۔ اس کی تفصیل (انشا اللہ) ”اصولاۃ“ کی بحث میں آئے گی۔ اگر اس نے کعبہ کے اندر یا اس کی چھت پر نماز ادا کی تو جس سمت چاہے رخ کرے۔

پنجم۔ نماز میں کعبہ کی طرف رخ کرنا بالاجماع فرض ہے، کیونکہ کعبہ مسلمانوں کا قبلہ نماز ہے۔ اس کی تفصیل ”استقبال“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

ششم۔ چھٹاپ یا پاخانہ کرتے وقت کعبہ کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے، شافعیہ اسے حرام قرار دیتے ہیں^(۲)، اس بارے میں اصل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: **إِذَا قُمْتُمْ الْعَاطِطُ فَلَا تُسْتَقْبُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَلِمُوا وَهِيَ وَلَكِنْ شَرُّوْا أَوْ عَرَبُوا**^(۳) (جب تم استناء کے لئے جاؤ تو قبلہ کی طرف نہ کرو، نہ پیچ کرو، نیں مشرق یا مغرب کی طرف رخ کرو)۔ اس کی تفصیل ”تقاء الحاجۃ“ کی اصطلاح میں ہے۔

سورتِ غروب ہونے کا وقت، نماز فجر کے بعد کا وقت، نماز عصر کے بعد کا وقت۔ یہ اوقات کی خصوصیت یہ ہے کہ ان میں نماز آ کر ممنوع ہے، اگرچہ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے اور شروٹ کے تین اوقات کے سلسلے میں یہ تفصیل ہے کہ ان اوقات میں نماز کرنے سے رست کے ساتھ نماز ہو جاتی ہے یا نہیں^(۱)۔

مقدمات کی خصوصیات

غف۔ کعبہ مشرفہ:

۶۴۔ کعبہ شریفہ کی رت، میں خصوصیات ہیں:

۱۔ حج و عمرہ کے ذریعہ کعبہ کو تباہ رکھنے کی نیت^(۱)، اس کی تفصیل ”ذی الحزین احرام“ کی اصطلاح میں ہے۔

۲۔ ہش شافعیہ کے نزدیک^(۳) کعبہ مکرمہ کا تجزیہ طواف کے ذریعہ ہوتا ہے، دوسرے فقہاء، مثلاً حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک طواف ہی مسجد حرام کا تجزیہ ہے^(۴)۔

۳۔ جو لوگ کعبہ کے ارد گرد نماز پڑھ رہے ہیں ان میں سے مقتدی امام کے آگے بڑھ سکتا ہے، پڑھنے والے اس جانب نہ ہو جہت امام ہے، مالکیہ نے مطلقاً امام سے مقتدی کے آگے نہ بڑھنے کو جائز قرار دیا ہے بلکہ بلا ضرورت ایسا کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے۔ اس کی تفصیل فقہاء نے کتاب اصولاۃ میں کی ہے^(۵)۔

(۱) اعلام المساجد، ۹، صفحہ ۳۲۲، یعنی ۳۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ بن

طالبین، ۶۱۲، ۶۱۳، جوہر الکلیل، ۱۵۵، حاشیہ المصنف، ۲۰۹، ۲۱۰۔

(۲) یعنی ۱۶۲، اور اس کے بعد کے صفحات، عراقی الفلاح، ۲۹، جوہر الکلیل، ۱۸، آسنی الطالب، ۱۶۶۔

(۳) حدیث: **إِذَا قُمْتُمْ الْعَاطِطُ**، کی روایت بخاری ۷۷۰ کے متن میں

باب لا تستقبل القبلة فی بول ولا عائط میں کی ہے مسموع کتاب

الطہارۃ باب الاستطاب میں اس کی روایت کی ہے ابو داؤد اور ترمذی نے بھی

اس کی روایت کی ہے (جامع صول، ۱۴۰/۷)۔

(۲) عراقی الفلاح مع حاشیہ المصنف، ۵۰، آسنی الطالب، ۱۲۳، شرح

المرکب، ۱۵۱۔

(۳) اعلام المساجد، ۱۸، حکام المساجد، ۸۲، طبع المجلس الاعلیٰ للعلوم الاسلامیہ

۳۸۳ھ۔

(۴) اعلام المساجد، ۱۰۷۔

(۵) یعنی ۵۵۵، عراقی الفلاح مع حاشیہ المصنف، ۲۰۰۔

(۶) اعلام المساجد، ۸۵، حاشیہ ابن ماجہ، ۶۳۔

ب۔ حرم مکہ:

حرم کی طرح ہے^(۱)۔

۶۵۔ حرم مکہ مکرمہ کی رت و ریل خصوصیات ہیں:

ہیں۔ جمہور کے نزدیک اس میں کفار کا داخل ہونا جائز نہیں ہے۔
اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا رشا ہے: "إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا" (۱) (شُرک جو ہیں سو پید ہیں سوز و یک نہ آنے پا میں مسجد حرام کے اس برس کے بعد)۔ حضرت عمرؓ نے کفار کو حرم مکہ سے جاؤں یا جنیہ بے تبار کی طرح حرم مکہ میں کفار کے دخول کو جائز کہا ہے البتہ اقامت کی جازت نہیں ہے^(۲)۔

وہم۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ حرم کے بغیر حرم کی میں داخل ہونا جائز ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ کی تفصیل "حرم" کی اصطلاح میں ہے۔

سوم۔ حرم کی میں ایک نماز ثواب کے اعتبار سے ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے، ہر ایض ساتھ کرنے میں ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام" (۳) (میری اس مسجد میں ایک نماز او کرنا دوسری مسجد میں ہزار نماز او کرنے سے افضل ہے سوائے مسجد حرام کے)۔ ثواب کے کئی گنا ہونے میں حرم کی بھی مسجد

چہارم۔ حرم کی میں ان اوقات میں نماز او کرنا مکروہ نہیں ہے: ان اوقات میں نماز مکروہ قرار دی گئی ہے کیونکہ جبیر بن مطعم کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یا بنی عبد مناف لا تصنعوا أحدا طواف بهذا البيت وصلى ليلة ساعة شاء من ليل أو نهار" (۴) (اے بنی عبد مناف! کسی شخص کو اس گھر کے طواف کرنے اور اس میں نماز او کرنے سے نہ روکو، خواہ وہ رات یا دن کے کسی حصہ میں طواف کرے یا نماز او کرے)۔

پنجم۔ حرم کا شکار حرام ہے، جس نے شکار کیا اس پر جزا لازم ہے^(۵)، جیسا کہ "حرام" کی بحث میں اس کی تفسیر ہے۔

ششم۔ حرم کی میں قتال کرنا، خون ریزی کرنا، ہتھیار اٹھانا حرام ہے۔ اسی طرح خنجر اور حنابلہ کے نزدیک حرم کی میں ن لوگوں پر حد ۱۰ جاری رہا حرام ہے، جنہوں نے حرم کی سے باہر قاتل سزا جہانم کا ارتکاب کیا ہو، ان لوگوں کے برخلاف مالکیہ اور شافعیہ نے علی الاطلاق حد ۱۰ قائم کرنے کی اجازت دی ہے۔ حرم کی کے اندر ارتکاب جرم کرنے والے پر حرم کے اندر حد جاری کرنا بالاتفاق جائز ہے^(۶)۔ جناب رسول اللہ ﷺ کے اس رشا کی بنا پر: ین مکة

(۱) اعلام المساجد ص ۱۰۲۔

(۲) اعلام المساجد ص ۱۰۵، جبیر بن مطعم کی حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے صاحب تہذیب الاحوذی نے لکھا ہے: "یورادونے اس حدیث کی روایت کی اور اس پر خاصوشی ہتیار کی، سنائی اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی، سنذری نے ترمذی کی تصحیح نقل کر کے اس سے اتفاق کیا (تہذیب الاحوذی ص ۶۰۵-۶۰۶)۔"

(۳) ماحکمہ بین الامم ۱۹۰۲ء، اور اس کے بعد کے صفحات، ص ۳۳۲، جوہر الاکلیل ص ۱۹۳۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۶، ص ۱۶۳، ص ۲۵۲، جوہر الاکلیل ص ۳۳۲، ص ۲۳۹/۸۔

(۱) سورہ بقرہ ص ۲۸۔

(۲) افش ص ۱۸/۵۳۱۔

(۳) حدیث: "صلاة في مسجدي هذا أفضل" کی روایت مسلم اور ذہبی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے، ابن عبد البر فرماتے ہیں: حضرت ابوہریرہؓ سے صحیح ثابت و درست سندوں کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے، عراقی فرماتے ہیں کہ توہرہ سے نقل اصول کا اصطلاحی مجموعہ انہیں ہے بلکہ شہرت مراد ہے (فیض القدیر ص ۲۲۷)۔

اختصاص ۶۶

لوگوں نے حرام نہیں قرار دیا ہے، لہذا کوئی شخص جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے مکہ میں خون ریزی کرنا اور کوئی درخت کا ٹاٹا جاز نہیں۔

نہم۔ حرم کے لفظ (اس کا پڑا ہوا مال) کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ، و حنبلیہ کا مسلک اور امام شافعی کی دو روایتوں میں سے ایک روایت یہ ہے کہ حرم کا لفظ حل (غیر حرم) کے لفظ کی طرح ہے، امام احمد کا ظاہر کلام اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ جس شخص نے حرم کا لفظ اٹھایا اس کی ذمہ داری ہے کہ بیشک اس کا ادب کرنا ہے یہاں تک کہ اس کا مالک آجائے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا ینقطع لفظہ إلا من عرفہا" (۱) (حرم کا لفظ کسی ایسے شخص کا ادب کرے)۔

نہم۔ مدنی و ترمذی حرم ہی میں چار ہے، جیسا کہ حج کی بحث میں اس کو بیان آیا ہے، "اس کی کچھ مٹی نہ چار نہیں ہے" (۲)۔

ج۔ مسجد مکہ:

۶۶۔ مسجد مکہ کی دو تمام خصوصیات ہیں جو حرم مکہ کی ہیں، کیونکہ مسجد مکہ حرم مکہ ہی کا ایک حصہ ہے، مسجد مکہ کی کچھ مزید خصوصیات یہ ہیں:

۱۔ اس کی زیارت کا قصد کرنا اور اس کے لئے مستحق سمجھا جاتا ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تشدد الرحاں إلا الی ثلاثة مساحد المسجد الحرام، ومسجد الرسول، والمسجد الأقصى" (۳) (غریبوں پر جانے کا)۔

(۱) کلیبی ص ۱۲۰، الحنفی ۳۲/۵، حدیث: "لا ینقطع لفظہ" کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہ سے کتاب الحج میں دی ہے (فتح الباری ص ۳۹، صحیح مسلم ص ۲۷۸)۔

(۲) الام ۳/۱۹۰، الحنفی ۵۵۶۔

(۳) حدیث: "لا تشدد الرحاں" کی روایت بخاری نے تصحیح میں ۴۰۰

حرمہا اللہ ولم یحرمہا الناس، فلا یحل لامرئ یمسک باللہ والیوم الآخر ان یمسک فیہا دما" (۱) (مکہ کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے، انسانوں نے حرام نہیں قرار دیا ہے، لہذا کوئی شخص جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے مکہ میں خون بہانا حلال نہیں)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یحل لاحدکم ان یحمل السلاح بمکة" (۲) (تم میں سے کسی کے لئے مکہ میں ہتھیار اٹھانا جائز نہیں ہے)۔

ہفتم۔ حرم کی میں جرم قتل کی صورت میں خون بہا زیادہ ہماری لازم ہوتا ہے، جس شخص کو حرم میں قتل کیا گیا اس کے بارے میں حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک دہیت (خون بہا) اور ایک تہانی دہیت کا فیصلہ فرمایا، در بعض فقہاء کے نزدیک ہماری دہیت لازم نہیں ہوگی (۳)، اس کی تفصیل "دہیت" کی اصطلاح کے تحت ہے۔

ہشتم۔ اس کے درختوں کو کاٹنا: اس پر اتفاق ہے کہ حرم مکہ کے کسی درخت کو کاٹنا جائز نہیں ہے (۴)، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "ان مکة حرمہا اللہ ولم یحرمہا الناس، فلا یحل لامرئ یمسک فیہا دما ولا یعصد فیہا شجرة" (۵) (بے شک مکہ کو اللہ نے حرام قرار دیا،

(۱) حدیث: "ان مکة حرمہا اللہ..." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے (الموطا والرحاں ص ۳۱۵، حدیث نمبر ۸۶۰ تا ۸۶۲)۔ روایت الاولاد والبنون الاسلامیہ کو ہے کہ

(۲) حدیث: "لا یحل لاحدکم..." کی روایت امام مسلم نے حضرت جابر سے "کتاب الحج، باب البہی من حمل السلاح بمکة بلا حرجہ" میں کی ہے (۹۸/۲، تخمین محمد عبدالمعز)۔

(۳) مصنف عبدالمعز ص ۱۸، سنن ابی نعیم ص ۱۸، الحنفی ص ۲۷۷۔

(۴) سنن ابی نعیم ص ۱۸، جوہر طائیل ص ۱۹۸، بدایہ ص ۵۵۸، الحنفی ص ۳۲۹۔

(۵) حدیث: "ان مکة حرمہا اللہ..." کی روایت بخاری اور مسلم نے کتاب حج میں کی ہے

اختصاص ۶۷

تین مسجد کے ہے: مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد اقصیٰ)۔

وہم: اس میں مقتدی کا امام سے آگے نہ جھٹنا، کعبہ شریف کی خصوصیات میں اس کا راز چھپا ہے۔

یہی طرح کچھ مقامات پر حج میں کچھ اعمال کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ان میں سے کئی مقامات میں نجام، یا وہاب یا تھب ہے، مثلاً عرفہ، منیٰ، مزدلفہ اور حرم کے مکاتبی مقامات۔ اس کی تفصیل ”حج“ اور ”حرام“ کی صفحہ ۱۰ میں ملے گی۔

١٠٠٠

۶- ہں: یہ منورہ مقام حیر سے لے کر ٹورنگ مقام حرم ہے، نہ اس کا شکار حال ہے، نہ اس کا درخت کاٹنا^(۱)، یہ شافعیہ مالکیہ، حنابلہ، امام زہری وغیرہم کا مسلک ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا رشتہ ہے: "ابن ابراہیم حرم مکہ ودعا لہا، وانی حرمت المدینۃ کما حرم ابراہیم مکہ، وانی دعوت فی صاعہا و مدینہا بمثل ما دعا بہ ابراہیم لأهل مکہ"^(۲) (بیٹک)۔ ایم عدیہ السلام سے مکہ کو حرام قرار دیا اور اس کے لئے دعا فرمائی، اور میں نے مدینہ کو حرام قرار دیا جس طرح ابراہیم نے مکہ کو حرام قرار

ایا، اور میں نے حدیث کے صانع ابو محمد کے بارے میں دعا کی جس طرح اہل آسمان نے اہل مکہ کے لئے دعا فرمائی۔

مدینہ منورہ کے حرم ہونے سے حنفیہ، اشعیہ، ثوری اور عبد اللہ بن مبارک نے اختلاف کیا ہے۔ اس حضرت کا کہنا ہے کہ مدینہ منورہ کا کوئی حرم نہیں ہے۔ کسی کو اس کا شمار پکڑنے اور اس کا ورخت کاٹنے سے نہیں رہا جائے گا، ”وہ جو حدیث گذری اس سے رسول اللہ ﷺ کا مقصد مدینہ منورہ کو حرم قرار دینا نہیں تھا بلکہ آپ کی مشائخ کی مدینہ کی آراش کی چیزیں باقی رہیں تاکہ لوگ اس سے مانوس رہیں۔ چونکہ طحاوی اور ہزار نے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے: ”لَا تَهْلِكُوا الْأَطْطَامَ فَإِنَّهَا زِينَةُ الْمَدِينَةِ“ (۱) (مدینہ کے قلعوں کو نہ ہدم نہ کرو، کیونکہ وہ مدینہ کی زینت ہیں)، اور مسلم نے اس ارشاد بوی کی روایت کی ہے: ”يَا أَيُّهَا عُمَيْرُ مَا لِفَعْلِ الْمَغِيرِ؟“ (اے یومیر! مغیر کا کیا ہوا؟) (۲)۔

۱۰۔ ذمی کو دینے منور میں رہائش اختیار کرنے سے روکا جائے گا، اس میں داخل ہونے سے نہیں روکا جائے گا^(۳)۔

سوم: امام مالک نے اپنے دور کے فقہاء مدینہ کے اجماع کو خیر

(۱) حدیث: ”لا یهدموا الاطام...“ کی روایت میں آنے والے الفاظ میں کی ہے ”میں نہیں ہوں دکھانے والے“، یعنی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند صحیح ہے یعنی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند میں حسن بن یحییٰ ہیں، میں نہیں نہیں جانتا ہوں، اس حدیث کے باقی روایات صحیح بخاری کے روا ہیں، عمدۃ القاری ۱۰/۲۲۹، مجمع الزوائد ۱۳/۵۱، کشف الاستار عن رواۃ ابیہ اور ۵۲/۱۲، تحقیق حبیب الرحمن علی۔

(۲) طبرستان کے لئے حکیم محمد القاری شرح صحیح البخاری، ۱۴۳۹ھ، اسلام
الہیاد، ۲۲۳، مصنف عبد الرزاق، ۱۴۶۳ھ، کان، ۲۰۶۳ء، طام ہالیوڈ
حدیث مندرجہ کے قلمبر، طام المکی مجمع سے (تہذیب تصحاح)۔

(۳) ابن ماجہ، ۴۷۵، مصنف عبدالرزاق، ۱۰۵، ابن ابی شیبہ، ۲، سنن النسائی

-۲۰۸-

فضل الصلاة في مسجد مكة میں کی ہے اور مسلم نے کتاب الحج
 "باب لا نشد الوحال إلا إلى صلاة مساجد" میں روایت کی ہے
 ابو داؤد نے کتاب المناسک "باب في إتيان المدينة" میں اور ثانی نے
 کتاب المساجد "باب ما نشد إليه الوحال" میں روایت کی ہے (المؤلف
 وشرح ج ۱ ص ۳۳۳ حدیث نمبر ۸۸۲)۔

(۱) جو اہل عقلیت اور "سیر" اور "فرد" کے یہ سوانح کے دو پہاڑ ہیں۔ یہ خطہ ہے
تمہیں اصلاح (عمر) کا فلسفہ (خطہ) (فرد)۔

(۳) حدیث: ”اَنْ يَرَاهُمْ حُرْمٌ مَكَّةَ“ کی روایت بخاری کے کتاب الحج میں ”باب مَوَاقِعِ صَاعِ الْبَسْمِ“ میں اور مسلم کے کتاب الحج ”باب فضل المنيعة“ میں کی ہے (فتح الباری ۶/۳۳۶، مسلم ۹۹۱/۲)۔

اختصاص ۶۸

و حد پر مقدم کیا ہے^(۱)۔

واجعل موتی فی بلد رسولک^(۱) (اے اللہ مجھے پٹی راہ میں شہادت نصیب فرما)۔ رب رسول کے شہر میں مجھے موت (اے)۔ انتخاب کا سبب حضرت بن عمرؓ کی روایت ہے جو ترمذی میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت بها، فإني أشجع لمن يموت بها^(۲) (جو مدینہ منورہ میں موت پائے وہ مدینہ میں مرے، کیونکہ میں مدینہ میں مرنے والے کی شجاعت کروں گا)۔

۷۔ مسجد نبوی (ﷺ):

۶۸۔ مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں نماز ادا کرنا مسجد حرام کے علاوہ ہر مسجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے، کیونکہ بخاری و مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "صلاة في مسجد حدي هذا الفصل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام"^(۳) (میری اس مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے سوا دوسری مسجد میں ہزار بار سے افضل ہے)۔

مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس کے لئے مستقل سفر کرنا جائز ہے، حدیث: لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد^(۴) کی وجہ سے جو پہلے گزر چکی ہے، جس میں مسجد نبوی کا

چہارم: مدینہ منورہ میں قیام رنائی و عمرے مقام میں قیام کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے، خواہ وہ وہاں مقام مکہ مکرمہ ہی ہو، کیونکہ مدینہ منورہ مسلمانوں کی ہجرت گاہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "تفتح اليمن ليعني قوم يسنون، فيتحملون بأهليهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يسمون، وتفتح الشام ليعني قوم يسنون فيتحملون بأهليهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون"^(۵) (یعنی فتح ہوگا تو ایک قوم اہل بیت ہائے ہجرت ہوئے اپنے گھر والوں اور ماٹے والوں کے ساتھ یمن آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے، شام فتح ہوگا تو ایک قوم اہل بیت ہائے ہجرت ہوئے اپنے گھر والوں اور ماٹے والوں کے ساتھ شام آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لئے زیادہ بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اہل بیت ہائے ہجرت ہوئے اپنے گھر والوں اور ماٹے والوں کے ساتھ عراق آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے سے بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے)۔

پہنچم: مؤمنین کے لئے حب ہے کہ ہر جگہ سے کثرت مدینہ منورہ میں آجئے تاکہ مدینہ منورہ میں سے موت نصیب ہو، حضرت عمرؓ نے خطاب و عائشہؓ سے فرمایا: "اللهم اوردني شهادة في سبيلك،

(۱) جوامع الاكفيل ۱/۱۷۱، اعلام المساجد ص ۲۶۶۔

(۲) حدیث: "تفتح اليمن ليعني قوم يسنون، فيتحملون بأهليهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون" میں، مسلم نے کتاب الحج "باب الفريضة في المدينة" میں، امام مالک نے (موطا ص ۸۸۷) "باب ما جاء في سكنى المدينة" میں کی ہے۔ حدیث: "فنيش القديري ص ۲۶۰۔

(۱) حضرت عمرؓ کے ارشاد: (اللهم اوردني...) کی روایت بخاری سے کتاب البہار "باب الدعاء بالجهاد والشهادة" میں کی ہے (فتح الباری ص ۴۰۰) یہ اثر من کتاب میں بھی ہے موطا امام مالک ص ۲۶۲، مختلف مساجد ص ۲۶۲/۵، المجموع ص ۱۰۳/۵ طبع ۱۴۱۸ھ، اعلام المساجد ص ۲۳۸۔

(۲) حدیث: "من استطاع... کی روایت احمد ترمذی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے کی ہے حدیث صحیح ہے (فیض القدير ص ۵۳/۱)۔

(۳) حدیث: "صلاة في مسجد حدي..." بخاری اور مسلم میں ہے (۲۶۷) والمرجان ص ۳۲۳ حدیث نمبر ۸۸۱، احمد ترمذی، ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی ہے (فیض القدير ص ۲۶۶)۔

(۴) اس حدیث کی ترجمان گزر چکی ہے۔

بھی ذکر ہے۔

اختلاف ہے کہ پختاب یا پختاب خانہ کرتے وقت بیت المقدس کی طرف رخ کرنا ضروری ہے یا نہیں، بعض علماء نے سے مروی روایت پر رد کیا ہے، یہ کہ بیت المقدس پر قبضہ تھا، اور اس نے حضرت نے سے مباح قرار دیا ہے۔ اس مسئلہ کا تفرقہ مارنے کتاب الطہارۃ میں آداب التہجد کے تحت آیا ہے (۱)۔

۹- مسجد قباء:

۶۹- مسجد قباء کی خصوصیت یہ ہے کہ جو شخص مسجد قباء میں آکر نماز ادا کرے، اس سے ایک عمرہ کا ثواب ملتا ہے، یونکہ سنانی نے ہبل بن خنیف سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ حُجَّ حَتَّى يَأْتِيَ هَذَا الْمَسْجِدَ - مَسْجِدَ قَبَاءَ - فَصَلَّى فِيهِ كَانَ لَهُ عَدْلُ عُمْرَةٍ“ (۱) (جو شخص نکل کر اس مسجد (یعنی مسجد قباء) میں آئے اور اس میں نماز ادا کرے اس کے لئے یہ عمل عمرہ کے برابر ہے)۔ سنن ترمذی میں اسید بن ظہیر سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قَبَاءَ كَعُمْرَةٍ“ (۲) (مسجد قباء میں نماز عمرہ کی طرح ہے)، اسی لئے مسجد قباء میں آکر نماز پڑھنا مستحب ہے (۳)۔

ج- زمزم کا کنواں:

۷۰- زمزم کے پانیوں کے مقابلہ میں زمزم کے پانی کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کے پینے کے مخصوص آداب ہیں، ایسے کاموں میں اس کا استعمال جائز نہیں جس سے اس کی بے حرمتی ہوتی ہے، مثلاً نجاست، ہیکہ کا ازالہ۔ اس مسئلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کا بیان ”آبار“ کی اصطلاح (فقہ ۵۲۳۳ جلد اول) میں ہو چکا ہے۔

۱- ولایت اور خلیفہ کی کے ساتھ اختصاص

۷۱- تخصیص کرنے والی یا تو شریعت ہوگی، اس کا بیان گذر چکا، یا کوئی شخص ہوگا جس کو نبوت یا ولایت حاصل ہوگی، اس دوسری قسم میں درج ذیل شرطیں ہیں:

ز- مسجد قعصی:

۷۰- مسجد قعصی کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے لئے مستغنیٰ کرنا (فذر حال) جائز ہے، یہ بات گذر چکی ہے، اس بارے میں

(۱) اس حدیث کی روایت سنائی نے کی ہے اب فضل مسجد قباء ۲/۷۲ طبع انجاریہ، احمد اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (فتح الکبیر ۳/۱۸۸)۔
(۲) حدیث ”الصَّلَاةُ فِي...“ کی روایت ابن ماجہ (طبعی المجلد الحکم شریک ۳/۷۲ ھ ۹۵۲/۲۵۲) سے حضرت اسید بن ظہیر اصفہانی کی حدیث سے ہیں کیا ہے ”الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قَبَاءَ كَعُمْرَةٍ“ (مسجد قباء میں ایک نماز ایک عمرہ کی طرح ہے) اور ترمذی (۱۳۶۲ طبع اخیر) نے اس کی روایت کی وہ کہ یہ روایت سہیل بن صیف سے بھی مروی ہے وہ مزید کہ اسید کی حدیث حسن غریب ہے اسید بن ظہیر کی کوئی روایت صحیح نہیں نہیں معلوم ہوائے اس حدیث کے وہ ہم اس حدیث کو صرف ابو اسامہ عن عبد اللہ بن جعفر کی روایت سے جانتے ہیں۔

تخصیص کرنے والے شخص کی شرطیں:

۷۳- الف- وہ شخص تصرف کرنے کا اہل ہو۔

ب- صاحب ولایت ہو، خواہ عمومی ولایت ہو، جیسے میر، تاجی وغیرہ، یا خصوصی ولایت ہو، مثلاً باپ وغیرہ۔

ج- صاحب ملک ہو، اس لئے کہ صاحب ملک کو تھپا رہے کہ اپنی ملکیت کے ساتھ جس کو چاہے اپنی شرطوں کے مطابق

(۱) جوہر الکلیل ۲/۱۶۱، اسکی لطالب ۱/۱۶۱، اعلام المساجد ص ۲۹۲۔

(۲) مرآۃ المفاتیح ص ۲۰۹۔

اختصاص ۷۴-۷۵

مخصوص کرے۔

۷۴ حکام مسلمانہ کی تابوں میں تحصیل سے تنگلو کی ہے۔

لوگوں کو کوئی عہدہ دینے یا مال وغیرہ دینے میں مصلحت کا لحاظ نہیں ہے، مثلاً کسی دینے میں کسی درحقیقت کی متعین زمین کو اس لئے مخصوص کرنا ہے کہ اس میں صدقات کے جانور یا جہاد کے گھوڑے چرائے جائیں، اسی طرح بعض ارضی بعض لوگوں کے لئے بطور جائیداد، کاری کے لئے مخصوص کر دینا، اور بعض عمومی سہولت کی چیزیں، مثلاً راستے اور بازار لگانے کی جگہ کے لئے بعض زمینوں کا مخصوص کر دینا۔

بعض ضروری سامانوں سے ٹیکس ختم کر دینا یا کم کر دینا تاکہ مسلمانوں کے بازاروں میں وہ سامان کثرت سے آسکے، چنانچہ حضرت عمرؓ مہلبیوں سے گیسوں اور زیتون کے تیل سے بیسواں حصہ لیتے تھے تاکہ مدینہ منورہ میں یہ مال کثرت سے لایا جائے، اور دانوں یعنی چنانچہ، اہل سے دسواں حصہ لیتے تھے (۲)۔

مالک کا اختصاص:

۷۵۔ اگر تخصیص کرنے والا صاحب ملک ہو تو اپنی ملکیت کے ایک حصہ میں اس کے تصرف کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس کے اس اختصاص (تصرف) سے کوئی ضرر یا سزا نہ پیدا ہو، لہذا مالک کو تہائی مال سے زیادہ ملی ملکیت کرنے سے منع کر دیا گیا ہے، چونکہ اس میں مرنا، مافقتسان ہے، اور اس شرط میں جب کے بغیر اپنی اولاد میں سے بعض کو عطیہ دینے اور بعض کو خیرم کرنے سے منع کیا گیا ہے،

صاحب ولایت کا اختصاص:

۷۴۔ اگر تخصیص کرنے والا صاحب ولایت ہو تو تخصیص کی صحت کے لئے شرط یہ ہے کہ اختصاص اس فرد یا فرد کی مصلحت کو پورا کرنے والا ہو جو اس کے زیر ولایت میں۔ اسی لئے فقہاء کہتے ہیں: "تصرف دي الولاية منوط بالمصلحة" (صاحب ولایت کا تصرف مصلحت سے مربوط ہے)، اس لئے کہ ولایت امانت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إنها أمانة، وإنها يوم القيامة حوري وعمامة إلا من أحسنها بحفظها وأذى الذي عليه فيها" (۱) (اگر بیشک امانت امانت ہے اور وہ قیامت کے روز رسوائی اور نعمت ہے سوائے اس شخص کے جس نے اس کے حق کے ساتھ اسے لیا اور امانت کے بارے میں اپنی ذمہ داریاں پوری کیں)۔ ابن تیمیہ نے "المیقات الشریعہ" میں لکھا ہے: "إن وصي التيمم وناظر الموقف عليه أن يتصرف له بالاصلح فالأصلح" (۲) (تیمم کے وصی اور وقف کے ناظر کی ذمہ داری ہے کہ تیمم اور وقف کے بارے میں بہتر سے بہتر اقدام کریں)۔

اس قسم کے اختصاص کی ایک مثال یہ ہے کہ بعض کامیوں کو کسی خاص شہر یا کسی خاص شہر کے کسی خاص حصہ کا عہدہ تقسیم کیا جائے، یا کسی متعین فتنہ مند سب کے مطابق فیصلہ کرنے کا پابند بنایا جائے، یا کسی خاص نوٹ کے مقدمات مثلاً مناکحات یا سندہ یا منظام وغیرہ دیکھنے کا اختیار دیا جائے۔ اس مسئلہ پر فقہاء نے کتاب التنازع اور

(۱) ملاحظہ ہو: تجرید نظام الادب، نظام المسطاہ، ج ۱، ردی ص ۳۰، فتح القدیر ۵۵/۵، مجمع البحرین ۷/۱۰۰۔

(۲) الأصول والبیعید ص ۵۳۳، معنی مدارق ۶، ۹۹، ۱۰۰، ۳۳۵، مصنف عبد الرزاق میں بدو امانت لائی ذکر ہو گئی ہے لہذا اسکی ضروری ہے۔

(۱) حدیث "إنها أمانة، وإنها يوم القيامة حوري وعمامة إلا من أحسنها بحفظها وأذى الذي عليه فيها" کی روایت مسلم نے کی ہے (۳۵۷۴)، حدیث نمبر ۱۸۲۵، تحقیق محمد عبدالماتی۔

(۲) ایضاً لشرعیہ ص ۱۳ طبع دارالکتب المصریہ الحدیث۔

اختصاب ۱-۲

یونکہ یہ رنے سے ان کے دلوں میں ایک دہرے کے خلاف
بغض و کینہ پیدا ہوگا (۱)۔

اختصاب

تعریف:

۱- لغت میں اختصاب خُصَاب استعمال کرنے کو کہتے ہیں، خُصَاب وہ
دواءِ درکھم (ہمسہ جس سے خُصَاب بناتے ہیں) دئیہ وہ ہے جس کے
درمیدہ کی تیز کاریگ بہ لا جائے (۲)۔
اختصاب کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- صغ، صباغ:

۲- صغ دو سالن ہے جس سے (کھانا) رنگا جاتا ہے قرآن کریم کی
درن و دل آیت میں صغ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے: "وَشَجَرَةً
تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سِيبَاءَ تَبْتَ بِالنَّحْلِ وَصَبِغٌ لِّلْكَسْبِ" (۳)
(اور ایک درخت بھی جو طورِ سیناء میں پیدا ہوتا ہے جو کتا ہے تیل
لے ہوئے اور کھانے والوں کے لئے سالن لے ہوئے)۔

مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت میں "صغ" سے رنگین کا تیل
مراد ہے، یونکہ اس میں ڈبہ نے سے روئی رنگین ہو جاتی ہے، مراد یہ
ہے کہ رنگین کا تیل سالن ہے، اس میں ڈبہ روئی رنگین کی جاتی
ہے۔



(۱) لسان العرب: ۱۰۸ (حب)۔

(۲) سورہ کوثر: ۲۰۔

اختصاب ۳-۶

ب- ظریف:

۳- لغت میں ظریف کا معنی ہے: انگلیوں کے کناروں کو رنگین نہا، کہا جاتا ہے: طرقت الجارية بساتها، سب لڑکی اپنی انگلیوں کے پوروں کو حناء سے رنگین کرے، جس لڑکی نے ایسا کر رکھا ہوا ہے "مطرقة" کہتے ہیں (۱)۔

ج- نقش:

۴- لغت میں نقش کا معنی ہے: نمونہ (یعنی مختلف رنگوں سے نقش و نگار کرنا اور مزین کرنا)، کہا جاتا ہے: نقشه ينقشه نقشا و انتقشه: اس نے اس کو مزین کیا، وہ منقوش یعنی آراستہ ہے (۲)۔

اختصاب (خضاب لگانے) کا شرعی حکم:

۵- خضاب کا رنگ کیا ہے اور خضاب لگانے والا انسان مرد ہے یا عورت، اس کے اعتبار سے خضاب لگانے کا حکم مختلف ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

خضاب استعمال کرنے و نہ کرنے کے درمیان موازنہ:

۶- شہ کا فی سے قاضی عیسیٰ کا قول نقل کیا ہے (۳): خضاب استعمال کرے یا نہ کرے، جس خضاب کے بارے میں صحابہ تابعین کے دور میں سے اختلاف پیدا ہوتا ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ خضاب فائز کرم الفضل ہے، تاکہ بڑھاپے کی غیہ کی باقی رہے۔ ان حضرات نے پیری کی سفیدی ہر لئے کی ممانعت کے بارے میں نبی اکرم ﷺ

(۱) نسائ العربیہ (طوف)۔

(۲) نسائ العربیہ (نقش)۔

(۳) نیل الاوطار ۱/ ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصنف اختصابہ لعمریہ

۱۳۵۷ھ

کی ایک حدیث بھی روایت کی ہے (۱)

بعض حضرات کے نزدیک خضاب ستموں کا فضل ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "عَبِّرُوا الشَّبَّ وَلَا تَشْهَرُوا بِالْيَهُودِ" (۲) بڑھاپے کی سفیدی کو بدلو اور یہود کی مشابہت اختیار نہ کرو، ایک روایت میں یہود کے ساتھ "نسائی" کا بھی ذکر ہے (۳)، نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "يَا يَهُودُ وَالنَّصَارَى لَا يَصْغُونَ فِي حَالِهِمْ" (۴) (پیش یہود اور نسائی نہیں رہتے، لہذا تم اس کی مخالفت نہ کرو)۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رنگے اور بڑھاپے کی سفیدی ہر لئے کی ممانعت یہود و نصاریٰ کی مخالفت نہا ہے، اس سے خضاب لگانے کے تقاب کا موکدوم معلوم ہوتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس کتاب کی مخالفت پر بہت رونا دیتے تھے اور اس کا حکم مانتے تھے۔

صحابہ تابعین، غیہ نام کے ایک گروہ نے خضاب کے بارے

(۱) شہ شکانی کی مراد حضرت ابن مسعودؓ سے مروی وہ حدیث ہے جس کی روایت ابو داؤد اور نسائی نے کی ہے "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ عَنُورَ عِلَالٍ، الصُّفْرَةَ سِوَى الْخُلُقِ - وَنَهَى النَّسَبَ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے عیسیٰ کا قول نقل کیا ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یکرہ عنور علیل، الصفرة سوا الخلق - ونهى النسب" (۳) (نیل الاوطار ۱/ ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصنف اختصابہ لعمریہ)۔

(۲) حدیث: "عَبِّرُوا الشَّبَّ وَلَا تَشْهَرُوا..." کی روایت ترمذی سے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور ملتا ہے یہ حدیث جس درجہ ہے اس کے ہم معنی حدیث کی روایت بخاری و مسلم و غیرہ سے بھی کی ہے (تحدۃ خزنی ۵/ ۳۳۳ المصنف اختصابہ لعمریہ)۔

(۳) "وَالنَّصَارَى" کی نیا دنی احمد اور ابن حبان کی روایت میں آئی ہے (تحدۃ الاخویہ ۵/ ۲۳۳)۔

(۴) حدیث: "يَا يَهُودُ وَالنَّصَارَى لَا يَصْغُونَ..." کی روایت شعبین کی ہے (نیل الاوطار ۱/ ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصنف اختصابہ لعمریہ ۳۵۷ھ)۔

اختصاف ۷

رسول اللہ ﷺ اختصاف کا استعمال فرماتے تھے، اور کچھ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اختصاف کا سنتوں نہیں فرماتے تھے (۱)۔ پہلی قسم کی احادیث میں سے بعض یہ ہیں:

عثمان بن عبد اللہ بن موعب فرماتے ہیں: ”دحنا عی ام سلمة فخرجت إلینا من شعر رسول اللہ ﷺ فإذا هو مخضوب“ (۲) (ہم لوگ حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، انہوں نے ہمیں دکھانے کے لئے رسول اللہ ﷺ کا موئے مبارک دکھایا، وہ اختصاف آلود تھا)۔

حضرت ابن عمرؓ پیلے رنگ کے اختصاف سے اپنی داڑھی کو اس قدر رنگتے تھے کہ ان کے کپڑے بھی پیلے ہو جاتے تھے، ان سے اس بارے میں کہا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”إني رأيت رسول اللہ ﷺ يصبغ بها، ولم يكن شيء أحب إليه منها، وكان يصبغ بها ثيابه حتى عمامته“ (۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ پیلے رنگ سے داڑھی رنگتے تھے، کوئی رنگ آپ کو اس سے زیادہ پسند نہ تھا، آپ اس سے اپنے کپڑے حتیٰ کہ عمامہ بھی رنگتے تھے)۔

میں، یہ روایتیں بنا پر اختصاف کا استعمال یا پھر ان میں سے ایک حضرت زور رنگ کا اختصاف استعمال فرماتے تھے، انہیں میں سے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہم بھی تھے، کچھ حضرات نے حناء اور کتیم (ہمسہ) کا اختصاف استعمال فرمایا، بعض حضرات نے زعفران سے اختصاف کیا، ایک جماعت نے کالے رنگ کا اختصاف استعمال کیا نہیں میں سے حضرت عثمان بن عفان، حسن، حسین، عقبہ بن عامر وغیرہم تھے۔

شوکانی نے طبری کا یہ قول نقل کیا ہے (۱): صحیح بات یہ ہے کہ اختصاف استعمال کرنے والوں سے ممانعت واپس کے بارے میں بن کریم ﷺ سے روایت صحیح میں ان کے رمیوں کوئی اثر نہیں ہے، بلکہ بڑھاپے کی سفیدی کو جو کچھ لائے کا حکم اس لوگوں کے لئے ہے جن کے بال ہو قافہ کی طرح مکمل سفید ہو گئے ہوں، اور ممانعت صرف ان لوگوں کے لئے ہے جن کے بال میں ہمط ہو (یعنی کچھ بال سفید اور کچھ سیاہ ہوں) (۲)۔

اختصاف کرنے، نہ کرنے کے بارے میں سلف کا اختلاف ان کے احوال مختلف ہونے کی بنا پر تھا، علاوہ ازیں اختصاف اور ترک اختصاف کے بارے میں امر و نہی، وجوب کے لئے نہیں ہے، اس پر حرج ہے، یہی سے اس بارے میں سلف نے ایک امر و نہی نہیں کی (۳)۔

۷۔ صحیح بخاری میں کچھ روایات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ

(۱) کالے اختصاف کے بارے میں آئمہ اربعہ کی روایت طبرانی نے کی ہے اس عثمان بن عفان کا اثر طبرانی کے یہاں نہیں ہے (مجمع الزوائد ۱۶۲/۵ طبع ۱۳۵۳ھ) اس تمام آئمہ کو شوکانی نے ذکر کیا ہے (مثل الاوطار ۱۱۸)۔

(۲) خضط (شین ورمیم کے فقر کے ساتھ) سر کے بالوں کی سیاہی جس میں سفیدی لگی ہوئی ہو (بخاری ص ۱۱۸)۔

(۳) مثل الاوطار ۱۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مثل الاوطار ۱۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث ”دعنا عی ام سلمة...“ کی روایت بخاری سے کی ہے، اس حدیث کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خود اس بال میں اختصاف لگا دیا تھا، بلکہ اس بات کا امکان ہے کہ آپ ﷺ کے بال پہلے رنگ لگی ہوئی تھیں، ان کی وجہ سے اس کے بعد سرخ ہو گئے ہوں، نیز بہت سے بال جب جسم سے لگ ہو جاتے ہیں اور اس پر ایک مدت گذر جاتی ہے تو ان کی سیاہی سرخی میں بدلتی جاتی ہے، یہ بات حدیث سنذری سے ذکر کی ہے (مثل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ”کان یصبغ لصبغ...“ کی روایت ابوہریرہؓ سے صحیح سندوں سے کی ہے (مثل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

اختصاب ۸-۹

استعمال کرنے کی نئی کی ہے اس کی پیروی بنی ارم ﷺ کے بشر حالات پر محمول ہے“ (۱)

کن چیزوں سے خضاب لگایا جاتا ہے؟
۸- خضاب کبھی حنا (مہندی) کا لگایا جاتا ہے، کبھی کشم (وسہ) کے ساتھ حنا کا، کبھی دس کا، زعفران کا، کبھی سیاہ رنگ کا وغیرہ۔

اول- سیاہی کے علاوہ دوسرے رنگ کا خضاب لگانا
حنا اور کشم کا خضاب:

۹- حنا اور کشم کا خضاب لگانا مستحب ہے، کیونکہ حدیث شریف میں ارشاد ہے: ”عَبْرُوا الشَّيْبَ“ (۲) (بڑھاپے کی سفیدی کو بدلو)، یہ امر کامیاب ہے، جو یہاں انتخاب کے سے استعمال ہو ہے، نیز بنی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”اِنْ احْسَنَ مَا عَبْرْتُمْ بِهِ الشَّيْبَ الْحِمْءُ وَالْكُمُ“ (۳) (پیشاب سب سے ستر دیتی جس سے تم بالوں

(۱) میل الاوطار ۱۱۹/۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث، ”عَبْرُوا الشَّيْبَ“ کی روایت بزار نے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے ”وِنْ احْسَنَ مَا عَبْرْتُمْ بِهِ الشَّيْبَ الْحِمْءُ وَالْكُمُ“، اس روایت کے ایک روایت سعید بن بشر ہیں جو ثقہ ہیں لیکن ان میں کچھ ضعف ہے اسی طرح اس حدیث کی روایت طبرانی نے الاوسط میں حضرت عائشہ سے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے ”وَلَا تَطْبُخُوا بِالْهَوْدِ وَلَا النَّصَارَى“ طبرانی نے اس کی روایت اپنے ایک شاخ سے کی ہے جن کا نام احمد ہے مگر ان کے ہاتھ نے ان کے ہاتھ میں کہا ہے میں ان کو نہیں جانتا، ظاہر وہ ثقہ ہیں، کیونکہ طبرانی نے ان سے کثرت روایتیں کی ہیں اس روایت کے باقی روایت ثقہ ہیں (مجمع الروايات ۱۶۰/۵)۔

(۳) حدیث ابن احسن ما عبورتم به... کی روایت احمد، ابوداؤد، ترمذی اور ترمذی نے حضرت ابوذر سے مرفوعاً کی ہے ترمذی کے الفاظ ہیں ”اِنْ احْسَنَ مَا عَبْرْتُمْ بِهِ الشَّيْبَ الْحِمْءُ وَالْكُمُ“ (سب سے بہتر چیز جس سے بالوں کی سفیدی تبدیل کی جائے وہ حنا اور کشم ہے) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحفۃ جودی ۲۴۵/۵ طبع المستقیم)۔

دوسری قسم کی احادیث میں سے بعض یہ ہیں: حضرت ابن عباس کا قول ہے: ”مَا حَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَانْهَ لَمْ يَلْعَ مِنْهُ الشَّيْبُ إِلَّا قَلِيلًا، وَلَوْ شِئْتَ اِنْ اَعَدَّ مَسْطَبَ كُنْ فِي رَأْسِهِ لَفَعَلْتُ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے خضاب استعمال نہیں فرمایا، ان کے بال بہت کم سفید ہوئے تھے، اگر میں چاہتا کہ آپ کے سر کے سفید بالوں کو گنوں تو گن سکتا تھا)۔

ابو حنیفہؒ نے فرمایا: ”رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ هَهُ هَهُ بَيْضًا“ یعنی عنقہ (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس حال میں دیکھا کہ ان کا یہ (چہرہ، اڑھی بچہ) سفید تھا)

شوکانی کہتے ہیں: ”اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ کا خضاب لگانا ثابت نہیں ہے تو بھی خضاب کے مسنون ہونے پر اثر نہیں پڑے گا، کیونکہ احادیث صحیحہ میں اس کے بارے میں بنی اکرم ﷺ کا ارشاد قوی موجود ہے“۔

طبری ن احادیث میں بنی ارم ﷺ کا خضاب استعمال کرنا ثابت ہوتا ہے، ابن عباس کا قول میں بنی ارم ﷺ کے خضاب استعمال کرنے کی نفی ہوتی ہے اس طرح تیسرے جہتیں: ”جس کو جزم کے ساتھ یہ بات معلوم تھی کہ بنی ارم ﷺ سے خضاب استعمال فرمایا اس سے ہٹا، شامہ بیان یا اور ایسا بلاش اوقات ہوتا تھا، اور جن لوگوں نے بنی ارم ﷺ کے خضاب

(۱) حضرت ابن عباس کی حدیث: ”مَا حَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے (میل الاوطار ۱۱۹/۱ اور اس کے بعد کے صفحات) اور ”صغیر“ سر کے بال کی اس سفیدی کو کہتے ہیں جس میں سیاہی مخلوط ہو (مختار الصحاح ص ۱۶)۔

(۲) ابو حنیفہ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سند کے ساتھ کی ہے سند فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ”صغیر“ وہ بال ہے جو بچے کے سر میں ہوتا ہے ایک قول یہ ہے کہ بچے کے سر پر ہونے والی وہ سفیدی کے درمیان کے بالوں کو کہا جاتا ہے (ابن ماجہ ۲۰۰/۲)۔

اختصاب ۱۰-۱۱

”عکرم بن عمر، بخاری فرماتے ہیں: ”دخلت أنا وأخي رافع على أمير المؤمنين عمر، وأنا محسوب بالحناء، وأخي محسوب بالصرة، فقال عمر هذا خصاب الإسلام وقال لأخي رافع هذا خصاب الإيمان“ (۱) (میں و میرے بھائی رافع امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، میں حناء کا خصاب لگائے ہوں تھا اور میرے بھائی پیلے رنگ کا خصاب لگائے ہوئے تھے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: یہ سہم کا خصاب ہے، و میرے بھائی رافع سے کہا: یہ یہاں کا خصاب ہے۔)

دوم- کالا خصاب لگانا

۱۱- کالا خصاب لگانے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، مثلاً، مالکیہ ”رحمۃ“ (مام ابو یوسف کے حدود) جنگ کے حدود و حالات میں کالا خصاب لگانے کو مکروہ قرار دیتے ہیں (۲)۔

جنگ میں کالے خصاب کا استعمال بالاجہاز جائز ہے بلکہ پسندیدہ ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کے والد ابوقحافہ کے بارے میں جب کہ انہیں بنی ارمم ﷺ کی خدمت میں فتح مکہ کے سال لایا، ان کے سر کے بال پرے طور پر سفید تھے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ادھوا بہ الی بعض سمانہ ولنغیرہ، وحبوہ السواد“ (۳) (میں نے اس کی بیوی کے پاس

(۱) عکرم بن مروان کی حدیث کی روایت امام احمد نے کی ہے، اس کے ایک روایت عبد الرحمن بن حبیب کو ابن شہین نے ثقہ ابو جہر بن جہل سے ضعیف قرار دیا ہے اس کے باقی روایت ہیں (مجمع الزوائد ۵/۱۵۹)۔

(۲) ابھی ۱/۵۵-۶۷ طبع المصنف حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۱۔

(۳) حدیث ۳۷۱۱ ادھوا بہ الی بعض سمانہ... کی روایت ابن ماجہ سے اپنی سنن میں کی ہے (۴/۱۱۹۷ طبع بحیثی المجلد ۳/۳۷۳)، سنن ابن ماجہ کے تحقق لکھتے ہیں: ”الرواہ میں ہے اصل حدیث کی روایت مسلم سے کی ہے لیکن ابن ماجہ کی سند میں ایک روایت ابن شہیم ہیں جو صحیح کے ایک

کی سفیدی کو بدلوا حناء اور کتم ہے)۔ اس سے معلوم ہوا کہ حناء اور کتم اس بہتر رنگوں میں سے ہے جن سے بالوں کی سفیدی دور کی جاتی ہے، سفید بالوں کو رنگنا انہیں دینوں تک محدود نہیں ہے بلکہ اصل حسن میں دوسری رنگائی والی چیزیں بھی حناء اور کتم کے ساتھ شریک ہیں (۱) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”احتصب ابو بکر بالحناء والکتم، واحتصب عمر بالحناء بحتا“ (۲) (حضرت ابو بکرؓ نے حناء و کتم کا خصاب لگایا، حضرت عمرؓ نے تنها حناء کا خصاب لگایا)۔

درس اور زعفران کے ذریعہ خصاب:

۱۰- حناء اور کتم کے خصاب کی طرح درس اور زعفران کا خصاب لگانا بھی صلہ احتباب میں داخل ہے، صحابہ کی ایک جماعت نے درس اور زعفران کا خصاب استعمال کیا ہے، ابو مالک اشجعی نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کان خصابنا مع رسول اللہ ﷺ الدوس والزعفران“ (۳) (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہمارا خصاب درس اور زعفران تھا)۔

(۱) نیل الاوطار، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۱، نہایۃ الحاج ۸/۳۰، البحر علی الخلیف ۳/۲۹۱۔

(۲) حدیث ۴۰۰۰ احتصب... کی روایت مسلم نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے (صحیح مسلم تخریج محمد بن ابی عبد اللہ ۳/۱۸۲۱ طبع بحیثی المجلد ۳/۳۷۳) اور ”لحننا“ کے معنی سر دھوے کے ہیں۔

(۳) ابھی ۱/۵۵-۶۷ طبع المصنف، ”درس“ صل کی طرح ایک خوشبودار گھاس ہے اس کا رنگ سرخی اور زردی کے درمیان کا ہوتا ہے (جو ہر رنگ میں شرح مختصر غلیل ۱۸۹۱، مطبوعہ المجلد ۱/۳۷۳) (کاف و نون پر زیر) ایک گھاس ہے جسے حناء میں ملا کر خصاب لگایا جاتا ہے (تجارت النصار ۱/۳۷۳) ابو مالک اشجعی بن انس کی حدیث کی روایت امام احمد (۳/۳۷۳) اور یزید سے کی ہے کہ ابن شہیم کے علاوہ اس حدیث کے تمام روایت صحیح بخاری کے روایت ہیں، اور کہ ابن شہیم ہیں (مجمع الزوائد ۵/۱۵۹ طبع ۳/۳۷۳)۔

اختصاف ۱۱

لے جاؤ تاکہ ان کے سر کی سفیدی بدل دے، اور انہیں کالے رنگ سے دھو رکھو۔

حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں: بعض علماء نے حمامین کے لئے کالا خضاب لگانے کی اجازت دی ہے۔ اور بعض علماء نے کالے خضاب کی مطلق اجازت دی ہے، بعض نے صرف مردوں کو کالے خضاب کی اجازت دی ہے عورتوں کو نہیں^(۱)۔ کالے خضاب کو جابر بن عبد اللہ نے چند دلائل پیش کیے ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں:

۱۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”اِنَّ احسن ما اختصتم به لھما السواد، لو غب لسانکم لیکم، و اھیب لکم فی صدور اعدائکم“^(۲) (اگر بیشک تمہارے خضاب کے لئے سب سے بہتر یہ کالا رنگ ہے، تمہاری عورتوں کو تمہاری طرف سے خوب راغب کرنے والا، تمہارے دشمنوں کے دلوں میں تمہاری ہیبت بٹھانے والا ہے)۔

۲۔ حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ وہ کالا خضاب لگانے کا حکم فرماتے تھے، ورنہ فرماتے تھے: ”ھو نسکیں للروحۃ، و اھیب للعدو“^(۳) (وہ دیوی کو سکون دینے والا، دشمن کے دل میں خوب ہیبت پیدا کرنے والا ہے)۔

۳۔ صحابہ کی ایک جماعت نے کالا خضاب استعمال کیا، اور ان پر

= ضمیمہ ہیں۔

(۱) تحفۃ الاخوان ۳۶/۵ مطبعۃ المجلۃ الجدیدۃ مصر۔

(۲) حدیث: ”اِنَّ احسن ما اختصتم به...“ کی روایت ابن ماجہ کے ہے، المروانک میں ہے اس کی سند حسن ہے (سنن ابن ماجہ ۲/۱۹۷ طبع عینی کتب ۱۳۷۳ھ)۔

(۳) حضرت عمرؓ کے لڑکا ذکر صاحب ”تحفۃ الاخوان“ نے کیا ہے (۲۳۷/۵) برائۃ القاری ۲/۳۴۵ طبع المیزان میں ہے۔

اسی نے غیر نہیں کی^(۱)، انہیں میں سے حضرت عثمانؓ، عبد اللہ بن جعفر، حسن اور حسین رضی اللہ عنہم میں جو لوگ کالا خضاب لگاتے تھے اور اسی کے قائل تھے ان میں سے صاحب مغازی محمد بن اسحاق، ابن ابی عامر اور ابن الجوزی بھی ہیں^(۲)۔

۴۔ ابن شہاب فرماتے ہیں: ”جب چہرہ نیا تھا (جونی تھی) تو ہم لوگ کالا خضاب استعمال کرتے تھے، جب چہرہ وراثت جھڑ گئے (بچا پا آ گیا) تو ہم لوگوں نے کالا خضاب چھوڑ دیا“^(۳)۔

جنگ کے علاوہ عام حالات میں بھی خضاب کی ایک رے کالے خضاب کے جواری ہے، یہ امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔

ثانیہ بغدادین کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کالا خضاب استعمال کرنا حرام قرار دیتے ہیں، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”یکون قوم فی آخر الزمان یعرضون بالسواد، لا یربعون راحة الجنة“^(۴) (آخری زمانہ میں ایسے لوگ

(۱) تحفۃ الاخوان ۵/۲۳۹۔

(۲) تحفۃ الاخوان ۵/۲۳۹۔

(۳) ابن شہاب کے لڑکی روایت ابن ابی عامر نے کی ہے (فتح الباری ۱۰/۳۵۵ طبع المیزان)۔

(۴) حدیث: ”یکون قوم فی آخر الزمان...“ کی روایت ابو داؤد ورنسائی نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اس کی روایت کی ہے حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے (تحفۃ الاخوان ۵/۲۳۳، شرح رمضی الطالب ۱/۷۳) (۱) ادب المشرع پر شیخ محمد رشید رضا کے حواشی (۳/۳۵۳) میں ہے اس حدیث کے ایک روایت عبد اکرم ہیں جن کی نسبت کثر نہیں کی گئی ہے، علامہ اس سے مراد عبد اکرم بن ابی القاری ہیں جو ضعیف ہیں، متن حدیث کے منکر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عادت سنونہ کی قسم کے ایک عمل (یعنی بال کو بگھنا) پر دوسرا جنت سے عرصہ کی سخت عید سنائی گئی ہے اسے کفر میں سے قرار دینا ہے اس سے حدیث کے موضوع ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے، اس لہجہ کی اس حدیث کے موضوعات میں شک کیا ہے۔

اختصاب ۱۲

ہوں گے جو کالا خضاب لگا میں گئے، ایسے لوگ جنت کی خوشبو نہیں سونگھیں گے۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے ہوا قافہ کے بارے میں فرمایا: "وجنبوه السواد" (انہیں کالے خضاب سے دور رکھو)، شافعیہ کے نزدیک اس امر کا مطلب کالے خضاب کی حرمت ہے، اس حرمت میں مرد و عورت برابر ہیں۔

عورت کا خضاب استعمال رہا:

۱۲۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صحیح احادیث کی وجہ سے مردوں کی طرح عورتوں کے لئے بھی حناء وغیرہ کے ذریعہ بالوں کی سعیدی کو بدلنا مستحب ہے، مہالخصوص شادی شدہ عورت اور باندی، دونوں کے لئے احرام کی حالت کے علاوہ تمام اوقات میں مہندی لگانا مستحب ہے، کیونکہ خضاب استعمال کرنا زینت ہے، اور بیوی کی رعیت شوہر کے لئے اور باندی کی اپنے مالک کے لئے مطلوب ہے، عین خضاب کا استعمال پوری تفصیلی اور قدم میں ہونا چاہئے، صرف انگلیوں کے کنارے قلمیں نہ کیے جائیں، نہ خضاب سے تشبیہ نکالنا، نہ جابجائی، کیونکہ ایسا مستحب نہیں ہے، عورت شوہر کی اجازت سے اور باندی مالک کی اجازت سے رخسار سرخ کر سکتی ہے اور انگلیوں کے کناروں پر سیاہی مل ہوئی مہندی لگا سکتی ہے^(۱)۔

شادی شدہ عورت کے لئے اپنی تفصیلی رنگنے کے اختیاب میں رشتہ، میل و بہت مانی ہے، اس صمرۃ میں سعید اپنی ۴۰ سی سے اور وہ اپنے گھر سے کی ایک خاتون سے (۴۰۰ سی سے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ، انوں قبیلوں کی طرف تیار پڑھی تھی) روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: "دخل علي رسول الله ﷺ فقال لي

(۱) شرح روض الجنان ۱/ ۱۷۳، طبع المکتبۃ، کتاب الفروع و اس کی تصحیح

۱/ ۳۵۳ ۳۵۳

اختصبي، فتروك إحداكن الخضاب حتى تكون يدھا كيد الرجل" (میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور مجھ سے فرمایا: خضاب لگاؤ، تم میں سے کوئی عورت خضاب چھوڑ دیتی ہے، یہاں تک کہ اس کا ہاتھ مرد کے ہاتھ کی طرح ہو جاتا ہے؟) راوی کہتے ہیں: "لما تركت الخضاب حتى لقيت الله عروجل، وان كانت لتختضب وانها لائمة لثمانين" (۱) (اس کے بعد اس خاتون نے وفات تک خضاب نہیں چھوڑا، اسی سال عمر ہو جانے کے باوجود وہ خضاب لگاتی تھیں)۔

جو عورت غیر شادی شدہ ہو اور وہ کسی کی باندی بھی نہ ہو اس کے لئے ہتھیلیوں اور پیروں میں خضاب لگانا حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ ہے، اور رخساروں کو سرخ کرنا، انگلیوں کے کناروں میں سیاہی مل ہوئی مہندی لگانا حرام ہے، کیونکہ اس کو ضرورت نہیں ہے، اور قہر کا خوف ہے۔

مثال کے لئے ایک غیر شادی شدہ عورت کے لئے خضاب لگانا جائز ہے، کیونکہ حضرت جابرؓ کی مروی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "يا معشر النساء اختصن، فإن المرأة تختضب لروحها، وإن الأيم تختضب تعرض للرزق من الله عروجل" (۲) (اے عورتو! خضاب لگاؤ، کیونکہ عورت اپنے شوہر کے

(۱) حدیث، ۳۰۰ اختصبي فتروك إحداكن الخضاب... کی روایت احمد بن حنبل نے اپنی سند میں کی ہے (۴۰۴۳)، الصحیح ابن ماجہ کے مختلف لکھتے ہیں مجھے یہ حدیث امام احمد کے علاوہ کسی اور کے یہاں نہیں ملی، اس حدیث کو ابوالفتح نے ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی روایت احمد بن حنبل نے کی ہے اس کی سند میں بعض ایسے روی ہیں جن کو میں نہیں جانتا، ایک راوی ابن اسحاق بھی ہیں وہ حدیث میں (صحیح ابن ماجہ ۲/ ۲۱۵، طبع اول ۱۳۷۲ھ)۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/ ۱۷۳-۱۷۴، کتاب الفروع اور اس کی تصحیح

۱/ ۳۵۳-۳۵۴ حدیث "يا معشر النساء اختصن" کی روایت

حافظ ابوسوی المدنی نے کتاب (اختصاص فی معرفة اصحاب الفروع) میں

اختصاف ۱۳-۱۶

کت أحلم الي-^(۱) فما كانت تصيبه قرحة ولا
مكة إلا أمرني أن أصنع عليها الحناء^(۲) (انہوں نے) (میں)
نے) (بلکہ میں بنی ارم علیہ السلام کی خدمت رتی تھی، آپ علیہ السلام کو
جب کوئی زخم لگتا، چانس لگتی تو آپ علیہ السلام مجھے اس پر مہندی رکھنے کا
علم دلاتے)۔

ما پاک چیز سے (یعنی نجاست سے خضاب گانا):
۱۵- حبیہ، مالایہ، مانعیہ اور تابلہ کا مسک یہ ہے۔ جس چیز کو
ما پاک چیز سے رنگا یا ہو یا خضاب کا یا یہ ہو سے تین بار دھوئے
سے، وہ چیز پاک ہو جاتی ہے، لہذا اگر کسی مرد یا عورت نے ما پاک
مہندی کا خضاب لگایا، پھر تین بار دھو یا تو پاک ہو گیا، ورنہ اگر تین
نجاست سے خضاب لگایا تو جب تک کہ دھوئے سے میں نجاست،
اس کا ردودہ اور پوزائل نہ ہو جائیں اور صاف ستھرا اپنی نہ نکلنے لگے وہ
چیز پاک نہ ہوگی، نجاست کا رنگ باقی رہنا معاف ہے، اس لئے کہ
جس شرکارہ مل بہت شور ہو اس کا باقی رہنا مضر نہیں ہے، اسی قبیل
سے خون میں رنگی ہوئی چیز ہے، یہ غیر اپنی کیز حس میں پہنچنے والا
خون ہو اس سے رنگی ہوئی چیز بھی اسی قبیل کی ہے، کیونکہ یہ مرد رہے
جس میں خون مجید ہو جاتا ہے، لہذا یہ پس ہے^(۳)۔

گودنے کے ذریعہ رنگنا:

۱۶- وشم (کودنا) یہ ہے کہ کھال میں سوئی چھوئی جائے تاکہ خون

(۱) امام احمد نے اس کی روایت کی ہے ورنہ حدیث حسن قرار دیا ہے (المروغ
۳۵۲/۲)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۱، شرح روض الطالب ۱/۲۷۱، المروغی ۲/۴۔
۱۱۵، الخیر فی ۱/۹۶، لطالب ۱/۲۰۰، کتاب القناع ۱/۸۲، معنی ۱/۶۳ طبع
المیاض۔

سے خضاب لگاتی ہے، ورنہ ثاوی شدہ خضاب لگا کر اپنے کو اللہ کی
طرف سے رزق کے لئے پیش رتی ہے (یعنی اس لئے خضاب لگاتی
ہے تاکہ سے نکات کا چھام دیا جائے اور اس سے ثاوی کی جائے)۔

خضاب لگانے ہوئے شخص کا وضو، غسل:

۱۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر وضو یا غسل کے بعد، اگر
یہ مادہ پاپا جائے جو کھال تک پانی کے پہنچنے میں مائع ہو تو وضو، غسل
صحیح نہیں ہوتا ہے۔

خضاب لگانے والے کا وضو، غسل درست ہے، کیونکہ خضاب کا
مادہ جب وصل کرنا ازل کر دیا تو صرف رنگ باقی رہ جاتا ہے، اور تب
رنگ کھال تک پانی پہنچنے میں رکاوٹ نہیں بنتا، اسی لئے وضو یا غسل
کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتا^(۱)۔

دو کی غرض سے خضاب گانا:

۱۴- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دوا کے لئے خضاب لگانا جاز
ہے، کیونکہ نبی اکرم علیہ السلام کی آرزو دعا نبی سلمیٰ کی روایت ہے کہ
جب کسی کے سر میں تکلیف ہوتی تو رسول اللہ علیہ السلام فرماتے:
"ادھب فاحتجم" (جاؤ، بچھنا لکھاؤ)، اور جب کسی کو پیر میں
تکلیف ہوتی تو آپ علیہ السلام فرماتے: "ادھب فاحصبها بالحناء"^(۲)
(جاؤ پیر میں مہندی لکھاؤ)۔ امام احمد کی روایت میں ہے: "فالت"

= حضرت جابر سے مروی ہے جیسا کہ (المروغ ۳۵۲/۲) میں ہے ہمیں
یہ حدیث کتب حدیث میں اس کی کئی جگہ بھیجیں میں نہیں لی۔

(۱) شرح المصاب ۱/۱۶۳ طبع مکتبہ ابھار طرابلس۔

(۲) حضرت سلمیٰ کی حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے وہ اس پر سکوت کیا ہے
ترمذی، ابن ماجہ و احمد بن حنبل نے بھی اس کی روایت کی ہے اس کی سند
کے ایک راوی عبید اللہ بن علی بن رافع مختلف ہیں (کتاب المروغ
۳۵۶/۲، جون المعبود ۲/۲۳ طبع دار الکتاب المبنی)۔

اختصاب ۱۷-۱۹

کسی مقصد کے لئے ایسا کرنا جائز ہے۔

حائضہ عورت کا خضاب لگانا:

۱۸- جمہور فقہاء کے نزدیک حائضہ عورت کے لئے خضاب لگانا جائز ہے، اس لئے کہ ایک روایت میں ہے کہ ایک خاتون نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا کہ یہ حیض والی عورت خضاب لگائے گی؟ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا: ”قد کفنا عبد البہی“ (م لوگ نبی و رسول محتضب فہم یسکن بہما عہ) (۱)۔ (م لوگ نبی و رسول محتضب کے پاس تھیں تو ہم لوگ خضاب لگاتی تھیں اور نبی و رسول محتضب ہمیں اس سے منع نہیں فرماتے تھے) اور ایک روایت میں ہے: ”ان نساء ابن عمر کمن یحتضن وھن حیض“ (۲)۔ (ان عمر کی بیویاں حیض کی حالت میں خضاب لگاتی تھیں)۔

ابن رشد فرماتے ہیں: حائضہ عورت اور جنسی شخص کے خضاب لگانے کے جواز میں کوئی اشکال نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے ہاتھوں میں لگنے والے خضاب کا رنگ جنابت اور حیض کے حدیث کو دور کرنے میں رکاوٹ نہیں بننا، غسل کرنے سے حدیث دور ہو جائے گا، لہذا حائضہ عورت کے لئے خضاب کو مکروہ قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں (۳)۔

سوگ منانے والی عورت کا خضاب لگانا:

۱۹- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو عورت اپنے شوہر کا سوگ من رہی

(۱) حدیث مالکی روایت ابن ماجہ (۲۱۵/۱) طبع عمی لکھنؤ (۱) کے کی ہے ابن ماجہ کے محقق نے لکھا ہے کہ روایت میں ہے کہ یہ اسناد صحیح ہے۔

(۲) سنن دہلی ۲/۲۵۲، دارمی نے اپنی سند کے ساتھ مع (سوی ابن عمر) سے اس کی روایت کی ہے۔

(۳) مواہب الجلیل لشرح مختصر ظہل ۲۰۰/۱ طبع مکتبہ بیجاں طرہیں لیا۔

نہیے، پھر اس پر سرمہ یا نیل چھڑکی جائے تاکہ کھال کا رنگ نہ یا نیلگوں ہو جائے، ایسا کرنا مطلقاً حرام ہے، کیونکہ بخاری و مسلم کی روایت ہے: ”لعن اللہ الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والناعصة والمتنصصة“ (اللہ تعالیٰ نے بال جوڑنے والی اور چھڑوانے والی، کودنے والی اور کھڑوانے والی، مال کھڑنے والی اور کھڑوانے والی پر لعنت بھیجی ہے)۔ نیز اس لئے کہ کودنے کی جگہ پر جب سوئی نہ جو سرمہ بھرا جائے گا یا بند کرنے کے لئے نیل بھری جائے گی تو سرمہ اور نیل خون کی وجہ سے پاک ہو جائے گا، پھر جب خون منجمد ہو جائے گا، ”رغم بحر حار“ کا وہ جگہ سبز رہے گی، جب اسے تین بار دھو یا حارے گا تو کودنے کی جگہ پاک ہو جائے گی۔

سفید، مالک، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک کودنا پاک چیز سے رنگنے اور خضاب لگانے کی طرح ہے، جب اس کو تین بار دھوے گا تو کودنے کی جگہ پاک ہو جائے گی، کیونکہ یہ ایسا اثر ہے جس کا اثر دور ہے، اس لئے کہ کودنے کا اثر کھال کو دھونے یا اس کو زخمی کرنے ہی سے دور ہو سکتا ہے (۱)۔

سفید خضاب لگانا:

۱۷- کبر سنی ظاہر کر کے اپنے ہم عمر جوانوں پر برتری حاصل کرنے اور اپنے ہم بیوں کی نظر میں ”عظیم“ رتبہ قائم بننے، یا ایسی طرح مرد سے فاسد اخراش کے لئے سیاہ وار بھی پر سفید خضاب لگانا (مثلاً گندھک وغیرہ کا خضاب) مکروہ ہے (۲)۔ اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے

(۱) بہار صریح۔

(۲) شرح روض الطالب ۵۵۱/۱، شرح معین العظم و ابن العزم لورد اللہ بن ابروف، الفتاویٰ ۳۲۸/۳۔

اختصاب ۲۰

ساتھ عقیدہ ہے، اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس سے گند کی مر تیل و تیل اور نہ (۱) اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ اسے خوب نہ لگایا جائے، کیونکہ خوں گندنی ہے، نہ پرید بن عبد اُمّی نے اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یعق عن الغلام ولا يمسه بدم" (۱) (لڑکے کی طرف سے عقیدہ یا جائے گا اور اس کے سر میں خوں نہیں لگایا جائے گا) نیز اس سے کہ بچے کے سر پر خوں لپیٹا سے مجس کرنا ہے البتہ یہ جائز نہ ہوگا۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر زعفران و خوشبو لگانا جائز ہے، کیونکہ حضرت پریدہ کا قول ہے: "كنا في الجاهلية إذا ولد لأحلبنا غلام ذبح شاة ولطخ رأسه بدمها، فلما جاء الله بالإسلام كنا نذبح شاة ونعق رأسه ونطحنه برعهران" (۳) (زمانہ جاہلیت میں ہمارا معمول یہ تھا کہ جب ہم میں سے کسی کے یہاں لڑکا پیدا ہوتا تو وہ بکری ذبح کرنا اور بچے کے سر پر اس بکری کا خون لپیٹا، جب اللہ تعالیٰ نے دین اسلام بھیجا تو ہم بکری ذبح کرتے، بچے کا سر مسمڑتے، اس پر رعنہ ن کاتے) نیز حضرت عائشہ کا ارشاد ہے: "كانوا في الجاهلية إذا علقوا عن الصبي خصبوا قطنة بدم العقيقة فإذا احتفوا رأس المولود وضعوها على رأسه، فقال النبي ﷺ - اجعلوا مكان

ہو اس کے لئے عدت کی مدت تک خضاب استعمال کرنا حرام ہے، کیونکہ حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے: "دخل علي رسول الله ﷺ - حين توفي أبو سلمة فقال لي: "لا تمسطني بالصيب ولا بالحناء فإنه حصاب، قلت: قلت: بأي شيء أمشط؟ قال: بالنسك تغلص به رأسك" (۱) (ہوسلمہ کی وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: "خوشبو سے اور حناء سے بالوں کی صفائی نہ کرنا کیونکہ وہ خضاب ہے" ام سلمہؓ نے عرض کیا میں کس چیز سے بالوں کی صفائی کروں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کے پتوں سے، اس سے اپنا سر ڈھک لو)۔

نومولود کے سر کا خضاب:

۲۰ - فقہاء (مالک، شافعی، احمد بن حنبل، زہری اور ابن المنذر) اس پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر عقیدہ کے جانور کا خون لپ کرنا مکروہ ہے (۲)، کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "مع العلام عقيقة فاهريقوا عنه دماء وأمسطوا عنه الأذى" (۳) (لڑکے کے

(۱) ام سلمہؓ کی حدیث: "دخل علي" کی روایت ابو داؤد (۳۹۴) طبع مکتبہ المدینہ (۲۰۳-۲۰۵ طبع ولہمیری) کے ہے شکائی نے نیل الاوطار (۷/۹۸) میں لکھا ہے: "اس کی روایت امام شافعی نے بھی کی ہے ابن کی سند کا ایک حصہ یہ ہے ۴ المعبود ابن الضحاك من ام حكيم بنت ابيد من امها من مولی لها من ام سلمة" اس سند کو محدث اور سنن دی نے منیرہ وراہ سے وپر کے روایوں کے مجمل ہوئے کی وجہ سے "صل قرار دیا ہے۔"

(۲) ابنی وشرح الکبیر ۵۸۸/۳ مطبعہ المناب

(۳) حدیث: "مع العلام عقيقة..." کی روایت بخاری نے صحیح بخاری (۱۰۹/۷ طبع صحیح) میں کتاب سنن نے اور امام احمد (مسند ابن حنبل ۱۸/۳ طبع المیزان) نے کی ہے بعض روایات میں "في العلام" ہے۔

(۱) حدیث: "معق من العلام" کے بارے میں شیخ نے لکھا ہے اس کی روایت طبرانی نے ازہم الکبیر اور المعجم الاوسط میں "من یزید من عبدہ" المعق من ابیہ کی سند کے ساتھ کی ہے ابن ماجہ نے اس کی روایت "من یزید من عبد اللہ" کے ہے ابن کی سند میں "من ابیہ" نہیں ہے واللہ اعلم (مجمع الزوائد ۵۸/۳)۔

(۲) خوارزمی

(۳) اس کی روایت امام احمد وروانی نے کی ہے بعض نسخہ میں ہے اس کی صحیح ہے (نیل الاوطار ۱۵۲/۵)۔

اختصاب ۲۱-۲۲

ہیں، اور بعض متاثرین، نیز حنفی میں سے صاحب "المحیط" نے سے
تکرر و کہا ہے (۱)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "لعن اللہ
المتشبهات من النساء بالرجال والمشبهين من الرجال
بالنساء" (۲) (اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے ان عورتوں پر جو مردوں کی
مشابہت اختیار کرتی ہیں اور ان مردوں پر جو عورتوں کی مشابہت
اختیار کرتے ہیں)۔

اس مسئلہ میں فقہی مشکل کا حکم مرد کی طرح ہے (۳)۔

محرم کا خضاب لگانا:

۲۲- متاثرین کے نزدیک محرم مرد کے بدن و جسم کے کسی بھی حصہ میں
مہندی کا خضاب لگانا ہے، کیونکہ احرام کی حالت میں کسی بھی ستر
سے سر: حلاً ممنون ہے۔

کانہی (یہ یعلیٰ) نے فرمایا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "احرام
الرجل في راسه، واحرام العرق في وجهها" (۴) (مرد کا احرام
اس کے سر میں ہے اور عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے)۔

عورت کے لئے حناء وغیرہ کا خضاب لگانے میں کوئی حرج نہیں،
کیونکہ عکرمہ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا: "كاست عانسة

الدم خلوقا" (زمانہ جاہلیت میں لوگ جب بچے کا عقیقہ کرتے تو
عقیقہ کے خون میں روئی بھگو لیتے، جب ذمہ لود کا رسم کرتے تو خون
میں روئی کو اس کے سر پر رکھتے، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: خون
کے بجائے خوشبو رکھا کرو)۔ ابوالفتح کی روایت میں یہ اضافہ ہے:
"وہی ان یمس دمس المولود بدم" (۱) (ذمہ لود کے سر میں
خوب لگانے سے منع فرمادیا)۔

حسب کے بغیر: ایک عقیقہ مضموب نہیں ہے۔

مرد و مخنث کا خضاب لگانا:

۲۱- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ مرد کے لئے اپنے سر اور اڑنی
میں بالوں کی سفیدی، ورنہ کر کے لئے حناء وغیرہ کا خضاب لگانا
مستحب ہے، کیونکہ اس بارے میں احادیث وارد ہوئی ہیں، دونوں
ہتھیلیوں اور دونوں قدموں کے مابین و جسم کے تمام حصوں میں مرد کے
سے خضاب لگانے کو فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، ہتھیلیوں
اور قدموں میں مرد کے سے عذری کی صورت میں خضاب کا استعمال
جائز ہے، اس سے کہ ۱۰۰۰ میں خضاب لگانا عورتوں کے ساتھ
کفر ہے (۲) اور عورتوں سے کفر اختیار کرنا ممنون ہے۔

اکثر شافعیہ اور بعض حنابلہ عورتوں کے ساتھ کفر کو حرام قرار دیتے

(۱) الآداب الشرعية ۵۳۰/۳ طبع بول، مطبعہ الریاض۔

(۲) اس حدیث کی روایت احمد ابوداؤد ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس
کی سند سے کی ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر طبع لکھنؤ، تجدید النور
۲۷۱/۵)۔

(۳) شرح روض الطالب ۱۳۱۔

(۴) حدیث: "احرام الرجل..." کا ذکر کانہی ابویعلیٰ نے کیا ہے (اسی مع
المشرع الکبیر ۲۶۸-۲۶۹ طبع ۱۳۹۲ھ) لیکن ابن القایم کے ساتھ یہ
حدیث مجھے کتب حدیث میں نہیں ملی، حاکم نے اپنی تاریخ میں اس کی روایت
حضرت ابن عمر سے ابن القایم میں کی ہے "احرام الرجل في وجهه
ورأسه وحرمان المرأة في رأسها" (۱) (۳۵ طبع السیاح)۔

(۱) المشرع الکبیر بمصوب مع مسمی ۵۸۸-۵۸۹، حضرت مائتہ کی حدیث
"کی ہوا فی الجاہلیہ..." کے بارے میں غشی کہتے ہیں کہ اس کی روایت
ابویعلیٰ اور ابن ماجہ نے انحصار کے ساتھ کی ہے اور ابویعلیٰ کے شیخ کے علاوہ اس
حدیث کے تمام راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں، ابویعلیٰ کے شیخ کوئی نہیں
جاہل جمع المروءہ ۵۸۸، ابن حبان نے بھی اس کی روایت کی ہے (مثل
الاصطلاح ۵/۵ طبع معطلی لکھنؤ) ابوالفتح کی بیادتی کا ذکر مثل الاوطار
۱۵۱/۵ میں ہے بیادتی صحت کے کس درجہ پر ہے یہ واضح نہ ہو سکتا۔

(۲) شرح روض الطالب ۱۵۵۔

اختطاط

وَأَزْوَاجَ النِّسَاءِ - يَحْضِبُ بِالْحَاءِ وَهِيَ حَرَمٌ (۱)
(حضرت عائشہؓ اور دوسری ازواج مطہرات احرام کی حالت میں حناء کا خضاب لگاتی تھیں)۔

اختطاط

تعریف:

۱- اختطاط "اختطاط" کا مصدر ہے۔ زمین کا اختطاط یہ ہے کہ اس پر خط کھینچ کر نشان لگادیا جائے تاکہ یہ معلوم ہو کہ کسی شخص نے نفع اٹانے کے لئے اپنے قصبہ میں لے رکھی ہے، کہتے ہیں: "اختطاط فلان خطۃ" جب کسی شخص نے کسی جگہ پتھر سے نشانات لگا کر اس پر داغ چھپائی ہو۔

ہر دو زمین جس کا آپ احاطہ کر لیں آپ نے اس کا اختطاط کر لیا۔ "خطۃ" وہ حصہ زمین ہے جسے کوئی شخص غیر مملوک زمین میں نشان دہا کرے تاکہ اس کا احاطہ کرے اور اس میں تعمیر کرے، یہ اس وقت ہوگا جب سلطان مسلمانوں کی کسی جماعت کو اجازت دے گا کہ وہ کسی متعین جگہ کو مکانات کے لئے نشانات دہا کرے اور اس میں اپنے مکانات بنائے، جیسا کہ مسلمانوں نے کوفہ، بصرہ اور بغداد میں کیا (۱)۔

لغت میں آئے ہوئے لفظ اختطاط کا یہی مفہوم ہے جس کی تعبیر فقہاء نے تحجیر یا احتجار سے کی ہے جس کا مقصد اقدارہ زمین کو آباد کرنا ہوتا ہے، اس کے احکام کی تفصیل میں ملے گی (۲) (دیکھئے: "احیاء الموات")۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک محرم کے لئے بدن کے کسی بھی حصہ میں حناء، نینہ دکان خضاب لگانا حرام ہے، خود مرد، بیویا عورت، یہ ننگہ و خوشبو لپی چیز ہے، و محرم کے لئے خوشبو پر پابندی ہے، ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ام سلمہؓ سے فرمایا: "لا تطیبی و انت محرمۃ ولا تمسسی الحناء لایامہ طیب" (۳) (احرام کی حالت میں خوشبو استعمال نہ کرو اور نہ مہندی لگاؤ، یہ ننگہ و خوشبو ہے)۔

(۱) ابنی و اشرح الکبیر ۳/۲۶۸-۲۶۹ طبع المائۃ حدیث کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں اس لفظ کے ساتھ کی ہے "کان لساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحضب وھی محرمات" (اس حدیث کے ایک راوی یعقوب مختلف ہیں)۔

(۲) شرح روای الطالبا ۱/۵۰۹۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۰۴، حلیۃ السوئی ۲/۶۰ طبع المجلد ۱، لا تطیبی و انت محرمۃ... کی روایت طبرانی نے ام سلمہؓ سے کی ہے صحیح ہے لیکن اس کی روایت کی ہے ہر اس ابن ابیہر کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے لیکن سنائی نے اس کی روایت ایک لکھ سند سے کی ہے جو ابن ابیہر سے محفوظ ہے راوی ابن ابیہر ۲/۴۸۲۔

(۱) لسان العرب، ص ۱۸۲، المصباح المیزان، المجلد ۲، ص ۸۲۔
(۲) طبع ۱۵۶، مثنیٰ لکھ ۳۶۶، طبع ۱۵۶، مع ۱۵۶، مع ۱۵۶، مع ۱۵۶۔
کردہ مکتبہ انجیل، انشی ۵۶۹، مع ۵۶۹، مع ۵۶۹، مع ۵۶۹۔

جمالی حکم:

۲- جیسا کہ وضع ہو چکا، قسط کا وہی معنی ہے جو مقباء کے یہاں
تخیر کا ہے، تخیر حیا نہیں ہے بلکہ حیا کا آغاز ہے اس لئے تخیر سے
طبیعت ثابت نہیں ہوتی، ورتخیر سرود انا و زمین کی فرہنگی صحیح نہیں
ہے بلکہ تخیر کرنے والا وہاں سے زیادہ اس کا حق، اور ہوتا ہے،
یعنی جب اس نے اس کا حیا نہیں کیا تو وہاں سے لوگ اس زمین کے
اس سے زیادہ حق و رہیں (۱)۔

یہ جمالی حکم ہو اس کی تفصیل ”حیا، انوار“ میں ملے گی۔

اختطاف

تعریف:

۱- اختطاف کا معنی ہے: کوئی چیز مرمت سے چھین کر بیٹا (۱)۔ بعض
فقہاء کہتے ہیں کہ اختطاف اختاں (۲) (اچک بیٹا) کا نام ہے اور
اختاں مرمت کے ساتھ مدنیہ کوئی چیز بیٹا ہے (۳)۔

اختطاف، استصواب، مرق، حر، ورنیت میں سے مرق ہے جو
مرق اختاں اور اس اصطلاحات کے، رمیب ہے (دیکھئے:
اختاں)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اختطاف کرنے والے کا ہاتھ نہیں
کاٹا جائے گا، اس لئے کہ اختاں اور اختطاف یک ہی ہیں
اور اختاں رنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا (۴)؛ کیونکہ رسول اللہ ﷺ
کا ارشاد ہے: ”لیس علی خاں ولا مستہب ولا مستحسن“



(۱) ماحکومہ المغرب، تاج المروسی (ط ۱)۔

(۲) الدر المختار مع شریع ابن عابدین ۱۱۹۳، طبع بول بولاق، المطبع علی ابواب مطبع
۳۷۵/

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳۷۴، ۲۳، ۱۹۹۔

(۴) تبیین الحقائق ۳۷۴، طبع بول بولاق، الشرح المصغر ۳۷۶، ۲، ۱۹۹۳
۳۷۷/

(۱) ابن عابدین ۳۷۵، منی المحتاج ۳۶۶، ۳، منی ۵۶۹، مخ المجلل

قطع“ (۱) (خائن، لوٹنے والے، پھٹنے والے) (تکس) کا انجین
کاٹ جائے گا۔

فقہاء نے حطوف کے حکام کی تفصیل کتاب الحدیث میں باب
حد اسرقہ کے تحت بیان کی ہے۔

اختفاء

تعریف:

۱- لغت میں اختفاء: ”در کتاب (چھپانے) کو کہتے ہیں قرآن کریم
میں ہے: ”يَحْضُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ“ (۲) (وہ
اپنی جگہ میں چھپاتے ہیں جو تجھ سے ظاہر نہیں کرتے)۔
اختفاء متعدی ہے، اس کے برخلاف ”تخفى“ چھپنے کے معنی میں
لازم ہے، ”در اختفاء مطلق ہے“ (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اسرار:

۲- اسرار لغت اور اصطلاح میں اختفاء کے معنی میں آتا ہے، کبھی کبھی
اظہار کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسا کہ بعض حضرات نے ارشاد
ربانی: ”وَأَسْرُوا الدَّامَةَ“ میں اسرار کو ظہار کے معنی میں لیا ہے
(یعنی ان لوگوں نے نہ امت ظاہر کی)، اس صورت میں یہ لفظ ضد
میں سے ہے (۳) (یعنی متضاد معانی میں استعمال ہوتا ہے)۔

ب- نجوی:

۳- نجوی اس کلام خفی کو کہتے ہیں کہ جس سے آپ نے سنا کچھ
کوئی نہ کریں، گویا کہ آپ اسے اسرار سے بند کر رہے ہیں، اس کی
(۱) سورۃ آل عمران ۵۴۔
(۲) لسان العرب، المصباح المیز (خفی) لغوی فی اللہ ۵۴۔
(۳) لسان العرب (سرور) ملاحظہ آیت کی تفسیر تفسیر میں ہے۔



() حدیث: ”الہی علی عاتق...“ کی روایت ترمذی، نسائی، ابوداؤد اور
بن ماجہ نے حدیث کے ذیل میں کی ہے احمد و ابن حبان نے بھی اس کی
روایت کی ہے الفاظ ترمذی سے لئے گئے ہیں ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا
ہے ابن حجر لکھتے ہیں اس کے روی ثقہ ہیں لیکن حدیث مطول ہے (فیض
القدیر ۵/۳۶۸، الدرر النبی ۳/۱۱۰)۔

اختفاء ۴-۵

زبان سے کہنا مستحب ہے تاکہ اعتبار سے دور ہو جائے، مالکیہ کی وہی رائے یہ ہے کہ زبان سے نہ کہنا افضل ہے، مالکیہ کی ایک اور رائے میں نیت کو زبان سے کہنا مکروہ ہے^(۱)، اور ایک قول یہ ہے کہ زبوں سے نیت کے الفاظ مستحب ہے۔ اس کی سببیں "نیت" کی اصطلاح میں ملے گی۔

ب- صدقہ و زکاۃ کا خفاء:

۵- طبری وغیرہ نے اس پر جماعت نقل کیا ہے، نقل صدقہ کا خفاء افضل ہے "صدقہ فرض کا اعتبار سے افضل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمِنْ تَحْمِيلِهَا وَتَوَاتُهَا الْفُقَرَاءُ فَهُوَ حَيْرٌ لَّكُمْ"^(۲) اور اس کو چھپا کر فقیروں کو پہنچا دینا تو یہ بہتر ہے تمہارے حق میں۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَلَاقَةٍ فَأَحْمَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شَعَالَهُ مَا تَنْفِقُ بِحَسَبِهِ"^(۳) (سات قسم کے لوگوں میں) جنہیں اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اپنے عرش کے سامنے جگہ دیں گے، وہ شخص بھی ہے جو اس قدر چھپا کر صدقہ کرے کہ اس کے بارے میں ہاتھ کو معدوم نہ ہوتے کہ اس کے ہاتھ نے یا اثر کیا۔

ابن حنیہ کہتے ہیں: ہمارے زمانہ میں مناسب یہ ہے کہ صدقہ فرض (زکاۃ) کا بھی خفاء افضل ہو، اس سے کہ "مکی زکاۃ کے بہت سے مواقع ہو گئے ہیں اور علانیہ زکاۃ نکالنے میں ریاکاری کا خطرہ ہو گیا ہے"^(۴)، ایک قول یہ ہے کہ اگر صدقہ نکالنے والا ایسا شخص ہو

۱- یہ ہے کہ اس کلمہ کے مادہ میں رفعت کا مفہوم ہے، اسی لئے ہندوؤں کو "نحوۃ" کہا جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے گفتگو کرمانے کو "مناجاة" کا نام دیا، اس لئے کہ وہ ایسا کلام ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دوسروں سے مخفی رکھا، نحوی اور اخفاء میں یہ فرق ہے کہ نحوی کلام ہی ہوتا ہے، اور خفاء کبھی کلام کا ہوتا ہے اور کبھی عمل کا، جیسا کہ واضح ہے لہذا اس سے وہاں کے درمیان عموم و خصوص مطلق کا رشتہ ہے (۱)۔

جمہور حکم:

خفاء کا اجمالی حکم مقام خفاء کے اعتبار سے متعدد ہوتا ہے:

الف- خفاء و نیت:

۴- رسول اللہ ﷺ مریض پرeram سے بیت کو زبان سے "اے اے کی مشروعیت منقول نہیں ہے، اس لئے نیت کا خفاء مستحب ہے، کیونکہ بیت کا مقام دل ہے، "اے اے" بھی کہ نیت کی حقیقت مطلقاً اور کرنا ہے، اور شریعت میں نیت خاص طور سے اس ارادہ کو کہتے ہیں کہ جو فعل کی طرف متوجہ ہو، اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی و تعمیل حکم کا جذبہ شامل ہو، یہ قول یہ ہے کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہنا مستحب ہے^(۲)۔

یہاں حج و عمرہ میں نیت کا الگ حکم ہے حنفیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ حج و عمرہ میں نیت کے الفاظ زبان سے کہنا مسنون ہے، حنابلہ کا مسلک اور مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ جس چیز کا پختہ ارادہ کیا اس کا

(۱) المنی ۳۸۱، ابن ماجہ ۲۵۸، الترمذی ۳۰۹، الاطاب ۳۰۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۱۔

(۳) حدیث: "وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَلَاقَةٍ... کی روایت بخاری نے کی ہے (۳۲/۲)، طبع محمد علی بیچ۔

(۴) فتح الباری ۳/۲۸۸، ۲۸۹، طبع انتہی۔

(۱) الترمذی ۳۰۹، ۳۱۰۔

(۲) الاشیہ وانظار ۱/۱۸۸، مجمع ۸/۳۸۸، الاشیہ وانظار للسیوطی ۲/۲۶۱، ابن ماجہ ۲۵۸، ۲۵۹، الاطاب ۱/۵۱۵، المنی ۳۸۱، ۳۸۲، فتح کردہ المکتبۃ المدینہ، مدینہ۔

اختصاصی ۶-۸

جس کی پیرہی و جاتی ہو، ورنہ دیا کے خطہ سے محفوظ ہوتا اس کے لئے ظہار اولیٰ ہے (۱)۔ اس کی تفصیل (صدقہ) کی اصطلاح میں ملے گی۔

ج۔ ہل کا مخفی ہو جاتا:

۶۔ جب شعبان یا رمضان میں چاند غشی ہو جائے، لوگوں کو کہانی نہ پڑے تو مہینہ کا تیس دن پورا کر لیا واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”صوموا لرؤیتہ، و افطروا لرؤیتہ، فان غم علیکم فاکسروا عده شعبان ثلاثین“ (۴) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر رخصت کر دو، رستم سے چاند پوشیدہ ہو جائے تو شعبان کی غشی تیس پوری کرو)، اس کی تفصیل (صوم) کی اصطلاح میں ملے گی۔

۱۔ یہاں کا خفقہ:

۷۔ جس شخص نے ایسا کوئی رکھ (اس کا نکہا نہیں یا) اس پر اپنے دل سے تصدیق کی اس کا ایسا معہ ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلے میں دو رائے ہیں:

دل: جس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی تمام باتوں کی
دل سے تصدیق کی اور اپنا ایمان حقی رکھا، زبان سے اس کا اظہار نہیں
کیا وہ صاحب ایمان مانا جائے گا۔

۱۰۔ بعض حضرات نے توحید و رسالت کی شہادت زبان سے ادا کرنے کو ایمان کی شرط یا اس کا ایک حصہ قرار دیا ہے^(۳)۔

(٢) حوالہ لے لے

(۲) حدیث: ”انصوہوا لرویحہ...“ کی روایت حضرت ابوہریرہؓ کی ہے یہ حدیث بخاری میں ہے۔

(۳) ایسی سر ۸۸ طبع ستوریہ، الیہدایہ ۱۹۴۷ء، خطاب ۲۶/۵/۴۷ء

— ۴۴ —

۵- ذکر کا اختصار:

۸۔ سلم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس کو رخصی افضل ہے یا زمان سے، مگر نما افضل ہے^(۱) غزالی بن عبد السلام و ابن حجر عسقلانی و برقی کو، کرمانی سے افضل کہتے ہیں، و قاضی عیاض و رطبی و کرمانی کو افضل قرار دیتے ہیں^(۲)، اس کی تعمیل (وہ) کی اصطلاح میں ملے گی۔



(١) مجمع البحار ج ٢ ص ٤٨٠ طبع في ١٣٢٤ هـ

(۲) الفتوحات الرسالیه علی الاذکار النورانیہ، ۱۰۷۱ھ، ابن حلیہ، ج ۲، ص ۵۵۔

اختتامیہ ۱-۴

فریاد از سماشوار یو۔

و سخاوت: جو چیز انسان کی امانت میں ہو اس کا انکار کرنا، ک۔

ۛ۔ انتخاب: کی چیز کو زیرِ اُتی سما، انتخاب میں افتخار و کُل

ہوتا ہی نہیں جب کہ اختلاص کے آغاز میں اخفا ہوتا ہے^(۲)۔

اختلاس

اجمالی حکم:

۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اختلاص میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

کیونکہ حضرت جاہل کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”ليس على خائن ولا منتهب ولا محتسب قطع“ (٣)

(ذہانت کرنے والے، لوٹنے والے اور چلے (مجلس) پر قطع ہے

(اتھ کاٹا نہیں ہے)، ٹالس (چلے) پر ماتھ کاٹنے کی م نہ ہونے

کی، چہ یہ ہے کہ وہ مال اس طور پر بیٹا ہے کہ لوگوں و مسلمان کی مدد

ہے اس سے مال کا تحیض یا عمن ہے، لہذا اس کو روکنے کے لیے ہاتھ

کا نئے جیسی آٹری: ایک فضا میں سے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴۰-۴۱۔ اختاں کے احاطہ کی تفصیل مرتبہ کے تحت ان امور پر غور

رتے ہوئے بان کرتے ہیں میں ماتھ کاٹنے کی سزا سے مرہن

میں ماتھہ خانے کی سزا نہیں ہے، اس طرح "کتاب انھما" میں

فصل کے حامیوں میں ظالم ملحق بنے، اور یہی صورتوں میں شکو

کرتے ہوئے بھی احکام انکشاف میں تفسیر کرتے ہیں۔

(1) طلبة الماجستير \angle طبع الحاضرة، يحتوي ٢٧٤ ص. طبع مصطفى الحسن.

(۲) الحقیقی ۲۳۰-

(۳) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تحریک (خطاب و نصیحت میں کہ:

۵۳۰

(۲) تبیین الحقائق ۳۷۷۴ طبع بوق، اشرح الصغیر ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵

٢٤٧، رقم المحفوظ تاريخه ١٥٦٣ مطبوع في المطبع

محرر:

۱۔ لعت میں ذہنیں ہر مجلس کو نئی چیز غفلت سے فارغ رہا کر دیتا ہے۔

وے کر پئے کا نام ہے، ایک قول یہ ہے کہ، خنایس میں علس کے

مقابر میں رحلت کا مفہوم زیادہ بڑا ہے، ایک قول یہ ہے کہ انقباض

۱۰. ب (بیشتر) نام ہے۔

فقہاء کے ستمل میں لغوی معنی پر اتنا اضافہ ہے کہ انہیں اس

تجربہ کو اس کے مابین کی موجودگی میں ملایا یہ طور پر لیا اس کو لے کر

بھی ٹٹا ہے، خود بخود، الا جائز آ رہا ہو یا نہیں۔ (۲) (۱) آئی

کے روحانی گویا تھڑے بڑے حاکم کے لئے (۳)۔

مُتَعَدِّتٌ غَدْرًا:

۲۔ غصہ یا غصہ بابت کسی چیز کو نہ جانتی اور غم سے دور

۴۴۰ نمبر کا مضمون -

ب۔ سمرقہ: منسوب کے قدر مال کو اس کے ”رز“ سے فیہ۔

طر پچھنے لے جیتے کام ہے۔

ج- حر پہ: حر پہی چی پر ہی طور سے استیلاء کا نام ہے کہ اس

() لسان العرب، المصباح المبرور -

(۴) مشرح اصغر ۳۷۶ طبع در معارفه العظم المستوف مع المذهب

۲۷۱/۲ طبع ۱۹۸۱ء، انقلابی و غیر۲۶/۳، نورانی کے بعد کے صفحات

طبع معصومہ کی مجلس۔

(۳) مجموعہ ۱۶ باب ۲ ص ۴۷۷۔

مثلاً اگر کھال اتارے ہوئے مذبوح جانور کھال اتارے ہوئے مردہ جانوروں سے مل جائے اور تعین نہ ہو سکے تو اس میں سے کسی کا گوشت کھانا جائز نہ ہوگا تحری کر کے بھی کھانا جائز نہ ہوگا لایہ کہ جب لیوا بھوک کی صورت ہو^(۱)۔

اگر مذبوح جانوروں کا غلبہ ہو تو خفیہ کے قول کے مطابق تحری کر کے دن میں سے کھانا جائز ہے، اگر کسی کی بیوی یا ہری عورتوں سے مل جائے اور شناخت نہ ہو سکے تو مرد کے لئے تحری کر کے بھی ہلی کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی شخص نے مبہم طور پر پتی دو بیویوں میں سے ایک کو طلاق دی ہے تو تعین سے قبل اس کے سنے دونوں سے بھی حرام ہوگی^(۲)۔

۱۔ مذہب: اختلاط کا اثر غور و فکر کرنا اور تحری کرنا ہوتا ہے، اگر کچھ بہت پاک ہوں اور کچھ ناپاک اور دونوں باہم اس طرح مل جائیں کہ تمیز نہ ہو سکے، اسی طرح پاک اور ناپاک کپڑے باہم مل جائیں اور تمیز نہ ہو سکے تو بہت تن کے پانی سے طہارت حاصل کرنے اور کپڑے کے پینے میں تحری سے کام لے گا^(۳) (یعنی جس بہت تن اور کپڑے کے بارے میں طہارت کا ظن غالب ہوگا اس کا استعمال کرے گا)۔ یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، بعض فقہاء اس میں بھی تحری نہ کرنے کی بات کہتے ہیں، یہ حنابلہ کا مسلک ہے، لیکن بعض حنابلہ جمہور کے ساتھ ہیں۔

(۱) الاشیاء والحکام لابن نجیم ۱/ ۵۳۵ دار المطبوعات، القاهرة، الفروق المقرانی ۲۲۶ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت، مسیح فی ۶۰، طبع مکتبۃ المدین، القواعد لابن رجب ۲۳۱ طبع مطبعہ المصطفیٰ الخیریہ الدسوقی ۳۰۲ طبع مکتبۃ المدین، بیروت۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) الاشیاء لابن نجیم ۱/ ۵۳۶، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۶۰ طبع بلاق، الفروق المقرانی ۲۲۶، طبع دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت، مسیح فی ۶۰، طبع مکتبۃ المدین، القواعد لابن رجب ۲۳۱، الفتنی ۵۰ طبع دار الفکر۔

اختلاط

تعریف:

۱۔ اختلاط ایک چیز کو دوسری چیز میں ملائے کا نام ہے۔ یہ ملائگی ایسا ہوتا ہے کہ ان دونوں چیزوں کے درمیان تمیز ممکن ہوتی ہے، جیسا کہ حیوانات میں ہوتا ہے، اور کبھی تمیز ممکن نہیں ہوتی، مثلاً سیال چیزوں کو باہم ملا دیا گیا ہو، اس طرح ملائے کو "مزج" کہتے ہیں^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال لغوی معنی کے دائرہ میں ہے۔

متعدتہ ملاحظہ:

۲۔ مزج، چیزوں کو اس طرح سے ملائے کہ دونوں کے درمیان تمیز ممکن نہ ہو، ملائوں میں فرق یہ ہے کہ اختلاط عام ہے، کیونکہ اختلاط میں ملائے کی وہ شکل بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن ہوتی ہے اور وہ شکل بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن نہیں ہوتی۔

جہاں حکم:

۳۔ اختلاط کا حکم ان مسائل کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے جن میں اختلاط پیش آتا ہے، اختلاط کا اثر کبھی حرمت ہوتی ہے، ایسا اس مسئلہ کے تحت ہوتا ہے: "إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام" (جب حلال اور حرام جمع ہوں تو حرام غالب ہو جاتا ہے)

اختلاط ۴

کبھی اختلاط کا اثر ضمان ہوتا ہے، مثلاً جس کے پاس بیعت رکھی گئی ہے مگر وہ بیعت کا مال اپنے مال سے ملا دے اور وہوں میں تیز نہ ہوئے تو ضمان ہوگا، اس لئے کہ بیعت کا مال دینا اسے مکلف کر دیتا ہے (۱)۔

اختلاط کی وجہ سے بعض حقوق باطل ہو جاتے ہیں، مثلاً بیعت، اگر کسی شخص نے کسی شخص سے بیعت کی وصیت لی پھر اسے مہر کی چیز سے اس طرح دیا کہ وہ چیز حتمی نہیں ہو سکتی ہو تو یہ بیعت سے رجوع کرنا ہوگا (۲)۔

اختلاط کی ایک صورت ہے:

مردوں کا عورتوں سے اختلاط:

۴- مردوں اور عورتوں کے اختلاط کا حکم قواعد شریعت کے موافق یا باموافقت ہونے کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، درج ذیل صورتوں میں اختلاط حرام ہوتا ہے:

الف- لایحیہ کے ساتھ خلوت اور اس کی طرف شہوت سے پہنچنا۔

ب- عورت کا مبتذل حالت میں ہونا اور باؤ کا رتہ ہونا۔

ج- بائمی اختلاط میں خلیل، ترشہ، ایک مہرے کا بدن چھونا، جیسے خوشی کی تقریب، عید، غیہ کے موقع پر اختلاط، ان مواقع کا اختلاط حرام ہے، کیونکہ قواعد شرع کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَلِلمؤمنین یغضوا من ابصارہم وفلِلمؤمنات یغضن من ابصارہن" (آپ ایمان والوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نظریں پیچی رکھیں اور آپ کہہ دیجئے ایمان والوں سے)

(۱) بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۳۳، الدرر السنی ج ۲ ص ۲۰۳، التلویح ج ۱ ص ۸۶، انہی ۲۸/۷

(۲) التلویح ج ۱ ص ۸۶، انہی ۲۸/۷

والیوں سے کہ اپنی نظریں پیچی رکھیں)۔

عورتوں کے بارے میں ارشاد ہے: "ولا یبدین رءسہن" (اور اپنا سکار ظاہر نہ ہونے لیں)۔ ایک اور مقام پر ارشاد ہے: "واذا سألتموهن مناعاً فلا تسألوهن من وراء حجاب" (اور جب تم ان (رسول کی ازواج) سے کوئی چیز مانگو تو ان سے پردہ کے نام سے مانگا کرو)۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یصلح رجل یامرأة فان لالہما الشیطان" (۱) (جب بھی کسی مرد کی کسی عورت سے تنہائی میں ملاقات ہوتی ہے تو وہاں قیصر شیطان ہوتا ہے)، رسول اللہ ﷺ نے حضرت اسماء بنت ابی بکر سے فرمایا: "یا اسماء! ان المرأة اذا بلغت المحيض لم یصلح ان یری مہا: لا هذا وهذا" (۲) (اے اسماء! عورت کو جب حیض آنے لگے تو اس کا صرف یہ دیکھنا چاہیے، یہ نہ دیکھنا چاہیے، یہ نہ دیکھنا چاہیے)۔

(۱) سورہ نور ۳۰-۳۱ اور سورہ احزاب ۵۳۔

(۲) حدیث لا یصلح... کی روایت احمد بن حنبل نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے حاکم نے اس کی روایت ابن اللطیف میں کی ہے لا یصلح رجل یامرأة الا کان لالہما الشیطان، انہوں نے کہا یہ حدیث شیطان کی شرط پر صحیح ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے اور کہا عثمان بن سعید لم یروا فی حسن بن صالح عن ابن مسعود سے اس کو روایت کیا ہے (مسند احمد بن حنبل ج ۲ ص ۲۸۸ طبع المکتبۃ المدینہ، المسند رک ج ۱ ص ۱۱۳-۱۱۴، شائع کردہ دارالکتب المصری)۔

(۳) حدیث ما اسماء... کی روایت ابو ذر نے حضرت عائشہ سے مروی ہے حاکم نے مندرجہ ذیل حدیث میں سعید بن بشر اور ابو ہریرہ عن انس بن مالک سے روایت کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے اس پر ایک سے دلائل کو بھی نے کلام کیا ہے۔ حدیث ابو بکر احمد ج ۲ ص ۱۱۳ طبع المکتبۃ المدینہ، المسند رک ج ۱ ص ۱۱۳-۱۱۴، شائع کردہ دارالکتب المصری کے علاوہ بھی کسی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے اور اس میں ایک مرتبہ کہ خالد بن ولید عن ام سلمہ عائشہ کی جگہ پر (میں اسے) (۱۰۶/۳) کی ہے۔

اختلاف ۱-۳

کے مقابلہ میں قول مرجوح کے لئے ”خلاف“ کا استعمال ہوتا ہے،
 ”اختلاف“ کا استعمال نہیں ہوتا، تھانوی فرماتے ہیں: حاصل یہ ہے
 کہ ”خلاف“ میں جانب مخالف کمزور ہوتا ہے جیسے جماعت کی
 مخالفت، اور ”اختلاف“ میں مخالف جانب کمزور نہیں ہوتا (۱)۔

بعض اہل اصول اور فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ”خلاف“
 ”اختلاف“ اور ”خلاف“ میں فرق نہیں کرتے، بلکہ بعض اوقات
 دونوں الفاظ کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)، چنانچہ ہم
 امر میں سے ایک امر کے دوسرے امر کے مخالف ہونے سے
 ”خلاف“ ہوا۔ اور ان دونوں کے باہم مختلف ہونے سے ”اختلاف“
 ہوا، ابھی کہا جاتا ہے کہ ”خلاف“ ”اختلاف“ سے مطابقت عام ہے،
 جماعت وغیرہ کی مخالفت کی صورت میں ”خلاف“ ہے، ”اختلاف“
 نہیں ہے وغیرہ۔

فقہاء ابھی ابھی ”تعارض“ کو ”اختلاف“ کے معنی میں استعمال
 کرتے ہیں۔

بہ فرقت و تفرق:

۳- ”تفریق“، ”تفرق“ اور ”تفرقت“ کا مفہوم یہ ہے کہ لوگوں کا ہر
 گروہ کو ایسا ہو، انہماک میں ہے: ”تفریق“ بکریوں کے ایک ریوڑ کو
 کہتے ہیں، اور ”تفریقہ“ بکریوں کی ایک کھڑی ہے جو بکریوں کے ریوڑ

(۱) فتح القدیر ۶/۳۹۳ طبع بروقی، حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۳۱ طبع اول۔

(۲) خلاصہ حکیمہ المصنفات (۳/۱۶۱)، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکتبۃ
 التجاریہ میں ماضی کا کلام خلاصہ کہتے ہیں ”مرجع اختلاف“ اور اس سے
 ان کی مراد ہے وہ مسائل جن میں مختلف دلائل ہیں، نیز خلاصہ حکیمہ الفتاویٰ
 الہندیہ ۳/۳۱۲ کی عبارت: ”اگر حقدین کا وہ قول پر اعتبار ہے اور
 بعد والوں کے وہ قول میں سے ایک پر اتفاق کر لیا تو کیا یہ اختلاف خلاف
 سابق کو ختم کر دے گا؟“ جس کی تعبیر شروع میں اختلاف سے کی گئی ہے اسی کی
 تعبیر بعد میں خلاصہ سے کی گئی ہے لہذا دونوں ایک چیز ہیں۔

اختلاف

تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے اختلاف ”اختلف“ کا مصدر ہے، اور
 اختلاف اتفاق کی ضد ہے اس سب سے میں لسان العرب کی تحقیق کا
 حاصل یہ ہے: ”اختلف الامور“ کا مفہوم ہے کہ وہ چیزیں متفق
 نہیں ہوئیں، اور جن چیزوں میں برابری نہیں ہوتی ان میں اختلاف
 ہوتا ہے۔

خلاف کا مفہوم ہے: مخالفت کرنا، ”مخالفة إلى الشيء“ کا مفہوم
 ہے: کسی کے منع کرنے کے بعد اس کی مخالفت کر کے کسی چیز کو اختیار
 کرنا یا اس کا قصد کرنا۔

فقہاء کے یہاں اختلاف اور خلاف اپنے لغوی معنی میں استعمال
 ہوتے ہیں۔

متعنتہ غلط:

غف - خد ف:

۲- فتح القدیر، الدر المختار، حاشیہ ابن عابدین میں ہے اور تھانوی نے
 بعض اصحاب حاشی سے نقل کیا ہے کہ ”اختلاف“ اور ”خلاف“ میں
 فرق یہ ہے کہ ”اختلاف“ کا استعمال دلیل پر مبنی قول کے لئے ہوتا
 ہے، اور ”خلاف“ کا استعمال اس قول کے لئے ہوتا ہے کہ جس کی کوئی
 دلیل نہ ہو، تھانوی سے یہ کہتے ہوئے اس کی تائید کی ہے کہ قول راجح

اختلاف ۳-۶

لِقَبِهِ وَهُمْ مَقْصُودٌ وَمِنْهُمْ سَابِقُ بِالْخَيْرَاتِ“ (۱) (پھر اس میں سے بعض تو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں، بعض اس میں سے متوہ ہیں اور بعض اس میں سے نبیوں میں ترقی کئے گئے جاتے ہیں)۔

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ ”سابق بالحوارات“ (نبیوں میں سبقت کرنے والا) وہ شخص ہے جو اول وقت میں نماز ادا کرے، ”مقصد“ (میانہ رو) وہ شخص ہے جو درمیانی وقت میں نماز کی ”انگلی کرے“ ”ظالم لنفسه“ (اپنے پر ظلم کرنے والا) وہ شخص ہے جو عصر کی نماز سورج زور ہونے تک مؤخر کرے، یک قوس یہ ہے کہ ”سابق بالحوارات“ وہ ہے جو صدقہ کر کے نیکی کما لے، ”مقصد“ وہ ہے جو یہ فرض وقت کرے، اور ”ظالم“ وہ ہے جو سود کما لے (۲)۔

احکام شریعہ میں اختلاف تنوع بھی وجوب میں ہوتا ہے اور کبھی انتخاب میں، وجوب میں اختلاف تنوع کی مثال یہ ہے کہ یک قوم پر حلال واجب ہوتا ہے، ایک قوم پر صدقہ واجب ہوتا ہے اور یک قوم پر حلال حرام واجب ہوتا ہے، یہ تنوع فرض میں، فرض کفایہ دونوں میں ہوتا ہے فرض کفایہ میں ایک اور تنوع ہے جو فرض کفایہ ہی کے ساتھ مخصوص ہے، وہ یہ ہے کہ فرض کفایہ اس شخص پر متعین طور پر لازم ہوتا ہے جس کے حلال کوئی اور شخص اس فرض کو نہیں کر سکتا، فرض کفایہ کسی وقت میں یا کسی مقام پر یا کسی شخص یا گروہ پر متعین طور پر واجب ہوتا ہے، جیسا کہ اس طرح کی صورت حال، ولایت، جہاد اور افتاء، تشاء میں پیش آتی ہے۔

سے جدا ہو جائے، درست کی تائید میں اپنی جماعت سے الگ چل جائے، یہ سب الفاظ اختلاف سے خاص ہیں۔

امور اجتہاد میں اختلاف

(علم لکھنؤ)

اختلاف کی حقیقت اور اس کی قسمیں:

۴- مجتہد کی ذمہ داری ہے کہ مقام اختلاف کی تحقیق کر لے، چونکہ جس مسئلہ میں اختلاف نہ ہو اس میں اختلاف غل رما، درست نہیں ہے، جس طرح اختلافی مسئلہ میں حقائق غل رما، درست نہیں ہے (۱)۔ لہذا وہ قول کے درمیان تعارض میں ہونے کے، درمیان حقیقی اختلاف نہیں مانا جاتا، اس لئے کہ اختلاف کبھی تو تعبیر کا ہوتا ہے، کبھی اختلاف تنوع ہوتا ہے، کبھی اختلاف تشاد ہوتا ہے، اور حقیقی اختلاف یہی ہے۔

۵- تعبیر کا اختلاف یہ ہے کہ اختلاف کرے، لے، دونوں اشخاص تک ملگمگ ہوتوں سے مراد کی تعبیر کریں اس کی مثال صراط مستقیم کی تفسیر ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ صراط مستقیم قرآن ہے، اور بعض نے فرمایا، صراط مستقیم اسلام ہے، یہ دونوں قول معنی حراؤ کے اعتبار سے یک ہی ہیں، کیونکہ، ”ین اسلام قرآن کریم کی اجازت نام ہے، اسی طرح بن لوگوں سے کہا ہے کہ صراط مستقیم سنت، جماعت ہے اس کا قول بھی، حراؤ سے اقوال سے حقیقت مختلف نہیں۔

۶- اختلاف تنوع یہ ہے کہ اختلاف کرے، لے، لوگوں میں سے ایک بطور مثال، درختوں کے لئے کو متنبہ کرے کے لئے نہ کہ بطور حد جو عموم مخصوص میں محدود کے مطابق ہوتی ہے، ہم عام کی بعض قسموں کو، کرے، اس کی مثال درخت دیں آیت کی تفسیر ہے: ”فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ

(۱) سورۃ طہ ۲۲

(۲) مقدمہ فی اصول الفیہ لابن تیمیہ فی مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۳/۳۳۷

المواقف للعالمی ۳/۱۳

(۳) المواقف ۳/۱۵

اختلاف ۷-۹

اس تہمید فرماتے ہیں: "وللعلک کل نوع فی الواجبات یقع مثله فی المستحبات" (۱) (اسی طرح واجبات کا ہر نوع مستحبات میں بھی پایا جاتا ہے)۔

۷۔ شاطبی نے اس مسئلہ میں غور و تدبر کیا ہے اور یہ حقیقی اختلاف کو اس قسموں میں تصور کیا ہے۔

اس میں سے ایک وہ ہے جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے یعنی قسم کا اختلاف۔

ایک قسم یہ ہے کہ اختلاف کمال یک نہ ہو (۲)۔

ایک قسم یہ ہے کہ اجتہاد میں تبدیلی کی بنا پر ایک ہی امام کے متعدد اقوال ہوں اور امام نے اپنے فتویٰ سے رجوع کر کے وہ قول اختیار کر لیا ہو۔

ایک قسم یہ ہے کہ اختلاف عمل میں واقع ہو، حکم میں واقع نہ ہو، اس طور پر کہ وہ عمل جاری ہوں، مثلاً اقوال کے بارے میں قرآن کا اختلاف، کیونکہ کسی قاری کے کسی قرأت کو اختیار کرے یا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ دوسرے قاریوں پر تکبیر کر رہا ہے بلکہ وہ دوسری قرأت کو بھی جائز اور صحیح سمجھتا ہے، یہ درحقیقت اختلاف نہیں ہے، اس لیے کہ صحیح طور پر جو قرأتیں مروی ہیں ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ وہ سب متواتر ہیں۔

غیر حقیقی اختلاف کی یہ قسمیں تھیں قرآن، تشریح حدیث، امام کے فتویٰ اور مسائل علم میں علماء کے کلام، سب میں پیش آتی ہیں، ان قسموں کو اگرچہ اختلاف کا نام دے دیا گیا ہے تاہم معنی ہر ایک کے اعتبار سے ایک ہی ہیں (۳)۔

(۱) مجموع الفتاویٰ الکبریٰ ۱/۱۶۱، ۱۱۱۔

(۲) المرافعات ۲/۱۶۳، اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ ہو: المصنف علی خمس ابن الخصاص۔

۳ المرافعات ۲/۷۳۔

انواع کے اعتبار سے اختلاف کے شرعی احکام:

دینی امور جن میں اختلاف ہو سکتا ہے یا تو دین کے اصول ہوں گے یا، یہ کفر و بدعتوں صورتوں میں یا تو اس کا ثبوت قطعی دلائل سے ہوگا یا نہ ہوگا اس طرح اس کی چار قسمیں ہوتی ہیں:

۸۔ پہلی قسم: یہ کہ وہ اصول جو قطعی دلائل سے ثابت ہیں مثلاً، اللہ تعالیٰ کا وجود، اس کی وحدانیت، فرشتوں کی کتابوں کا وجود، محمد ﷺ کی رسالت موت کے بعد دوبارہ درود یا جانا وغیرہ، اس امور میں اختلاف کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اس میں جس نے حق تک رسائی حاصل کی وہ درو صواب پر ہے اور جس نے غلطی کی وہ کافر ہے (۱)۔

۹۔ دوسری قسم: اصول دین کے بعض مسائل، مثلاً: آخرت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت قرآن کا مخلوق ہونا، اہل ایمان کا جہنم سے نکلنا اور اس طرح کے بعض دوسرے مسائل، ان مسائل کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ مخالفت کرنے والے کی تکفیر کی جائے گی، امام شافعی بھی اس کے قائل ہیں، امام شافعی کے اس قول کو ان کے بعض تلامذہ نے اس کے ظاہری مفہوم پر محمول کیا، "بعض نے اسے کفران لغت پر محمول کیا ہے (۲)۔

ان مسائل میں مخالفت کرنے والے کو کافر قرار نہ دینے کی شرط یہ ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے بیان کی تصدیق کرتا ہو، اور مخالفت کرنے والا اس چیز کے وجود کا انکار کرتا ہو جس کی خبر نبی کریم ﷺ نے دی ہے، یہ دعویٰ کرتا ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی بات خلاف واقعہ ہے، اس کا مقصد لوگوں کو کسی چیز سے بچھڑانا ہو تو اس کو کافر قرار دیا جائے گا، یہ بات امام غزالی نے فرمائی ہے (۳)۔

(۱) فیصل الفکر قدین اسلام واندلس۔

(۲) اوقات الدولہ ۲۱۰ طبع مصطفیٰ النجفی، مکتب الکتاب، ۱۳۵۷ھ، ج ۲، ص ۳۷۷۔

(۳) فیصل الفکر قدین۔

اختلاف ۱۰-۱۳

امام بخاری حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: قَالَ السَّيِّئَةُ يَوْمَ الْأَحْرَابِ لَا يَصِلُ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ، فَأَدْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَصَلِّي حَتَّى يَأْتِيَهَا، وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ يَصَلِّي، لَمْ يَرِدْ مَا دَلَّكَ، وَدَكَرَ ذَلِكَ لِسَيِّئَةٍ، فَلَمْ يَصِفْ وَاحِدًا مِنْهُمْ^(۱) (نبی ﷺ نے اعراب کے دن فرمایا: کوئی عصر کی نماز نہ پڑھے، سترہ گھنٹہ میں بعض صحابہ کو رات ہی میں عصر کا وقت پیش آیا، اس میں سے بعض نے کہا: ہم لوگ اس وقت تک نماز عصر میں پڑھیں گے جب تک وتر گھنٹہ میں نہ پہنچ جائیں، اور بعض صحابہ نے کہا: ہم نماز پڑھ لیں، نبی ﷺ کا مطلب یہ نہیں تھا، اس اختلاف کا تذکرہ نبی ﷺ سے یا یہ تو آپ ﷺ نے اس میں سے کسی پر نہیں کیا۔)

۱۰م: صحابہ کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان کے درمیان جب اس طرح کے مسائل میں اختلاف ہو تو ہر گروہ نے دوسرے گروہ کو اس کے اجتہاد پر عمل کرنے دیا (تیسرے کی)، مثلاً عبادت، نکاح، مواردیت، طبیہ اور سیاست وغیرہ کے مسائل^(۲)۔

بغائدہ اختلاف:

۱۳- ابن تیمیہ فرماتے ہیں: کبھی غیر قرآن کے لفظ کے بارے میں ایسا اختلاف واقع ہو جاتا ہے جس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی چیز منقول نہیں ہوتی، یہ منقول تو ہوتی ہے لیکن اس میں صحیح اور ضعیف کے درمیان تمیز محسوس نہیں ہوتی اور وہ اختلاف کسی درست استدلال پر بھی مبنی نہیں ہوتا، اس قسم کے

۱۰- تیسری قسم: دین کے دلائل میں اختلاف جن کا جزو دین ہوتا ہے، خاص و عام کو معلوم ہے، مثلاً پانچ ہفتوں کی نمازوں کی فرضیت، زنا کی حرمت، یہ قسم اختلاف کا مقام نہیں ہے، اس میں اختلاف کرنے والا ظاہر ہے^(۱)۔

۱۱- چوتھی قسم: وہ اجتہاد میں جن کے دلائل مخفی ہوتے ہیں، ان میں امت مسلمہ میں اختلاف واقع ہوا ہے، ان میں مخالفت کرنے والا معذور سمجھا جائے گا، یا تو اس لئے کہ دلائل مخفی ہیں یا اس لئے کہ دلائل میں تعارض ہے، یا اس لئے کہ دلائل کے ثبوت میں اختلاف ہے فقہاء کی مہارت میں یہ الفاظ ”فی المسألة خلاف“ آئیں تو ان کی مراد یہی قسم ہوتی ہے، یہی اس بحث کا موضوع ہے کیونکہ فقہی مسائل میں جو اختلاف معتبر ہے اسی پر بحث کرنا مقصود ہے۔

مگر مسئلہ کے بارے میں صحیح ہر طرح دلائل موجود ہے مین اجتہاد کو اس کی اہدأ نہیں ہوئی اس لئے اس نے مخالفت کی، تو پوری توانائی صرف کرنے کے بعد وہ معذور ہے، اور اس کے پیر و کار شیخ، دلیل جس کی اہدأ اس کو نہیں ہوئی اختیار کر کے اگر اس کی رائے ترک کر دیتے ہیں تو وہ بھی معذور ہیں^(۲)۔

اس قسم کو بھی مسائل شرعیہ میں اختلاف ماننا درست نہیں ہے، کیونکہ اجتہاد اپنے مقام پر نہیں ہوا، اختلافی مسائل میں قول شمار کیے جائیں گے، بشرطیت میں معتبر دلائل پر مبنی ہوں^(۳)۔

فروعی مسائل میں جو زخارف کے دلائل:

۱۲- اول: غزوہ، کوئی طریقہ کے موقع پر صحابہ کرام کا رفق، میل و اقار:

(۱) اربعہ الاولیاء ۲۹۱ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۲) ابن تیمیہ کے رسالہ ”فتح الملام عن المکرمہ الأعلام“ سے ماخوذ طبع شدہ مع

مجموع ترویج ابن تیمیہ ۱۹/۲۳۲، ۲۵۰، ۲۵۷۔

(۳) المرافعات ۱۷۸/۳۔

(۱) فتح الباری ۷/۳۲۸ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۲) مجموع الفتاویٰ ابن تیمیہ ۱۲۳/۸۔

اختلاف ۱۳

جہاں تک پہلی قسم کا تعلق ہے تو وہ پہلوؤں کے درمیان اس کا تردد
ہر مجتہد کی طرف سے ثنائی کے مبہم مقصد کو دونوں کے درمیان
سواش کرنا اور اس دلیل کی پیروی کرنا ہے جس سے مقصد ثنائی
جاننے کے بارے میں رہنمائی حاصل ہوتی ہے اس قصہ "رد میں
دونوں مجتہد اس حد تک ہم آہنگ ہیں کہ اگر اس میں سے کسی پر پٹی
رائے کے خلاف ظاہر ہوتا تو اس سے رجوع کر کے دوسرے مجتہد کا
قول اختیار کر لیتا۔ خود انہی یہ نہیں کہ ہر مجتہد حق و صواب پر ہے بلکہ یہ
نہیں کہ ایک صواب پر اور باقی خطا پر ہیں، یہ تک مجتہد کے سے
دوسرے مجتہد کے قول پر عمل کرنا صحیح نہیں ہے اگرچہ وہ دوسرے مجتہد
صواب ہی پر ہو، کیونکہ ہر مجتہد کی تصویب کرنے والوں کے ایک
بھی صواب کو پایا اضافی چیز ہے، اس اعتبار سے دونوں اقوال کا
مربع ایک ہی ہے، لہذا وہ لوگ باہم متعلق ہیں، مختلف نہیں۔ یہیں سے
یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مسائل فقہیہ میں اختلاف کرنے والوں
کے درمیان باہمی الفت و محبت کیوں ہوتی ہے، اس لئے کہ وہ سب
ثنائے کے مقصد کی جستجو پر متعلق ہیں، اس سے اختلاف رائے کے
باوجود مختلف رہتے ہیں، فرقوں میں نہیں بنتے (۱)۔

شعرائی نے اختلافی مسائل کو تفاق کی طرف لوٹانے کے سلسلے
میں ایک اور روایت لگائی ہے، وہ اختلاف کرنے والے مجتہدین کے ہر
قول کو مکلفین کی ایک خاص حالت پر محمول کرتے ہیں، مثلاً بعض مر
کی رائے ہے کہ عبادت کے باب میں امر واجب کے لئے ہے، اور
بعض دوسرے امر نے ان سے اختلاف کرتے ہوئے کہا ہے کہ امر
اجتناب کے لئے ہے، اسی طرح نبی کے بارے میں امر کا یہ
اختلاف کہ وہ حرمت کے لئے ہے یا کراہت کے لئے، دونوں
مربعوں میں سے ہر ایک کے کچھ لوگ ہیں، جو لوگ ایمان اور جسم کے

(۱) المواقف ۲۲۰ ص ۲۲۰۔

اختلاف پر بحث کرنا بے فائدہ ہے، اس پر کلام کرنا فضول ہے،
مسئلہ توں کو جن چیزوں کے جاننے کی ضرورت تھی اللہ تعالیٰ نے ان
میں حق پر دلیل قائم فرما دی ہے۔

بے فائدہ اختلاف کی مثال مفسرین کا اصحاب کفر کے بارے
میں اختلاف ہے، اسی طرح اس بات میں کہ حضرت مونی علیہ السلام
نے گائے کے کس حصہ سے مقتول کے جسم پر مارا تھا، حضرت فہ کی
کشتی کشتی بڑی تھی، اور اس طرح کے دوسرے اختلافات۔ ان
چیزوں کے بارے میں علم کا دیرپا صرف نقل ہے ان میں سے جو چیز
صحیح طور پر منقول ہے، مثلاً حضرت مونی کے ساتھی کا نام کہ ان کا نام
نصر تھی، وہ معصوم ہے، ورنہ ان چیزوں کے بارے میں نقل صحیح موجود
نہیں ہے بلکہ اس کتاب سے منقول ہے، مثلاً حب، حب و نیر وکی
مرہوت، ان کی نہ تصدیق جاری ہے نہ تکذیب، ملا یہ کہ تصدیق یا
ترہیب کے سے کوئی دلیل موجود ہو (۱)۔

کیا چارز اختلاف تفاق کی ایک قسم ہے:

۱۳۔ شاطھی کی رائے ہے کہ پہلو جس اختلاف کا اعتبار ہے اس
اختلاف کا انجام ہی تفاق ہے، کیونکہ بعض فقہی مسائل میں اختلاف
کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ مجتہدین کی نظروں میں ان کے ۱۰۰۰ ضعیف متعارض
پہلو ہوتے ہیں، بعض دلائل ملتی ہوتے ہیں، یا کبھی مجتہد دلیل پر مطلع
نہیں ہوتا۔

یہ دوسری قسم، حقیقت اختلاف نہیں ہے، کیونکہ امر بالفرض مجتہد
اس دلیل پر مطلع ہوتا ہو اس پر محض رد غبی تو اپنے قول سے رجوع
کر لیتا، اسی سے اس کی وجہ سے قاضی کا فیصلہ توڑا جاتا ہے۔

(۲) مقدمۃ فی اصول فقہ ۱۳، وراس کے بعد کے صفحات طبع مطبوعہ اترقی
دہلی۔

اختلاف ۱۵

اعتبار سے قوی ہیں دوسرے یا ضعیف تر ہیں اور شریعت کے تحت احکام کے مخاطب ہیں، اور جو لوگ ضعیف ہیں وہ احکام رخصت کے مخاطب ہیں، شعرائی کے نزدیک وہوں مرتبہ ترتیب و جونی پر محمول ہیں، یہ مصعب نہیں ہے کہ مکلف کو ان دونوں کے درمیان اختیار ہے^(۱)۔

کیا فقہی اختلاف رحمت ہے:

۱۵۔ مشہور یہ ہے بفرہ میں مجتہدین امت کا اختلاف امت کے لئے وسیع رحمت ہے^(۲)، جن لوگوں نے اس کی صراحت کی ہے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کی اس مرقوع روایت سے استدلال کیا ہے: ”مہما اونیتم من کتاب اللہ لالعمل بہ لا علم لأحد فی ترکہ، فإن لم یکن فی کتاب اللہ فسی مباحیہ، فإن لم تکن سیۃ منی فما قال اصحابی، ان اصحابی بمرۃ النجوم فی السماء، فلیما اختلفتم بہ اختلفتم، واختلاف اصحابی لکم رحمۃ“^(۳) (تم کو کتاب اللہ سے جو کچھ دیا گیا اس پر عمل لازم ہے، کسی کو اس کے ترک کرے میں کوئی عذر نہیں ہے، اگر کتاب اللہ میں کوئی حکم نہ ہو تو میری سنت کی پیروی ضروری ہے، اگر میری سنت بھی نہ ہو تو میرے صحابہ کے اقوال پر عمل کیا جائے، بیشک میرے صحابہ آسمان کے تاروں کی طرح ہیں، تم ان میں سے جس کی بات بھی اختیار کر لو گے ہدایت پا جاؤ گے، اور میرے

صحابہ کا اختلاف تمہارے لئے رحمت ہے)۔

حدیث میں یہ بھی ہے: ”و جعل اختلاف امتی رحمۃ وکان فیمن کان قلبا عذابا“^(۴) (میری امت کا اختلاف رحمت ہے اور جس میں سے کسی کا دل عذاب کا باعث ہے)۔

اختلاف امت کو رحمت قرار دینے والوں نے بعض مابین کے اہل قبل سے بھی استیناس کیا ہے، مثلاً حضرت قاسم بن محمد کا قول: اللہ تعالیٰ نے اہل میں صحابہ رسول کے اختلاف سے نفع پہنچایا، کوئی عمل کرنے والا اس میں سے کسی کے عمل کے مطابق عمل کرتا ہے تو اس میں رحمت محسوس کرتا ہے، ”رجحتا ہے“ اس سے بہتر شہادت نے اس پر عمل کیا ہے۔

حضرت عمر بن عبدالمطلب سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ صحابہ رسول میں اختلاف نہ ہو، کیونکہ اگر ایک ہی قول ہوتا تو لوگ غلغلے میں ہوتے، بیشک صحابہ کرام یہ پیشوا ہیں جن کی پیروی کی جاتی ہے، اگر کوئی شخص صحابہ میں سے کسی کے قول کو اختیار کر لے تو رحمت میں رہتا ہے۔

شیخ بن سعید فرماتے ہیں: اہل علم کا اختلاف وسعت کا باعث ہے، اصحاب اتفاق و برابر اختلاف کرتے رہے، ایک مفتی یک چیز کو حلال قرار دیتا، دوسرا اسے حرام قرار دیتا، نہ یہ اس پر عیب لگانا نہ وہ اس پر عیب لگانا^(۵)۔

ابن عابد فرماتے ہیں: بفرہ میں مجتہدین کا اختلاف (نہ کہ مطلق اختلاف) آثار رحمت میں سے ہے، کیونکہ مجتہدین کا اختلاف

(۱) ابوہریرہؓ کی روایت۔

(۲) المواقف ۳/۲۵، رحمۃ اللہ فی اختلاف الائمہ۔

(۳) اس کی روایت سے پہلے جو میر نے اس سند کے ساتھ کی ہے جو میر شاک ہے، وہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی روایت کرتے ہیں وہاں فرماتے ہیں جو میر بہت ضعیف ہیں حضرت ابن عباسؓ سے شاک کی روایت میں قطعاً ہے (المعتمد ۲/۲۶)۔

(۱) اس کا ذکر ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے سیوطی ۳/۱۱۱ اختلاف اہل بیت رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں فرماتے ہیں اس کی روایت سے ضرورتاً اس نے کتاب اٹھ میں کی ہے، سیوطی نے اگلے جملہ کی تخریج کو انہیں کی ہے حالانکہ اسی کو ہر سکا منہ ان کا ہے (المعتمد ۲/۲۶)۔

(۲) کشف الخفاء ۱۵، المواقف ۳/۲۵۔

اختلاف ۱۶

لہذا شدت پیدا کرنے والی چیز کا علم نہ ہونا رحمت ہوتا ہے جس طرح رخصت والی چیز کا علم نہ ہونا عقوبت (۱) ہو جاتا ہے اسی طرح شک کا اور سزا کی رحمت ہوتا ہے اور کبھی عقوبت ہوتا ہے حالانکہ رحمت رحمت ہی ہے نفس کو مایوسد چیز مثلاً جس کبھی زیادہ فحش ہوتی ہے (۱)۔

اختلاف فقہاء کے اسباب:

۱۶- اختلاف یا تو خواہش نفس کی بنا پر ہوگا یا بڑبڑتہا کی بنا پر، خواہش نفس کی بنا پر اختلاف مذموم ہے، یہ تکلفیہ اس چیز کا تابع ہے جس پر اولہ شرعیہ ولایت کریں، تو اس نے اولہ شرعیہ کو اپنی خواہش نفس کی طرف پیچہ دیا تو اس نے اولہ شرعیہ کو اپنی خواہش نفس کے تابع بنا دیا (۲)۔

واقفین نے دیکھا ہے کہ کھینچنے اختلاف وہ اختلاف ہے جو خواہش نفس پر مبنی ہو (۳)، اور خواہش نفس داخل ہونے کی صورت میں اختلاف کا ذکر متنازع کرتے کے سے عہد حاصل کرنے کی حرص میں تشابہ کی چیرہ کی جاتے تھے ہے اور خواہش نفس میں اختلاف کی وجہ سے تفرقہ در بعض حضرات ختم پیتے ہیں، لہذا اہل ہوا، (خواہشات نفس کی چیرہ کی کرتے، لے) کے اقوال کا اس اختلاف میں تاثر نہیں جو شرعاً معتبر ہے، بعض حضرات اہل ہوا کے اقوال کا صرف اس لئے تذکرہ کر دیا کرتے ہیں تاکہ ان کی تردید کر سکیں اور ان کا فساد واضح کریں، جس طرح یہود و نصاریٰ کے اقوال کو ان کا

لوگوں کے سے کشادہ کا باعث ہے، نہ فرمایا: لہذا اختلاف جس قدر زیادہ ہوگا رحمت ہی قدر زیادہ ہوگی (۱)۔

یہ تامل و مشق عین نہیں ہے، بن سب نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: صحابہ کرام کے اختلاف میں وسعت نہیں ہے، حق تو بس ایک قول میں ہے (۲)۔

امام شافعی کے شاگرد امام مزنی فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اختلاف کی نعمت کی ہے، اور اختلاف کی صورت میں تاب و منت کی طرف رجوع کرنے کا حکم فرمایا ہے (۳)۔

بن تیمیہ نے اس میں تقاضائے نظر کے سچ ایک درمیانی موقف اختیار کیا ہے کہ اختلاف کبھی رحمت ہوتا ہے اور کبھی عذاب ہوتا ہے، موصوف فرماتے ہیں: احکام میں نزاع کبھی رحمت ہوتا ہے جب کہ حکم کا معنی رہنما ہے شر کا باعث نہ ہو، اور حقیقت میں حق ایک ہی ہوتا ہے، کبھی مکلف سے اس کا معنی رہنما ہے ساتھ اللہ کی رحمت ہوتی ہے، یونکہ اس کے ظہور میں مکلف پر شدت ہوتی ہے، یہ صورت حال اس آیت کے دائرے میں آتی ہے: "لَا تَسْأَلُوهُنَّ أَنفُسَهُنَّ، بَن تَبَدُّ لَكُمْ تَسْأَلُهُنَّ" (۴) (ایسی باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں مایوس کر دیں)۔

اسی طرح باز اوروں میں جو کھانے کی اشیاء، اگر کچھ سے پائے جاتے ہیں ان میں سے بہت سے غصب کر دیتے ہیں، انسان کو جب ان کے بارے میں معلوم نہیں ہوتا تو وہ اس کے لئے حامل ہوتے ہیں، انہیں حاصل کرنے میں انسان گنہگار نہیں ہوتا، اگر اسے صحیح صورت حال معلوم ہو جائے تو اس کے لئے حامل نہ ہوں گے،

(۱) مجموع الفتاویٰ ۳، ۱۵۹۔

(۲) احیاء علوم الدین ۲۲/۱ طبع المکتبۃ المکرمیہ

(۳) یعنی یہ اختلاف اشفاق کی طرف نہیں لوٹتا، اس کے برخلاف اولہ شرعیہ میں غور کرے سے دل حق مجتہدین میں جو اختلاف نمودار ہوا ہے وہ تعاقب کی طرف لوٹتا ہے کیونکہ مجتہدین دلیل کے تقاضا کی پابندی کرتے ہیں، جیسا کہ کہہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۶۶۔

(۲) المواقف ۳/۲۹۳۔

(۳) المواقف ۳/۱۳۰۔

(۴) سورہ مائدہ ۱۰۱۔

اختلاف ۱۷-۲۰

اصولی قواعد سے وابستہ اختلاف کے اسباب:

۱۹- اس قسم کے اسباب اختلاف کا احاطہ بہت شمار ہے، ہر مختلف فیہ اصولی قاعدہ کا اثر اس پر معنی جزیات میں اختلاف کی صورت میں خاص ہوتا ہے۔

اختلافی مسائل میں تکلیف اور یک دہی کی روایت:
اہل: اختلافی مسائل میں تکلیف:

۲۰- سیوطی نے "الاشاد والنظر" میں یہ قاعدہ ذکر کیا ہے:
"لا یسکر المختلف فیہ ولكن یسکر الاجتماع علیہ"
(اختلافی مسائل میں تکلیف نہیں کی جائے گی، نہ تو متفق علیہ مسائل میں کی جائے گی)۔ مودکتے ہیں کہ اس قاعدہ سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں اختلافی مسائل میں بھی تکلیف کی جاتی ہے، وہ صورتیں یہ ہیں:

پہلی صورت یہ ہے کہ موجد سب دلیل کے اعتبار سے کمزور ہو، اسی وجہ سے رہن رکھی ہوئی بامدی سے عمل کی بنا پر مرہن (حس کے پاس رہن رکھا گیا ہے) پر حد واجب ہے، اور اس سبب سے جو ثناء اختلاف ہے اس کا لحاظ نہیں کیا جائے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس اختلافی مسئلہ کے بارے میں کسی کاغذی کے یہاں مقدمہ طے پایا جائے اور وہ اپنی رائے کے مطابق فیصلہ دے، یہاں تک کاغذی کے لئے اپنی رائے کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ تکلیف کرنے والے کا اس میں حق ہو، مثلاً مسلمان شوبہ اپنی ذمیہ (نہاری) بڑی کو شراب پینے سے روکے، حالانکہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ سے اپنی ذمیہ بڑی کو شراب نوشی سے روکنے کا حق ہے یا نہیں^(۱)۔

فساد و ضح کرنے کے سے و زرو دیتے ہیں^(۱)۔

۱۷- اختلافی و معری قسم وہ اختلاف ہے جو جائز لا یتما، پر بھی ہو، اس کے مختلف اسباب ہیں، جن پر جابجا اہل اصول بحث کرتے ہیں، وہ رقمہ میں ابن المیز طویونی نے اس موضوع پر "لانساف فی اسباب الخلاف" کے نام سے مستقل کتاب لکھی اور اسباب اختلاف کا احاطہ کرنے کی کوشش کی، اسی طرح ابن رشد نے "بہیۃ الحمد" کے مقدمہ میں، ابن ترمذی نے "لاحنام فی اصول الاحکام" میں اور شاد ولی اللہ دہلوی نے "انساف" میں اور جہ سے مصداق نے سبب اختلاف پر کافی روشنی ڈالی ہے۔
اختلاف کا تعلق یا تو خود دلیل سے ہوتا ہے یا دلیل سے وابستہ اصولی قواعد سے ہوتا ہے۔

دلیل سے وابستہ اختلاف کے اسباب:

۱۸- اس سبب سے ابن السید سے روایت، دلیل اسباب کا کرنا ہے:
۱- القیظ کا مجلس ہوا، مرتبہ ۲۰۱۰ء کا، اتھل رکھا۔
۲- دلیل کا مستقل با حکم ہونے یا نہ ہونے کے درمیان دہر ہوا۔
۳- دلیل کا عام اور خاص کے درمیان دہر ہوا، مثلاً "لا اکراہ فی الدین" کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ عام ہے، یا ان اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے جنہوں نے جزیہ دینا منظور یا تھا۔
۴- قرآن کریم میں قرأت کا اختلاف اور احادیث نبویہ میں روایت کا اختلاف۔

۵- نسخ اور عدم نسخ کا دعویٰ^(۲)۔

۶- فقہ کا، رشدد حدیث پر مطلع نہ ہونا یا اسے بھول جانا۔

(۱) المصالحات ۲۳۳/۲۳۳۔

(۲) المصالحات ۲۳۳/۲۳۳۔

(۱) الاشاد والنظر ۱۳۱ طبع انجاریہ۔

اختلاف ۲۱-۲۲

مختار شیب ہے۔

اختلاف سے نکلنے کی شرطیں:

۲۳- سیوطی فرماتے ہیں: اختلاف کی رعایت کی چند شرطیں ہیں:
پہلی شرط: یہ ہے کہ اس کی رعایت کسی دوسرے اختلاف میں نہ
آئی ہو۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ وہ قول کی ثابت شدہ سنت کے مخالف نہ
ہو، اسی وجہ سے ماز میں رفع یدین کرنا منسوب ہے، وراں خفیہ کے
قول کا لحاظ نہیں یا جائے گا نہ کہ ایک رفع یدین سے نماز باطل
ہو جاتی ہے، کیونکہ رفع یدین نبی اکرم ﷺ سے پچاس صحابہ کی
روایت سے ثابت ہے۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ اس قول کی دلیل قوی ہو کہ اسے لغزش اور
کمزوریات نہ شمار کیا جائے، اسی لئے جو شخص سفر میں روزہ رکھنے کی
حالت رکھتا ہو اس کے لئے سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے، ورد واد
ظاہری کے اس قول کا لحاظ نہیں کیا جائے گا کہ سفر میں روزہ درست
نہیں ہوتا^(۱)۔

چوتھی شرط: یہ ہے کہ اس میں فرماتے ہیں کہ اس کی
دلیل اس درجہ قوی ہو کہ، یمن اس پر بصرہ جائے، نہ یہ کہ دلیل اس
جائے۔

اختلاف سے نکلنے کی مثالیں:

۲۴- علامہ سیوطی نے فقہ شافعی سے اس کی مثالیں جمع کی ہیں، ان
میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ قائلین جو ب کے اختلاف سے نکلنے کی چند مثالیں: وضو میں

اس تیمیہ نے وافر مایہ ہے کہ جن چیزوں میں حلت و حرمت کا
اختلاف ہوتا ہے میں مجتہد کو یہ سمجھنے کا اختیار ہے کہ اس کے مخالف نے
”حرام“ کا کتاب کیا ہے، جیسے ”لعن اللہ المحلل والمحلل
لہ“ (اللہ تعالیٰ نے محلل کرنے والے اور جس کے لئے محلل کیا
جائے وہ دونوں پر لعنت بھیجتی ہے) میں، یمن مخالف نے ارجار
الاحتیاء کی غیرو پر دورے اختیار کی ہے تو اس کی وجہ سے وہ عید اور
عنت کا مستحق نہیں ہے بلکہ وہ معذور ہے اور لا یتاوا پر اسے ثواب
حاصل ہوگا، اسی طرح اس مجتہد کی جائز تہلیل کرنے والا بھی عید اور
عنت کا مستحق نہ ہوگا^(۲)۔

دوم: اختلافی مسائل میں ایک دوسرے کی رعایت:

۲۱- اختلاف کی رعایت کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو شخص کسی چیز کو
حرام سمجھتا ہو، دوسرے لوگ سے حرام سمجھتے ہوں تو وہ اسے ترک
کرے، اسی طرح جو شخص کسی چیز کو حرام سمجھتا ہے یمن بعض اس سے
واجب تر دیتے ہوں تو حرام سمجھے، لے کے لے اس کا سنا، تنجب
ہو، مثلاً جو شخص مکر کو، جب نہ سمجھتا ہو اس کے لئے مکر ترک نہ کرے
کی پابندی نہ کرے، جب تر دے، لوگوں کے اختلاف سے مجھے کے
سے تنجب ہے۔

جو شخص کسی چیز کو، جب سمجھتا ہو وہ اس شخص کے قول کی رعایت
نہیں کر سکتا جو سے حرام سمجھتا ہو، اور کسی چیز کو حرام سمجھے، مثلاً اسے
جب سمجھے، لے کے قول کی رعایت نہیں کر سکتا۔

اختلاف کی رعایت کا حکم:

۲۲- علمائے شافعیہ میں سے امام سیوطی نے لکھا ہے کہ اختلاف سے

(۱) الاشارة لظاهر السیوطی ۱/۳۶-۳۷ طبع مجلس۔

(۲) راجع مرقع الفتاویٰ ۱/۲۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اختلاف ۲۶

”ہرے بہت سے متباہ کا بھی یہی قول ہے مرجع (وجہ ترجیح) یہ ہوگا“ اس بارے میں یہی قول میں ایک قول یہ ہے کہ سب سے زیادہ مشکل فتویٰ کو اختیار کرے، دہر قول یہ ہے کہ سب سے زیادہ آسان فتویٰ کو اختیار کرے۔ ”رتبہ قول یہ ہے کہ جو شخص علم میں سب سے بڑا ہو وہ اس کے فتویٰ کو اختیار کرے“ (۱) غزالی کہتے ہیں کہ اس شخص کے رتبیہ میں جو سب سے افضل ہو اور اس کے احساس کے مطابق جس کا فتویٰ سب سے زیادہ صحیح ہو کرنا ہو اس کے فتویٰ پر عمل کرے گا (۲)۔

شاطبی نے ”ہرے قول کی تائید کی ہے کہ مقدمہ کو اختیار نہیں ہے، شاطبی کہتے ہیں: مقلد کے لئے یہ چار ہیں: ۱۔ وہ مختلف فیہ مسائل میں کسی بھی ایک قول کو اختیار کرے، کیونکہ دونوں مفتیوں میں سے ہر ایک اپنے رتبیہ میں ایک دلیل کا جرح و کار ہے جس کا تقاضا ہرے معنی کی دلیل کے تقاضے کے برخلاف ہے تو انہوں کے پاس ”مختلف“ لال ہیں، ایسی صورت میں فتوہ نشائش کی بنا پر ان میں سے کسی ایک کی جرح و اصل فتوہ نشائش (ہوتی) کی جرح ہی ہوتی، اہل مقدمہ کے لئے یہی راستہ رو جاتا ہے کہ وہ زیادہ علم والا ہونے کی وجہ سے پر کسی اور وجہ سے کسی ایک مفتی کے فتویٰ کو ترجیح دے جس طرح مجتہد پر واجب ہوتا ہے کہ وہ کسی ایک قول کو ترجیح دے یا توقف کرے، اسی طرح مقلد پر بھی واجب ہے، ہرے ہوتے ہیں یہ ہے کہ مقدمہ کو اختیار دیا گیا تو اس کے نتیجہ میں دلیل شرعی کے بغیر مختلف مذاہب کی رخصتوں کو تائید کرنے کا سلسلہ چل پڑے گا (۳)۔

”عقل میں نہیں ہے“، اس مسئلہ کی توجیہ کرتے ہوئے شاطبی کہتے ہیں: ”خطہ چٹائی بنا پر کوئی کام کرنے والا کے مسئلے کے پہلو میں: ایک پہلو تو یہ ہے کہ اس نے ہر اور نبی کی مخالفت کی ہے، اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ اس کے کام کو باطل قرار دیا جائے، دہر پہلو یہ ہے کہ اس نے فی اصلہ دلیل شرعی کے موافق کام کرنے کا ارادہ کیا ہے، کیونکہ اس کا یہ کام اہل اسلام کے کاموں میں داخل ہے، اس پر اہل اسلام کے احکام لاگو ہوتے ہیں، خطایا چٹائی کی وجہ سے اس نے جو کام کیا اس کی وجہ سے وہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوا، بلکہ بطور تائیدی اس کے عمل پر ایسا حکم لگایا جائے گا کہ جس کو اس نے اپنی جہالت اور غلطی سے قاسد کر دیا ہے صحیح قرار پائے۔ لہذا یہ کہ باطل قرار دینے کا پہلو کسی واضح امر کی وجہ سے مرجع ہو جائے“ (۱)۔

اختلافی مسائل میں طریقہ کار

۱۔ مقدمہ اختیار و تخریج کے درمیان:

۲۶۔ بعض شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں کسی عامی شخص کے بارے میں اس کے زمانہ کے علماء کے فتاویٰ مختلف ہوں تو اس کو اختیار ہے کہ جس فتویٰ پر چاہے عمل کرے، شوکانی کہتے ہیں کہ ان حضرات نے اس بات سے استدلال کیا ہے کہ افضل کی موجودگی میں غیر افضل کے قول پر عمل کرنے کی صورت میں تکیر نہ کرنے پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔

دوسرے قول یہ ہے کہ عامی شخص کو اختیار نہیں ہے، بلکہ وہ کسی مرجع ہی کی بنا پر کسی ایک کے فتویٰ کو عمل کے لئے اختیار کر سکتا ہے، حنفیہ، مالکیہ اور اکثر شافعیہ کا یہی قول ہے، امام احمد کی ایک روایت اور

(۱) تقریر و تخریر فی شرح تقریر ۳۲۹۲ طبع بلاق ۳۶ ص ۱۱۱

۳۷۱/

(۲) القسط المستقیم ۸۷ طبع بیروت۔

(۳) المواقف ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵۔

مواہقات ۳۰۳، ۳۰۵۔

اختلاف ۲۷

اختلافی مسائل میں قاضی و مفتی کا طرز عمل:

۲۷- شافعیہ، حنابلہ کا مسلک، مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ قاضی کا مجتہد ہونا واجب ہے، حنابلہ میں سے صاحب "المعنی" نے صراحت کی ہے کہ قاضی کسی دوسرے کی تقلید کر کے مطلقاً فیصلہ نہیں کرے گا، خود اس پر عمل ظاہر ہو گیا ہو ورنہ دوسرے نے اس میں اس کی مخالفت کی ہو یا اس پر کچھ ظاہر نہ ہو، خود وقت تک ہو یا وقت تک نہ ہو، اسی طرح مفتی کے لئے تقلید کر کے فتویٰ دینا حار نہیں ہے، شافعیہ کے نزدیک اگر اس شرط کا نبھانا انتہائی مشہور ہو اور سلطان یا کسی اور صاحب اقتدار کسی مقلد کو قاضی بنانے سے منع کر دے (مجبوری) کی وجہ سے اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا^(۱)، مالکیہ کے یہاں معتد قول یہ ہے کہ قاضی کا معتد ہونا حار ہے^(۲)، اور حنفیہ کے نزدیک اجتہاد صرف شرط ملوکی ہے^(۳) (یعنی مجتہد کو قاضی بنانا زیادہ بہتر ہے)۔

جو حضرات قاضی کے لئے اجتہاد کی شرط لگاتے ہیں ان کے مطابق قاضی ان مختلف فیہ مسائل کے بارے میں جن کے سلسلے میں نہ کوئی نص ہو نہ اجماع امت اس قول پر فیصلہ کرے گا جو اس کے نزدیک اصول اجتہاد کے مطابق رائج ہو۔

دارین حضرات کے نزدیک قاضی کا معتد ہونا جائز ہے ان میں سے مالکیہ کے نزدیک معتد قاضی اس مذہب کے رائج قول پر فیصلہ کرے گا جس کی وہ تقلید کرتا ہے، خواہ وہ قول اس مذہب کے امام کا قول ہو یا اس کے کسی شاگرد کا، مذہب کے ضعیف قول پر یا دوسرے مذہب کے قول پر فیصلہ نہیں کرے گا، ورنہ اس کا فیصلہ توڑ دیا جائے گا،

(۱) مجلس ۳۸۰، ۳۸۲، ۳۸۴، ۳۸۶، ۳۸۸، ۳۹۰، ۳۹۲، ۳۹۴، ۳۹۶، ۳۹۸، ۴۰۰، ۴۰۲، ۴۰۴، ۴۰۶، ۴۰۸، ۴۱۰، ۴۱۲، ۴۱۴، ۴۱۶، ۴۱۸، ۴۲۰، ۴۲۲، ۴۲۴، ۴۲۶، ۴۲۸، ۴۳۰، ۴۳۲، ۴۳۴، ۴۳۶، ۴۳۸، ۴۴۰، ۴۴۲، ۴۴۴، ۴۴۶، ۴۴۸، ۴۵۰، ۴۵۲، ۴۵۴، ۴۵۶، ۴۵۸، ۴۶۰، ۴۶۲، ۴۶۴، ۴۶۶، ۴۶۸، ۴۷۰، ۴۷۲، ۴۷۴، ۴۷۶، ۴۷۸، ۴۸۰، ۴۸۲، ۴۸۴، ۴۸۶، ۴۸۸، ۴۹۰، ۴۹۲، ۴۹۴، ۴۹۶، ۴۹۸، ۵۰۰، ۵۰۲، ۵۰۴، ۵۰۶، ۵۰۸، ۵۱۰، ۵۱۲، ۵۱۴، ۵۱۶، ۵۱۸، ۵۲۰، ۵۲۲، ۵۲۴، ۵۲۶، ۵۲۸، ۵۳۰، ۵۳۲، ۵۳۴، ۵۳۶، ۵۳۸، ۵۴۰، ۵۴۲، ۵۴۴، ۵۴۶، ۵۴۸، ۵۵۰، ۵۵۲، ۵۵۴، ۵۵۶، ۵۵۸، ۵۶۰، ۵۶۲، ۵۶۴، ۵۶۶، ۵۶۸، ۵۷۰، ۵۷۲، ۵۷۴، ۵۷۶، ۵۷۸، ۵۸۰، ۵۸۲، ۵۸۴، ۵۸۶، ۵۸۸، ۵۹۰، ۵۹۲، ۵۹۴، ۵۹۶، ۵۹۸، ۶۰۰، ۶۰۲، ۶۰۴، ۶۰۶، ۶۰۸، ۶۱۰، ۶۱۲، ۶۱۴، ۶۱۶، ۶۱۸، ۶۲۰، ۶۲۲، ۶۲۴، ۶۲۶، ۶۲۸، ۶۳۰، ۶۳۲، ۶۳۴، ۶۳۶، ۶۳۸، ۶۴۰، ۶۴۲، ۶۴۴، ۶۴۶، ۶۴۸، ۶۵۰، ۶۵۲، ۶۵۴، ۶۵۶، ۶۵۸، ۶۶۰، ۶۶۲، ۶۶۴، ۶۶۶، ۶۶۸، ۶۷۰، ۶۷۲، ۶۷۴، ۶۷۶، ۶۷۸، ۶۸۰، ۶۸۲، ۶۸۴، ۶۸۶، ۶۸۸، ۶۹۰، ۶۹۲، ۶۹۴، ۶۹۶، ۶۹۸، ۷۰۰، ۷۰۲، ۷۰۴، ۷۰۶، ۷۰۸، ۷۱۰، ۷۱۲، ۷۱۴، ۷۱۶، ۷۱۸، ۷۲۰، ۷۲۲، ۷۲۴، ۷۲۶، ۷۲۸، ۷۳۰، ۷۳۲، ۷۳۴، ۷۳۶، ۷۳۸، ۷۴۰، ۷۴۲، ۷۴۴، ۷۴۶، ۷۴۸، ۷۵۰، ۷۵۲، ۷۵۴، ۷۵۶، ۷۵۸، ۷۶۰، ۷۶۲، ۷۶۴، ۷۶۶، ۷۶۸، ۷۷۰، ۷۷۲، ۷۷۴، ۷۷۶، ۷۷۸، ۷۸۰، ۷۸۲، ۷۸۴، ۷۸۶، ۷۸۸، ۷۹۰، ۷۹۲، ۷۹۴، ۷۹۶، ۷۹۸، ۸۰۰، ۸۰۲، ۸۰۴، ۸۰۶، ۸۰۸، ۸۱۰، ۸۱۲، ۸۱۴، ۸۱۶، ۸۱۸، ۸۲۰، ۸۲۲، ۸۲۴، ۸۲۶، ۸۲۸، ۸۳۰، ۸۳۲، ۸۳۴، ۸۳۶، ۸۳۸، ۸۴۰، ۸۴۲، ۸۴۴، ۸۴۶، ۸۴۸، ۸۵۰، ۸۵۲، ۸۵۴، ۸۵۶، ۸۵۸، ۸۶۰، ۸۶۲، ۸۶۴، ۸۶۶، ۸۶۸، ۸۷۰، ۸۷۲، ۸۷۴، ۸۷۶، ۸۷۸، ۸۸۰، ۸۸۲، ۸۸۴، ۸۸۶، ۸۸۸، ۸۹۰، ۸۹۲، ۸۹۴، ۸۹۶، ۸۹۸، ۹۰۰، ۹۰۲، ۹۰۴، ۹۰۶، ۹۰۸، ۹۱۰، ۹۱۲، ۹۱۴، ۹۱۶، ۹۱۸، ۹۲۰، ۹۲۲، ۹۲۴، ۹۲۶، ۹۲۸، ۹۳۰، ۹۳۲، ۹۳۴، ۹۳۶، ۹۳۸، ۹۴۰، ۹۴۲، ۹۴۴، ۹۴۶، ۹۴۸، ۹۵۰، ۹۵۲، ۹۵۴، ۹۵۶، ۹۵۸، ۹۶۰، ۹۶۲، ۹۶۴، ۹۶۶، ۹۶۸، ۹۷۰، ۹۷۲، ۹۷۴، ۹۷۶، ۹۷۸، ۹۸۰، ۹۸۲، ۹۸۴، ۹۸۶، ۹۸۸، ۹۹۰، ۹۹۲، ۹۹۴، ۹۹۶، ۹۹۸، ۱۰۰۰، ۱۰۰۲، ۱۰۰۴، ۱۰۰۶، ۱۰۰۸، ۱۰۱۰، ۱۰۱۲، ۱۰۱۴، ۱۰۱۶، ۱۰۱۸، ۱۰۲۰، ۱۰۲۲، ۱۰۲۴، ۱۰۲۶، ۱۰۲۸، ۱۰۳۰، ۱۰۳۲، ۱۰۳۴، ۱۰۳۶، ۱۰۳۸، ۱۰۴۰، ۱۰۴۲، ۱۰۴۴، ۱۰۴۶، ۱۰۴۸، ۱۰۵۰، ۱۰۵۲، ۱۰۵۴، ۱۰۵۶، ۱۰۵۸، ۱۰۶۰، ۱۰۶۲، ۱۰۶۴، ۱۰۶۶، ۱۰۶۸، ۱۰۷۰، ۱۰۷۲، ۱۰۷۴، ۱۰۷۶، ۱۰۷۸، ۱۰۸۰، ۱۰۸۲، ۱۰۸۴، ۱۰۸۶، ۱۰۸۸، ۱۰۹۰، ۱۰۹۲، ۱۰۹۴، ۱۰۹۶، ۱۰۹۸، ۱۱۰۰، ۱۱۰۲، ۱۱۰۴، ۱۱۰۶، ۱۱۰۸، ۱۱۱۰، ۱۱۱۲، ۱۱۱۴، ۱۱۱۶، ۱۱۱۸، ۱۱۲۰، ۱۱۲۲، ۱۱۲۴، ۱۱۲۶، ۱۱۲۸، ۱۱۳۰، ۱۱۳۲، ۱۱۳۴، ۱۱۳۶، ۱۱۳۸، ۱۱۴۰، ۱۱۴۲، ۱۱۴۴، ۱۱۴۶، ۱۱۴۸، ۱۱۵۰، ۱۱۵۲، ۱۱۵۴، ۱۱۵۶، ۱۱۵۸، ۱۱۶۰، ۱۱۶۲، ۱۱۶۴، ۱۱۶۶، ۱۱۶۸، ۱۱۷۰، ۱۱۷۲، ۱۱۷۴، ۱۱۷۶، ۱۱۷۸، ۱۱۸۰، ۱۱۸۲، ۱۱۸۴، ۱۱۸۶، ۱۱۸۸، ۱۱۹۰، ۱۱۹۲، ۱۱۹۴، ۱۱۹۶، ۱۱۹۸، ۱۲۰۰، ۱۲۰۲، ۱۲۰۴، ۱۲۰۶، ۱۲۰۸، ۱۲۱۰، ۱۲۱۲، ۱۲۱۴، ۱۲۱۶، ۱۲۱۸، ۱۲۲۰، ۱۲۲۲، ۱۲۲۴، ۱۲۲۶، ۱۲۲۸، ۱۲۳۰، ۱۲۳۲، ۱۲۳۴، ۱۲۳۶، ۱۲۳۸، ۱۲۴۰، ۱۲۴۲، ۱۲۴۴، ۱۲۴۶، ۱۲۴۸، ۱۲۵۰، ۱۲۵۲، ۱۲۵۴، ۱۲۵۶، ۱۲۵۸، ۱۲۶۰، ۱۲۶۲، ۱۲۶۴، ۱۲۶۶، ۱۲۶۸، ۱۲۷۰، ۱۲۷۲، ۱۲۷۴، ۱۲۷۶، ۱۲۷۸، ۱۲۸۰، ۱۲۸۲، ۱۲۸۴، ۱۲۸۶، ۱۲۸۸، ۱۲۹۰، ۱۲۹۲، ۱۲۹۴، ۱۲۹۶، ۱۲۹۸، ۱۳۰۰، ۱۳۰۲، ۱۳۰۴، ۱۳۰۶، ۱۳۰۸، ۱۳۱۰، ۱۳۱۲، ۱۳۱۴، ۱۳۱۶، ۱۳۱۸، ۱۳۲۰، ۱۳۲۲، ۱۳۲۴، ۱۳۲۶، ۱۳۲۸، ۱۳۳۰، ۱۳۳۲، ۱۳۳۴، ۱۳۳۶، ۱۳۳۸، ۱۳۴۰، ۱۳۴۲، ۱۳۴۴، ۱۳۴۶، ۱۳۴۸، ۱۳۵۰، ۱۳۵۲، ۱۳۵۴، ۱۳۵۶، ۱۳۵۸، ۱۳۶۰، ۱۳۶۲، ۱۳۶۴، ۱۳۶۶، ۱۳۶۸، ۱۳۷۰، ۱۳۷۲، ۱۳۷۴، ۱۳۷۶، ۱۳۷۸، ۱۳۸۰، ۱۳۸۲، ۱۳۸۴، ۱۳۸۶، ۱۳۸۸، ۱۳۹۰، ۱۳۹۲، ۱۳۹۴، ۱۳۹۶، ۱۳۹۸، ۱۴۰۰، ۱۴۰۲، ۱۴۰۴، ۱۴۰۶، ۱۴۰۸، ۱۴۱۰، ۱۴۱۲، ۱۴۱۴، ۱۴۱۶، ۱۴۱۸، ۱۴۲۰، ۱۴۲۲، ۱۴۲۴، ۱۴۲۶، ۱۴۲۸، ۱۴۳۰، ۱۴۳۲، ۱۴۳۴، ۱۴۳۶، ۱۴۳۸، ۱۴۴۰، ۱۴۴۲، ۱۴۴۴، ۱۴۴۶، ۱۴۴۸، ۱۴۵۰، ۱۴۵۲، ۱۴۵۴، ۱۴۵۶، ۱۴۵۸، ۱۴۶۰، ۱۴۶۲، ۱۴۶۴، ۱۴۶۶، ۱۴۶۸، ۱۴۷۰، ۱۴۷۲، ۱۴۷۴، ۱۴۷۶، ۱۴۷۸، ۱۴۸۰، ۱۴۸۲، ۱۴۸۴، ۱۴۸۶، ۱۴۸۸، ۱۴۹۰، ۱۴۹۲، ۱۴۹۴، ۱۴۹۶، ۱۴۹۸، ۱۵۰۰، ۱۵۰۲، ۱۵۰۴، ۱۵۰۶، ۱۵۰۸، ۱۵۱۰، ۱۵۱۲، ۱۵۱۴، ۱۵۱۶، ۱۵۱۸، ۱۵۲۰، ۱۵۲۲، ۱۵۲۴، ۱۵۲۶، ۱۵۲۸، ۱۵۳۰، ۱۵۳۲، ۱۵۳۴، ۱۵۳۶، ۱۵۳۸، ۱۵۴۰، ۱۵۴۲، ۱۵۴۴، ۱۵۴۶، ۱۵۴۸، ۱۵۵۰، ۱۵۵۲، ۱۵۵۴، ۱۵۵۶، ۱۵۵۸، ۱۵۶۰، ۱۵۶۲، ۱۵۶۴، ۱۵۶۶، ۱۵۶۸، ۱۵۷۰، ۱۵۷۲، ۱۵۷۴، ۱۵۷۶، ۱۵۷۸، ۱۵۸۰، ۱۵۸۲، ۱۵۸۴، ۱۵۸۶، ۱۵۸۸، ۱۵۹۰، ۱۵۹۲، ۱۵۹۴، ۱۵۹۶، ۱۵۹۸، ۱۶۰۰، ۱۶۰۲، ۱۶۰۴، ۱۶۰۶، ۱۶۰۸، ۱۶۱۰، ۱۶۱۲، ۱۶۱۴، ۱۶۱۶، ۱۶۱۸، ۱۶۲۰، ۱۶۲۲، ۱۶۲۴، ۱۶۲۶، ۱۶۲۸، ۱۶۳۰، ۱۶۳۲، ۱۶۳۴، ۱۶۳۶، ۱۶۳۸، ۱۶۴۰، ۱۶۴۲، ۱۶۴۴، ۱۶۴۶، ۱۶۴۸، ۱۶۵۰، ۱۶۵۲، ۱۶۵۴، ۱۶۵۶، ۱۶۵۸، ۱۶۶۰، ۱۶۶۲، ۱۶۶۴، ۱۶۶۶، ۱۶۶۸، ۱۶۷۰، ۱۶۷۲، ۱۶۷۴، ۱۶۷۶، ۱۶۷۸، ۱۶۸۰، ۱۶۸۲، ۱۶۸۴، ۱۶۸۶، ۱۶۸۸، ۱۶۹۰، ۱۶۹۲، ۱۶۹۴، ۱۶۹۶، ۱۶۹۸، ۱۷۰۰، ۱۷۰۲، ۱۷۰۴، ۱۷۰۶، ۱۷۰۸، ۱۷۱۰، ۱۷۱۲، ۱۷۱۴، ۱۷۱۶، ۱۷۱۸، ۱۷۲۰، ۱۷۲۲، ۱۷۲۴، ۱۷۲۶، ۱۷۲۸، ۱۷۳۰، ۱۷۳۲، ۱۷۳۴، ۱۷۳۶، ۱۷۳۸، ۱۷۴۰، ۱۷۴۲، ۱۷۴۴، ۱۷۴۶، ۱۷۴۸، ۱۷۵۰، ۱۷۵۲، ۱۷۵۴، ۱۷۵۶، ۱۷۵۸، ۱۷۶۰، ۱۷۶۲، ۱۷۶۴، ۱۷۶۶، ۱۷۶۸، ۱۷۷۰، ۱۷۷۲، ۱۷۷۴، ۱۷۷۶، ۱۷۷۸، ۱۷۸۰، ۱۷۸۲، ۱۷۸۴، ۱۷۸۶، ۱۷۸۸، ۱۷۹۰، ۱۷۹۲، ۱۷۹۴، ۱۷۹۶، ۱۷۹۸، ۱۸۰۰، ۱۸۰۲، ۱۸۰۴، ۱۸۰۶، ۱۸۰۸، ۱۸۱۰، ۱۸۱۲، ۱۸۱۴، ۱۸۱۶، ۱۸۱۸، ۱۸۲۰، ۱۸۲۲، ۱۸۲۴، ۱۸۲۶، ۱۸۲۸، ۱۸۳۰، ۱۸۳۲، ۱۸۳۴، ۱۸۳۶، ۱۸۳۸، ۱۸۴۰، ۱۸۴۲، ۱۸۴۴، ۱۸۴۶، ۱۸۴۸، ۱۸۵۰، ۱۸۵۲، ۱۸۵۴، ۱۸۵۶، ۱۸۵۸، ۱۸۶۰، ۱۸۶۲، ۱۸۶۴، ۱۸۶۶، ۱۸۶۸، ۱۸۷۰، ۱۸۷۲، ۱۸۷۴، ۱۸۷۶، ۱۸۷۸، ۱۸۸۰، ۱۸۸۲، ۱۸۸۴، ۱۸۸۶، ۱۸۸۸، ۱۸۹۰، ۱۸۹۲، ۱۸۹۴، ۱۸۹۶، ۱۸۹۸، ۱۹۰۰، ۱۹۰۲، ۱۹۰۴، ۱۹۰۶، ۱۹۰۸، ۱۹۱۰، ۱۹۱۲، ۱۹۱۴، ۱۹۱۶، ۱۹۱۸، ۱۹۲۰، ۱۹۲۲، ۱۹۲۴، ۱۹۲۶، ۱۹۲۸، ۱۹۳۰، ۱۹۳۲، ۱۹۳۴، ۱۹۳۶، ۱۹۳۸، ۱۹۴۰، ۱۹۴۲، ۱۹۴۴، ۱۹۴۶، ۱۹۴۸، ۱۹۵۰، ۱۹۵۲، ۱۹۵۴، ۱۹۵۶، ۱۹۵۸، ۱۹۶۰، ۱۹۶۲، ۱۹۶۴، ۱۹۶۶، ۱۹۶۸، ۱۹۷۰، ۱۹۷۲، ۱۹۷۴، ۱۹۷۶، ۱۹۷۸، ۱۹۸۰، ۱۹۸۲، ۱۹۸۴، ۱۹۸۶، ۱۹۸۸، ۱۹۹۰، ۱۹۹۲، ۱۹۹۴، ۱۹۹۶، ۱۹۹۸، ۲۰۰۰، ۲۰۰۲، ۲۰۰۴، ۲۰۰۶، ۲۰۰۸، ۲۰۱۰، ۲۰۱۲، ۲۰۱۴، ۲۰۱۶، ۲۰۱۸، ۲۰۲۰، ۲۰۲۲، ۲۰۲۴، ۲۰۲۶، ۲۰۲۸، ۲۰۳۰، ۲۰۳۲، ۲۰۳۴، ۲۰۳۶، ۲۰۳۸، ۲۰۴۰، ۲۰۴۲، ۲۰۴۴، ۲۰۴۶، ۲۰۴۸، ۲۰۵۰، ۲۰۵۲، ۲۰۵۴، ۲۰۵۶، ۲۰۵۸، ۲۰۶۰، ۲۰۶۲، ۲۰۶۴، ۲۰۶۶، ۲۰۶۸، ۲۰۷۰، ۲۰۷۲، ۲۰۷۴، ۲۰۷۶، ۲۰۷۸، ۲۰۸۰، ۲۰۸۲، ۲۰۸۴، ۲۰۸۶، ۲۰۸۸، ۲۰۹۰، ۲۰۹۲، ۲۰۹۴، ۲۰۹۶، ۲۰۹۸، ۲۱۰۰، ۲۱۰۲، ۲۱۰۴، ۲۱۰۶، ۲۱۰۸، ۲۱۱۰، ۲۱۱۲، ۲۱۱۴، ۲۱۱۶، ۲۱۱۸، ۲۱۲۰، ۲۱۲۲، ۲۱۲۴، ۲۱۲۶، ۲۱۲۸، ۲۱۳۰، ۲۱۳۲، ۲۱۳۴، ۲۱۳۶، ۲۱۳۸، ۲۱۴۰، ۲۱۴۲، ۲۱۴۴، ۲۱۴۶، ۲۱۴۸، ۲۱۵۰، ۲۱۵۲، ۲۱۵۴، ۲۱۵۶، ۲۱۵۸، ۲۱۶۰، ۲۱۶۲، ۲۱۶۴، ۲۱۶۶، ۲۱۶۸، ۲۱۷۰، ۲۱۷۲، ۲۱۷۴، ۲۱۷۶، ۲۱۷۸، ۲۱۸۰، ۲۱۸۲، ۲۱۸۴، ۲۱۸۶، ۲۱۸۸، ۲۱۹۰، ۲۱۹۲، ۲۱۹۴، ۲۱۹۶، ۲۱۹۸، ۲۲۰۰، ۲۲۰۲، ۲۲۰۴، ۲۲۰۶، ۲۲۰۸، ۲۲۱۰، ۲۲۱۲، ۲۲۱۴، ۲۲۱۶، ۲۲۱۸، ۲۲۲۰، ۲۲۲۲، ۲۲۲۴، ۲۲۲۶، ۲۲۲۸، ۲۲۳۰، ۲۲۳۲، ۲۲۳۴، ۲۲۳۶، ۲۲۳۸، ۲۲۴۰، ۲۲۴۲، ۲۲۴۴، ۲۲۴۶، ۲۲۴۸، ۲۲۵۰، ۲۲۵۲، ۲۲۵۴، ۲۲۵۶، ۲۲۵۸، ۲۲۶۰، ۲۲۶۲، ۲۲۶۴، ۲۲۶۶، ۲۲۶۸، ۲۲۷۰، ۲۲۷۲، ۲۲۷۴، ۲۲۷۶، ۲۲۷۸، ۲۲۸۰، ۲۲۸۲، ۲۲۸۴، ۲۲۸۶، ۲۲۸۸، ۲۲۹۰، ۲۲۹۲، ۲۲۹۴، ۲۲۹۶، ۲۲۹۸، ۲۳۰۰، ۲۳۰۲، ۲۳۰۴، ۲۳۰۶، ۲۳۰۸، ۲۳۱۰، ۲۳۱۲، ۲۳۱۴، ۲۳۱۶، ۲۳۱۸، ۲۳۲۰، ۲۳۲۲، ۲۳۲۴، ۲۳۲۶، ۲۳۲۸، ۲۳۳۰، ۲۳۳۲، ۲۳۳۴، ۲۳۳۶، ۲۳۳۸، ۲۳۴۰، ۲۳۴۲، ۲۳۴۴، ۲۳۴۶، ۲۳۴۸، ۲۳۵۰، ۲۳۵۲، ۲۳۵۴، ۲۳۵۶، ۲۳۵۸، ۲۳۶۰، ۲۳۶۲، ۲۳۶۴، ۲۳۶۶، ۲۳۶۸، ۲۳۷۰، ۲۳۷۲، ۲۳۷۴، ۲۳۷۶، ۲۳۷۸، ۲۳۸۰، ۲۳۸۲، ۲۳۸۴، ۲۳۸۶، ۲۳۸۸، ۲۳۹۰، ۲۳۹۲، ۲۳۹۴، ۲۳۹۶، ۲۳۹۸، ۲۴۰۰، ۲۴۰۲، ۲۴۰۴، ۲۴۰۶، ۲۴۰۸، ۲۴۱۰، ۲۴۱۲، ۲۴۱۴، ۲۴۱۶، ۲۴۱۸، ۲۴۲۰، ۲۴۲۲، ۲۴۲۴، ۲۴۲۶، ۲۴۲۸، ۲۴۳۰، ۲۴۳۲، ۲۴۳۴، ۲۴۳۶، ۲۴۳۸، ۲۴۴۰، ۲۴۴۲، ۲۴۴۴، ۲۴۴۶، ۲۴۴۸، ۲۴۵۰، ۲۴۵۲، ۲۴۵۴، ۲۴۵۶، ۲۴۵۸، ۲۴۶۰، ۲۴۶۲، ۲۴۶۴، ۲۴۶۶، ۲۴۶۸، ۲۴۷۰، ۲۴۷۲، ۲۴۷۴، ۲۴۷۶، ۲۴۷۸، ۲۴۸۰، ۲۴۸۲، ۲۴۸۴، ۲۴۸۶، ۲۴۸۸، ۲۴۹۰، ۲۴۹۲، ۲۴۹۴، ۲۴۹۶، ۲۴۹۸، ۲۵۰۰، ۲۵۰۲، ۲۵۰۴، ۲۵۰۶، ۲۵۰۸، ۲۵۱۰، ۲۵۱۲، ۲۵۱۴، ۲۵۱۶، ۲۵۱۸، ۲۵۲۰، ۲۵۲۲، ۲۵۲۴، ۲۵۲۶، ۲۵۲۸، ۲۵۳۰، ۲۵۳۲، ۲۵۳۴، ۲۵۳۶، ۲۵۳۸، ۲۵۴۰، ۲۵۴۲، ۲۵۴۴، ۲۵۴۶، ۲۵۴۸، ۲۵۵۰، ۲۵۵۲، ۲۵۵۴، ۲۵۵۶، ۲۵۵۸، ۲۵۶۰، ۲۵۶۲، ۲۵۶۴، ۲۵۶۶، ۲۵۶۸، ۲۵۷۰، ۲۵۷۲، ۲۵۷۴، ۲۵۷۶، ۲۵۷۸، ۲۵۸۰، ۲۵۸۲، ۲۵۸۴، ۲۵۸۶، ۲۵۸۸، ۲۵۹۰، ۲۵۹۲، ۲۵۹۴، ۲۵۹۶، ۲۵۹۸، ۲۶۰۰، ۲۶۰۲، ۲۶۰۴، ۲۶۰۶، ۲۶۰۸، ۲۶۱۰، ۲۶۱۲، ۲۶۱۴، ۲۶۱۶، ۲۶۱۸، ۲۶۲۰، ۲۶۲۲، ۲۶۲۴، ۲۶۲۶، ۲۶۲۸، ۲۶۳۰، ۲۶۳۲، ۲۶۳۴، ۲۶۳۶، ۲۶۳۸، ۲۶۴۰، ۲۶۴۲، ۲۶۴۴، ۲۶۴۶، ۲۶۴۸، ۲۶۵۰، ۲۶۵۲، ۲۶۵۴، ۲۶۵۶، ۲۶۵۸، ۲۶۶۰، ۲۶۶۲، ۲۶۶۴، ۲۶۶۶، ۲۶۶۸، ۲۶۷۰، ۲۶۷۲، ۲۶۷۴، ۲۶۷۶، ۲۶۷۸، ۲۶۸۰، ۲۶۸۲، ۲۶۸۴، ۲۶۸۶، ۲۶۸۸، ۲۶۹۰، ۲۶۹۲، ۲۶۹۴، ۲۶۹۶، ۲۶۹۸، ۲۷۰۰، ۲۷۰۲، ۲۷۰۴، ۲۷۰۶، ۲۷۰۸، ۲۷۱۰، ۲۷۱۲، ۲۷۱۴، ۲۷۱۶، ۲۷۱۸، ۲۷۲۰، ۲۷۲۲، ۲۷۲۴، ۲۷۲۶، ۲۷۲۸، ۲۷۳۰، ۲۷۳۲، ۲۷۳۴، ۲۷۳۶، ۲۷۳۸، ۲۷۴۰، ۲۷۴۲، ۲۷۴۴، ۲۷۴۶، ۲۷۴۸، ۲۷۵۰، ۲۷۵۲، ۲۷۵۴، ۲۷۵۶، ۲۷۵۸، ۲۷۶۰، ۲۷۶۲، ۲۷۶۴، ۲۷۶۶، ۲۷۶۸، ۲۷۷۰، ۲۷۷۲، ۲۷۷۴، ۲۷۷۶، ۲۷۷۸، ۲۷۸۰، ۲۷۸۲، ۲۷۸۴، ۲۷۸۶، ۲۷۸۸، ۲۷۹۰، ۲۷۹۲، ۲۷۹۴، ۲۷۹۶، ۲۷۹۸، ۲۸۰۰، ۲۸۰۲، ۲۸۰۴، ۲۸۰۶، ۲۸۰۸، ۲۸۱۰، ۲۸۱۲، ۲۸۱۴، ۲۸۱۶، ۲۸۱۸، ۲۸۲۰، ۲۸۲۲، ۲۸۲۴، ۲۸۲۶، ۲۸۲۸، ۲۸۳۰، ۲

اختلاف ۲۸

اختیار کرے گا، یونکہ وہ تابعی تھے^(۱)، اور اثر متاثرین میں اختلاف ہو تو اس میں سے کسی ایک کا قول اختیار کرے گا۔

قاضی نے کسی قضیہ میں فتویٰ طلب کیا، اسے فتویٰ دیا، اور اس کی رائے مفتی کی رائے کے خلاف ہے تو اثر وہ اصل امرای میں سے ہے تو اپنی رائے پر عمل کرے گا، اگر اس نے اپنی رائے ترک کر کے مفتی کی رائے پر فیصلہ کر دیا تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ فیصلہ درست نہیں ہو، امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ فیصلہ مانع ہو جائے گا یونکہ یہ فیصلہ مجتہد فیہ مسئلہ میں دیا گیا ہے۔

قاضی اس اجتہاد میں سے نہ ہو تو اثر وہ اپنے مقتدا کے قول سے اچھی طرح واقف ہو اور وہ قول اسے خوب اچھی طرح یاد ہو تو برائے تھکید جس کے قول کو حق سمجھتا ہو اس کے قول پر عمل کرے^(۲)۔

قاضی کے فیصلہ سے، اختلاف کا ختم ہوتا:

۲۸- جب قاضی نے کسی واقعہ کے بارے میں ایسا حکم لگایا جس کے بارے میں اختلاف ہے، جس میں نص یا اجماع کی مخالفت نہ ہو اس کی وجہ سے اختلاف کی گنجائش ہے تو اس واقعہ کی حد تک فیصلہ کی وجہ سے اختلاف رفع ہو جائے گا، اور اس واقعہ میں وہ حکم متفق علیہ کی طرح ہو جائے گا، کسی کو اسے توڑنے کا اختیار نہیں رہے گا حتیٰ کہ خود اس قاضی کو بھی نہیں جس نے وہ فیصلہ کیا تھا^(۳)، جس طرح قاضی کی طرف سے لزوم واقعہ کا فیصلہ کیے جانے کی صورت میں اختلاف ختم ہو جاتا ہے۔

لیکن اس واقعہ کے حادوں میں اس فیصلہ سے اختلاف ختم نہیں ہوگا، یہ مشیہ رفتی قاعد میں سے ایک ہے اس کی تعبیر فقہ اس عنوان سے کرتے ہیں: "لا جہاد لا بفصل بمشہ" (کوئی اجتہاد اس کے مثل، امرے اجتہاد سے نہیں توڑا جاتا) اس کی معنی یہ ہے کہ اس کے نتیجہ میں کوئی فیصلہ برقرار نہیں رہے گا، اور اس میں شدید مشقت ہے، یونکہ اگر پہلا فیصلہ توڑا گیا تو دوسرا فیصلہ بھی توڑا جاسکتا ہے، امری وجہ یہ ہے کہ امر قول پہلے قول سے فتویٰ نہیں ہے، اور پہلے قول (جس کو پہلے فیصلہ میں اختیار کیا گیا ہے) کو فیصلہ کی وجہ سے رائج حاصل ہو چکی ہے، لہذا اس سے کم درجہ کے قول سے اس کو نہیں توڑا جائے گا۔

یہ مسئلہ اتفاق ہے، حضرت ابو ہریر رضی اللہ عنہ نے چند مسائل میں فیصلے فرمائے، اس کے بعد حضرت عمرؓ نے اس مسئلہ میں حضرت ابو بکرؓ سے اختلاف کیا لیکن حضرت ابو بکرؓ کے فیصلوں کو نہیں توڑا، حضرت عمرؓ نے "مشرک" کے مسئلہ میں شریک نہ کرنے کا فیصلہ فرمایا، پھر ان کی رائے تبدیل ہو گئی اور انہوں نے "المشرک" کے ایک دوسرے واقعہ میں شریک کرنے کا فیصلہ سنایا، فرمایا: پہلے مقدمہ کا فیصلہ حسب سابق برقرار رہے گا، اور اس مقدمہ کا فیصلہ وہ ہے جو اب ہم سن رہے ہیں، اس واقعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ قاضی اپنے پہلے فیصلہ کو توڑ نہیں سکتا، اس مستقبل میں وہ ماضی کے فیصلہ کے برخلاف فیصلہ رستا ہے۔

اختلافی مسائل میں فیصلہ کے حاد کی ایک شرط یہ ہے کہ وہ فیصلہ کسی واقعہ کے بارے میں پایا جائے اور صحیح دعویٰ کی بنیاد پر پایا جائے، ورنہ وقت کی ہوگا، فیصلہ نہ ہوگا^(۱)۔

(۱) اس مسئلہ میں ایک اور قول ہے جسے ہم آئندہ جلد ذکر کریں گے۔

(۲) الفتاویٰ لہندیہ ۳/۳۱۱ ۳۱۳ طبع برواق ۳۱۰، معین الحکام ۳۰۳

(۳) حاشیہ من جامعہ ۳/۳۱۱ ۳۲۳

(۱) الاشارة والافتاء للسید علی راہ الدلائل والافتاء لابن نجیم مع حاشیہ ابن تیمیہ ۳۱۰، ۳۱۱

اختلاف ۲۹-۳۰

ماہیں کے عمل بقصر کو توڑ رہا ہے۔“۔

اس کے باوجود امن و تسبیہ و تفرقہ راتے ہیں کہ کوئی بھی عام اور امیر مسموم نہیں ہے، اس لئے ہمارے لئے جائز ہے کہ اس حق کی وضاحت کریں جس کی اتباع واجب ہے، خواہ ایسا کرنے میں خطا کرنے والے علماء اور اہل حق کو اذیت پہنچ کر پڑے (۳)۔

نماز کے احکام میں مخالف کے پیچھے نماز کی ادائیگی:

۳۔ امام فقہ کی روایات اس پر اہمیت کرتی ہیں کہ نمازی نماز میں اس شخص کی اقتداء کر سکتا ہے جس کا اجتہاد عام نماز کے سلسلے میں ماری کے اجتہاد سے مختلف ہو، اگرچہ ماری یہ سمجھتا ہو کہ عام جس طرح کر رہا ہے اس سے نماز قائم ہو جاتی ہے، یہ دوسرا طریقہ اس سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ عام سب چار اجتہاد یا چار تہذیب کر رہا ہے تو اس سے الگ ہو کر نماز پڑھنا ایک قسم کا غرر ہے، اور ظہر کے اختلاف سے باطن میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، اس سلسلے میں نیز فقہانی چہ روایات یہ ہیں:

اہم۔ امام ابو حنیفہؒ ہر ان کے شاگردوں کے روایات کو ایک خون مکلف سے ضرور کوٹ جاتا ہے، امام ابو یوسفؒ نے خلیفہ ہارون شید کو، یکتا کہ انہوں نے پچھتا لگو لیا اور ضرور میں یہ (امام مالک نے سے اتوی یا تھا کہ پچھتا لگو لانے سے ضرور میں نوتا)، امام ابو یوسفؒ نے ہارون رشید کے پیچھے نماز ہوا کی اور نماز کا اعادہ نہیں کیا۔

ب۔ امام شافعی نے جب بغداد کے اطراف میں حنفیہ کی ایک جماعت کے ساتھ ان کی مسجد میں فجر کی نماز پڑھی تو رعایے قنوت نہیں پڑھی، اس واقعہ کی وجہ حنفیہ اس طرح کرتے ہیں کہ امام شافعی نے

ماہمیا اس کے نائب کے تصرف سے اختلاف کا ختم ہوتا:

۲۹ - مختلف فیہ اجتہادی مسائل میں اگر امام یا اس کے نائب نے کسی ایک معتبر قول کے مطابق تصرف کیا تو اس کے تصرف و عمل کو بھی نہیں توڑ چا سکتا، اور زمانہ ماضی کے تعلق سے اس کا تصرف منقذ مایہ مسئلہ کی طرح ہو گیا، ماں مستقبل میں اگر اس کی رائے میں مصلحت تبدیل ہو جائے تو اسے اس سے مختلف تصرف کرنے کا اختیار ہو گا۔

حضرت ابو بکرؓ نے سب لوگوں کا یہ یہ یہ بھیکہ مقرر فرمایا تھا، حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں اسلام میں رشتہ اور رسول اللہ ﷺ سے قرب کے اعتبار سے وظائف میں فرق کیا۔ قتباء نے ذکر کیا ہے کہ امام کو پہلے والے امر کے مقرر کردہ جمعی (عوامی چہ اکادہ وغیرہ) کو متم کرنا اختیار ہے، کیونکہ امام کا اقدام مصلحت کے تابع ہوتا ہے اور مصلحت تبدیل ہوتی رہتی ہے۔

بن ٹیم فرماتے ہیں: ”جب امام نے مناسب سمجھ کر کوئی قدم کیا، پھر اس کا تقابل ہو یا نہ ہو، عز و دل رد یا نہ ہو، امام کو اس اقدام کو بدلنے کا اختیار ہے، جب کہ اس کا تعلق امور عامہ سے ہو، یہ مسئلہ اجتہاد کے ذریعہ اجتہاد کو نہ توڑے کے قاعدہ سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ یہ حکم مصلحت کے ساتھ مربوط ہے، تو جب امام نے عمومی مصلحت سمجھی تو اس کے لئے اس مصلحت کی پیروی واجب ہوگی۔“ (۱)۔

ہیں تیمیہ فرماتے ہیں: ”جب کوئی مسئلہ ان انتہائی مسائل میں سے ہو جن کے بارے میں نزاع چلی آ رہی ہے تو کسی کے لئے یہ درست نہیں ہے کہ اس کے بارے میں امام یا اس کے نائب مثلاً حاکم وغیرہ پر تکلیف کرے اور نہ کوئی شخص اس بارے میں امام اور اس کے

(۱) مجموع الفتاوی، ۳۰/۷۰۷۔

(۲) مجموع الفتاویٰ ۱۹/۱۳۳، ۱۴۲۔

(۱) الاشهاد والاعتراف : ۲۲ طبع الحسينية المحمدية ، بزم طبعه كريمة الاشهاد

طبع المكتبة التجارية

اختلاف ۳۱-۳۳

اختلاف سے بھٹا نہیں ہوتا "لہذا اس میں سے ہر شخص اپنا مذہب کی پیروی کرے گا" (۱) عین بن تیمیہ فرماتے ہیں: "اگر فضل، غیر فضل کا اختلاف ہو تو امام احمد وغیرہ نے اس بات کو مستحب قرار دیا ہے کہ امام اس عمل کو چھوڑ دے جس کو وہ فضل سمجھتا ہو۔ شرطیکہ اس میں مقتدیوں کی تائید ہو اس لئے کہ جب امام کے لئے مقتدیوں کو فضل کی طرف منتقل کرنا نہیں نہ ہو تو اس کی موافقت سے حاصل ہونے والی مصلحت نیا وہ رائج ہے" (۲)۔

عقد کرنے والوں کے درمیان اختلاف:

۳۲- کبھی کبھی وہ اشخاص اللہ کا کوئی حق ثابت کرنے یا ایک شخص کا امرے شخص پر حق ثابت کرنے میں رٹا کرتے ہیں، پیرائے کی مقتد کے تعلق سے ہوتی ہے، مثلاً بیچ، چارو، کاج، یا کسی شیخ کے بارے میں ہوتی ہے، مثلاً اقبال، شاق، یا امرے تصرفات۔

اس اختلاف کو ختم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس بارے میں تافضی کے یہاں دعویٰ دیا جائے تاکہ وہ صحیح شرعی طریقہ پر اس کا فیصلہ کرے اور صاحب حق کو اس کا حق دیکھے جائے کا حکم دے۔

تصرفات کی ہر قسم میں کچھ مخصوص اختلافات رہنا ہوتے ہیں، مثلاً ہر مقتد امر شیخ کے عمل میں اس سے بہت اختلافات امرن کے فیصلہ کا طریقہ تحریر فرماتے ہیں۔

اس کا دعویٰ قاعدہ "دعویٰ" کے باب میں کرنا چاہئے۔

گواہوں کا اختلاف:

۳۳- شریعہ فرماتے ہیں کہ گواہوں کے بیانات

امام ابو حنیفہ کے احقر میں دیا گیا، اور ثانیہ یہ دیتے کرتے ہیں کہ اس وقت امام ثانی کا ہتھ پھیل دیا تھا۔

۳- امام احمد کی رائے تھی کہ "قصد" اور "تجارت" سے ہنو و جب ہوتا ہے، ان سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے امام کو، یکھا کہ انہوں نے پچھتا لگو یا پھر ہنو کیے بغیر نماز کے لئے کھڑا ہو یا دایا و شخص اس امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے؟ امام احمد نے فرمایا: میں مابک و رعید بن المسوب کے پیچھے نماز کیسے نہ پڑھوں؟ تو یہ فضل فقہ، متاثرین اس میں تشدد کی طرف مائل ہو گئے (۱)۔

ہمارے اپنے مقتدیوں کی رعایت کرنا، امر مقتدی نماز کے حکام میں اس سے اختلاف رکھتے ہوں:

۳۱- اختلاف کی رعایت، اس کی شرطوں اور اس کے انتخاب کا بیون پہنچ گزر چکا ہے، امام کی جانب سے اختلاف کی رعایت کا مصعب یہ ہے کہ مقتدی دن بیڑوں کو شرط، رکن یا واجب سمجھتا ہے انہیں امام ضرور کرے، اگرچہ امام اس کو شرط، رکن یا واجب نہ مانتا ہو، اسی طرح مقتدی نماز میں جس چیز کو سنت سمجھتا ہو امام اسے بھی کرے۔

بعض علماء حنفیہ کی صراحت کے مطابق اختلاف کی رعایت اس وقت نہیں ہو سکتی، جب مقتدی ایک عمل کو سنت سمجھتا ہو اور امام اسے مکروہ قرار دیتا ہو، مثلاً انتقالات کے موقع پر رفع یدین (دلوں ہاتھوں کو اٹھانا)، بسم اللہ کو زور سے کہنا، اس طرح کے مسائل میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱

اختلاف ۳۴، اختلاف دار ۱

میں اختلاف و صورت میں بعض باتوں کو ہی شرعی معیار پر چوری نہیں اترتی اور اس کو ہی کو بنیاد پر فیصلہ کرنے میں رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے، اس مسئلہ میں اختلاف پر تفصیل ہے جسے ”شماۃ“ کے عنوان کے تحت دیکھا جاسکتا ہے^(۱)۔

اختلاف دار

حدیث و روایات کے اختلاف:

۳۴- اگر شرعی دلائل میں اختلاف ہو تو حتی الامکان ان میں جمع و توفیق کی کوشش کرنا واجب ہے جمع و توفیق نہ ہونے تو ان کے درمیان ترجیح کا عمل کیا جائے گا۔ ترجیح ممکن نہ ہونے میں سے بعد اولیٰ دلیل کو پہلی دلیل کے لئے مانع قرار دیا جائے گا، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ کے مدد ”اہل کے درمیان ترجیح“ کے باب میں دیکھی جائے گی^(۲)۔



تعریف:

۱- لغت میں ”دار“ جگہ کو کہتے ہیں، اس میں عمارت و زمینیں اور اولادوں شامل ہوتے ہیں^(۱)، اس کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے^(۲)۔

فقہاء کے نزدیک ”اختلاف دارین“ سے مراد اس دو ملکوں کا اختلاف ہے جن کی طرف حقیقی پنی پنی بہت کرتے ہوں۔

اگر اختلاف دارین، مسلمانوں کے درمیان ہو تو اس کا حکام پر اثر نہیں پڑتا ہے، یہ تک مسلمانوں کے سارے ممالک ایک ملک میں برہمنی فرماتے ہیں: ”اہل مدینہ و مکه ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، کیونکہ دارالاسلام دارالحکام ہے، اہل مسم ممالک میں فوج اور عسکران الگ الگ ہونے سے اختلاف دارینیں پیدا ہوتا ہے، کیونکہ اسلام کی عکرائی کے، اہل مدینہ و مکه کے ہوتے ہیں۔“

مسلمانوں کے بارے میں سرحدی کی مذکورہ بالا بات میں عتابی کے سوا کسی کا اختلاف منقول نہیں، عتابی نے کہا ہے: ”جس شخص نے اسد م قبل یا اہل ہجرت سے لے کر، دارالاسلام میں یہ وہ مسلم تھی کا رشتہ میں ہوگا، خواہ وہ (فی الحال) دارالاسلام ہی میں ہو، یا دارالحرب میں مستامن بن رہا ہو۔“

دین مابین فرماتے ہیں: عتابی کے قول کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم آثار اسلام میں تھا جب ہجرت فرض تھی، اس

(۱) دور حاضر میں اسے ”شہر“ کا اختلاف کہتے ہیں۔

(۲) لسان العرب (دور)۔

(۳) محیط الحیط۔

(۱) بطور مثال ملاحظہ ہو: انیس ۸/ ۲۳۰، ۲۳۱ کے بعد کے صفحات، طبع سوم۔

(۲) ملاحظہ ہو: امام شافعی کی کتاب ”اختلاف اللہ علیہ“ جو امام شافعی کی ”کتاب لام“ کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔

اختلاف دار ۲

ہفت اللہ تعالیٰ نے ہجرت کرنے والے اور ہجرت نہ کرنے والے کے درمیان ولایت کی نفی کی تھی، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”وَاللّٰی اٰمَنُوْا وَّمِنْ بَیْہَا جُرُوْا مَا لَکُمْ مِنْ وَّلٰیئِہُمْ مِنْ شَیْءٍ حَتّٰی یُہَاجِرُوْا“ (۱) اور جو لوگ یہاں تو لائے ہیں ہجرت نہیں کی تمہارا اس سے کوئی حقیق میراث کا نہیں سب تک کہ ہجرت نہ کریں۔ چونکہ اس دونوں کے درمیان ولایت نہیں تھی لہذا دونوں میں مانع میراث بھی نہیں جاری ہوئی تھی، کیونکہ میراث کا دار ولایت پر ہے۔ بین ب ہجرت کا حکم منسوخ ہو چکا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لَا ہِجْرَۃَ بَعْدَ الْفَتْحِ“ (۲) (فتح کے بعد) (یعنی فتح مکہ کے بعد) ہجرت نہیں۔

مصرحی فرماتے ہیں: ”دار الحرب دار احکام نہیں بلکہ دار قہر ہے، لہذا دار الحرب کے باشندوں کے درمیان قوت اور سربراہی الگ لگ ہونے سے دار مختلف ہو جائے گا، اور دار کے اختلاف سے آپس میں میراث کا سلسلہ منقطع ہو جائے گا، اسی طرح اگر حربی لوگ امان لے کر ہمارے ملک میں آجائیں تو بھی یہی حکم رہے گا، کیونکہ وہ لوگ دار الحرب کے باشندے ہیں، اگرچہ ہمارے یہاں امان لے کر مقیم ہیں، لہذا حکم کے اعتبار سے ہر ایک کو ایسا مانا جائے گا گویا وہ اسی فرماں روا کی حفاظت میں ہے جس کے ملک سے نکل کر آیا ہے“ (۳)۔

جہاں تک ذمیوں کا تعلق ہے تو وہ لوگ دار الاسلام کے باشندے

(۱) سورہ انفار ۷۲۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵/۲۹۰ طبع ۱۴۷۲ھ، حدیث: ”لَا ہِجْرَۃَ بَعْدَ الْفَتْحِ“ کی روایت بخاری (۱۸/۳ طبع مسج) نے کی ہے مسلم نے اس حدیث کی روایت اس لفظ میں کی ہے: ”لَا ہِجْرَۃَ وَلٰکِنْ جِہَادٌ وَبَیْعٌ“۔ ۹۸۶/۲، تحقیق محمد عبدالمحل۔

(۳) المسوول للشرعی ۳۰/۳۳۳ جز ۱۸ حدیث: حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۹۰۔

میں ان لے دو دار میں حربیوں سے مختلف ہیں۔

حربوں کا اور بھی کبھی باہم مشق ہوتا ہے جس مختلف، من مہرین اختلاف، اریں کی وساست کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”اختلاف اریں لشکر اور سربراہی کے لگ لگ ہونے سے ہوتا ہے مثلاً ایک ہندوستان کا بادشاہ ہواں کی لگ فوج اور لگ مملکت ہو دہر رستان کا بادشاہ ہواں کی لگ فوج اور مملکت ہو اور اس دونوں کے درمیان سمیت منقطع ہواں میں سے ہر ایک دہرے سے قیاس جاری نہ تھا ہواں صورت میں یہ دونوں لگ لگ رہوں گے اور مختلف ہونے کی وجہ سے دونوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان میراث جاری نہیں ہوگی، کیونکہ میراث جاری ہونے کی جیہ سمیت اور ولایت پر ہے، اور اگر دونوں ملک ایک دہرے کی مدد کرتے ہوں، اپنے دشمنوں کے خلاف، دونوں کے درمیان تعاون ہو تو ایک دار مانا جائے گا اور دونوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان میراث جاری ہوگی“ (۱) (دیکھئے دار الاسلام اور دار الحکمر کی اصطلاحیں)۔ اور دار الاسلام دار الحرب کے مخالف ہے اگرچہ دونوں کے درمیان نصرت و تعاون ہو۔

اختلاف دارین کی قسمیں:

۲۔ حنیہ کے نزدیک دو دار میں کا اختلاف کبھی صرف حقیق ہوتا ہے کبھی صرف حکماً ہوتا ہے، کبھی حقیق اور حکماً دونوں طرح ہوتا ہے۔

صرف حقیق اختلاف دارین کی مثال یہ ہے: ایک حربی جو دار الاسلام میں مستامن کی حیثیت سے رہ رہا ہے اور ایک دہر حربی جو دار الحرب میں ہے، اس دونوں کے درمیان کبھی حقیق مختلف ہیں لیکن مستامن حکم کے اعتبار سے حربی ہے، اس لیے دونوں حکماً متحد

(۱) رد المحتار حاشیہ ابن ماجہ علی الدر المختار ۵/۲۸۹ شرح اسرار ج ۱۸۔

اختلاف وار ۳-۴

ہوں گے (یعنی ایک دارالاسلام میں ہے اور دوسرا اور آخر ب میں)۔
صرف حصہ و مختلف ہوئے کی مثال دارالاسلام میں مستامن اور
ذمی کا ہونا ہے، یہ وہ وہاں پرچہ حقیقت ایک ہی دار میں ہیں (یعنی
وہاں دارالاسلام میں ہیں) اور حصہ وہاں کا دارالک الگ ہے،
یونکہ مستامن (یعنی فی الحال دارالاسلام میں ہونے کے باوجود)
حصہ حربی ہے، یونکہ وہ دارالآخر ب لوٹ جائے پر تیار ہے۔

حقیقت اور حصہ وہاں سے اختلاف دارین کی مثال
دارالآخر ب میں رہنے والا حربی دارالاسلام میں رہے والا ذمی ہے،
اسی طرح وہ مختلف دارالآخر ب کے رہے والے حربی بھی اس کی مثال
ہیں (۱)۔

وہاں کے درمیان اختلاف دارین پر فقہ اسلامی میں مختلف
حکام مرتب ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ احکام میل میں بیان کیے
جاتے ہیں:

میراث جاری ہونا:

۳- صرف حکماً اختلاف دارین یا حکماً اور حقیقت دونوں اعتبار سے
اختلاف دارین حنفیہ کے نزدیک ایک مافع اثر ہے، لہذا وہاں حربی
اور مستامن کا وارث نہیں ہوگا، نہ حربی اور مستامن ذمی کے وارث
ہوں گے، خواہ وہاں کا ایک ہی مذہب ہو، حربی اور ذمی الگ الگ
ملکوں کے شہری ہوں تو وہ بھی ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے،
ایک ہی ملک کے حربی اور ذمی دارالاسلام میں مستامن کی حیثیت سے
رہ رہے ہیں تو ان کے درمیان میراث جاری ہوگی، جس طرح ایک
دارالآخر ب کے حربیوں میں سے ایک دارالاسلام میں مستامن کی
حیثیت سے ہو اور دوسرا دارالآخر ب ہی میں ہو تو وہاں کے درمیان

(۱) راجحہ ۲۹۰

میراث جاری ہوتی ہے، کیونکہ حکماً دونوں کا دار ایک ہے۔

ثانیہ کا مذہب بھی حنفیہ کے مذہب سے قریب قریب ہے،
ثانیہ کے نزدیک ذمی اور حربی کے درمیان میراث جاری نہیں ہوگی،
لیکن مستامن اور معابد امام ثنائی کے صحابہ کے مطابق ذمی کی
طرح ہیں، یونکہ ان کے درمیان قریب ہے اور معابد اور ان کی
دوسرے ذمی کی طرح ان کی جاں مال محفوظ ہیں، لہذا معابد اور
مستامن ذمی کے وارث ہوں گے اور ذمی ان دونوں کا وارث ہوگا،
حربوں اور معابد یا مستامن کے درمیان میراث جاری نہ ہوگی، امام
ثنائے کا قول یہ ہے کہ مستامن اور معابد حربی کی طرح ہیں۔

حنبلیہ کا مذہب دارالکلیہ کا مذہب (جیسا کہ صاحب العبد
القاضی نے نقل کیا ہے، حالانکہ ہم نے اپنے مطبوعہ کی حد تک مالکیہ
کے یہاں اس کی صراحت نہیں پائی) یہ ہے کہ وارث دوسرے کا
مذہب ایک ہونے کی صورت میں اختلاف دارین میراث جاری
ہونے میں مانع نہیں ہوتا ہے۔ حنبلیہ کے یہاں دوسرے تو جو قاضی
ابو یعلیٰ کا قول ہے یہ ہے کہ حربی ذمی کا وارث نہیں ہوگا اور نہ ذمی حربی
کا وارث ہوگا، مستامن کا وارث دارالآخر ب کا باشندہ بھی ہو سکتا ہے اور
دارالاسلام کا باشندہ بھی ہو سکتا ہے، دارالآخر ب کے لوگ ایک
دوسرے کے وارث ہوں گے، خواہ ان کے ملک ملک ملک ہوں یا
ایک ہوں (۱)۔

۱۱۱۱ کا مذہب:

۴- (ماں باپ کا مذہب مختلف ہونے کی صورت میں) بچہ مذہب
میں کس کے تابع ہوگا؟ اس کا بیان ایک دوسرے مقام پر آئے گا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۹۰، شرح اسراجہ ج ۱/۸۲، نہایۃ المحتاج ج ۱/۲۷۶
طبع مصطفیٰ اعلیٰ، انیس ۱۶۸۷-۱۷۰۰ء، طباطبائی ج ۱/۳۶، ملاحظہ ہو:
احکام فقہیہ و امتحانین ج ۲/۵۳۳، ۵۳۴۔

اختلاف دارہ

(دیکھیے: اختلاف دین)، والدین میں جس کا مذہب زیادہ بہتر ہو بچے کو اس کا تابع قرار دینے کے سلسلے میں حنفی نے یہ شرط لگائی ہے کہ دونوں کا دار ایک ہو، (بچے کا دار اور ماں باپ میں سے مذہب میں بچے کو جس کے تابع بننا چاہا ہے اس کا دار) ان دونوں کا دار الگ لگ ہونے کی صورت میں بچہ اس کے تابع نہ ہوگا، لہذا اگر بچہ دارالحرب میں ہو اور اس کا باپ دارالاسلام میں ہو اور اس نے دارالاسلام میں اسلام قبول کر لیا تو بچے کو باپ کے تابع قرار دے کر سے مسلمان نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ باپ کو دارالحرب کا باشندہ ماننا ممکن نہیں ہے اس کے برعکس اگر باپ دارالحرب میں ہو اور اس نے اسلام قبول کر لیا ہو اور اس کا بچہ دارالاسلام میں ہو تو بچہ باپ کے تابع ہو جائے گا، کیونکہ مسلمان باپ صمد دارالاسلام کا باشندہ ہے (۱)۔

میاں بیوی کے درمیان تفریق:

۵- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک محض اختلاف دین سے میاں بیوی کے درمیان تفریق واقع نہیں ہوتی۔

حنفی کے نزدیک میاں بیوی کے درمیان اگر حقیقتہً اور عصماً دونوں اعتبار سے اختلاف رہے ہو یا تو دونوں کے درمیان تفریق ہو جائے گی، لہذا اگر حربی مرد سے حربی عورت سے نکاح یا، اس کے بعد ان میں سے کوئی ایک دارالاسلام آ کر مسلمان ہو یا، یا وہی ہو یا اور اس کا جوہر دارالحرب میں رہے تو حقیقتہً اور عصماً اختلاف دین کی وجہ سے نکاح فسخ ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک مستامن بن کر دارالاسلام آیا تو نکاح فسخ نہیں

ہوگا، اور اگر کسی مسلمان نے دارالحرب میں رہنے والی عورت سے دارالحرب میں نکاح یا پھر اسے چھوڑ کر دارالاسلام آ گیا تو عورت اس سے جدا ہوئی (اس کا نکاح ختم ہو گیا)۔ بن قدامہ کے بیاب کے مطابق امام ابوحنیفہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہی میاں بیوی میں سے کوئی ایک مقتدہ مد (وہی ہوئے کا معمدود) توڑ کر دارالحرب چلا جائے اور اپنے جوڑے کو دارالاسلام میں چھوڑ دے تو دونوں کا نکاح فسخ ہو جائے، کیونکہ دونوں کا حقیقتہً اور عصماً لگ ہو گیا، لہذا دونوں کے درمیان تفریق ہو جانا لازم ہے، جس طرح اگر وہی عورت دخول سے پہلے دارالاسلام میں صمد قیوں کر لے تو تفریق واقع ہو جاتی ہے۔

حنفی کا استدلال یہ ہے کہ دونوں کے درمیان اور عصماً مختلف ہونے کی صورت میں نکاح کے مصالح متاثر نہیں ہوتے، اور نکاح نہ ائے نکاح مشروع نہیں ہوا بلکہ ان مصالح کی وجہ سے مشروع ہے جو نکاح سے وابستہ ہیں، لہذا مصالح نکاح معدوم ہونے کی صورت میں نکاح باقی نہیں رہے گا، جس طرح میاں بیوی کے درمیان رہنمائی محرمیت پیدا ہونے سے نکاح ختم ہو جاتا ہے، ایسا اس لئے ہے کہ دارالحرب کے باشندے دارالاسلام کے باشندوں کے تعلق سے مردوں کی طرح ہیں، لہذا مرد و مرد کے درمیان نکاح مشروع نہیں ہوتا۔

جمہور فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی صحابہ اہل حضرت رسول کو پہلے لے کر نکاح کی بنا پر ان کے شوہر کو نہیں کیا تھا، حالانکہ صورت حال پیش کش کی تھی کہ حضرت زینبؓ نے اپنے شوہر سے دو سال پہلے، اور ایک روایت کے مطابق چھ سال پہلے اسلام قبل یا ہجرت کی، اس دوران ان کے شوہر مکہ مکرمہ ہی میں رہے۔ اس طرح مضمون اور مکرر مذکور بیاباں فسخ مکہ کے سال اسد

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۳۴ طبع بوقت ۱۳۱۰ھ الخلیفہ ۳۷ طبع بوقت

اختلاف دار ۶

لائیں، اور یہ دونوں حضرات اور کچھ اور لوگ مکہ چھوڑ کر بھاگ گئے، اسلام نہیں لائے، پھر بعد میں ان حضرات نے اسلام قبول کیا، پھر بھی اس کا سابق نکاح باقی رکھا گیا (۱)۔

نفتہ:

۶۔ زن ثقب، کے نزدیک اختلاف دارین کے باوجود، میوں بیوی کا نکاح برقرار رہتا ہے ان کے نزدیک بیوی کا نفقہ بھی شوہر کے اور اختلاف دار کے باوجود واجب رہتا ہے۔

جہاں تک اقرارِ رب کے نفقہ کا مسئلہ ہے تو حنفیہ کے نزدیک اختلاف دارین کی صورت میں نفقہ قراہت نہ اصول پر واجب ہوتا ہے بشرطیکہ وہ پر اور نہ حواشی پر، پہنچی فرماتے ہیں: مسلمان پر اس کے حربی والدین کا نفقہ واجب نہیں ہوتا، نہ ہی حربی اپنے مسلمان یا بی بی کا نفقہ دے، یہ پر مجبور کیا جائے گا، کیونکہ نفقہ کا اتفاق صدِ رحمی کے طور پر ہے اور حربی یہ دہی اس کا مستحق نہیں ہے، کیونکہ ان کے ساتھ حسن سلوک سے منع کیا گیا ہے، ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے: ”دونوں میں سے کوئی نفقہ پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اگرچہ حربی مستامن ہو کہ دارالاسلام میں رہ رہا ہو“۔ بعض ثقب، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ جو حربی دارالحرب میں اسلام لایا اور اس دارالاسلام کی طرف ہجرت نہیں کی

اس کے درمیان اور دارالاسلام میں آباد اس کے مسلمان رشتہ دار کے درمیان ایک دوسرے پر نفقہ کا الزام نہیں ہے، کیونکہ دونوں کا دارِ ملک الگ ہے۔

ہم نے حنفیہ کے مذہب کے حوالہ سے وہ جو باتیں نقل کی ہیں ان میں سے بعض باتوں کے بارے میں صاحبِ بدائع الصنائع نے اختلاف کیا ہے صاحبِ بدائع کے نزدیک اختلاف دارین اہل اصول اور ذوات کا عقد واجب ہونے میں مانع نہیں ہے، ورنہ مانتے ہیں: کیونکہ اصول ذوات کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کا نفقہ صدِ رحمی کے طور پر واجب ہوتا ہے اور اختلاف دارین کے ساتھ صدِ رحمی واجب نہیں ہوتی، لیکن ولادت والی تربت میں اختلاف دار کے باوجود صدِ رحمی واجب ہوتی ہے، نیز اس لئے کہ نفقہ کا وجوب یہاں پر حق وراثت کی بنا پر ہوتا ہے اور (حنفیہ کے یہاں) اختلاف دارین کے ساتھ وراثت جاری نہیں ہوتی، ولادت والی تربت میں نفقہ کا وجوب حق ولادت کی وجہ سے ہوتا ہے اور حق ولادت میں کوئی تہید نہیں آتی۔

ظاہر یہ ہے کہ ثنائیہ کے مذہب میں اصول فروغ والی تربت کی صورت میں ذمی اور مستامن کے درمیان، اسی طرح مسلم و مستامن کے درمیان نفقہ واجب ہوتا ہے، جو حربی مستامن نہ ہو اس کے درمیان اور اس کے مسلمان یا حرمی رشتہ دار کے درمیان نفقہ واجب نہیں ہوتا، کیونکہ غیر مستامن حربی مضموم الدم نہیں ہے، اصول ذوات کے علاوہ دوسری باتوں کی وجہ سے ثنائیہ کے نزدیک سرے سے نفقہ واجب ہی نہیں ہوتا۔

مناجلہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ اگرچہ وجوب نفقہ شرعی نہیں پائی جا میں تو اختلاف دار اقرارِ رب کا نفقہ واجب ہوئے میں مانع نہیں ہے، اس مسئلہ میں مالکیہ کا قول ہم پر واضح نہ ہوا (۱)۔

(۱) بدائع الصنائع ۳۷۷، الفریضی علی البحر ۳۳۳، الفتاویٰ جدیدہ ۵۶۸،

(۲) رسائل ۱۷۶، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۸، المدوینہ الکبریٰ ۱۵۰، طبع کلبر و مطبعہ دارالحدیث ۱۳۲۳ھ، الفتاویٰ فصل ۵، ۵۳۲۰، ۱۵۷۷، طبع بیجم۔ حدیث کی روایت ترمذی نے بعض زیادتوں کے ساتھ حضرت ابن عباس سے کی ہے ورنہ ملتا ہے کہ اس حدیث کی سند میں کوئی خرابی نہیں ہے لیکن اس حدیث سے میں وقف نہیں ہوں، لیکن ہے یہ روایت داؤد بن حصین کے واسطے سے ابن کثیر کے حنفی کے مدد سے آئی ہو، صاحبِ تحفۃ الاخوانی کہتے ہیں یہ حضرت ابن عباس کی حدیث ہے اور اسے حاکم نے صحیح کہا ہے اور ابن کثیر ”امداد“ میں کہتے ہیں یہ حدیث جید اور قوی ہے (تحفۃ الاخوانی ۲۹۶، ۲۹۷، طبع استغبر)۔

اختلاف دار ۷-۸

وصیت:

۷۔ کوئی مسلمان یا دمی کی حربی کے لئے وصیت کرے تو اس کے وارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنابلہ سے مطلقاً جاری قرار دیتے ہیں، شافعیہ کے بقول ہیں، زیادہ صحیح قول وصیت کے جوڑ کا ہے، وہی ان کے یہاں مذہب ہے، مالکیہ کے بھی وقول ہیں، معتد قول یہ ہے کہ وصیت درست نہیں ہے، حنفیہ وصیت کو اس صورت میں ممنوع قرار دیتے ہیں جب کہ وصیت کرنے والا دارالاسلام میں ہو، ورنہ جس کے سے وصیت کی جارہی ہو وہ حربی ہو جو دارالحرب میں ہو، اور اگر وصیت کرنے والا اور جس کے لئے وصیت کی گئی ہے دونوں دارالحرب میں ہوں تو اس بارے میں حنفیہ کا قول مختلف ہے۔

وصیت کو ممنوع قرار دینے والوں کا استدلال یہ ہے کہ حربیوں کو مال کا مالک بنا کر تہرغ کرنا مسلمانوں کے خلاف جنگ میں ان کی عانت کرنا ہے، نیز ہمیں حربیوں کو قتل کرنے اور ان کا مال لینے کا حکم دیا گیا ہے، لہذا ان کے حق میں وصیت کرنا بے معنی بات ہے، اسی لئے حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ورثاء اس وصیت کو نافذ کرنے کی جارت دیں تو بھی یہ وصیت جائز نہ ہوگی، اور اگر حربی شخص (جس کے سے وصیت کی گئی ہے) وصیت والا مال لینے کے لئے دارالاسلام آیا تو اسے پینے کا اختیار نہ ہوگا۔

جو حربی دارالاسلام میں مستان کی حیثیت سے ہو اس کے سے اور مسلمان یا دمی نے وصیت کی تو حنفیہ کے یہاں ظاہر رویت کے مطابق یہ وصیت درست ہوئی، حنفیہ کی امر کی رویت یہ ہے کہ یہ وصیت درست نہیں ہے، کیونکہ مستان کا دارالحرب وہیں جانے کا ارادہ ہے، اور اسے وہیں جانے دیا جائے گا، ایک ماں سے زہ دارالاسلام میں تڑپنے کے بغیر قیام نہیں کرنے دیا جائے گا۔

اور مستان نے کسی مسلمان یا دمی کے سے وصیت کی تو حنفیہ نے اس کے جائز ہونے کی صراحت کی ہے، دوسرے فقہاء کے کلام کا تقاضا بھی یہی ہے، کیونکہ مستان احکام اسلام کا پابند ہے، حنفیہ فرماتے ہیں: مستان اگر اپنے پورے مال کی وصیت کسی مسلمان یا دمی کے حق میں کرے، اس کے ورثاء میں سے کوئی دارالاسلام میں نہیں ہے تو یہ وصیت درست ہے، اس کے مال کا اعتبار نہیں ہو، دارالحرب میں ہیں، کیونکہ وہ لوگ ہمارے حق میں مراد ہیں، نیز اس لئے کہ ان کی جانیں اور اموال معصوم ہیں ہیں تو ان کا وہ حق ہر وجہ اہلی معصوم نہیں ہوگا جو ان کے مورث کے مال میں ہے، مگر اس کا کوئی وارث اس کے ساتھ دارالاسلام میں ہو تو اس وصیت کا جو اس کی جارت پر موقوف ہوگا (۱)۔

تفصیل:

۸۔ دمی نے کسی مستان کو قتل کیا یا مستان نے کسی دمی کو قتل کیا تو چاروں فقہی مذاہب میں تفصیل واجب ہوگا، مال حنفیہ نے تشدد کیا ہے کہ اگر دمی نے مستان کو قتل کیا تو تفصیل لازم نہیں ہوگا،

حنفقہاء سے اس وصیت کو درست قرار دیا ہے ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وصیت صل میں مالک بنانا ہے اور حربی کو کسی چیز کا مالک بنانا ممنوع نہیں ہے، چنانچہ اس کے ہاتھ کوئی چیز نہ بھرت کرنا درست ہے (۱)۔

الحدود علی الخرش ۸/۲۸، کتاب الفروع ۲/۲۹۱، مطبوعہ دارالحدود ۱۳۷۲ھ

(۱) الدر المختار مع شرح الخلاوی ۳/۳۳۶، طبع بولاق، بدائع الصراح ۵/۳۳۵، ملاحظہ علیہ علی الہدایہ ۸/۲۸۸، طبع بولاق۔

بہارہ اصحاح ۷/۲۸، الخرش ۳/۲۹۱، اور اس کے بعد کے صفحات طبع ۱۳۱۶ھ یعنی ۱۹۰۹ء، ۲/۶۱، نیز ملاحظہ احکام الذمینی والحقائین ۳/۲۸۸

(۲) الحدادی الہندیہ ۶/۹۲، الحدادی علی الشرح المکیر ۳/۳۳۶، طبع عینی الجلی،

اختلاف دار ۹-۱۰

”ہوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہوں تو ایک دوسرے کی وصیت کے بھی وارث ہوں گے، ورنہ نہیں“ (۱)۔

ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حنبلہ کے اس کلام میں حربی میں مستان بھی داخل ہے۔

حنبیہ اور مالکیہ کے کلام میں نہیں اس مسئلہ پر بحث و گفتگو نہیں چلی۔

حد قذف:

۱۰- چاروں فقہی مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”مرد مسلمان یا دینی کسی حربی پر زنا کا الزام عائد کرے، ثواب وہ حربی مستان ہی ہو تو مسلمان یا دینی پر حد قذف (الزنا عائد کرنے کی سزا) جاری نہ ہوگی، اس لئے کہ حد قذف اپنے غلطی وجہ سے عیس میں ہے۔

اگر مستان نے کسی مسلمان پر زنا کا الزام عائد کیا تو اس پر حد قذف جاری ہوگی، کیونکہ مالکی لے کر، الاسلام میں داخل ہونے کی وجہ سے بندہ کے حقوق کرتے کی پابندی اس نے اپنے آپ پر کر لی ہے، اور حد قذف بندے کا حق ہے، اس مسئلہ میں حنفیہ، مالکیہ، حنبلہ اور شافعیہ کا اتفاق ہے، صرف فقہاء مالکیہ میں سے مہمب نے اس سے اختلاف کیا ہے، ”المردہ“ میں ہے: ”حرب نے و راہب میں کسی مسلمان پر زنا کا الزام لگایا، پھر وہ حربی اسلام قبول کر کے اسلام چلا آیا تو اس پر حد قذف جاری نہیں ہوگی“ (۲)۔

صاحب الہدایہ فرماتے ہیں: ”کیونکہ مستان کی عصمت مطلقاً ثابت نہیں ہے بلکہ دارالاسلام میں قیام کرنے تک اس کو عصمت حاصل ہے، اس لئے کہ مستان دارالغرب کا رہنے والا ہے، دارالاسلام میں قیام کرنے کی نیت سے نہیں آیا ہے بلکہ ہی ضرورت سے آیا ہے، جسے پور کر کے وہ پے واپس لوٹ جائے گا لہذا اس کی عصمت میں باحسب کا شبہ ہے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”ذمی کو مستان کے قصاص میں قتل کیا جائے گا، کیونکہ قتل کیے جانے کے وقت مستان مہموم تھا۔“

اس بات پر اتفاق ہے کہ ذمی کو حربی کے قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حربی کو مرے سے عصمت حاصل ہی نہیں ہے۔ ”الغنی“ کی صراحت کے مطابق اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، فقہاء نے اس مسئلہ کی صراحت نہیں کی کہ مستان اگر حربی کو قتل کرے تو کیا حکم ہے، ظاہر یہ ہے کہ مستان کو اس کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حربی کو بدلہ لکھ عصمت حاصل نہیں ہے (۱)۔

عقل (وصیت کا برداشت کرنا):

۹- شافعیہ کے نزدیک یہودی ذمی یا معاد یا مستان نصرانی صاحب یا مستان کی وصیت کی ”گنتی کرے گا، اسی طرح اس کے نہ طس، یہ شافعیہ کا قوی تر قول ہے، ”اگر جہاں تک حربی کا تعلق ہے تو وہ نہ دینی کی وصیت کا وارث رہے گا نہ دینی اس کی وصیت کا، کیونکہ اختلاف اہل اہل وجہ سے دلوں کے درمیان نصرت منقطع ہے۔“

حنبلہ کا رجحان قول یہ ہے کہ ذمی حربی کی وصیت ”انہیں کرے گا“ نہ حربی ذمی کی وصیت کرے گا، حنبلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر

(۱) نہایہ المحتاج ۷/۳۵۵ کتاب النکاح ۸/۸۸۱ الفروع ۳/۳۸۳ طبع لبنان

(۲) المدونہ ۲/۲۱۶، الفروع ۸/۸۶۸، المہذب ۲/۳۷۲ طبع ۱۴۷۷ھ

(۱) بدیع الصنائع ۷/۲۳۶، الفروع ۷/۳۸۱، الامم للشافعی ۱/۲۰۱ طبع بیروت، مطاب ولی اہل طبع المکتب الاسلامی دمشق، ملحقہ بحکمہ نظام الدینی و اہلکامین ۲۳۸ و اس کے بعد کے صفحات۔

اختلاف دین ۱-۲

احمد کے نزدیک اسے وارث بنایا جائے گا تا کہ اسے اسلام کی طرف رجعت پیدا ہو۔ مسلمان مرتد کا وارث ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوگا، لیکن بعض صحابہ کرام سے مروی ہے کہ مسلمان کافر کا وارث بنے گا، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: ”الإسلام بعلو ولا یعلیٰ“^(۱) (اسلام خود بند ہوتا ہے۔ اس پر کسی کو بلندی حاصل نہیں ہوتی)۔ اور دوسری حدیث ہے: ”الإسلام بربد ولا یقصر“^(۲) (اسلام بڑھاتا ہے، کم نہیں کرتا)۔

جہاں تک کفار کے ایک دوسرے کا وارث ہونے کا مسئلہ ہے تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کفار ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، خواہ ان کے مذہب اب تک

(۱) حدیث ”الإسلام بعلو ولا یعلیٰ“، مرفوعاً اور مرفوعاً مروی ہے، سقوت حضرت ابن عباس کا قول ہے جس کا ذکر بخاری نے تصحیف کیا ہے اور مرفوع کی روایت طبرانی اور ترمذی نے اہل لکھنؤ میں حضرت عمر بن الخطاب کی حدیث سے کیا ہے ابن حجر نے کہا اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ درقطنی نے حضرت حاتم بن عمرو بنی سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ درقطنی نے کہا اس کی سند میں عبداللہ بن شریح اور اس کے والد ہیں، اور یہ دونوں مجہول ہیں۔ اسی طرح بعل نے ناسخ واسط میں حضرت سہاذ بن جہل سے مرفوعاً ان الفاظ میں روایت کیا ہے ”الإیمان بعلو ولا یعلیٰ“ (فتح الباری ص ۲۸، طبع انتقیر، سنہ ۱۳۵۲ھ) شیخ کردہ سید عبداللہ رحمہ اللہ، بیروتی ۱۳۸۶ھ، نصب الراية ص ۲۱۳، طبع دارالاسلام ۱۳۵۷ھ، فیض القدیر ص ۷۹، شیخ کردہ الکتابۃ النجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) اہل القامص ص ۲۰، ۲۱، ابن ماجہ ص ۵۸۹، طبع بولاق ص ۲۷، حدیث ”الإسلام بربد ولا یقصر“ کی روایت امام احمد نے اپنی سند میں، ابو داؤد ورمحاکم نے، نیز ترمذی نے سنن میں کی ہے اس کے راوی حضرت سہاذ بن جہل ہیں حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے لیکن روایت کے منقطع ہونے کی وجہ سے اس پر تائب کیا گیا ہے (فیض القدیر ص ۷۹، سنہ ۱۳۸۶ھ) سنن ابی حاتم نے کہا ہے اس حدیث کا ایک روای مجہول ہے (عون المعبود ص ۸، ۱۳، طبع انتقیر)۔

اختلاف دین

۱- اختلاف دین پر متعین شرعی حکام مرتب ہوتے ہیں، مثلاً میراث کا جاری نہ ہونا۔

جس اختلاف دین پر وہ حکام مرتب ہوتے ہیں اس کی نوعیت یا تو اسلام و کفر کے اختلاف کی ہوگی کہ ایک شخص مسلمان ہے اور ایک شخص کافر، اس نوعیت کے اختلاف پر اختلاف دین کے احکام کا مرتب ہونا متعلق مدیہ ہے، یہ اس کی نوعیت یہ ہوگی کہ دونوں اشخاص کافر ہوں گے یا نہیں، دونوں کا مذہب ایک دوسرے سے مختلف ہوگا، مثلاً ایک شخص یہودی ہے، دوسرا مجوسی، اس نوع کے بارے میں اختلاف ہے جس کی وضاحت ”مند و لغزوں میں ہوگی۔

اختلاف دین پر مرتب ہونے والے چند اہم احکام درج ذیل ہیں:

نف سقوت وارث (میراث جاری ہونا):

۲- اختلاف دین میراث جاری ہونے کا ایک مانع ہے، کیونکہ میراث جاری ہونے کی بنیاد نصرت پر ہے، لہذا کافر بالاتفاق مسلمان کا وارث نہیں ہوگا، اس میں صرف یہ استثناء ہے کہ امام احمد کے نزدیک کافر اپنے ”زاد“ کردہ مسلمان غلام کا حق ولایت کی بنیاد پر وارث ہوگا، اسی طرح کی بات حضرت علیؓ اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ سے بھی مروی ہے، اگر تقسیم ترک سے پہلے کافر اسلام قبول کر لے تو تمام

اختلاف دین ۳-۴

کر لیا تو اس کے بیچ میں امر، منوں میں ایسا اختلاف دین پیدا ہو گیا ہو کہ جنوں دین کا نکاح نہیں کر سکتے تو ان دونوں کے درمیان تفریق نہ رہی جائے گی۔

اس کی تفصیل کا مقام (نکاح) کی اصطلاح ہے۔

ج۔ شادی کرانے کی ولایت:

۴- امام اور فقیہوں میں اختلاف دین چاروں فقہی مذاہب کی مختلف رائے کے مطابق شادی کرانے کی ولایت (ولایۃ النکاح) کا ایک مانع ہے، لہذا اسی کار کو کسی مسلمان خاتون کا نکاح کرانے کی ولایت حاصل نہ ہوگی اور نہ کسی مسلمان کو کسی کافرہ خاتون کا نکاح کرانے کا اختیار ہوگا، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَصْمَةِ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ" (اور جو لوگ کافر ہیں وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں)۔ "إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا" (تمہارا دوست تو اللہ ہے، اس کا رسول ہے اور اہل ایمان ہیں)۔

تمام مذاہب نے اس بات کا اقرار کیا ہے کہ مسلمان اپنی کافرہ باندی کا نکاح کر سکتا ہے، چونکہ یہ شادی کرانا طہیت کی وجہ سے ہے، ولایت کی وجہ سے نہیں ہے، اسی طرح مسلمان سلطان یا اس کے نائب کا کافرہ عورت کا نکاح کرنا بھی اس سے مستثنیٰ ہے جب کہ اس عورت کا خاص ولی نکاح کرنے کے لئے موجود نہ ہو۔

مالکیہ کے نزدیک اگر مسلمان نے اپنی کافرہ لڑکی کا کسی کافر سے نکاح کر لیا تو اسے چھوڑ دیا جائے گا، اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا، اس نے خود اپنے "چشم بیا" (۱)۔

(۱) سورۃ مائدہ ۵۵۔

(۲) ابن ماجہ ۱۲۴۲، حطاب مع المراق ۲۳۸، طبع مطبعہ اشباح بیروت
عظیمہ کی نوٹو کاپی، اہلوی کی اشرح اشعار ۲۸۷، طبع مطبعہ علمی، بیروت
علی الشیخ ۱۵۶، انصاری ۲۷۳، طبع بیروت۔

مک ہوں، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَصْمَةِ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ" (۱) "اور جو لوگ کافر ہیں وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں)۔ اور اس سے کہ تمام مذاہب کے کفار مسلمانوں کی عداوت میں ایک جہت کی طرح ہیں۔

امام مالک کے نزدیک کفار میں ہیں: یہودی، ایک ملت ہیں، نصاریٰ ایک ملت ہیں، ورواقی کفار ایک ملت ہیں۔ امام احمد کی ایک روایت ہے کہ ہر مذہب کے کفار مطہر ملت ہیں، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَنْ جَعِلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِلَّةً جَا" (۲) (تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے ایک (خاص) شریعت اور راہ رکھی تھی)۔ اور حدیث شریف میں ہے: "لَا يَتَوَاتُ أَهْلَ مِلَّةٍ شَيْئٌ" (۳) (دو مختلف ملتوں کے لوگ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے)۔

ب۔ نکاح:

۳۔ نہ کوئی کافر کسی مسلمان عورت سے نکاح کر سکتا ہے، نہ نہ کوئی مسلمان کسی کافرہ عورت سے نکاح کر سکتا ہے، لہذا یہ کہ کافرہ عورت اہل کتاب میں سے ہو، کافر میں بیوی میں اگر ایک نے اسلام قبول

(۱) سورۃ انفالہ ۳۳۔

(۲) سورۃ مائدہ ۳۸۔

(۳) ادیب القاضی ۲۲۴، اوسط للرحمنی ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، حدیث ۳۰۵
بنو اوث اہل ملبی شعی "کے بارے میں مذکور نے کہا ہے اس کی روایت ثنائی اور ابن ماجہ نے کی ہے ترمذی نے اس کی روایت اس سند سے کی ہے "محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ بن ابی الزبیر بن حذافہ اور بنی مالک ہے کہ یہ غریب حدیث ہے اسے ہم حضرت جابر کی حدیث کے طور پر صرف ابن ابی لیلیٰ کی سند سے جانتے ہیں صاحب عون المعبود نے لکھا ہے ابن ابی لیلیٰ کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جاتا (عن المعود ۱۲۲/۸ طبع انتہی)۔

اختلاف دین ۵-۶

۵- حضانت (پرورش کرنے کا حق):

۶- حق حضانت ساقط کرنے میں اختلاف دین مؤثر ہے یا نہیں،

اس سلسلے میں فقہاء کے تین رجحانات ہیں:

۱- ثانیہ: «حنابلہ کا مسلک ہے کہ کافر کو مسلمان پر حق حضانت حاصل نہیں، خواہ کافر ماں ہی ہو، اور مسلمان کو کافر پر حق حضانت حاصل ہوتا ہے۔»

۲- مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق حضانت ساقط کرنے میں اختلاف دین ہرے سے مؤثر نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر حاکم (پرورش کرنے والا) کافر مجنبی دنیہ دہو، «رمضوں» (زیر پرورش بچہ) مسلمان ہو تو بھی حق حضانت ساقط نہ ہوگا، خواہ حاکم مرد ہو یا عورت، «رمضوں» کے بارے میں حاکم کافر سے کسی فساد کا اندیشہ ہو، مثلاً یہ خطرہ ہو کہ وہ بچے کو خنزیر کا دشت کھائے گا یا شراب پئے گا تو حاکم کافر کو کسی مسلمان کے ساتھ رہا جائے گا تا کہ مسلمان اس کی نگرانی کرے یہاں بچے کو حاکم کافر سے نہیں لیا جائے گا۔

۳- حنفیہ عورتوں کی حضانت «مردوں کی حضانت میں فرق کرتے ہیں» اس کے رد ایک پرورش کرنے والی عورت اور زیر پرورش بچے کے درمیان وحدت دین کی شرط نہیں ہے، جیسا کہ صاحب «بدائع الصنائع» نے «كتاب الاصل» سے نقل کیا ہے، اور اس کی حلیہ یہ بیان کی ہے کہ زیر پرورش بچے کے بارے میں جو شفقت مظلوم ہے وہ پرورش کرنے والی عورت میں اختلاف دین کی وجہ سے کم نہیں ہوتی۔ صاحب بدائع نے لکھا ہے کہ فقہاء حنفیہ میں سے ابو بکر دھامس رازی اس صورت کے بارے میں فرماتے تھے جب ماں اس کتاب میں سے ہو اور اس کا بچہ مسلمان ہو کہ ماں اپنے نابالغ بچے اور بچگی کی زیادہ حق دار ہے یہاں تک کہ ان میں عقل بشعور پیدا ہو، ان دونوں میں عقل بشعور پیدا ہونے پر ماں کا پرورش کا حق ختم ہو جائے گا، کیونکہ

گر اختلاف دین کی نوعیت عام و غیر کی نہ ہو، مثلاً یہودی کا اپنی زیر ولایت نصرانی خاتون کا نکاح رہنا، یا اس کے برعکس، تو ثانویہ نے اس کے جائز ہونے کی صراحت کی ہے، «وہ» نے فقہاء نے اس کی صراحت نہیں کی ہے (۱) حنابلہ کے یہاں اس کی تخریج میراث جاری ہونے کے بارے میں دونوں روایتوں پر کی جاتی ہے اور اس کا ممنوع ہونا رائج ہے۔

۲- مال کی ولایت:

۵- غیر مسلم کو مسلمان کے اوپر مال کے بارے میں ولایت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: «وَلَنْ يَخْضَعَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عِسى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيْلًا» (۲) «اور نہ اللہ تعالیٰ کافروں کو مسلمانوں کے مقابلہ میں غائب نہ فرما دیں گے»۔ مذکورہ ولایات کی صراحت حنفیہ، ثانیہ اور حنابلہ نے کی ہے، ان حضرات سے اس بات کی صراحت نہیں کی ہے کہ مسلمان کو کافر پر ولایت حاصل نہ ہوگی، ہاں اس کی صراحت کی ہے کہ مسلمان کا غرضی کو اس ذی پر ولایت حاصل ہوگی جس پر حجر کیا گیا ہے (یعنی اسے مالی تصرفات سے روکا گیا ہے)۔

۲- مالک نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے، اگرچہ بھی کے بارے میں ان کے یہاں یہ صراحت ملتی ہے کہ بھی لی ایک شرط مسلمان ہونا ہے (۳)۔

(۱) کشف القناع ۵/۲۵۰ مطبعہ انصار الدین لاہور۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۱۷۔

(۳) کشف القناع ۳/۲۲۳، نہایۃ الحاج ۳/۳۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بدائع الصنائع ۵/۳۳۷ طبع ۱۳۲۷ھ لغزشی ۸/۱۹۲ طبع ۱۳۱۶ھ۔

اختلاف دین ۷-۹

ابہاں انہیں کافروں کے اخلاق و عادات ملنا آئے لی۔ ”اثر التناق“ میں اس کی تحدید سات سال سے کی ہے، اگر اہل ماں سے یہ خوف ہو کہ بچہ نافر سے مانوس ہو جائے گا تو قتل و شہداء پیدا ہونے سے پہلے ہی سے ماں سے چھین دیا جائے گا۔

حنفیہ کے نزدیک اختلاف دین مرد کے استحقاقِ حرمانت سے مانع ہے، لہذا عصبہ کو بچے کی پرورش کا حق ہی وقت ہوگا سب کو دو بچے کا ہم مذہب ہو، اس لئے کہ یہ حق عصبہ ہی کے لئے ثابت ہوتا ہے، اگر اختلاف دین عصبہ بننے میں مانع ہوتا ہے، لہذا اگر یہودی بچے کے وہ بھائی ہوں، ایک مسلمان، دوسرا یہودی، تو اس کی پرورش کا حق یہودی بھائی کو حاصل ہوگا، کیونکہ وہ اس بچے کا عصبہ ہے^(۱)۔

۷- اول دکان دین میں تابع ہونا:

۷- اول: اگر ماں، باپ کا مذہب الگ الگ ہو اس طور پر کہ ایک مسلمان ہو، دوسرا کافر، تو ان دونوں کے مانع بچے یا دوسرے بچے جو جنون کی حالت میں مانع ہوئے ہیں، مسلمان قرار پائیں گے، کیونکہ وہ لوگ ماں باپ میں سے اس کے تابع ہوں گے جس کا دین ریہودیت ہوگا، یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے۔ عصبہ سے اس کے سے یہ شرط کافی ہے کہ بچہ مرد یا عورت میں سے جس کا مذہب زیادہ بہتر ہے، دونوں کا، حقیقتہً، اور عصبہ ایک ہو، اس طور پر کہ دونوں دارالاسلام میں یا دارالحرب میں رہتے ہوں، یا دونوں کا دار صرف حکماً ایک ہو، اس طور پر کہ مانع بچہ دارالاسلام میں ہے اور اس کا مسلمان باپ، اگر ماں میں ہے، اگر دونوں کا، حقیقتہً، اور عصبہ دونوں عمار سے مختلف ہو، اس طور پر کہ مسلمان باپ، دارالاسلام میں

ہو اور بچہ، دارالحرب میں ہو تو بچہ باپ کے تابع نہ ہوگا^(۲)۔

مالکیہ کے نزدیک بچے شہر بچہ اسلام میں صرف باپ کے تابع ہوتا ہے، اپنی ماں اور وادی کے تابع نہیں ہوتا^(۳)۔

۸- وہم: اگر والدین کا مذہب الگ الگ ہو لیکن اس میں سے کوئی مسلمان نہ ہو تو بچے شہر بچہ والدین میں سے اس کے تابع ہوتا ہے جس کا مذہب زیادہ بہتر ہو یہ حنفیہ کا مذہب ہے۔

مالکیہ کے اس قول کا تقاضا صحیح ہے۔ بچہ مذہب میں باپ کے تابع ہوتا ہے، ماں کے تابع نہیں ہوتا۔

شافعیہ کے نزدیک اگر والدین میں سے کوئی مسلمان نہ ہو اور دونوں کا مذہب الگ الگ ہو تو بچہ مانع ہونے کے بعد کسی ایک کا مذہب اختیار کرے گا، حتیٰ کہ اگر والدین میں سے ایک یہودی اور دوسرا نصرانی ہو اور اس کے دو بچے ہوں، ایک بچے نے یہودیت اختیار کی اور دوسرے نے نصرانیت تو اس سب کے درمیان میں جاری ہوگی^(۴)۔

اس مسئلہ میں ہمیں متابہ کے یہاں کوئی صراحت نہیں ملتی۔

ز- فقہ:

۹- اس پر اتفاق ہے کہ اختلاف دین بچہ کا نفقہ اور نفقہ ماں اور باپوں کا نفقہ واجب ہونے میں مانع نہیں بنتا۔

عزیر: اقارب کا نفقہ واجب ہونے میں اختلاف دین مانع ہو جاتا ہے، لہذا کسی شخص پر اس کے رشتہ دار کا نفقہ اس صورت میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۹۳، ص ۳۹۵، ص ۳۹۷، ص ۳۹۹، ص ۴۰۱، ص ۴۰۳، ص ۴۰۵، ص ۴۰۷، ص ۴۰۹، ص ۴۱۱، ص ۴۱۳، ص ۴۱۵، ص ۴۱۷، ص ۴۱۹، ص ۴۲۱، ص ۴۲۳، ص ۴۲۵، ص ۴۲۷، ص ۴۲۹، ص ۴۳۱، ص ۴۳۳، ص ۴۳۵، ص ۴۳۷، ص ۴۳۹، ص ۴۴۱، ص ۴۴۳، ص ۴۴۵، ص ۴۴۷، ص ۴۴۹، ص ۴۵۱، ص ۴۵۳، ص ۴۵۵، ص ۴۵۷، ص ۴۵۹، ص ۴۶۱، ص ۴۶۳، ص ۴۶۵، ص ۴۶۷، ص ۴۶۹، ص ۴۷۱، ص ۴۷۳، ص ۴۷۵، ص ۴۷۷، ص ۴۷۹، ص ۴۸۱، ص ۴۸۳، ص ۴۸۵، ص ۴۸۷، ص ۴۸۹، ص ۴۹۱، ص ۴۹۳، ص ۴۹۵، ص ۴۹۷، ص ۴۹۹، ص ۵۰۱، ص ۵۰۳، ص ۵۰۵، ص ۵۰۷، ص ۵۰۹، ص ۵۱۱، ص ۵۱۳، ص ۵۱۵، ص ۵۱۷، ص ۵۱۹، ص ۵۲۱، ص ۵۲۳، ص ۵۲۵، ص ۵۲۷، ص ۵۲۹، ص ۵۳۱، ص ۵۳۳، ص ۵۳۵، ص ۵۳۷، ص ۵۳۹، ص ۵۴۱، ص ۵۴۳، ص ۵۴۵، ص ۵۴۷، ص ۵۴۹، ص ۵۵۱، ص ۵۵۳، ص ۵۵۵، ص ۵۵۷، ص ۵۵۹، ص ۵۶۱، ص ۵۶۳، ص ۵۶۵، ص ۵۶۷، ص ۵۶۹، ص ۵۷۱، ص ۵۷۳، ص ۵۷۵، ص ۵۷۷، ص ۵۷۹، ص ۵۸۱، ص ۵۸۳، ص ۵۸۵، ص ۵۸۷، ص ۵۸۹، ص ۵۹۱، ص ۵۹۳، ص ۵۹۵، ص ۵۹۷، ص ۵۹۹، ص ۶۰۱، ص ۶۰۳، ص ۶۰۵، ص ۶۰۷، ص ۶۰۹، ص ۶۱۱، ص ۶۱۳، ص ۶۱۵، ص ۶۱۷، ص ۶۱۹، ص ۶۲۱، ص ۶۲۳، ص ۶۲۵، ص ۶۲۷، ص ۶۲۹، ص ۶۳۱، ص ۶۳۳، ص ۶۳۵، ص ۶۳۷، ص ۶۳۹، ص ۶۴۱، ص ۶۴۳، ص ۶۴۵، ص ۶۴۷، ص ۶۴۹، ص ۶۵۱، ص ۶۵۳، ص ۶۵۵، ص ۶۵۷، ص ۶۵۹، ص ۶۶۱، ص ۶۶۳، ص ۶۶۵، ص ۶۶۷، ص ۶۶۹، ص ۶۷۱، ص ۶۷۳، ص ۶۷۵، ص ۶۷۷، ص ۶۷۹، ص ۶۸۱، ص ۶۸۳، ص ۶۸۵، ص ۶۸۷، ص ۶۸۹، ص ۶۹۱، ص ۶۹۳، ص ۶۹۵، ص ۶۹۷، ص ۶۹۹، ص ۷۰۱، ص ۷۰۳، ص ۷۰۵، ص ۷۰۷، ص ۷۰۹، ص ۷۱۱، ص ۷۱۳، ص ۷۱۵، ص ۷۱۷، ص ۷۱۹، ص ۷۲۱، ص ۷۲۳، ص ۷۲۵، ص ۷۲۷، ص ۷۲۹، ص ۷۳۱، ص ۷۳۳، ص ۷۳۵، ص ۷۳۷، ص ۷۳۹، ص ۷۴۱، ص ۷۴۳، ص ۷۴۵، ص ۷۴۷، ص ۷۴۹، ص ۷۵۱، ص ۷۵۳، ص ۷۵۵، ص ۷۵۷، ص ۷۵۹، ص ۷۶۱، ص ۷۶۳، ص ۷۶۵، ص ۷۶۷، ص ۷۶۹، ص ۷۷۱، ص ۷۷۳، ص ۷۷۵، ص ۷۷۷، ص ۷۷۹، ص ۷۸۱، ص ۷۸۳، ص ۷۸۵، ص ۷۸۷، ص ۷۸۹، ص ۷۹۱، ص ۷۹۳، ص ۷۹۵، ص ۷۹۷، ص ۷۹۹، ص ۸۰۱، ص ۸۰۳، ص ۸۰۵، ص ۸۰۷، ص ۸۰۹، ص ۸۱۱، ص ۸۱۳، ص ۸۱۵، ص ۸۱۷، ص ۸۱۹، ص ۸۲۱، ص ۸۲۳، ص ۸۲۵، ص ۸۲۷، ص ۸۲۹، ص ۸۳۱، ص ۸۳۳، ص ۸۳۵، ص ۸۳۷، ص ۸۳۹، ص ۸۴۱، ص ۸۴۳، ص ۸۴۵، ص ۸۴۷، ص ۸۴۹، ص ۸۵۱، ص ۸۵۳، ص ۸۵۵، ص ۸۵۷، ص ۸۵۹، ص ۸۶۱، ص ۸۶۳، ص ۸۶۵، ص ۸۶۷، ص ۸۶۹، ص ۸۷۱، ص ۸۷۳، ص ۸۷۵، ص ۸۷۷، ص ۸۷۹، ص ۸۸۱، ص ۸۸۳، ص ۸۸۵، ص ۸۸۷، ص ۸۸۹، ص ۸۹۱، ص ۸۹۳، ص ۸۹۵، ص ۸۹۷، ص ۸۹۹، ص ۹۰۱، ص ۹۰۳، ص ۹۰۵، ص ۹۰۷، ص ۹۰۹، ص ۹۱۱، ص ۹۱۳، ص ۹۱۵، ص ۹۱۷، ص ۹۱۹، ص ۹۲۱، ص ۹۲۳، ص ۹۲۵، ص ۹۲۷، ص ۹۲۹، ص ۹۳۱، ص ۹۳۳، ص ۹۳۵، ص ۹۳۷، ص ۹۳۹، ص ۹۴۱، ص ۹۴۳، ص ۹۴۵، ص ۹۴۷، ص ۹۴۹، ص ۹۵۱، ص ۹۵۳، ص ۹۵۵، ص ۹۵۷، ص ۹۵۹، ص ۹۶۱، ص ۹۶۳، ص ۹۶۵، ص ۹۶۷، ص ۹۶۹، ص ۹۷۱، ص ۹۷۳، ص ۹۷۵، ص ۹۷۷، ص ۹۷۹، ص ۹۸۱، ص ۹۸۳، ص ۹۸۵، ص ۹۸۷، ص ۹۸۹، ص ۹۹۱، ص ۹۹۳، ص ۹۹۵، ص ۹۹۷، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۷، ص ۱۲۲۹، ص ۱۲۳۱، ص ۱۲۳۳، ص ۱۲۳۵، ص ۱۲۳۷، ص ۱۲۳۹، ص ۱۲۴۱، ص ۱۲۴۳، ص ۱۲۴۵، ص ۱۲۴۷، ص ۱۲۴۹، ص ۱۲۵۱، ص ۱۲۵۳، ص ۱۲۵۵، ص ۱۲۵۷، ص ۱۲۵۹، ص ۱۲۶۱، ص ۱۲۶۳، ص ۱۲۶۵، ص ۱۲۶۷، ص ۱۲۶۹، ص ۱۲۷۱، ص ۱۲۷۳، ص ۱۲۷۵، ص ۱۲۷۷، ص ۱۲۷۹، ص ۱۲۸۱، ص ۱۲۸۳، ص ۱۲۸۵، ص ۱۲۸۷، ص ۱۲۸۹، ص ۱۲۹۱، ص ۱۲۹۳، ص ۱۲۹۵، ص ۱۲۹۷، ص ۱۲۹۹، ص ۱۳۰۱، ص ۱۳۰۳، ص ۱۳۰۵، ص ۱۳۰۷، ص ۱۳۰۹، ص ۱۳۱۱، ص ۱۳۱۳، ص ۱۳۱۵، ص ۱۳۱۷، ص ۱۳۱۹، ص ۱۳۲۱، ص ۱۳۲۳، ص ۱۳۲۵، ص ۱۳۲۷، ص ۱۳۲۹، ص ۱۳۳۱، ص ۱۳۳۳، ص ۱۳۳۵، ص ۱۳۳۷، ص ۱۳۳۹، ص ۱۳۴۱، ص ۱۳۴۳، ص ۱۳۴۵، ص ۱۳۴۷، ص ۱۳۴۹، ص ۱۳۵۱، ص ۱۳۵۳، ص ۱۳۵۵، ص ۱۳۵۷، ص ۱۳۵۹، ص ۱۳۶۱، ص ۱۳۶۳، ص ۱۳۶۵، ص ۱۳۶۷، ص ۱۳۶۹، ص ۱۳۷۱، ص ۱۳۷۳، ص ۱۳۷۵، ص ۱۳۷۷، ص ۱۳۷۹، ص ۱۳۸۱، ص ۱۳۸۳، ص ۱۳۸۵، ص ۱۳۸۷، ص ۱۳۸۹، ص ۱۳۹۱، ص ۱۳۹۳، ص ۱۳۹۵، ص ۱۳۹۷، ص ۱۳۹۹، ص ۱۴۰۱، ص ۱۴۰۳، ص ۱۴۰۵، ص ۱۴۰۷، ص ۱۴۰۹، ص ۱۴۱۱، ص ۱۴۱۳، ص ۱۴۱۵، ص ۱۴۱۷، ص ۱۴۱۹، ص ۱۴۲۱، ص ۱۴۲۳، ص ۱۴۲۵، ص ۱۴۲۷، ص ۱۴۲۹، ص ۱۴۳۱، ص ۱۴۳۳، ص ۱۴۳۵، ص ۱۴۳۷، ص ۱۴۳۹، ص ۱۴۴۱، ص ۱۴۴۳، ص ۱۴۴۵، ص ۱۴۴۷، ص ۱۴۴۹، ص ۱۴۵۱، ص ۱۴۵۳، ص ۱۴۵۵، ص ۱۴۵۷، ص ۱۴۵۹، ص ۱۴۶۱، ص ۱۴۶۳، ص ۱۴۶۵، ص ۱۴۶۷، ص ۱۴۶۹، ص ۱۴۷۱، ص ۱۴۷۳، ص ۱۴۷۵، ص ۱۴۷۷، ص ۱۴۷۹، ص ۱۴۸۱، ص ۱۴۸۳، ص ۱۴۸۵، ص ۱۴۸۷، ص ۱۴۸۹، ص ۱۴۹۱، ص ۱۴۹۳، ص ۱۴۹۵، ص ۱۴۹۷، ص ۱۴۹۹، ص ۱۵۰۱، ص ۱۵۰۳، ص ۱۵۰۵، ص ۱۵۰۷، ص ۱۵۰۹، ص ۱۵۱۱، ص ۱۵۱۳، ص ۱۵۱۵، ص ۱۵۱۷، ص ۱۵۱۹، ص ۱۵۲۱، ص ۱۵۲۳، ص ۱۵۲۵، ص ۱۵۲۷، ص ۱۵۲۹، ص ۱۵۳۱، ص ۱۵۳۳، ص ۱۵۳۵، ص ۱۵۳۷، ص ۱۵۳۹، ص ۱۵۴۱، ص ۱۵۴۳، ص ۱۵۴۵، ص ۱۵۴۷، ص ۱۵۴۹، ص ۱۵۵۱، ص ۱۵۵۳، ص ۱۵۵۵، ص ۱۵۵۷، ص ۱۵۵۹، ص ۱۵۶۱، ص ۱۵۶۳، ص ۱۵۶۵، ص ۱۵۶۷، ص ۱۵۶۹، ص ۱۵۷۱، ص ۱۵۷۳، ص ۱۵۷۵، ص ۱۵۷۷، ص ۱۵۷۹، ص ۱۵۸۱، ص ۱۵۸۳، ص ۱۵۸۵، ص ۱۵۸۷، ص ۱۵۸۹، ص ۱۵۹۱، ص ۱۵۹۳، ص ۱۵۹۵، ص ۱۵۹۷، ص ۱۵۹۹، ص ۱۶۰۱، ص ۱۶۰۳، ص ۱۶۰۵، ص ۱۶۰۷، ص ۱۶۰۹، ص ۱۶۱۱، ص ۱۶۱۳، ص ۱۶۱۵، ص ۱۶۱۷، ص ۱۶۱۹، ص ۱۶۲۱، ص ۱۶۲۳، ص ۱۶۲۵، ص ۱۶۲۷، ص ۱۶۲۹، ص ۱۶۳۱، ص ۱۶۳۳، ص ۱۶۳۵، ص ۱۶۳۷، ص ۱۶۳۹، ص ۱۶۴۱، ص ۱۶۴۳، ص ۱۶۴۵، ص ۱۶۴۷، ص ۱۶۴۹، ص ۱۶۵۱، ص ۱۶۵۳، ص ۱۶۵۵، ص ۱۶۵۷، ص ۱۶۵۹، ص ۱۶۶۱، ص ۱۶۶۳، ص ۱۶۶۵، ص ۱۶۶۷، ص ۱۶۶۹، ص ۱۶۷۱، ص ۱۶۷۳، ص ۱۶۷۵، ص ۱۶۷۷، ص ۱۶۷۹، ص ۱۶۸۱، ص ۱۶۸۳، ص ۱۶۸۵، ص ۱۶۸۷، ص ۱۶۸۹، ص ۱۶۹۱، ص ۱۶۹۳، ص ۱۶۹۵، ص ۱۶۹۷، ص ۱۶۹۹، ص ۱۷۰۱، ص ۱۷۰۳، ص ۱۷۰۵، ص ۱۷۰۷، ص ۱۷۰۹، ص ۱۷۱۱، ص ۱۷۱۳، ص ۱۷۱۵، ص ۱۷۱۷، ص ۱۷۱۹، ص ۱۷۲۱، ص ۱۷۲۳، ص ۱۷۲۵، ص ۱۷۲۷، ص ۱۷۲۹، ص ۱۷۳۱، ص ۱۷۳۳، ص ۱۷۳۵، ص ۱۷۳۷، ص ۱۷۳۹، ص ۱۷۴۱، ص ۱۷۴۳، ص ۱۷۴۵، ص ۱۷۴۷، ص ۱۷۴۹، ص ۱۷۵۱، ص ۱۷۵۳، ص ۱۷۵۵، ص ۱۷۵۷، ص ۱۷۵۹، ص ۱۷۶۱، ص ۱۷۶۳، ص ۱۷۶۵، ص ۱۷۶۷، ص ۱۷۶۹، ص ۱۷۷۱، ص ۱۷۷۳، ص ۱۷۷۵، ص ۱۷۷۷، ص ۱۷۷۹، ص ۱۷۸۱، ص ۱۷۸۳، ص ۱۷۸۵، ص ۱۷۸۷، ص ۱۷۸۹، ص ۱۷۹۱، ص ۱۷۹۳، ص ۱۷۹۵، ص ۱۷۹۷، ص ۱۷۹۹، ص ۱۸۰۱، ص ۱۸۰۳، ص ۱۸۰۵، ص ۱۸۰۷، ص ۱۸۰۹، ص ۱۸۱۱، ص ۱۸۱۳، ص ۱۸۱۵، ص ۱۸۱۷، ص ۱۸۱۹، ص ۱۸۲۱، ص ۱۸۲۳، ص ۱۸۲۵، ص ۱۸۲۷، ص ۱۸۲۹، ص ۱۸۳۱، ص ۱۸۳۳، ص ۱۸۳۵، ص ۱۸۳۷، ص ۱۸۳۹، ص ۱۸۴۱، ص ۱۸۴۳، ص ۱۸۴۵، ص ۱۸۴۷، ص ۱۸۴۹، ص ۱۸۵۱، ص ۱۸۵۳، ص ۱۸۵۵، ص ۱۸۵۷، ص ۱۸۵۹، ص ۱۸۶۱، ص ۱۸۶۳، ص ۱۸۶۵، ص ۱۸۶۷، ص ۱۸۶۹، ص ۱۸۷۱، ص ۱۸۷۳، ص ۱۸۷۵، ص ۱۸۷۷، ص ۱۸۷۹، ص ۱۸۸۱، ص ۱۸۸۳، ص ۱۸۸۵، ص ۱۸۸۷، ص ۱۸۸۹، ص ۱۸۹۱، ص ۱۸۹۳، ص ۱۸۹۵، ص ۱۸۹۷، ص ۱۸۹۹، ص ۱۹۰۱، ص ۱۹۰۳، ص ۱۹۰۵، ص ۱۹۰۷، ص ۱۹۰۹، ص ۱۹۱۱، ص ۱۹۱۳، ص ۱۹۱۵، ص ۱۹۱۷، ص ۱۹۱۹، ص ۱۹۲۱، ص ۱۹۲۳، ص ۱۹۲۵، ص ۱۹۲۷، ص ۱۹۲۹، ص ۱۹۳۱، ص ۱۹۳۳، ص ۱۹۳۵، ص ۱۹۳۷، ص ۱۹۳۹، ص ۱۹۴۱، ص ۱۹۴۳، ص ۱۹۴۵، ص ۱۹۴۷، ص ۱۹۴۹، ص ۱۹۵۱، ص ۱۹۵۳، ص ۱۹۵۵، ص ۱۹۵۷، ص ۱۹۵۹، ص ۱۹۶۱، ص ۱۹۶۳، ص ۱۹۶۵، ص ۱۹۶۷، ص ۱۹۶۹، ص ۱۹۷۱، ص ۱۹۷۳، ص ۱۹۷۵، ص ۱۹۷۷، ص ۱۹۷۹، ص ۱۹۸۱، ص ۱۹۸۳، ص ۱۹۸۵، ص ۱۹۸۷، ص ۱۹۸۹، ص ۱۹۹۱، ص ۱۹۹۳، ص ۱۹۹۵، ص ۱۹۹۷، ص ۱۹۹۹، ص ۲۰۰۱، ص ۲۰۰۳، ص ۲۰۰۵، ص ۲۰۰۷، ص ۲۰۰۹، ص ۲۰۱۱، ص ۲۰۱۳، ص ۲۰۱۵، ص ۲۰۱۷، ص ۲۰۱۹، ص ۲۰۲۱، ص ۲۰۲۳، ص ۲۰۲۵، ص ۲۰۲۷، ص ۲۰۲۹، ص ۲۰۳۱، ص ۲۰۳۳، ص ۲۰۳۵، ص ۲۰۳۷، ص ۲۰۳۹، ص ۲۰۴۱، ص ۲۰۴۳، ص ۲۰۴۵، ص ۲۰۴۷، ص ۲۰۴۹، ص ۲۰۵۱، ص ۲۰۵۳، ص ۲۰۵۵، ص ۲۰۵۷، ص ۲۰۵۹، ص ۲۰۶۱، ص ۲۰۶۳، ص ۲۰۶۵، ص ۲۰۶۷، ص ۲۰۶۹، ص ۲۰۷۱، ص ۲۰۷۳، ص ۲۰۷۵، ص ۲۰۷۷، ص ۲۰۷۹، ص ۲۰۸۱، ص ۲۰۸۳، ص ۲۰۸۵، ص ۲۰۸۷، ص ۲۰۸۹، ص ۲۰۹۱، ص ۲۰۹۳، ص ۲۰۹۵، ص ۲۰۹۷، ص ۲۰۹۹، ص ۲۱۰۱، ص ۲۱۰۳، ص ۲۱۰۵، ص ۲۱۰۷، ص ۲۱۰۹، ص ۲۱۱۱، ص ۲۱۱۳، ص ۲۱۱۵، ص ۲۱۱۷، ص ۲۱۱۹، ص ۲۱۲۱، ص ۲۱۲۳، ص ۲۱۲۵، ص ۲۱۲۷، ص ۲۱۲۹، ص ۲۱۳۱، ص ۲۱۳۳، ص ۲۱۳۵، ص ۲۱۳۷، ص ۲۱۳۹، ص ۲۱۴۱، ص ۲۱۴۳، ص ۲۱۴۵، ص ۲۱۴۷، ص ۲۱۴۹، ص ۲۱۵۱، ص ۲۱۵۳، ص ۲۱۵۵، ص ۲۱۵۷، ص ۲۱۵۹، ص ۲۱۶۱، ص ۲۱۶۳، ص ۲۱۶۵، ص ۲۱۶۷، ص ۲۱۶۹، ص ۲۱۷۱، ص ۲۱۷۳، ص ۲۱۷۵، ص ۲۱۷۷، ص ۲۱۷۹، ص ۲۱۸۱، ص ۲۱۸۳، ص ۲۱۸۵، ص ۲۱۸۷، ص ۲۱۸۹، ص ۲۱۹۱، ص ۲۱۹۳، ص ۲۱۹۵، ص ۲۱۹۷، ص ۲۱۹۹، ص ۲۲۰۱، ص ۲۲۰۳، ص ۲۲۰۵، ص ۲۲۰۷، ص ۲۲۰۹، ص ۲۲۱۱، ص ۲۲۱۳، ص ۲۲۱۵، ص ۲۲۱۷، ص ۲۲۱۹، ص ۲۲۲۱، ص ۲۲۲۳، ص ۲۲۲۵، ص ۲۲۲۷، ص ۲۲۲۹، ص ۲۲۳۱، ص ۲۲۳۳، ص ۲۲۳۵، ص ۲۲۳۷، ص ۲۲۳۹، ص ۲۲۴۱، ص ۲۲۴۳، ص ۲۲۴۵، ص ۲۲۴۷، ص ۲۲۴۹، ص ۲۲۵۱، ص ۲۲۵۳، ص ۲۲۵۵، ص ۲۲۵۷، ص ۲۲۵۹، ص ۲۲۶۱، ص ۲۲۶۳، ص ۲۲۶۵، ص ۲۲۶۷، ص ۲۲۶۹، ص ۲۲۷۱، ص ۲۲۷۳، ص ۲۲۷۵، ص ۲۲۷۷، ص ۲۲۷۹، ص ۲۲۸۱، ص ۲۲۸۳، ص ۲۲۸۵، ص ۲۲۸۷، ص ۲۲۸۹، ص ۲۲۹۱، ص ۲۲۹۳، ص ۲۲۹۵، ص ۲۲۹۷، ص ۲۲۹۹، ص ۲۳۰۱، ص ۲۳۰۳، ص ۲۳۰۵، ص ۲۳۰۷، ص ۲۳۰۹، ص ۲۳۱۱، ص ۲۳۱۳، ص ۲۳۱۵، ص ۲۳۱۷، ص ۲۳۱۹، ص ۲۳۲۱، ص ۲۳۲۳، ص ۲۳۲۵، ص ۲۳۲۷، ص ۲۳۲۹، ص ۲۳۳۱، ص ۲۳۳۳، ص ۲۳۳۵، ص ۲۳۳۷، ص ۲۳۳۹، ص ۲۳۴۱، ص ۲۳۴۳، ص ۲۳۴۵، ص ۲۳۴۷، ص ۲۳۴۹، ص ۲۳۵۱، ص ۲۳۵۳، ص ۲۳۵۵، ص ۲۳۵۷، ص ۲۳۵۹، ص ۲۳۶۱، ص ۲۳۶۳، ص ۲۳۶۵، ص ۲۳۶۷، ص ۲۳۶۹، ص ۲۳۷۱، ص ۲۳۷۳، ص ۲۳۷۵، ص ۲۳۷۷، ص ۲۳۷۹، ص ۲۳۸۱، ص ۲۳۸۳، ص ۲۳۸۵، ص ۲۳۸۷، ص ۲۳۸۹، ص ۲۳۹۱، ص ۲۳۹۳، ص ۲۳۹۵، ص ۲۳۹۷، ص ۲۳۹۹، ص ۲۴۰۱، ص ۲۴۰۳، ص ۲۴۰۵، ص ۲۴۰۷، ص ۲۴۰۹، ص ۲۴۱۱، ص ۲۴۱۳، ص ۲۴۱۵، ص ۲۴۱۷، ص ۲۴۱۹، ص ۲۴۲۱، ص ۲۴۲۳، ص ۲۴۲۵، ص ۲۴۲۷، ص ۲۴۲۹، ص ۲۴۳۱، ص ۲۴۳۳، ص ۲۴۳۵، ص ۲۴۳۷، ص ۲۴۳۹، ص ۲۴۴۱، ص ۲۴۴۳، ص ۲۴۴۵، ص ۲۴۴۷، ص ۲۴۴۹، ص ۲۴۵۱، ص ۲۴۵۳، ص ۲۴۵۵، ص ۲۴۵۷، ص ۲۴۵۹، ص ۲۴۶۱، ص ۲۴۶۳، ص ۲۴۶۵، ص ۲۴۶۷، ص ۲۴۶۹، ص ۲۴۷۱، ص ۲۴۷۳، ص ۲۴۷۵، ص ۲۴۷۷، ص ۲

اختلاف دین ۱۰-۱۳

۱۰۔ ہرے پر لازم نہ ہوگا^(۱)۔

ح۔ عقل (دیت اور کرنا):

۱۱۔ ایمامؑ و زفر کا اختلاف چاروں مذاہب کے فقہاء کے نزدیک دیت (خون بیا) لازم ہونے میں مانع ہے، نہ کافر مسلمان کی طرف سے دیت اور نہ گناہ مسلمان کافر کی دیت اور نہ گناہ حلالیہ و ثانیہ اور نہ جالبہ نے سرحت کی ہے کہ اگر مسلمان کے عاقلہ دیت اور نہ کرنے سے کافر ہوں تو مسلمانوں کے ہیبت اہمال سے دیت کی ادائیگی کی جائے گی، اس کے برعکس کافر ذمی یا معہد یا مرتد کے عاقلہ کے دیت کی ادائیگی سے عاقلہ ہونے کی صورت میں مسلمانوں کے ہیبت اہمال سے دیت نہیں کی جائے گی، کیونکہ اختلاف دین پایا جارہا ہے۔

مالکیہ اور حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ یہودی نصرانی کی طرف سے اور نصرانی یہودی کی طرف سے دیت "میں آئے گا، حصہ و ثانیہ" نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا ہے کہ کفار ایک دوسرے کی دیت "آئیں گے، خود ان کے مذاہب ملگ ملگ ہوں، صاحب اللہ اختیار نے لکھا ہے: "کیونکہ کفر ایک ملت ہے، اور پایہ اجماع میں، اگر کے ایک ہونے کی شرط کافی ہے" (۲)۔

ط۔ وصیت:

۱۲۔ حنفیہ، حنبلیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مسلمان کا دینی کے لئے اور دینی کا مسلمان کے لئے وصیت کرنا درست ہے، ان حضرات کا استدلال اس آیت سے ہے: "لَا يَهْدِيكُمْ اللَّهُ عَن" (۱) بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۳۳ طبع مکتبہ المدینہ ۳۳۸ طبع بولاق، جامعہ الدوسقی ۵۲۲ نمبر ۱۲۷/۲۰۸، انصاری ۲۵۹ ص ۲۵۹۔ (۲) المحیط علی الدر المختار ج ۳ ص ۳۱۲ طبع بولاق، جامعہ دار الفکر المکرم ۲۸۳ نمبر ۱۲۷/۲۰۸، کتاب الفتاویٰ ج ۳ ص ۹۸۔

۱۰۔ جب نہیں ہوتا جب کہ دونوں کا مذہب الگ الگ ہو، اس مسئلہ میں نسب کے وہ بنیادی رشتوں کے علاوہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

۱۰۔ نسب کے وہ بنیادی رشتوں یعنی اصول فروع کے بارے میں وہ رجحانات پائے جاتے ہیں:

پایا رجحان: یہ ہے کہ مذہب خود ایک ہو یا الگ ہو، اصول فروع کا فقہ ہر صورت واجب ہے، یہ جمہور علماء (حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ) کا مسلک و حناجد کی بھی ایک کڑی امر دیت ہے، بین مالکیہ اصول فروع کا فقہ صرف والدین اور اولاد تک محدود رکھتے ہیں، اجداد، جدات اور لڑکوں کی اولاد کا فقہ لازم نہیں قرار دیتے۔

بن ہمام نے اصول فروع میں سے حریوں کا استثناء کیا ہے، ان کا فقہ مسلمان پر لازم نہ ہوگا خواہ وہ عربی مسلمان ہوں، اس لئے کہ ہمیں ن لوگوں کے ساتھ حسن سلوک سے منع کیا گیا ہے جو دین کے بارے میں ہم سے قائل کرتے ہیں۔

اس رجحان کی دلیل یہ ہے کہ یہ رشتہ، رشتہ، رشتہ کی طبیعت میں آتے ہی آزا ہو جاتا ہے، لہذا اس پر اس کا فقہ بھی واجب ہو جاتا ہے، یہاں فقہ کا لزوم والدین اور اولاد کے درمیان ہیبت اور حصیت کے حق کی بنا پر ہے، اور اختلاف دین سے اس ہیبت میں کوئی فرق نہیں پڑتا، انسان کا ترہ خواہ اس کی امت کے حکم میں ہے۔

۱۰۔ ہر رشتہ: یہ ہے کہ اختلاف دین کی صورت میں اصول فروع کا فقہ بھی واجب نہیں ہوگا، یہ جالبہ کا مسلک ہے، اس رجحان کی دلیل یہ ہے کہ فقہ دینا ہمدردی کے طور پر صدر حجی کرنے کے لئے لازم ہوتا ہے، لہذا اختلاف دین کے ساتھ ہمدردی سے لازم نہ ہوگا جس طرح غیر بنیادی رشتوں میں لازم نہیں ہوتا، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ دونوں ایک دوسرے کے رشتہ نہیں ہوتے، لہذا ایک کا فقہ بھی

اختلاف دین ۳۳

کی شرکت:

۱۳- اختلاف دین مسلمانوں کے درمیان شرکت کے قیام سے مانع نہیں ہے، مالکیہ «مقابلہ» نے جو شرکت کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ کافر تا تعریف نہ کرے، کیونکہ تعریف کرنے کی صورت میں وہ کسی معاملہ میں گواہ اور اہل معاشرت سے امتزاج نہیں کرے گا۔ جن سے مسلمان امتزاج کرتا ہے، مناجات کہتے ہیں: «تانی ماں شرکت یا مال» مناجات سے شراب کی خرید و فروخت کی گنجائی کا جو معاملہ کرے گا وہ ناجائز ہوگا۔ تانی ہی پر اس کی ہمدردی ہوگی۔

مالکیہ نے کہا ہے ذمی کی مسلمان کے ساتھ شرکت اس شرط کے ساتھ صحیح ہے کہ کافر کے تعریف کے وقت مسلمان موجود ہے، اگر کافر کے شراب فروخت کے وقت مسلمان موجود نہ رہے تو یہ شرکت جائز نہ ہوگی لیکن اس طرح کی شراب فروخت ہو جانے کے بعد صحیح ہوگی، اس کے بعد اگر مسلمان کو یہ شراب ہو کہ ذمی نے شاید سواری معاوضہ ہے تو اس کے لئے صرف فسخ کا صدقہ کرنا مستحب ہے، کیونکہ رشادہ ہونی ہے: «فلکم دء و من أموالکم»^(۱) (تو تمہارے اصل اموال تمہارے ہی میں)۔ اگر اگر یہ شراب ہو کہ ذمی نے شراب کا کاروبار کیا ہے تو اس کے لئے فسخ اور اصل سرمایہ دونوں کا صدقہ کرنا مستحب ہے، کیونکہ مسلمان پر شراب کا بارنا واجب ہے، اگر تحقیق ہو کہ ذمی نے سواری معاوضہ یا شراب کا کاروبار کیا ہے تو صدقہ کرنا واجب ہے۔

مقابلہ نے درج کیا ہے کہ مجوسی ذمی کے ساتھ شرکت کا معاوضہ کرنا ہرے سے مکروہ ہے، اور مذکورہ بالا قیدیوں کے ساتھ شرکت صحیح ہو جائے گی۔

شافعیہ: کافر کے ساتھ شرکت کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔

حنبلیہ کے نزدیک صرف شرکت مفاد میں یہ شرط ہے کہ شرکت

الذین لم یفانئوکم فی الدین ولم یخرجوکم من ديارکم ان تبرؤہم و یفسطوا الیہم ان الله یحب المتقین»^(۱) (اللہ تمہیں اس لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور انصاف کرنے سے نہیں روکتا جو تم سے دین کے بارے میں نہیں لڑے اور تم کو تمہارے گمراہوں سے نہیں نکالا، بے شک اللہ انصاف کا پورا کرنے والوں کی کوہستہ رکھتا ہے)۔ عقلی استدلال یہ ہے کہ کافر ہونا مالک بننے کی اہلیت کے متعلق نہیں ہے تو جس طرح کافر کی خرید و فروخت ہر اس کام میں درست ہے اسی طرح اس کی وصیت بھی درست ہوگی۔

بعض شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ متعین ذمی کے لئے وصیت درست ہے، مثلاً یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کے لئے وصیت کی، اگر یہ وہ وصاری کے سے وصیت کرتا ہے یا کہتا ہے کہ میں نے فلاں کافر کے سے وصیت کی تو یہ وصیت درست نہ ہوگی، کیونکہ یہاں اس سے کفر کو وصیت کا ترک کرنا لازم ہے۔ مالکیہ باقی فقہاء (حنبلہ وغیرہ) کے ساتھ اس پر تو متفق ہیں کہ ذمی کا مسلمان کے لئے وصیت کرنا درست ہے، جہاں تک مسلمان کا ذمی کے لئے وصیت کرنا ہے تو اگر یہ وصیت صدقہ حرمی کے طور پر ہو اس طور پر کہ قرابت واری کی وجہ سے ہو، تو ذین القاسم اور شہوب اسے جائز قرار دیتے ہیں، اگر اگر صدقہ حرمی میں نہ ہو تو مکروہ ہے، کیونکہ مسلمان کو چھوڑ کر کافر کے لئے وصی مسلمان وصیت کرتا ہے جس کا یہاں ضعیف ہو۔

حنبلیہ صراحت کی ہے (جیسا کہ خطاوی نے امداد اختیار پر اپنے حاشیہ میں درج کر کے حضرات نے لکھا ہے) کہ کافر کا مال سے مذہب کے کافر کے سے وصیت کرنا جائز ہے میراث پر قیاس کرتے ہوئے، کیونکہ پورا عام فقر یک ملت ہے^(۲)۔

(۱) سورہ محمد ۸۔

(۲) المحمدی ۳۶۸۳ وفتح المصابیح ۳۳۵۷، الدرر الباقی علی اشرح الکبیر ۳۶۸۳، نہایت الحاشیہ ۳۸۷۳، کتاب الفتن ۲۹۱۸۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۹۔

اختلاف دین ۱۳، اختلاف مطالع

حالت میں اشتہار پر اداری کرنے، لے کو اثر مہرشی کی وجہ سے تعزیر کی جائے گی۔
 حمید بن اسلوب اور ابن ابی بقیہ نے اس شخص کے بارے میں اختلاف کیا ہے جس نے ایسی ذمی خاتون پر زنا کا الزام دیا جس کے مسلمان بچے ہیں، ان دونوں حضرات نے فرمایا: اس پر حد جاری کی جائے گی^(۱)۔

اختلاف مطالع

”مطالع“



قائد سب یک ہو، لہذا شرکت معاوضہ و مسلمانوں کے درمیان اور وہ عیسائیوں کے درمیان درست ہوتی، ایک مسلمان اور ایک عیسائی کے درمیان شرکت معاوضہ درست نہیں ہوتی، کیونکہ شرکت معاوضہ کی ایک شرط ٹریکیں کے درمیان تعارف میں برابری ہے ”یونکہ کافر نے شراب یا سواریہ تو مسلمان اس ہذا کے ہکیل کی حیثیت سے اس کو سچ نہیں سنتا لہذا تعارف میں برابری کی شرط ذات ہو جائے گی“ امام ابو یوسف نے سے درست کے ساتھ خارج قرار دیا ہے، درست کی صحت یہ بیان کی ہے کہ ہذا کو مابہ معاملات کی رہنمائی حاصل نہیں ہے، لہذا لگ لگ مذہب رکھنے والے عیسائیوں کے درمیان شرکت معاوضہ حنفیہ کے نزدیک درست ہے، مثلاً، ایک یہودی اور ایک نصرانی کے درمیان، شرکت مٹا مسلمان اور کافر کے درمیان بھی درست ہے، ہذا میں ہے کہ مسلمان اور کافر کے درمیان شرکت مضار پہ بھی درست ہے، حنفیہ کے شرکت و ہود اور شرکت اہل میں اختلاف دین کے مسئلہ پہ بحث نہیں کی ہے^(۱)۔

ک- حد قذف:

۱۳- دینی سے کسی مسلمان مرد یا عورت پر زنا کا الزام عام یا قذف کی شرطیں مکمل ہونے کی صورت میں، قذف کی حد قذف لازم ہے، اس پر فقہی مذاہب کا اتفاق ہے۔

اگر مسلمان مرد یا عورت نے کسی یا غیرہ ذمی ہذا پر زنا کا الزام عائد کیا تو مسلمان مرد اور عورت پر بالاتفاق حد قذف جاری نہیں ہوگی، اس لئے کہ جس پر زنا کا الزام عائد کیا گیا ہے اس کا شخص ہذا حد قائم کرنے کے لئے شرط ہے، اور احصاء کی شرط اسلام ہے، اس

(۱) جرائع الفوائد ۳۰۷، الفروع ۱۶۸، اہل بیت ۲۳۲، مجمع ۳۷۷
 انہی ۲۰۲/۱۰

(۲) الدرر وحاشیہ ابن عابدین ۳۷۳، الفروع ۳۳۳، جرائع ۸۱/۱، ۸۲/۱
 کفایۃ الطالب الربانی بحاشیہ العروۃ ۱۶۲/۲، طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۵۷ھ
 بہارۃ النکاح ۵/۵، انہی ۵/۱۰۹۔

اختلال ۱-۲

پیدا ہو جانا، ”اختلال ضبط“، روہی کے ضبط روہیت میں حمل ہو جانا، یہ اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ اس کی روایتیں فقہ راویوں کے خلاف ہوں^(۱)۔

معلقۃ الفاظ:

۲- الف- اختلال: یہ اس کا فعل ہے جب وہ کچھ حمل، نفع، نرس، ”اختلال“ ”اختلال“ کا مطاوع ہے، عہدہ اور عقد میں اختلال کا مفہوم ان دونوں کو پورا نہ کرنا ہے^(۲)، نظام عام یا آداب میں اختلال کا معنی ان دونوں کی مخالفت کرنا ہے^(۳)۔

ب- فساد و بطلان: اختلال فساد و بطلان سے عام ہے، کیونکہ اس میں ”اختلال عبادت“ اور ”اختلال عقد“ کے علاوہ وہ صورت بھی داخل ہے جب بعض عکسلی اعمال نہ پائے جانے کی وجہ سے عبادت یا عقد باطل یا ناقص ہو تو یہ ہو لیکن اس میں کچھ کی رو جائے، مثلاً ما کے تعلق سے ہول سرور الہ نجاست نہ کرنا، حاجی کا منی میں رات نہ گزارنا، بیچ میں کسی کو کوہ نہ بنانا، یا کوئی بھی ایسا عمل کرنا جس سے عبادت یا تصرف کا کامل طور پر انجام پانا متاثر ہو جائے، مثلاً دران ماہ معمولی حرمت، جمعہ کی اذان کے بعد کوئی چیز نہ دھت کرنا ان لوگوں کے ر ایک جو جمعہ کی اذان کے بعد کی غنی بیچ کو باطل میں قرار دیتے، یہ چیزیں نہ سنا کا تقاضا کرتی ہیں، نہ بطلان کا، نہ کی وجہ سے عبادت یا تصرف و اور دھت سے خارج نہیں ہوتے ہیں کچھ مہل منقہ ہو جاتا ہے۔

(۱) شرح مسلم اشبوت ۱/۳۷۱، الملوخ علی الخرج ۱/۱۶۸ طبع مسیح، مقدمۃ ابن الصلاح تحقیق الدکتور امیر، الملوخ ۲/۲۳ ص ۵۶، ۵۵۔

(۲) المرنجلی لعدہ۔

(۳) مکتبۃ الاحکام فقہیۃ دارہ (۳۸۸)۔

اختلال

تعریف:

۱- ”اختلال“ لغت میں ”احتلی“ کا مصدر ہے اس کی اصل خلل ہے^(۱)، خلل کا معنی رائے اور معاملہ میں فساد اور کمزوری ہے، تو اس میں کوئی جگہ چھوڑ دی گئی ہے منہبہ ط نہیں کی گئی ہے۔

اختلال یہ تو مسمی ہوتا ہے یا معنوی، جسی اختلال کی مثال دیو اور عدالت میں کمزوری اور خلل رو جانا۔ معنوی اختلال فقر و محابست مندی کے مفہوم میں ہے^(۲)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اختلال مذکورہ لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، کیونکہ فقہاء کے یہاں بھی ”اختلال کا استعمال“ کسی چیز یا معاملہ میں کمزوری اور نقص پیدا ہو جانے کے معنی میں ہوتا ہے، مثلاً ”اختلال عقل“ عقل میں یہ نقص ہو جانا جس کی وجہ سے انسان کبھی عقلمندوں کی طرح بات کرتا ہے اور کبھی پاگلوں کی طرح، ”اختلال عبادت“ یا ”اختلال عقد“ کسی شرط یا رکن کے مفقود ہونے یا ان دونوں کے قاصر ہو جانے کی وجہ سے عبادت یا عقد میں خلل پیدا ہو جانا، ”اختلال رضا“، سراو کی وجہ سے یا ایجاب قبل الگ الگ مجلسوں میں ہو سکتی ہے اور وجہ سے عقد کے مدد رسا مندی میں خلل

(۱) اصطلاح میں ہے کہ اس کی لغوی بنیاد یہ ہے کہ ”خلل“ (سرک) کو ”خلل“ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ صیر (انگوٹھا بنانے) جب ”خلل“ (سرک) بن جاتا ہے تو اس کی مناس میں خلل پیدا ہو جاتا ہے۔

(۲) سنن العرب۔

اختال ۳-۵

جمالی حکم:

فقہاء بہت سے مقامات پر اختال سے بحث کرتے ہیں، چند نمایاں مقامات یہ ہیں:

۳- غف - شاطی وغیرہ نے شایف ثریہ (ثبی احکام) کی تیس قسمیں کی ہیں: ضروریات، حاجیات، نیات (یا تمیلیات)، بچہ شاطی نے اس سلسلے میں پانچ قواعد بنائے ہیں کہ ان میں سے ایک میں اختال کا اثر دہری قسموں پر (یون سے مربوط ہیں) یا پڑتا ہے؟ وہ پانچ قواعد یہ ہیں:

۱- احکام ضروریہ، احکام حاجیہ، احکام تمیلیہ کی اصل ہیں۔

۲- احکام ضروریہ میں اختال سے باقی، دہری قسموں کے احکام میں مطلقاً اختال پیدا ہوتا ہے۔

۳- احکام حاجیہ، احکام تمیلیہ میں اختال سے احکام ضروریہ میں اختال پیدا ہوا لازم نہیں آتا۔

۴- کبھی کبھی احکام تحسیدیہ یا احکام حاجیہ میں مطلقاً اختال سے کسی نہ کسی درجہ میں احکام ضروریہ میں اختال لازم آتا ہے۔

۵- احکام ضروریہ، حاجیہ، تمیلیہ سب کی پابندی مناسب ہوتا ہے۔

پھر شاطی سے اس کی وضاحت میں تفصیلی حکام یا ہے، لہذا جو چاہے ”موافقات“ کا مطالعہ کرے^(۱)۔

ب- عبادت میں اختال:

۴- عبادت میں خلل یا تو اس کی شرط یا رکن یا موجب یا تحب کو ترک کرے سے پیدا ہوتا ہے، یا عبادت کے ممنوعات یا منکرات میں سے کسی ایک کے ارتکاب کرنے سے پیدا ہوتا ہے، بچہ ترک یا

ارتکاب، اس سے ہوتا ہے یا ملطی سے ہوتا ہے یا صوں سے ہوتا ہے، پھر ان میں سے بعض صورتوں میں عبادت باطل یا فاسد ہو جاتی ہے، اور کبھی کبھی چھوڑی ہوئی چیز کی جاتی ہے جو دوسو یا نہ یہ یا قضا وغیرہ سے ہو جاتی ہے، ان سب کی تفصیل اس کے مقامات میں مل جائے گی (دیکھئے: اندراک، تناہا، ہونہ، یونہ، وغیرہ)۔

ج- عقد میں اختال:

۵- عقد میں اختال اگر اس طرح ہوا کہ عقد کے رکن میں کوئی خلل در آیا تو عقد کے انعقاد میں مانع ہو جائے گا، لہذا بے شعور بچے اور مجنون کی ثریہ فز دخت باطل ہے، اگر عقد کے رکن میں کوئی خلل نہ ہو بلکہ اس کے بعض خارجی اوصاف میں خلل ہو، مثلاً بیع مجہول ہو، یا شمن کے اوصاف میں خلل ہو تو اس سے عقد باطل نہیں ہوتا بلکہ کبھی کبھی فاسد ہو جاتا ہے، یہ تنقیہ کا مسئلہ ہے (۱)۔

کبھی کبھی عقد کی صحیفہ میں خلل واقع ہو جاتا ہے، کیونکہ عقد کے بعد ایسی کوئی نئی صورت حال رونما ہو جاتی ہے جس کی موجودگی میں عقد کی عمل طور پر اسی طرح صحیفہ جس طرح عقد ہوا تھا ممکن نہیں رہ جاتی، مثلاً بیع کا کچھ حصہ ہلاک ہو جانے یا اس پر کسی کا اتحقاق ثابت ہو جانے کی وجہ سے معاملہ کھڑ گیا، ایسی صورت میں دوسرے طریق کی رضامندی متاثر ہو جاتی ہے، لہذا سے خیار حاصل ہوگا۔

اسی طرح کبھی کبھی عاقدین میں سے کسی ایک کی رضامندی بیع یا عین شمن میں عیب پائے جانے کی وجہ سے متاثر ہو جاتی ہے تو اس کی رضامندی کے لئے خیار ثابت ہوتا ہے، کاسانی فرماتے ہیں: بیع کا عیب سے محفوظ بننا چونکہ شرط یا رکن وغیرہ ہے، اس سے بیعت پائی گئی اس لئے شرط یا رکن رضامندی میں خلل پیدا ہو گیا، اس کے نتیجے میں سے

(۱) مجلۃ الاحکام فقہیہ و شرعیہ، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱،

خیار حاصل ہوگا، یونکہ رضا مندی بیع کی صحت کے لئے شرط ہے،
رثاء ربانی ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مَعَادَةً عَنْ مَوَاصِلِكُمْ" (۱) اے
ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، اس
لئے کہ کوئی تجارت یا بھی رضا مندی سے ہو۔

رضا مندی کا نہ ہونا صحت بیع میں مانع ہے، اور رضا مندی میں
خس پیدا ہونے سے خیار حاصل ہوگا تاکہ حکم دلیل کے بقدر ثابت
ہو (۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے "خیار" کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

اختیار

تعریف:

۱- لغت میں اختیار ایک چیز کو دوسری چیز میں پر فضیلت دینے کا نام
ہے (۱)، اور اصطلاح میں اختیار کی حقیقت ہے: "یہ امر کا قصد کرنا
جس کا، جو، اور عدم، دونوں ضمن ہو، اس طور پر فاعل کی قدرت کے
تحت ہو کہ وہ جو، اور عدم میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر
بیع دے سکتا ہو" (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف-خيار:

۲- خيار ایک حق ہے جو شارع کے دینے سے ملتا ہے، مثلاً خیار
بلوغ، یا عقد کرنے والے کے دینے سے ملتا ہے، مثلاً خیار شرط،
اختیار، اختیار کے، مابین عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے، یہ خیار کے
بعد اختیار پایا جاتا ہے لیکن یہ اختیار خیار پر مبنی نہیں ہوتا۔

ب- اراء:

۳- لغت میں اراء و مشیئت کو کہتے ہیں، اور فقہاء کے استعمال میں
اراء و قصد کو کہتے ہیں (۳) یعنی کسی فعل کا عزم کرنا دوسری طرف



(۱) القاموس المحیط، متن اللغة، کتاب اصطلاحات، ص ۵۰۳، (حبیب)۔
(۲) کشف الاستر، ص ۱۵۰۳، طبع مکتب المصنف، ۱۳۰۷ھ۔
(۳) المجمع، ص ۱۳۳، طبع المکتب، البحر الرائق، ص ۲۲۲، جامعہ النجفی، ۱۳۰۲ھ۔

(۱) سورۃ البقرہ، ص ۳۹۔
(۲) بدیع المصنف، ص ۲۷۳۔

اختیار ۳-۷

مکلف ہو اور اپنے ارادہ میں مستقل ہو، یعنی کسی کا اس پر اقتدار نہ ہو، لہذا مکلف ہونے کی کوئی شرط مفقود ہونے کی صورت میں اختیار فاسد ہوگا۔ مثلاً اختیار کرنے والا مجنون ہو یا بے شعور بچہ ہو، اگر اس کا اختیار دوسرے کے اختیار پر مبنی ہو تو بھی اختیار فاسد ہوگا، اگر کسی انسان کو کر دینے کے ذریعہ کسی کام کے کرنے پر مجبور کیا گیا تو اس کام کو کرنے سے نہ کرنے والے کا ارادہ واقعی قائم رہتا ہے۔ لہذا اختیار فاسد ہو جائے گا کیونکہ وہ کر دینے والے کے اختیار پر مبنی ہے اور یہ اختیار بطریقہ معدوم نہیں ہو ہے (۱)۔

اختیار صحیح اور اختیار فاسد کا نکر و:

۶- جب اختیار صحیح اور اختیار فاسد کے درمیان نکر و ہو تو اثر فعل کی نسبت اختیار صحیح کی طرف سراسر مائل ہو تو اختیار صحیح کو اختیار فاسد پر ترجیح دینا واجب ہے، اگر اثر فعل کی نسبت اختیار صحیح کی طرف مائل نہ ہو تو فعل اختیار فاسد کی طرف منسوب رہے گا، جس طرح اقوال پر کراہ اور ان اعمال پر اگر لو میں ہوتا ہے جس میں انسان دوسرے کا اثر محض نہیں ہو سکتا مثلاً، کھانا اور دینی وغیرہ (۲)، اس کی تفصیل کا مقام کراہ فی بحث ہے۔

اختیار دینے والا:

۷- اختیار یا تو شریعت نے دیا ہو گا یا کسی اور نے، شریعت کے اختیار دینے کی مثال یہ ہے کہ استیفاء کرنے والے شخص کو اسلامی شریعت نے اختیار دیا ہے کہ وہ استیفاء کے لئے پانی کا استعمال کرے یا پتھر وغیرہ کا، اور قسم میں حاث ہونے والے کو کفارہ ادا کرنے میں آیت کریمہ کے

توجہ دینا، چنانچہ فقہ طحاوی نے فرماتے ہیں: "ان اراد به الصلاق وقع طلاقاً، وان لم يرد به طلاقاً لم يقع طلاقاً" (اگر اس سے طلاق کا ارادہ کیا تو طلاق واقع ہوئی، اور اگر طلاق کا ارادہ نہیں کیا تو طلاق واقع نہیں ہوئی)۔ انی طرح فقہاء حنفیہ کے بارے میں فرماتے ہیں: "بشرط لصحتها ملاقی الارادۃ" (حقود کی صحت کے لئے وہ ارادہ میں کاملنا شرط ہے)۔ فقہاء حنفیہ کے بارے میں فرماتے ہیں: "بمسائل الحائض عن موادہ" (قسم کھانے والے سے اس کی مراد پوچھی جائے گی...)۔ اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ہر اختیار کے لئے ارادہ ضروری ہے لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ ارادہ میں اختیار ہو۔

ج- رضا:

۴- صرف حنفیہ اختیار اور رضا میں فرق کرتے ہیں، (حنفیہ کے نقطہ نظر سے) اختیار ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر ترجیح دینے کا نام ہے اور رضا ولی انشراح کا نام ہے، عام طور پر ان دونوں میں لازم نہیں ہے (۱) کبھی انسان ایسی چیز کو اختیار کرتا ہے جس کو وہ پسند نہیں کرتا، حنفیہ کے نقطہ نظر سے اختیار اور رضا کا یہ فرق اگر لو کے مسائل میں ظاہر ہوتا ہے، کراہ وغیرہ (۲) (انہی مجبور نہ کرنے والا اگر لو) مثلاً قائل برواشت مار اور قید و بند سے رضا مندی ختم ہو جاتی ہے لیکن اختیار ختم نہیں ہوتا ہے، اس کے برخلاف اگر لو (۱) انہی مجبور نہ کرنے والا اگر لو) سے رضا مندی ہر اختیار دونوں چیزیں ختم ہو جاتی ہیں (۲)۔

اختیار کی شرطیں:

۵- اختیار کے صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اختیار کرنے والا

(۱) طبع المصنف المصنف، ۳۱۵ ص ۱۵۰، طبع ۱۹۷۹ء طبع اول۔

(۲) کشف الاستر، ۳۴۳، ۱۵۰۳۔

(۳) شرح المنار، ۱۰۱، ۱۹۹۱۔

(۱) کشف الاستر، ۳۴۳، ۱۵۰۳۔

(۲) کشف الاستر، ۳۴۳، ۱۵۰۳، شرح المنار، ۱۰۱، ۱۹۹۱۔

التحقيق، ١١-٨

مطابق چند کاموں میں سے کسی ایک کا اختیار دیا جاتا ہے، ٹارن کے
 علاوہ کسی دوسری طرف سے اختیار دے جانے کی مثال یہ ہے کہ، وفات
 کے دو ہفتہ نامیں سے ایک نے دوسرے کو اختیار دیا کہ اس کے حصہ کی
 وفات بھی خرید لے یا پنا حصہ اس کے ماتحت مرے، یا پوری
 وفات کی قیمتیں اس کے ماتحت مرے۔

اختیار دینے کا ایک صاحب حق ہوتا ہے یا جو شرعاً اس کا مالک ہوتا ہے، انشاء اللہ تعالیٰ اس موضوع پر تفصیلی ”سنگو“ تحریر کی اصطلاح میں آئے گی۔

ختہ رکاوٹ:

۸ - الب - حقوق کی باتسمیں میں حقوق اللہ (اللہ کے حقوق) اور حقوق العباد (بندوں کے حقوق) دونوں کا تعلق اللہ کے حقوق سے ہے خواہ وہ واجب معین کے قبیل سے ہوں مثلاً نماز یا خیرات کے قبیل سے مثلاً زنا ، ان میں مکلف ہونے کی جست سے بندے کا کوئی اختیار نہیں ہے ۔

ہاں جن چیزوں کا حقوق پہنچا دے ہے مثلاً: عین، سب، عیب کی وجہ سے سامان و پس سراما، شفعہ کی بنیاد پر ہی چیز کو حاصل کرنا، اس طرح کی چیزیں، اس میں بندے کو اختیار ہے، شامی فرماتے ہیں: "حقوق اللہ میں مکلف کو کسی حال میں کوئی اختیار نہیں، بندہ کا جو یہ حق ہو اس میں سے اختیار حاصل ہے" (۱)، یہ اختیار بھی اسے اللہ تعالیٰ کے دے سے حاصل ہوا ہے اس شور پر نہیں کہ اسے ارتداد اختیار حاصل ہو" (۲)۔

ب اختیار رکھیں۔ یہی جو اس وقت ہے، اس حالت میں

(ر) المجلات ٣ / ٣٨٥ ، الطبعة الخامسة -

(۲) احوال و حالات ۱۳۸۲-۸۳

اختیار کرنے والا ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرتا ہے۔
 کبھی اختیار کا محل، حرام چیزیں ہوتی ہیں، یہی صورت میں اگر
 کسی شخص کو ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے پر مجبور کیا گیا تو اس
 کے لئے لازم ہے کہ ان دونوں میں سے جو کم ضرر رکھتا ہو اسے
 اختیار کرے، چونکہ ہونا ضرر ہلکا ہے اس لئے اسے کم ضرر
 والے کا انتخاب کرنا ہے^(۱)۔

نہی اختیار کا محل وہ اسی چیز میں ہوتی ہیں جن میں سے ایک حائل ہے اور دوسری حرام، ایسی حالت میں حرام چیز کو اختیار کرنا درست نہیں ہے۔

ثواب اور عذاب ملنے کے لئے اختیار کی شرط:

۹- آیت میں ثواب اور عذاب مرتب ہونے کے لئے اختیار شرط ہے، اسی طرح دنیا میں فعل پر سزا مرتب ہونے کے لئے بھی اختیار شرط ہے، ان بحثوں کی جگہ ”اکراہ“ کی اصطلاح ہے۔

اختیار کے شروع ہونے کی حکمت:

۱۰۔ بندوں کے مصالح کو پورا کرنا شریعت اسلامی کا ایک اہم مقصد ہے۔ اختیار کی مشروعیت بھی بندوں کے مصالح کو پورا کرنے کے لئے ہوتی ہے، یہ مصلحت کبھی اختیار کرنے والے کی اپنی یا کسی اور کی انفرادی ہوتی ہے جبکہ اختیار کا محمل ہی تک محدود ہوتا ہے، اور کبھی مصلحت جس کا جو اختیار میں ضاموری ہے، قائم ہوتی ہے۔

بحث کے مقامات:

۱۱۔ احتیاء کرنے والے کا یہ اختیار کہ جو دانی کا استعمال کرے یا کسی

(۱) الشاہ و غفار ابن حکیم مع حلیہ لہوی ۱۲۱۱ھ الشاہ و غفار بن حکیم ۷۷
طبع المباحی للہوس۔

اختیار ۱۱

اور مکہ طہیر کا، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الطہارۃ کے باب الاستنجاء میں کیا ہے۔

منفرد کا یہ اختیار رک وہ جمعی نمازوں میں زمر سے قرائت کرے یا نہ کرے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ میں کیا ہے۔

جس شخص کو وہ نمازوں کو جمع کرنے یا نہ کرنے کے سلسلے میں رخصت دی گئی ہے اس کے اختیار کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ (باب صدق المسافر) میں کیا ہے۔

جس نے نماز میں سجدہ کی آیت پر بھی اس کا یہ اختیار رک وہ فوراً سجدہ کرے یا کچھ دیر کے بعد کرے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ (باب سجود التلاوة) میں کیا ہے۔

حاجی کا یہ اختیار رک وہ حج اکرے یا حج تمتع یا حج قرآن، سر موٹنے کی صورت میں اس کا یہ یہ مزمیں کی قفل میں اکرے یا صدقہ کی قفل میں یا قربانی کی قفل میں یہ حاجی کا یہ اختیار رک وہ بال منڈو کر احرام قتم کرے یا بال کتر واکر، منی سے دو دن پر نکل آئے یا تیس دن آئے، ان سب کا ذکر فقہاء نے کتاب الحج میں کیا ہے۔

مس کی زکوٰۃ میں بعض فقہاء کے نزدیک زکوٰۃ دینے والے کا یہ اختیار رک کہ وہ مظلوم عمر کا جانور نہ پائے تو اس سے کم عمر کا جانور دے دے، وہ مالوں کی قیمت کا فرق جو جس درجہ میں دے دے، یا مظلوم عمر سے زیادہ عمر کا جانور دے دے، یا فرق لے لے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الزکوٰۃ میں کیا ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک مسافر کا یہ اختیار رک وہ درود رکھے یا درود توڑے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصیام میں کیا ہے۔

تقسیم میں حاث ہوے یا لے کا یہ اختیار رک کفار و منکفرا یا بادی "ز" کرے یا کپڑ پہنائے یا کھانا کھلائے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الایمان میں کیا ہے۔

طاق رجعی میں شوبہ کا یہ اختیار رک وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے یا اس کی طاق بائیں ہونے دے، رجس بیوی کو طاق و نفع کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہو اس کے اختیار کا ذکر فقہاء نے کتاب الطلاق میں کیا ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک مبالغہ بچہ کا یہ اختیار رک مدت حضانت پوری ہونے پر والدین میں سے کسی ایک کے یہاں رہے اس کی مدت کتب فقہ کی کتاب الاصلۃ میں ہے۔

صاحب حق کا یہ اختیار رک وہ اہل سے مطالبہ کرے یا وکیل سے یا سیدوں میں سے کسی سے بھی مطالبہ کرے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الوکالۃ و کتاب الفلکاء میں کیا ہے۔

مبالغہ ثانی شدہ عورت کا یہ اختیار رک وہ بلیغ ہونے پر نکاح بتر کر دے یا خلع کر دے، اس کا یہ کتب فقہ میں خیر حث کی بحث میں ملتا ہے۔

ثانی شدہ باندی کا یہ اختیار رک آزاد ہونے پر نکاح بتر کر کے یا خلع کر دے، اس کا ذکر کتب فقہ میں خیر حث کے عنوان سے ہوتا ہے۔ حق میں عیب پائے جانے یا سو کے بکھر جانے (تفرق مقلد) وغیرہ کی وجہ سے شریہ کو کوئی رکھنے یا ختم کرنے کے اختیار کا ذکر کتاب البیانات میں ہوتا ہے۔

صاحب حق شمعہ کا یہ اختیار رک وہ شمعہ کی بنا پر فرحت کر دے یا نہ کر دے، مکان کو لے لے یا چھوڑ دے، اس کا یہ ان کتب فقہ کی کتاب الفلکاء میں ہوتا ہے۔

بہرہ مرعیت فتح کی گئی زمینوں کے بارے میں امام کا یہ اختیار رک انہیں تقسیم کر دے یا وقف کر دے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الجہاد کے باب الغنائم میں کیا ہے، جہاد کے موقع پر امام کا یہ اختیار رک "مال غنیمت کی تقسیم میں کسی کے لئے اضافہ" کا عدل کرے یا نہ

اختیال ۱-۲

کرے، یہ بھی اسی باب میں مذکور ہے۔

عام کا یہ اختیار کہ شمسوں سے مصالحت کرے یا نہ کرے، اس کا
فرض بھی فقہاء کے یہاں کتاب مجہد میں ہوتا ہے۔

تغزیر کے بارے میں تاضی کا یہ اختیار کہ وہ کوئی ایسی چیز سے
جو حرام سے روکنے والی ہو، اس کا بیان کتب فقہ کے باب الوہر میں
ہوتا ہے۔

اختیال

تعریف:

۱- اختیال لغت میں کبر کے معنی میں ہوتا ہے، اسی طرح عجب
(جو پسندی) کے معنی میں بھی ہوتا ہے۔
اختیال کا اصطلاحی معنی بھی اس، دونوں لغوی استعمالات سے مختلف
نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف - کبر:

۲- یہ بات معلوم ہے کہ کبر کی دو قسمیں ہیں: کبر باطنی اور کبر
ظاہری۔ کبر باطنی نفس انسانی کی ایک صفت ہے، اور کبر ظاہری انسان
کے ظاہری اعضاء سے صادر ہونے والے کچھ اعمال ہیں، کبر کا لفظ
باطنی صفت کے لئے بولا جاتا زیادہ مناسب ہے، اعمال تو اس صفت
کے ثمرات ہیں۔

کبر کی صفت کچھ اعمال کا تقاضا کرتی ہے، جب عشاء پر ان
اعمال کا تصور ہوتا ہے تو کہا جاتا ہے: "تکبر فلاں" (فلاں نے تکبر
کیا)، اور جب اعضاء پر ان اعمال کا تصور نہ ہو تو کہا جاتا ہے: "ظہر
نفسہ کبر" (اس کے نفس میں کبر ہے)، لہذا اصل کبر نفس کی
صفت ہے، وہ صفت یہ ہے کہ اپنے کو دوسرے شخص سے بلند سمجھنے کی
طرف مائل ہو، اس میں راحت محسوس کرے۔



اختیال ۳-۵

میں اپنے کو اچھا سمجھنے لگے، شکر کی توفیق کم ہو جانے، جو چیز دوسرے کی طرف سے ہے اسے بھی اپنی طرف منسوب کرنے لگے۔^(۱)

ج۔ مختصر:

۴۔ تختہ ایک خاص قسم کی چال کا نام ہے، یہ متکبر خود پسند شخص کی چال ہے، تختہ ٹاک کرنے والی قاتل میں سے ہے، چونکہ یہ عجب (خود پسندی) اور کبر کا ایک مظہر ہے۔

۵۔ اس تشابہ الفاظ کا فرق یہ ہے کہ بہر منت اور ارجمہ سے ہوتا ہے اور عجب فضیلت سے ہوتا ہے، مثلاً آپ کو عظیم سمجھتا ہے اور خود پسند آپ کو فضل کو دیا سمجھتا ہے^(۲)۔

کبر کے لئے مثلاً علیہ (کوئی دوسرا شخص جس سے انسان اپنے کو بڑا سمجھے) کا ہونا ضروری ہے، چونکہ اس کے حیرت کبر کا متعلق ہی نہیں ہوگا، لیکن عجب کے لئے ایسے شخص کا ہونا ضروری نہیں، چونکہ عجب ایک نفسیاتی صفت ہے، کبھی انسان اپنے پاس یا دوسروں پر علم کی وجہ سے خود پسند ہوتا ہے۔ اے۔ اسی طرح کبھی اسباب کبر، مثلاً علم، عمل، نسب، جمال، مال وغیرہ کی وجہ سے انسان میں عجب پیدا ہوتا ہے، اور کبھی اسباب کبر کے بغیر بھی عجب پیدا ہوتا ہے، مثلاً اپنی فطرت رائے کی وجہ سے عجب، جس رائے کو اپنی جہالت کی وجہ سے وہ بہت اچھا سمجھتا ہے^(۳)۔

اختیال کبر کا ایک مظہر ہے خواہ وہ چال میں ہو یا سواری میں یا لباس میں یا غارت میں^(۴)۔

کبھی کبھی خود پسندی کا مظہر خود انسان ہوا کرتا ہے، کیونکہ عجب

اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کبر ”متکبر علیہ“ (دوسرا شخص جس سے انسان اپنے کو بڑا سمجھے) کا تقاضا کرتا ہے، اس لئے کہ متکبر کا وہ یہ کسی دوسرے شخص ہی کے ساتھ اپنایا جاتا ہے جس سے آپ کو صفات مال میں بند رہے، جب انسان متکبر ہوگا، متکبر ہونے کے لئے تقاضا ہی نہیں کہ وہ اپنے آپ کو عظیم سمجھے، چونکہ کبھی کبھی انسان اپنے آپ کو عظیم سمجھتا ہے، مگر وہ اس کو اپنے سے دیا، دیا اپنے بڑا سمجھتا ہے تو وہ دوسرے کو متکبر کرنے والا نہیں ہوا، اسی طرح دوسرے کو حقیر سمجھنا بھی متکبر کے لئے کافی نہیں ہے، چونکہ اگر وہ اس کے ساتھ دوسروں کو اپنی طرح سمجھتا ہو تو خیر نہیں ہوا، بلکہ متکبر کے لئے ضروری ہے کہ اپنا ایک مرتبہ سمجھے اور دوسرے شخص کا ایک دوسرا مرتبہ، پھر پھر مرتبہ دوسرے کے مرتبہ سے بلند سمجھے، وہ تینوں خیالات کے پائے جانے پر اس میں کبر کی صفت پائی جاتی ہے، بلکہ اگر یہ فکر و خیال اس پر مسلط ہو جاتا ہے، اپنے دل میں اپنے کو دیکھو سمجھو لگتا ہے افرات و ہتہ، محسوس کرتا ہے ”میں“، چاہے اپنے کو ملند سمجھو لگتا ہے، تو یہی حساس برتری اور ہتہ کبر کی صفت ہے^(۱)۔

ب۔ عجیب:

۳۔ لغت میں عجب خود پسندی کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”و حال معجب“ (چنانچہ ہر کام کو پسند کرنے والا شخص، خواہ اچھا کام ہو یا بُرا)^(۲)۔

معاذ کے نزدیک عجب کی اصل اپنے نفس کی تعریف کرنا اور صفت کو بھول جانا ہے کہ انسان اپنے نفس اور انحال کو دیکھنے لگے، یہ بات بھول جائے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کا احسان و انعام ہے، اس کے نتیجے

(۱) المدخل لابن الحاج ۳۴۳ھ۔

(۲) ابوبکر بن اللواتی عہدہ لکھنؤ میں ۱۸۴۲ھ۔

(۳) احیاء علوم الدین ۱۱/۲۲۲۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۱) حیات معلوم ابوبکر بن اللواتی ۱۸۴۸ھ۔

(۲) لسان العرب لابن منظور ۵/۵۸۲۔

اختیال ۶-۷

تیز چلنے سے متوجہ کی رہنمائی ہو جاتی ہے، اور نہ اس طرح تیز چلے دیا جتنا کہ اپنے کو مزہ دے، جو بھل خاہر کرنے والوں کی طرح زمین پر رنگ رہا ہے۔

ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے رفتار میں میاندروی کا حکم دیا ہے، رشاد رسانی ہے: ”وَالْفَصْلُ فِي مَشْيِكَ“ (پہلی چوٹی میں میاندروی اختیار کر)۔ ان طرح اللہ تعالیٰ نے اس لوگوں کی تعریف کی ہے جو رفتار میں میاندروی اختیار کرتے ہیں اور حد اعتدال سے گئے نہیں بڑھتے، ارشاد باری ہے: ”وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا“ (۲) (اور حد اے) رحمان کے (خاص) بندے وہ ہیں جو زمین پر نرمی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب ان سے خطاب ہو لے لوگ بہت چیت کرتے ہیں تو وہ کہہ دیتے ہیں خیر)۔

ان سے جب انسان حد اعتدال و میاندروی سے تجاوز کرتا ہے تو مدام جارحانہ یعنی اختیال میں مبتلا ہو جاتا ہے (۳)۔

آر کر چلنے کی حرمت اور اس کے گناہ کبیرہ ہونے کی اصل دلیل یہ آیت ہے: ”وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا يَنْكُلُ لَكَ فَخْرًا الْأَرْضُ وَلَكِنْ قَبْلُ الْحِجَالِ كُولًا، كُلُّ ذَلِكَ شَكَا سَبَّحْنَاهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا“ (۴) (اور زمین پر اتر کر نہ چلا، نہ تو نہ زمین کو پیڑ ستا ہے اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچتا ہے، یہ سارے بڑے کام تیرے پر مکرہ اور ناپسند ہیں)۔

اس آیت کریمہ میں جس ”مرح“ سے منع کیا گیا ہے اس سے

کے سبب میں سے جہل، ہل، باس بھی ہیں، سواری اور چال بھی جہاں ”رذیت“ میں سے ہیں، غصہ و عجب ایک نفسیاتی مرض ہے جو پے ٹھہر کے سے کار کا محتاج ہوتا ہے، اس لئے عجب (خود پسندی) کبھی چال یا لباس میں اتراہٹ کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

تجربہ کبیر، عجب اور اختیال کا ایک مظہر ہے، وہ چال کے ساتھ مخصوص ہے، کہا جاتا ہے: ”فَلَا يَمْشِي الْبَخْتَرِي“ (فلاں شخص اچھی چال چل رہا ہے)، اس اخلاق والوں میں لازماً فخر اور تکبر ہوتا ہے، مازہ و مزاح لاشخص اتر کر چلتا ہے۔

اختیال کا شرعی حکم:

۶- اختیال میں اصل یہ ہے کہ وہ حرام ہے اور گناہ کبیرہ دہے، چونکہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ نے اختیال سے منع فرمایا ہے، اختیال کے ہر مظہر کی حرمت کی دلیل اس کے بیان میں آئے گی۔

اختیال کے مظاہر بہت سے ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: چلنے اور سواری میں اختیال، لباس میں اختیال، مکان میں اختیال۔

نف - چلنے میں اختیال:

۷- چلنے میں اختیال یہ ہے کہ انسان رفتار میں میاندروی اور حد اعتدال کی حد کو پار کر جائے، رفتار میں میاندروی یہ ہے کہ انسان نہ بہت تیز چلے، نہ بہت سست، اس کا حاصل یہ ہے کہ انسان نہ اپنی چال میں بہت سرعت کرے۔ چلوں کی طرح کوہ کر چلے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”سُرْعَةُ الْمَشْيِ تَهْطِبُ بِهَاءِ الْمُؤْمِنِ“ (۱) (بہت

(۱) حدیث: ”سُرْعَةُ الْمَشْيِ تَهْطِبُ بِهَاءِ الْمُؤْمِنِ“ کی روایت مجموعہ صلیۃ الاولیاء میں حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، صاحب میزان الاعتدال نے

فرمایا ہے: ”یحدّد حد درجہ مکر ہے“ (فیض القدیر ۳/ ۱۰۳)۔

(۱) سورہ لقمان ۱۸۔

(۲) سورہ لقمان ۳۳۔

(۳) تفسیر القرطبی ۷/ ۲۶۱۔

(۴) سورہ مکران ۷۷۔

اختیال ۸-۹

اس کا کوئی (جائز) حرکت موجود نہیں ہوتا^(۱)۔ اس سلسلے میں اصل قصہ وارد ہے۔

باس میں حد احتمال یہ ہے کہ لباس نہ اس کے بارے میں رو شدہ آراء صحیح کی تباہ کرے۔ اس کے باب میں جن چیزوں سے روکا گیا ہے ان سے احتیاب کرے۔ اس میں عرف کا بہت دخل ہے جب تک کہ شریعت اس عرف کو مسترد نہ کرے۔

”ادواسب“ میں ہے: جو کچھ دین، (فخر و تکر) کے طور پر ہو جس کی حرمت میں کوئی شک نہیں ہے، ”جو کچھ طور و عادت ہو وہ حرام نہیں جب تک کہ یہ عادت کچھ نہ تھینے ہوئے چنے تک نہ پہنچ جائے جس کی ممانعت آئی ہے، کاغذی میاض نے علماء سے نقل کیا ہے کہ پہننے والے کے طبقہ میں جس لباس کا رواج ہے اس سے زیادہ لمبا دراز میل (احلا لباس پہننا مکروہ ہے)^(۲)۔

کون سا لباس زینت جائز ہے اور وہ کبر کے دائرہ میں نہیں آتا؟

۹- آرائش کے لئے خوبصورت کپڑوں کا استعمال اصلاً مباح ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ“^(۳) (پس کہے: اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے نازل ہے اس نے حرام نہ کر دیا ہے اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو)۔ یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) لباس میں اختیال کو جائز کرنے والے عمرات میں سے ایک جگہ کا حرکت ہے دھر حرکت یہ ہے کہ صرف اللہ کی نعمت کے اظہار کے لئے القیام ہی جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

(۲) شرح الترمذی علی سوطا مالک ۲/۲۷۳۔

(۳) سورہ اعراف ۳۲۔

مرہ کز رچنا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے، رزق چلنے سے منع فرمایا ہے اور تو ضیع کا حکم دیا ہے، علماء نے اس آیت سے اختیال کی مذمت پر استدلال کیا ہے، طریقہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ”مرح“ سے منع کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ یہ نہ مانا جائے کہ کام ہے۔ ارشاد: ”مَنْ دَسَّكَ كَانَ سَيِّئًا عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا“۔ اس سے اختیال کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح زنا، قتل اور تمام بڑے مائبوں کے ساتھ اس کا ذکر اس بات پر ملامت رہتا ہے کہ اختیال بھی ان ہی بڑے گناہوں میں سے ہے^(۱)۔

”مرح“ کا ایک معنی تلخ کرنا اور نساہ کا اپنی حد سے آگے بڑھنا ہے، یہ بھی مذموم چیز ہے^(۲)۔

اختیال کے حرام ہونے کی ایک دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مَنْ نَعَصَ فِي نَفْسِهِ، وَاحْتَالَ فِي مَشِيئِهِ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ“^(۳) (جو شخص اپنے دل میں اپنے کو خدا سے بچے اور کز کر چلے اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوں گے)۔

ب- لباس میں اختیال:

۸- لباس میں اختیال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب انسان لباس کے بارے میں اعتدال اور میاندروی کی حد سے آگے بڑھتا ہے، حالانکہ

(۱) تفسیر القرطبی ۷/۲۶۶۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حدیث: ”مَنْ نَعَصَ فِي نَفْسِهِ وَاحْتَالَ فِي مَشِيئِهِ“ کی روایت امام احمد نے اپنی سند میں ابو امام بخاری نے الادب المفرد میں حضرت عمر بن الخطاب سے کی ہے سید علی نے اس کے ضمن ہونے کا اثبات کیا ہے مناوی کہتے ہیں یہ حدیث حسن ہے یا اس سے بھی اعلیٰ ہے چنانچہ نے کہا ہے اس حدیث کے روایت صحیح بخاری کے روایت ہیں۔ منذری کہتے ہیں اس کے روایت صحیح بخاری میں مستند کیا گیا ہے (فیض القدیر ۱/۱۰۶)۔

اختیال ۹

نعمہ علی عبدہ“^(۱) (بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندہ پر دیکھے)۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ بندے کو نعمت عطا فرماتا ہے تو اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے لحاظ سے پڑے میں اپنی نعمت کا اثر دیکھے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کا ثمر یہ ہے، دوسری بات یہ ہے کہ جب ضرورت مندا سے اچھی نیت میں دیکھیں گے تو اس کے پاس آئیں گے تاکہ وہ اس پر صدقہ کرے، تیسری بات یہ ہے کہ شراب اور بیداری نیت میں ہونا زبان حال فقر کا اظہار درست سوال اور کرنا ہے، اسی لئے بعض شعراء نے کہا ہے:

ولسان حال بالشکایة بطلق

(میری زبان حال کو اپنے شکایت ہے)

ایک اور شاعر نے کہا ہے:

و کھاک شاہد مظری عن محبري^(۲)۔

(میر انعام میری حقیقت کی غماز ہے)

بہرہ بھی کبھی لباس کے درمیان اپنے کو رستہ کرنا واجب ہوتا ہے جیسے کہ وہ صورت جس میں کسی واجب کو اندر کرنا چاہے لباس پر موقوف ہو، مثلاً حکام اور ولایت وغیرہ، اس لئے کہ معمولی اور شراب نیت کے ساتھ حکام اور ولایت سے عام مصالح حاصل نہیں ہو پاتے۔

کبھی کبھی لباس ریختہ یا ناکتب ہوتا ہے، مثلاً نماز میں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”حدوا ربکم عند کل مسجد“^(۳)

(۱) حدیث: ”اللہ یحب“ کی روایت ترمذی (۱۰۵۹) طبع مطبوعہ الصلوٰۃ نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے اور ابو یوسفؒ نے یہ حدیث جس ہے اس باب میں ابوالاحوصؒ سے اُبیہ اور عمران بن حصیبؓ سے بھی روایت ہے۔

(۲) المدخل لابن الحاجۃ، ص ۱۳۱، تلخیص اسلام للعدنانی شرح بیوگراف لاسن محرر احتقرانی ۱۶/۲۔

(۳) سورہ احزاب ۳۱۔

”لا یدخل الحجة من کان فی قلبه مثقال ذرة من کبر“، فقال رجل: یا رسول اللہ! ان الرجل ما یحب ان یکون ثوبه حسنا، وبعده حسنة، قال علیه الصلاة والسلام: ”ان الله جمیل یحب الجمال، الکبر بظرف الحق، وعظم الناس“^(۱) (نیت میں وہ شخص داخل نہ ہوگا جس کے دل میں ذرہ بے اندکبر ہوگا، ایک شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک شخص چاہتا ہے کہ اس کا کپڑا اچھا ہو، اس کا ہونا اچھا ہو، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ صاحب جمال ہے، جمال کو پسند کرتا ہے، ہر ”بظرف حق“ (حق کو پسند کرنا) اور ”عظم الناس“ (لوگوں کو حقیر سمجھنا) ہے) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے۔

نودی کے مطابق ”بظرف حق“ سے مراد اپنے کو بلند اور باجبر مت سمجھتے ہوئے حق کو دفع کرنا اور اس کا انکار کرنا ہے۔ ”انعاموں لگیط“ میں ہے کہ ”بظرف حق“ یہ ہے کہ حق کو تکبر کی وجہ سے قبول نہ کرے۔ غلط نیز غصہ یک ہی معنی میں ہیں^(۲)، ایک قول یہ ہے کہ غصہ، لباس لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے^(۳)۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اچھا کپڑا، اچھا ہونا پہننے کی خواہش اور چھالوں اختیار کرے کا کبر سے کوئی تعلق نہیں ہے، شہ کا فی فرماتے ہیں: میرے علم کی حد تک اس بارے میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے^(۴)۔

ہل السام میں رثا ذوقی ہے: ”ان الله یحب ان یری فقر

(۱) حدیث: ”لا یدخل الحجة...“ کی روایت مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۱/۹۳ طبع عینی کتب ۳۸۳ھ)۔

(۲) نیل الاوطار مشکوٰۃ ۲/۹۲۔

(۳) نور المبروق علی حاشی المبروق لفرع ۲۲۵۔

(۴) نیل الاوطار ۲/۹۳۔

اختیال ۱۰

”قالمرأۃ یا رسول اللہ! قال توخیه شیراً، قالت أم سمية
ادن یكشف عہا، قال فلما غاء، لا ترد عہ“ (۱)۔
رسول اللہ ﷺ عورت کیا کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ایک
بالشت از او رکھائے گی، ام سلمہ نے عرض کیا: تب تو اس کا جسم کھل
جائے گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھر ایک ذرا (ہاتھ)
ٹٹا لے۔ اس سے زیادہ نہ ٹٹا لے (کیونکہ ایک درٹ ٹٹانے سے
اس مات کا اطمینان ہو جاتا ہے۔ جسم نہیں ٹٹے گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ عورت کے لئے از رو یک بالشت رکھنا مستحب
ہے۔ (رایک درٹ رکھنا مجاز ہے۔

نام رکنا فرماتے ہیں: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے
کہ عورت کے لئے ایک درٹ کے بقدر از رو رکھنا یعنی سے زمین پر
رکنا مجاز ہے، اس سے مراد ہاتھ کا درٹ ہے (یعنی بالشت کے
بقدر) کیونکہ ابن ماجہ نے حضرت بن عمرؓ سے روایت کی ہے:
”رخصت لأمہات المؤمنین شیراً، ثم استزدہ
فرا دھن شیراً“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ازواج مطہرات کو
ایک بالشت کی اجازت دی، انہوں نے مزید اجازت چاہی تو رسول

(ہر نماز کے وقت اپنا لباس پہن یا نہ)۔ اور جماعتوں کے موقع پر
بھی لباس رخصت مستحب ہوتا ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: ”ابن اللہ
یحب أن یروی أثر بعثتہ علی عبدہ“ (بے شک اللہ تعالیٰ اس
بات کو پسند فرماتا ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندے پر پڑے)۔ ایک
اور حدیث ہے: ”ابن اللہ جمیل یحب الجمال“ (۱) (بیشک اللہ
تعالیٰ صاحب جمال ہے جمال کو پسند فرماتا ہے)۔ امام مسلم نے اس
حدیث کی روایت کی ہے۔ جنگوں کے موقع پر دشمن کو مرحوب کرنے
کے لئے لباس رخصت مستحب ہے، اسی طرح شوہر کو راضی کرنے کے
لئے بیوی کے لئے آرائشی لباس کا استعمال مستحب ہے، علماء کے لئے
بھی اچھا لباس مستحب ہے تاہم لوگوں کے بلوں میں علم کی تعظیم پیدا ہو۔
حضرت عمرؓ بن الخطاب نے فرمایا: ”أحب أن أنظر إلی قادی
القرآن ایض الثیاب“ (مجھے یہ بات پسند ہے کہ قرآن کے قاری
کو سفید کپڑوں میں ملبوس دیکھوں)۔

لباس رخصت کبھی حرام ہوتا ہے جب کہ دوسری حرام کا درجہ ہو،
مثلاً کوئی مرد، جنسی عورت کے لئے، یا کوئی عورت، جنسی مردوں کے
سے رشتہ لباس استعمال کرے (۲)۔

عورت کا اپنے پٹروں کو مبارک:

۱۰۔ عورتوں کے لئے از او رکھنا کپڑوں کو لٹکانا (درجہ ۱) اور۔ مویج
مشروط ہے جو ان کے پورے بدن کو چھپا دے، اس کی دلیل حضرت
ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ جب از او رکھنا کر کیا گیا تو انہوں نے عرض کیا:

(۱) حدیث: ”ابن اللہ جمیل...“ کی روایت مسلم نے کی ہے (۱/۳۳ طبع بیروت)
انہیں مع تحقیق محمد بن عبدالمطلب (۱) امام احمد نے بھی اسے روایت کیا ہے
۳۳/۳۳ طبع المطبعۃ المیمنیہ۔

(۲) تہذیب الفروق ۳/۲۳۵، ابن ماجہ ۵/۲۳۱، تاوٹی البز از المکروری
بحامیۃ الفتاویٰ المجدیہ ۳/۲۳۱، ۶/۳۶۸۔

(۱) یہ الفاظ سولما (مع شرح زرکانی ۲/۲۴۳) کے ہیں، اس حدیث کی روایت
ابوداؤد ترمذی و حذافی نے بھی کچھ دوسرے الفاظ کے ساتھ کی ہے، مناوی
نے کہا اس کی سند صحیح ہے (تخیر المواکک شرح حل مؤلف، ۱/۵۳۳، طبع
کردہ مکتبۃ المعتمد المیمنی، عون المعبود ۳/۱۱۱ طبع المہند سنن الشافعی ۲/۲۰۹
طبع کردہ مکتبۃ المعتمد المیمنی، فیض القدیر ۶/۱۳۳ طبع کردہ مکتبۃ المعتمد المیمنی
۱۳۵۷ طبع جامع الاصول ۱۰/۳۳۰ طبع کردہ مکتبۃ المعتمد المیمنی ۱۳۹۲ھ) اور
حدیث از ابو جود و اسل حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے و در بخاری و مسلم میں ہے
وہ یہ ہے ”لا یستظر اللہ الی من جرت ثوبہ خیاراً“ (اللہ تعالیٰ اس شخص کی
طرف نظر نہیں فرمائے گا جو کپڑے لپٹے کپڑے پہنے) (مع المکیر ۳/۳۷۳)۔
(۲) زرکانی ۷/۱۱۱ کہا ہے لیکن سنن ابن ماجہ کے مطبوعہ نسخہ میں ”وہ
شیراً“ نہیں ہے۔

اختیال ۱۱-۱۳

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اس کی اجازت دی ہے (۱)۔

د- عمارت میں اختیال:

۱۲- مسلمان کے لئے رہائشی گھر بنانا جائز ہے جس کے درپردہ برائی، نرمی اور بارش سے لپٹا چاند کرسے، نیز اویٹ اورنگا ہوس سے اپنا تھوڑا کر کے مناسب یہ ہے کہ اس سے اختیال (تکبر) کا رد نہ کرے، نہ ایسی کوئی صورت اختیار کرے جس کا انجام تکبر ہوتا ہو۔

۵- دشمن کو ڈرانے کے لئے اختیال:

۱۳- بعض اختیال قابل تعریف اور اللہ کو پسند ہیں، وہ اختیال یہ ہے کہ کار دشمن کو ڈرانے اور اسے غصہ دلانے کے لئے لباس، چوڑ اور سواری میں اختیال کیا جائے۔



اللہ ﷻ نے ان کی فرمائش پر ایک بالشت کا اور اضافہ کیا، اس سے معلوم ہوا کہ جس ذرائع کی اجازت ہے وہ بالشت ہوتا ہے۔ عورت کے لئے اگر لڑکا اس لئے جائز ہے کہ عورت کا سارا جسم جب الستر ہے سوائے اس کے چہرہ اور دونوں ہتھیلیوں کے (۱)۔

ج- سواری میں اختیال:

۱۱- کبھی سواری کے استعمال کرنے اور اسے حاصل کرنے میں تکبر ہوتا ہے اور کبھی سواری کا استعمال اللہ کی نعمت بیان کرنے اور اس کا اظہار کرنے کے لئے ہوتا ہے جس طرح خوبصورت کپڑوں کا استعمال اس میں مقصد کے لئے ہوتا ہے اسی لئے مومنین جو رحمت کے لئے سواری رکھے اس پر وہ جب ہے کہ اس میں تکبر کی نیت نہ کرے۔

آرائش کے لئے اچھی سواری رکھنے کے جواز کی دلیل یہ آیات کریمہ ہیں:

”وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْكَافِرَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْكَافِرَاتِ“ (۲) اور اسی نے (پیدا کئے) گھوڑے اور ٹیڑھے اور گدھے تاکہ تم پر سوار ہو، رحمت کے لئے بھی اور پیدا کرتا رہتا ہے ایک چیز یا جن کی تم کو نہیں۔ ”وَلَكُمْ فِيهَا حِمْلًا“ (۳) ”وَلَكُمْ فِيهَا حِمْلًا“ (۳) ”وَلَكُمْ فِيهَا حِمْلًا“ (۳) تمہاری رہنمائی بھی ہے جب کہ (ان کو) شام کے وقت (گھر) لاتے ہو اور جب کہ (انہیں) صبح کے وقت (چھوڑ دیتے ہو)۔

یہ جملہ آرائش گرچہ دنیا کے سارے مسلمان میں سے ہے مگر

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) سورہ نحل ۷۸۔

(۳) سورہ نحل ۷۹۔

(۱) ملاحظہ ہو احکام القرآن ابن العربی ۱۲/۲، تفسیر القرطبی ۱۰/۱۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

ہے، یو ایہ قرار دینے کے لئے شخص کو اس کے پانچ ہونے کی وجہ سے خادم
 ، ہے کا، تر (یعنی اگر وہ پانچ مریض ہو، ورنفقہ کے مدد و خادم کا بھی
 ممتحن ہو یا اس کا منصب خادم کا تفتا کرتا ہو) "تھیس" کی بحث
 میں آتا ہے۔ جب اس شخص کے مال کے بارے میں شکوک جاتی ہے
 جس پر یو ایہ ہو جانے کی وجہ سے تصرفات کی پابندی یا مدد کی گئی
 ہو، ان طرح، یو ایہ قرار دینے کے سبب میں جس شخص کو قید کر دیا گیا
 ہوا ہے خادم، ہے کا، تر اس موقع پر آتا ہے جب یو ایہ قرار دینے
 کے لئے شخص کو اس مقصد سے قید کرنے کا یہاں ہوتا ہے، وہ اپنے وہ
 واجب حق کا تر از تر لے، یا اس مال کا تر از تر لے جس کا چھپنا
 ثابت ہے۔

اِخْدَام

تعریف:

۱- لغت میں اِخْدَام خادم دینے کو کہتے ہیں (۱)، فقہاء کا استعمال بھی
 اس معنی سے نہیں ہے (۲)۔

جملہ حکم:

۲- خادم، بنیاد و شہر کی طرف سے کسی بیوی کے لئے ہوگا کہ اس جیسی
 عورتوں کے سے خدمت گزار ہوتا ہے یا کسی اور کی طرف سے ہوگا۔
 جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر بیوی ایسی ہوگی اس جیسی عورت
 کو خادم دینا جائز ہے و شہر کے وہ اس بیوی کے لئے خادم مہیا کرے
 اور اس خادم کا نفقہ، کسالا رم ہوگا، چونکہ خادم کا نفقہ، اگرے ہی
 سے اس کے رکھنے کا مقصد حاصل ہوتا ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- مقبلاً واحد ام (خادم: ہے) کا یہ مقامات پر تذکرہ کرتے ہیں،
 شہر کا بیوی کو خادم، ہے کا تذکرہ مقامات کے جواب میں یا جائز



(۱) مصباح التمهید، جامع الفوائد، لسان العرب، اصحاح۔

(۲) الشرح الکبیر مع الدرر السنی ۴، ۵۱۰، ۵۱۱، طبع بمبئی، ۱۹۱۱ء۔

(۳) بدائع الصنائع ۵، ۲۰، طبع الامام، الشرح الکبیر مع الدرر السنی ۴، ۵۱۰، ۵۱۱،

الاتحاف بشری ۴، ۱۵۲، طبع محمد علی مصطفیٰ، ۱۹۲۷ء، ۲۳۷ ورہ کے بعد کے

صفحات طبع اوں المار۔

اخراج

تعریف:

- ۱- لغت میں اثراتِ مدر سے نکالنا، ابعاء (دور کرنا) اور تہ (نہا کرنا) بھی ہے (۱)۔
- فقہاء کے یہاں بھی اثرات کا یہی مفہوم ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

تخریج:

- ۲- فقہاء اثرات و تخریج میں فرق کرتے ہیں، ان دونوں کے درمیان عموم اور خصوص کی نسبت قرار دیتے ہیں (یعنی اثرات عام ہے اور تخریج خاص)، تخریج کو اس صورت کے لئے مخصوص کرتے ہیں جب میت کے درياء اپنے میں سے بعض کو ترک میں کچھ متعین چیز دے کر میراث سے نکالنے پر صرح کر لیں (۳)۔

جمہل حکم اور بحث کے مقامات:

۳- اخراج کیسے ہوتا ہے؟

- فقہاء کے کلام کا مطالعہ کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ دو لوگ۔ یعنی
- کاملاً اس کے حالات کے اعتبار سے مانتے ہیں۔

(۱) مسر السربینہ ص ۵۰ (خریج)۔

(۲) مفتی السراج ص ۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) شرح السراج ص ۱۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ص ۳۳۔

ایک کھڑے ہوئے شخص کا گھر سے اثرات بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ دونوں قدم گھر سے باہر نکال دے، اور بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ ایک قدم باہر نکال دے بشرطیکہ اسی قدم پر کھڑا ہو، اور اگر کوئی شخص گھر میں بیٹھا ہو ہے تو اس کا اثرات یہ ہے کہ اپنے دونوں قدم اور بدن گھر کے باہر نکال دے، اور ریت بیٹھا ہو ہے تو اس کا اخراج یہ ہے کہ اکثر بدن گھر سے باہر نکال دے (۱)۔

فقہاء نے اس کی تفصیل ”کتاب الاشیاء“ میں اندر آئے اور باہر نکلنے کی قسم کھانے پر بحث کرتے ہوئے بھی ہے۔

ب- کسی شے سے اثرات یہ ہے کہ چہ جسم کے ساتھ اس شے کی آوازی سے آگے بڑھ جائے۔

ج- رماشی مکان سے اثرات یہ ہے کہ اس میں رہائش اختیار کرنے والا اپنے جسم و جان، سامان اور بال بچوں سمیت اس سے نکال دیا جائے (۲)۔

د- رباۃ و کنارات کا اثرات بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ فقیہ کو اس کا مالک بنا دیا جائے حتیٰ کہ شریعت کو مالک بنانے سے پہلے رباۃ و کنارات مالک ہو گئے تو دوبارہ نکال دیا جائے گا، بعض فقہاء کے نزدیک مالک بنانے کا اثرات کا اثرات یہ ہے کہ تمام مالک کر دیا جائے، مالک بنانے کی شرط یہ ہے حتیٰ کہ شریعت مالک رہے کے بعد کسی ریائی اور کئی کے بغیر ضائع ہوئی تو زکاۃ نکالنے والے پر دوبارہ زکاۃ کا لازم نہ ہوگا (۳)، جیسا کہ فقہاء نے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ص ۹۲ طبع بلاق، حلیہ الجمل علی شرح الحج ۲۵-۳ طبع دار احیاء التراث۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ص ۸۲-۹۰۔

(۳) ملاحظہ ہو حلیہ البدوی ص ۵۰۲-۵۰۳ طبع مکتبۃ دار الفکر، حلیہ ص ۱۸۶ طبع سوم المانہ المجموع ص ۳۵۱، شایع کردہ مطبعہ لاہور و دہلی حلیہ الجمل علی التعلیل ص ۳۰۷ شایع کردہ دار المعرفۃ لاہور لاہور لاہور۔

اِخْتِرَاجُ مِصْرِيَّةٍ

کتب فقہ کی کتاب الزکاة و کتاب لہارے میں مذکور ہے، اس طرح جوٹھیں حدیثی (شرعیہ) کا مستحق ہے اس پر حد جاری کرنے کے لئے اسے مسجد سے نکالنا واجب ہے، کجیہ، کتب فقہ کی ”کتاب الحجہ“ میں مذکور ہے، اس طرح جو لوگ مسجد میں کوئی پیشہ کرتے ہیں انہیں مسجد سے نکالنا واجب ہے۔“

”رکھی تاکہ ناجائز ہوتا ہے مشاعت گذرنے والی عورت کو اس کے گھر سے باقی نہ لے جائیں۔“ کتب فقہی ”کتاب حدۃ“ میں، اور کتب تفسیر میں ”لا تعزوہن من بیوتہن“ (۳) (مت نکالو ان کو ان کے گھر سے) کی تفسیر مذکور ہے، اسی طرح چوری کی نیت سے ”حرز“ سے سامان کا ناجائز ہونا ہے جیسا کہ کتب فقہ میں حدسرق کے تحت مذکور ہے۔

”کتاب الزکوٰۃ“ و ”کتاب لکھارات“ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔
 چھ چوڑی رود مال کا ”حصہ“ سے اثرائت خفیہ کے لئے، ایک اعلیٰ
 طور پر سے نکالنے سے ہوتا ہے، لیکن خفیہ کے طاہر و باہرے مقبلاء
 کے یہاں اعلیٰ طور پر نکالنے کی شرط نہیں ہے۔ پس جس شخص نے سو فی
 گل یا ”ر“ سے لے کر باہر چاہا تو اس کا ماتہ خفیہ کے لئے، ایک نہیں
 بنا جائے گا۔ ورنہ ہرے مقبلاء کے یہاں بنا جائے گا^(۱)۔ جیسا کہ
 فقہاء نے ”کتاب اسرار“ میں ذکر کیا ہے۔

حنفیہ کے برخلاف جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اگر اجرت کا
 ۲۔ غرض کسی شخص کی طرف سے پایا جائے تو فصل ۱۶۱۱ ای فاعل کی
 طرف منسوب ہوگا، اس سے فرق نہیں پاتا کہ اس فاعل نے فصل
 خرچ کی تکمیل نہ کی ہو، اسی لئے جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ کسی شخص سے
 اگر چوری کروہ مال حرز سے نکال کر دہرائے یا پھر اسے لے یا تو
 اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، اس کی تفصیل فقہاء نے ”حرز“ سے ۱۶۱۱ کی
 شرطوں پر گفتگو کرتے ہوئے ”باب اسرقۃ“ میں کی ہے (۲)۔

إِخْفَاءُ

خروج کا حکم شرعی:

۴۔ اثرات سے متعلق احکام کو دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ اثرات کا کوئی یک حکم نہیں ہے بلکہ مختلف احوال کے اعتبار سے مختلف احکام ہیں۔

آخر چ کہیں، حسب (یعنی فرض) ہوتا ہے، مثلاً زکاۃ اور کفارات کا کٹاؤ، نیز ال پیڑ وں کا کٹاؤ، جن کی فرضیت پر دلیل قائم ہے، جیسا

حصہ ۱۰، طبع مطبعہ عبد اللطیف چاری، لکھنؤ ۲۳۵۵، طبع الحبر بہ معصفت
بن رشید ۱۳۷۱ھ، (ب) مخطوطہ مقبول۔

() الفتاویٰ الہندیہ ج ۱۷، مواب الخلیل ۸/۶، ص ۸۸، مکتبہ اہل حجاز
ممبہ -

(۲) الفتاویٰ مجیدہ ج ۱، ۱۸۰، الف ۲۵۵/۸، حاشیہ اقلیہ فی ۱۹۵/۳ طبع حسن
البرکات، طبع ۱۳۸۳

(۱) اگلی سال یعنی ۱۹۵۸ء میں مصنف عبد الرزاق ۳۶۷ھ

۱۳/۱۰ طبع المکتب الاسلامی، ممبئی دہلی فی سبب طبع کا حکم (۱۰ باب ۱۳)

حكم في المسجد، قبل الإطوار ١٤٦٠هـ

(۲) **کنز العمال** حدیث نمبر: ۳۳۳۱ مطبوعہ المدنیہ طبع۔

(۳) سورۃ قمر

دوسرے سے الگ قرار دیا ہے انہوں نے عہد کو اس چیزوں کے ساتھ خاص کیا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے واجب یا حرام قرار دیا ہے، اور وعدہ کا تعلق ان کے علاوہ سے قرار دیا ہے۔

اخلاف

اخلاف کا حکم شرعی:

۴- عہد اور وعدہ میں فرق کرنے کی صورت میں ”اخلاف عہد“ (عہد کے خلاف کرنا) حرام ہوگا، جہاں تک اخلاف وعدہ (وعدہ کی خلاف ورزی) کا تعلق ہے تو اس کے بارے میں تو یہی نہیں ہے؛ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس شخص نے کسی انسان سے کسی ایسی چیز کا وعدہ کیا جو ممنوع نہیں ہے تو اسے اپنے وعدہ کو پورا کرنا چاہئے، جہاں تک یہ سہل ہے کہ وعدہ کو پورا کرنا واجب ہے یا نہ؟ جب اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ پورا کرنا مستحب ہے، اگر اس نے عہد دیا تو اسے تسلیم کرنا اور شدہ یہ مکروہ تنزیہی کا ارتکاب یا، لیکن گنہگار نہیں ہوگا۔ ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ پورا کرنا واجب ہے، امام ابو بکر بن العربی مانگے فرماتے ہیں: اس مذہب کو اختیار کرنے والے سب سے جلیل القدر فقیہ حضرت عمر بن عبد العزیز ہیں، مالکیہ نے ایک تیسرے مذہب اختیار کیا، وہ یہ ہے کہ اگر وعدہ کسی سبب سے مربوط ہو، مثلاً یہ کہ کسی نے کہا کہ آپ کو اتنا دے گا، یا اس بات کی قسم کھا لیجئے کہ مجھے سب ملے گا تو آپ کو اتنا ملے گا، یا اسی طرح کی کوئی اور صورت ہو تو وعدہ پورا کرنا واجب ہے، اور اگر مطلق وعدہ کیا تھا تو ایفاء وعدہ واجب نہ ہوگا، ایفاء وعدہ کو واجب قرار دینے والے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ یہ وعدہ سبب کے معنی میں ہے، اور سبب جمہور فقہاء کے نزدیک قبضہ کے بغیر لازم نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک سبب قبضہ سے پہلے لازم

تعریف:

۱- لغت میں اخلاف کا ایک معنی عہد کا پورا نہ کرنا ہے^(۱)، رجحان سے لے کر ہے؛ عقود و عہد سے زیادہ سوکھ میں اس لئے کہ عہد اہرام ہے، اور ”عقد“ چٹنگی اور مضبوطی کے ساتھ استعمال ہے، یہاں تو ہے ”عقد“ بغیر اسے، جس کے معنی میں: ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ باہم دینا جس طرح ایک رسی دوسری رسی سے باہم می جاتی ہے۔ فقہاء کا استعمال بھی مذکور لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ غلط:

کذب:

۲- بعض فقہاء کے کذب اور خلاف کو برہہ قرار دیا ہے، اور بعض سے انہوں کے درمیان یہ فرق کیا ہے کہ کذب کا تعلق ماضی اور حال سے ہے، اور اخلاف وعدہ کا تعلق مستقبل سے ہے^(۲)۔

خلاف کس چیز میں واقع ہوتا ہے؟

۳- خلاف کا وقوع وعدہ اور عہد میں ہوتا ہے، بعض فقہاء نے وعدہ اور عہد کو یک قرار دیا ہے، اور بعض فقہاء نے وعدہ اور عہد کو ایک

(۱) لسان العرب، القاموس المکرم: ۱۰۷ (فلف)۔

(۲) ملاحظہ ہو: لغز علی لغز علی، نیز حاشیہ ابن کثیر علی الفروع ۲/۲۳ (کچھ تبدیلی کے ساتھ مطبع دار المعرفہ بیروت)۔

۱۔ خلاف ۵

ہو جاتا ہے ۔

جہد و خلائی کی تو اسے جہد کی تعبیر پر مجبور کیا جائے گا۔ حجاب میں سے رخصائی نے صراحت کی ہے کہ عدالتی طور پر ایفاء عہد کو لازم نہیں قرار دیا جاسکتا (اس کو انہوں نے اپنے قول ”فی الظاہر“ سے تعبیر کیا ہے)۔ حجاب کا صحیح قول یہی ہے (۱)۔

مثانیر کے جہد و خلائی کو مؤثر قرار دینے کا مقناض یہ ہے کہ جہد و خلائی کرنے والے کو جہد کی تعبیر پر مجبور نہ کیا جائے (۲)۔

ب۔ اخلاف شرط (شرط کی خلاف ورزی):

شرط میں اصل یہ ہے کہ اسے لازم کیا جائے، جب کوئی شرط کی خلاف ورزی کرے گا تو اس سے یا تو عقد میں خلل پیدا ہو جاتا ہے، یا امرے ذریعے کو عقد ختم کرنے کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، اس سے صرف نکاح میں عائد کردہ بعض شرطیں مستثنیٰ ہیں، اس کی خلاف ورزی بالکل مؤثر انداز میں ہوتی، یہاں تک کہ یہ شرطیں کانے کے مرتد ہی میں بعض مقامات کے رہا ایک لغو قرار پاتی ہیں، جیسا کہ ان کو فقہاء نے ”کتاب النکاح“ میں بیان کیا ہے۔



لیکن یہ بات وہیں میں رہن چاہئے کہ جہد و خلائی کی نیت سے جہد و رے والا قطعاً گناہ ہے، اور اس کے بارے میں کیا جاسکتا ہے کہ وہ مذاق کے ایک شعبہ پر ہے۔ چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”ایة المصافی ثلاث: إدا حدثت کذب، وإدا وعدت أحنف، وإدا أوفیت حقاً“ (۳) (مناہج کی مثالیاں تھیں، جب بات کرے جھوٹ بولے، جب وعدہ کرے اس کی خلاف ورزی کرے، جب عین بلیا جائے تو خیانت کرے)۔

خدا کے آثار:

ب۔ خدا وعدہ (وعدہ کی خلاف ورزی):

۵۔ خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ عدالتی طور پر لازم نہیں ہوتا الا یہ کہ مصلحت صورت میں کیا گیا ہو (۴)۔

ما لہذہ کے نزدیک ایک روایت میں عقد کا وعدہ وعدہ کرنے والے کے سے عدالتی طور پر لازم ہوتا ہے بشرطیکہ اس وعدہ عقد کی بنا پر امرے ذریعے سے چنے دہ کوئی مالی ذمہ داری لے لی ہو، مثلاً کسی شخص سے اس سے بہانہ تم اپنا گھر منہدم کرو میں اس کی تعمیر کا سرفہ تمہیں بطور ”حارمہیا“ کروں گا (۵) (اس وعدہ کی بنا پر اس شخص نے مکان منہدم کر دیا)۔

(خفیہ اور مالکیہ کی عائد کردہ شرطوں کے مطابق) جب اس نے

(۱) الأدکار ص ۲۸۱، ۲۸۲۔

(۲) حدیث ”ایة المصافی ثلاث“ بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (المواو) و امر جا ص ۲۱۔

(۳) الاشارة والظاهر ۲/۱۱۰، لا حکر بخاری علی حیدر نور محمد خالد تاسی کی شرح مجلہ الاحکام الصریحہ ۱۰۸ (۸۲)۔

(۴) بیرونی ۲/۲۵۳۔

(۱) مطالب مولیٰ آئی ۳۳۳، کتاب النکاح ۲/۲۸۳، ص ۱۱۱/۵۴۔

(۲) روضۃ الطالبین للہووی ۵/۹۰، شرح الأدکار ۲/۲۵۸، ۲۵۹، اقصیٰ بی

کیا تاکہ زکاة، امانات، منذورات اور کفارات کی ادائیگی بھی "ء" میں شامل ہو جائے، اسی طرح اداء واجب اور نفل دونوں کی انجام دہی کو شامل ہے۔

مجاز شرعی کے طور پر "ء" رتفء میں سے ہر ایک کا اطلاق "مہرب" کے لئے ہو جاتا ہے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فاداء قصصہ مما سکتکم" (۱) (تو سب تم پہ من سب "ارچلو") (اس آیت میں قتلہ کا استعمال "ء" کے معنی میں ہے) اور مثلاً "پس آئیں: تو بیت اداء ظہر الایمیں" (۲) (میں نے گزشتہ کل کی ظہر د کرنے کی نیت کی) (اس جملہ میں اداء غیر رتفء کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے)۔

۴- اداء یا تو خالص ہوگا، خواہ کامل ہو، مثلاً فرض نماز جماعت کے ساتھ "آریا یا کاسر ہو، مثلاً: تمہا فرض نماز ادا کرنا یا اداء غیر خالص ہوگا یعنی جو قضاء کے مشابہ ہوگا، مثلاً اس لائق کا عمل جو جماعت کی نماز میں شریک ہو تھا لیکن اس کی بقید رکعات (کسی عذر کی بنا پر) فوت ہو گئیں، لہذا اس نے امام کے سامنے پھیرنے کے بعد پٹی مار بھل کی، تو اس کا فعل اس اعتبار سے اداء ہے کہ وہ وقت کے اندر ہی مار پڑا اور باقی لین اس اعتبار سے قضاء ہے کہ اس نے امام کے ساتھ مارا "ا" کرنے کا جو التزام کیا تھا اسے پورا نہیں کر سکا، امام کی عیب پر تحریہ جس چیز کے لئے ہوئی تھی، یعنی متابعت، امام کے ساتھ مشارکت لائق اس کی قضاء اس کے مثل کے ذریعہ کر رہا ہے (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۰۰۔

(۲) الخلو ج ۱/ ۱۶۱-۱۶۲، شرح المنار ص ۱۵۰، ۱۵۳ طبع مکتبہ کشف اصطلاحات الفنون ص ۱۰۲ طبع المکتبہ کشف الاسرار ص ۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبہ المصنایع۔

(۳) الخلو ج ۱/ ۱۶۶، کشف اصطلاحات الفنون ص ۱۰۲۔

اداء

تعریف:

۱- اداء ایصال (پہنچانے) کا نام ہے کیا جاتا ہے "ادای الشیء" (چیز پہنچانے کی) "ادای دیہ" (یعنی پناہ دینا) "اریا" "اریا" اس بارہ کا اسم مصدر ہے، اداء اور قضاء کا اطلاق لغت میں موقت (جس کا وقت متعین کر دیا گیا ہو) اور غیر موقت (جس کا وقت مقرر نہ کیا گیا ہو) دونوں کی انجام دہی کے لئے ہوتا ہے، موقت کی مثال فرض نماز کا "اداء" اور قضاء کرنا، غیر موقت کی مثال زکاة اور امانت کی ادائیگی، حقوق کی قضاء (نجام دہی) وغیرہ (۱)۔

جمہور اہل اصول و فقہاء کی اصطلاح میں اداء جس کام کا وقت آچکا ہے، اس کے وقت کے ٹکنے سے قبل اس کام کے بعض، اور ایک قول کے مطابق تمام اجزاء کو عمل میں لانا ہے، خواہ وہ کام واجب ہو یا مستحب۔ شریعت نے من حیث ہوں کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں کیا ہے، مثلاً نفل، نیز مطلق اور زکاة، ان کی انجام دہی کو نہ اداء کہا جائے گا، نہ قضاء (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک اداء بھیہ اس چیز کا حوالہ کرنا ہے جو اس کے ذریعہ ثابت ہو، حنفیہ نے اداء کی تعریف میں ہفت کی قید کا استہزاء میں

(۱) لسان العرب، لمصباح المہر، الخلو ج علی الخلو ج ۱/ ۱۶۰ طبع مکتبہ کشف اصطلاحات الفنون ص ۱۰۰۔

(۲) معجم الخلو ج شرح کلمات صحیحہ الثانی ۱۰۹ طبع مکتبہ المہر، البدعی مع الاسوی ۱/ ۶۳ طبع مکتبہ الخلو ج ۱/ ۱۶۰ طبع مکتبہ۔

تحتفظ:

غَب-قَضِ:

۳- لغت میں تصادف معنی ہو، جس سے اقتداء نے وضع لغوی کے خلاف تصادف کو رائج ذیل اصطلاحی معنی میں استعمال کیا ہے تاکہ تصادف اور اقتداء میں تمیز ہو سکے:

تضاء کا اصطلاحی مفہوم ہے: اداء کا وقت مٹنے کے بعد ماسبق کی
تلافی کے لئے جو کچھ کیا جائے سابقہ سبب کی بنا پر، تضاء کی دوسری
تعریف ہے ”ہر کے وسیعہ جو بیخ و سبب ہوئی تھی اس کے مثالی
حوالہ“ جیسا کہ حنفیہ نے تعریف کی ہے۔

جمہور فقہاء کے نقطہ نظر سے تضاء اور اداء میں فرق یہ ہے کہ اداء میں وقت کی قید ہے اور تضاء میں یہ قید نہیں اور حنفیہ کے نقطہ نظر سے دونوں میں فرق یہ ہے کہ اداء میں عین واجب کی حواکی ہوتی ہے اور تضاء میں مثل واجب کی، کیونکہ جمہور کے نزدیک اداء مامور پہ کو وقت کے عذر انجام دینا ہے ان چیزوں کے تیس دن کا وقت مقرر ہے اور حنفیہ کے نزدیک اداء مامور پہ کو کسی بھی وقت میں انجام دینا ہے بغیر موقت و اہر کے تیس۔

پنجاب

۴۔ لغت میں عادیہ کی تین کوہ باروں کو مانا ہے، اس اصطلاح میں عادیہ دو عمل ہے جو وقت و مکان میں باروں کو لئے یا جانے کی پہلی بار کرنے میں کوئی خصل، قلع ہو یا تھا، وریک قول یہ ہے کہ عذر کی وجہ سے بار نہ کرنا، لہذا تنہا پر نہ ہونے کے بعد جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اس اعتبار سے عادیہ ہوگا کہ فضیلت کا مطلب کرنا ایک عذر ہے (۱)۔ عادیہ وراواء میں فرق یہ ہے کہ اداء میں اس سے پہلے کام ہو یا نہیں ہوتا ہے اور عادیہ میں ایک بار کام ہو چکا ہوتا ہے۔

عبادات میں روزہ

۵۔ جن مبادیات کے لئے وقت مقرر نہیں ہے اس کو اصطلاحی معنی میں "ائمیں" کہتے ہیں جو قضاء کا مقابل ہے، یہ حنفیہ کے علاوہ ائمہ متبائع کا مسلک ہے البتہ یہ فقہاء ان کے لئے اوروں کا سنتوں لغوی معنی میں نہ لیتے ہیں یعنی ماسورہ کو نہ جام دینا اور یہ اس دعوے عام ہے جو قضا کا مقابل ہے اسی سے "مجلس" ازکاۃ پر تشکیک نہرتے ہوئے لکھتے ہیں: "اس سے مراد اس کا اصطلاحی معنی نہیں ہے۔ یہ تکہ زکاۃ کا کوئی متعین وقت نہیں ہے جس کے نکلنے سے وہ قضا ہو جائے" (۱) حنفیہ کے نزدیک یہ موقت کوثر ہے اور عربی و اہل بیت کا ہے اور قضا و اسب موقت کے ساتھ منصوص ہے (۲)۔

وقت اور اے کے اعتبار سے عبادت کی قسمیں:

۶۔ بات ۱۱ کے اعتبار سے مباحات کی تقسیمیں ہیں: مطلق و موقت۔

مطلق موعبات میں امن کی ، نیکی کے سے کوئی ایسا محدہ وقت متعین نہ کیا یا جو حس کے وہ سارے (غنازہ اختتام) ہوں ، کیونکہ مطلق عبادات میں پوری عمر وقت کے درجہ میں ہے ، خواہ واجب عبادات ہوں ، مثلاً زکاۃ ، کفارات ، یا مستحب عبادات ہوں ، مثلاً مطلق نفل (۳)۔

موقت عبادات وہ ہیں جن کی ادائیگی کے سے شریعت نے یک وقت متعین یا ہے جس سے پہلے ”یگلی“ درست نہیں ہوتی اور اگر

(۱) نہایہ الکحل ج ۳ ص ۳۳، الخوارزمی ج ۱ ص ۶۰، جمع الجہ جمع ۱۰۰.

(۲) کشف الاسرار اور اسرار المؤمنین ص ۶۳، ۶۴، ابن ماجہ میں اس طرح ہے۔

(۳) کشف الاسرار اور ۱۲۶۴ھ، ۲۳، جمع الجوامع اور ۱۰۹۹ھ، ۱۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات، اسلوب اور ۲۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

مطلوب چیز • جب ہوتا ہے موخر کرنے سے سہارا ہوتا ہے، مثلاً حج
وقتہ نمازیں، رمضان کا روزہ۔

• عداوت یا توسع (کشود) ہوگا یا مصیق (تک) ہوگا۔

مصیق: (تک) وہ ہے جس میں تنہا ہی فعل کی گنجائش ہو اس
کے ساتھ (ی جنس کا) دوسرا فعل اس وقت میں نہ ہو سکتا ہو، مثلاً
رمضان، اس کے وقت میں (رمضان کے روزہ کے علاوہ) کوئی دوسرا
روزہ ادا کرنے کی گنجائش نہیں ہوتی، اس کو معیار یا مساوی کہتے
ہیں (۱)۔

موسع: (کشود) وہ ہے جس کا وقت اس کی ادائیگی سے بچ جاتا
ہو یعنی اس کے وقت میں وہ فعل اور اسی جنس کا دوسرا فعل یا حالت
ہو، مثلاً ظہر کا وقت، اس میں نماز ظہر کے ساتھ ۴۰ مہرہ نمازوں کی
ادائیگی ہو سکتی ہے، اسی لئے وقت موسع کو ظرف کہا جاتا ہے (۲)، حج
ان عبادات میں سے ہے جن کے وقت اور کو "موسع" اور "مصیق"،
۴۰ مہرہ سے مشابہت ہے، کیونکہ مکلف ایک ہی سال میں ۴۰ حج نہیں
کر سکتا، اس اعتبار سے مصیق کے مشابہ ہے، بین، حال حج کے
پورے وقت کا حافظ نہیں کرتے، اس اعتبار سے موسع کے مشابہ ہے،
یہ اس وقت ہے جب کہ حج کو وقت عبادات میں شمار کیا جائے، ایک
قول یہ ہے کہ حج مطلق عبادات میں سے ہے، کیونکہ زکوٰۃ کی طرح
پوری عمر اس کی ادائیگی کا وقت ہے (۳)۔

اداء کا شرعی حکم:

۷۔ عبادات فرض ہوں گی یا مستحب، اگر فرض ہوں، مثلاً نماز روزہ،
زکوٰۃ، حج، جہاد، نذر، کنارہ، تو اہل مکلف شخص پر ہے کہ اس کی
ادائیگی مشروع طریقہ پر کرے، جب ان عبادات کا سبب تحقق
ہو جائے اور ان کی شرطیں پورے طور پر پائی جارہی ہوں۔

لہذا وہ عبادات جو اپنے انہوں کنارے (آغاز و اختتام) کے
ساتھ متعین ہو، خود وقت موسع ہو، مثلاً نماز کا وقت یا مصیق ہو، مثلاً
رمضان کا وقت تو اس کو متعین وقت کے مدار کرنا واجب ہے وہ
عبادت نہ تو اس وقت سے پہلے ادا کی جاسکتی ہے، نہ بعد اس کے
بعد، کیونکہ متعین وقت میں اگر اس کو میں "کیا گیا تو وہ عبادت فوت
ہو جائے گی اور قضاء کرنے تک ذمہ میں واجب رہے گی۔

عبادت کا وقت مصیق ہونے کی صورت میں فقہاء کے درمیان
اس وقت کی تحدید میں کوئی اختلاف نہیں جس میں ادائیگی واجب ہوتی
ہے، کیونکہ اس میں تو پورا وقت عبادت میں مشغول ہوتا ہے، کوئی زمانہ
اس عبادت سے قارٹ نہیں ہوتا، البتہ اس بارے میں فقہاء کے
درمیان اختلاف ہے کہ ادائیگی کی صحت کے لئے تعین نیت ضروری
ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک مطلق نیت کافی ہے، کیونکہ وقت چونکہ
معیار ہے، لہذا اس میں ہی جنس کے ۴۰ مہرہ عمل کی گنجائش ہی نہیں
رہی، اور جمہور کے نزدیک تعین نیت ضروری ہے، تعین میں کی تو
عبادت ادا نہ ہوگی (۱)۔

جس عبادت کا وقت موسع ہو اس کے بارے میں وقت کا وہ حصہ
متعین کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جس سے ادائیگی کا وجوب

(۱) کشف المہجۃ ۱/ ۲۱۳، الخلوٰج ۲/ ۲۰۲، فتاویٰ الحرمۃ شرح مسلم المصنوع

(۲) فتاویٰ الحرمۃ ۱/ ۷۷، الخلوٰج ۲/ ۲۰۲، شرح البدعی ۱/ ۸۹، طبع مسجد القوۃ

(۳) شرح مسلم المصنوع ۱/ ۷۷، الخلوٰج ۲/ ۲۰۲، البدعی ۱/ ۹۲، جمع الجوامع

(۱) الخلوٰج ۱/ ۲۰۸، البدعی ۱/ ۸۹، کشف المہجۃ ۱/ ۲۳، بدیع المصنوع
۱/ ۹۱، المہجۃ ۱/ ۸۷، بدعی ۱/ ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳

غالب کا اعتبار کرتے ہوئے اس کے لئے تاخیر کرنا حرام ہوگا، اگر اس نے بیات کو موثر کیا اور "اے کبغیر اس کا اتنا ہو تو بلا لحاق گنہ گار ہوگا۔ اگر اتنا نہیں ہو بلکہ زبردور، مرتثر وقت میں "اگر یہ تو یہ کاغذی اور باقائے کبر و یک تشاء ہے۔ وہ جمہور کے نزدیک اور ہے، "یونکہ اس پر" اے کی تعریف صادق آتی ہے اور اس ظن غالب کا اعتبار میں جس کا غلط ہونا واضح ہے۔

مختصین حسیہ کے نزدیک وقت "اے وقت ہے جس میں فعل واقع ہوتا ہے، ماز اول وقت میں تعیین کے ساتھ، جب نہیں ہوتی بلکہ وقت غیر تعیین کے ہی حصہ میں واجب ہوتی ہے، تعیین عمل کے اعتبار سے مصلیٰ کے ماتحت میں ہے، "اے اول وقت میں شروع کرتا ہے تو اسی وقت میں واجب ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر رمیوں وقت میں یہ آخر وقت میں شروع کرتا ہے تو اسی وقت میں واجب ہوتی ہے، اور جب اس نے نماز شروع کر کے وقت وجوب کی تعیین میں کی، یہاں تک کہ اتنا ہی وقت باقی بچا جس میں "صرف چار رکعت، اگر سکتا ہے (جب کہ وہ مقیم ہو) تو اس پر" اے کے سے عمل کے ذریعہ اس وقت کی تعیین واجب ہو جائے اور ترک تعیین سے گنہ گار ہوگا۔

بعض عراقی علماء حسب کے نزدیک "اے کا وجوب آخر وقت سے ثابت ہوتا ہے، ان حضرات کے مسلک کے اعتبار سے اگر اس نے آخر وقت سے پہلے "اے کر لی اور آخر وقت آنے سے پہلے اس کی اہلیت رائل ہوئی تو "اے کی ہوئی مارتعل ہوں۔ بعض فقہاء ثنائیہ کے نزدیک وجوب اول وقت سے ثابت ہوتا ہے، لہذا اگر اس نے اس کو موثر کیا تو وہ تشاء ہے، یہ دونوں طریق وجوب میں توسع کا انکار کرتے ہیں (۱)۔

(۱) شرح البدیشی ۱/۱۹۹، الطوایف ۱/۲۰۷، جمع الجہات ۱/۱۸۷، اور اس سے بعد کے صفحات، اقوالہ و اقوالہ الاصولیہ اس المصنف ۱/۱۷۷، ۱/۱۷۸، ۱/۱۷۹، ۱/۱۸۰، ۱/۱۸۱، ۱/۱۸۲، ۱/۱۸۳، ۱/۱۸۴، ۱/۱۸۵، ۱/۱۸۶، ۱/۱۸۷، ۱/۱۸۸، ۱/۱۸۹، ۱/۱۹۰، ۱/۱۹۱، ۱/۱۹۲، ۱/۱۹۳، ۱/۱۹۴، ۱/۱۹۵، ۱/۱۹۶، ۱/۱۹۷، ۱/۱۹۸، ۱/۱۹۹، ۲/۱، ۲/۲، ۲/۳، ۲/۴، ۲/۵، ۲/۶، ۲/۷، ۲/۸، ۲/۹، ۲/۱۰، ۲/۱۱، ۲/۱۲، ۲/۱۳، ۲/۱۴، ۲/۱۵، ۲/۱۶، ۲/۱۷، ۲/۱۸، ۲/۱۹، ۲/۲۰، ۲/۲۱، ۲/۲۲، ۲/۲۳، ۲/۲۴، ۲/۲۵، ۲/۲۶، ۲/۲۷، ۲/۲۸، ۲/۲۹، ۲/۳۰، ۲/۳۱، ۲/۳۲، ۲/۳۳، ۲/۳۴، ۲/۳۵، ۲/۳۶، ۲/۳۷، ۲/۳۸، ۲/۳۹، ۲/۴۰، ۲/۴۱، ۲/۴۲، ۲/۴۳، ۲/۴۴، ۲/۴۵، ۲/۴۶، ۲/۴۷، ۲/۴۸، ۲/۴۹، ۲/۵۰، ۲/۵۱، ۲/۵۲، ۲/۵۳، ۲/۵۴، ۲/۵۵، ۲/۵۶، ۲/۵۷، ۲/۵۸، ۲/۵۹، ۲/۶۰، ۲/۶۱، ۲/۶۲، ۲/۶۳، ۲/۶۴، ۲/۶۵، ۲/۶۶، ۲/۶۷، ۲/۶۸، ۲/۶۹، ۲/۷۰، ۲/۷۱، ۲/۷۲، ۲/۷۳، ۲/۷۴، ۲/۷۵، ۲/۷۶، ۲/۷۷، ۲/۷۸، ۲/۷۹، ۲/۸۰، ۲/۸۱، ۲/۸۲، ۲/۸۳، ۲/۸۴، ۲/۸۵، ۲/۸۶، ۲/۸۷، ۲/۸۸، ۲/۸۹، ۲/۹۰، ۲/۹۱، ۲/۹۲، ۲/۹۳، ۲/۹۴، ۲/۹۵، ۲/۹۶، ۲/۹۷، ۲/۹۸، ۲/۹۹، ۳/۱، ۳/۲، ۳/۳، ۳/۴، ۳/۵، ۳/۶، ۳/۷، ۳/۸، ۳/۹، ۳/۱۰، ۳/۱۱، ۳/۱۲، ۳/۱۳، ۳/۱۴، ۳/۱۵، ۳/۱۶، ۳/۱۷، ۳/۱۸، ۳/۱۹، ۳/۲۰، ۳/۲۱، ۳/۲۲، ۳/۲۳، ۳/۲۴، ۳/۲۵، ۳/۲۶، ۳/۲۷، ۳/۲۸، ۳/۲۹، ۳/۳۰، ۳/۳۱، ۳/۳۲، ۳/۳۳، ۳/۳۴، ۳/۳۵، ۳/۳۶، ۳/۳۷، ۳/۳۸، ۳/۳۹، ۳/۴۰، ۳/۴۱، ۳/۴۲، ۳/۴۳، ۳/۴۴، ۳/۴۵، ۳/۴۶، ۳/۴۷، ۳/۴۸، ۳/۴۹، ۳/۵۰، ۳/۵۱، ۳/۵۲، ۳/۵۳، ۳/۵۴، ۳/۵۵، ۳/۵۶، ۳/۵۷، ۳/۵۸، ۳/۵۹، ۳/۶۰، ۳/۶۱، ۳/۶۲، ۳/۶۳، ۳/۶۴، ۳/۶۵، ۳/۶۶، ۳/۶۷، ۳/۶۸، ۳/۶۹، ۳/۷۰، ۳/۷۱، ۳/۷۲، ۳/۷۳، ۳/۷۴، ۳/۷۵، ۳/۷۶، ۳/۷۷، ۳/۷۸، ۳/۷۹، ۳/۸۰، ۳/۸۱، ۳/۸۲، ۳/۸۳، ۳/۸۴، ۳/۸۵، ۳/۸۶، ۳/۸۷، ۳/۸۸، ۳/۸۹، ۳/۹۰، ۳/۹۱، ۳/۹۲، ۳/۹۳، ۳/۹۴، ۳/۹۵، ۳/۹۶، ۳/۹۷، ۳/۹۸، ۳/۹۹، ۴/۱، ۴/۲، ۴/۳، ۴/۴، ۴/۵، ۴/۶، ۴/۷، ۴/۸، ۴/۹، ۴/۱۰، ۴/۱۱، ۴/۱۲، ۴/۱۳، ۴/۱۴، ۴/۱۵، ۴/۱۶، ۴/۱۷، ۴/۱۸، ۴/۱۹، ۴/۲۰، ۴/۲۱، ۴/۲۲، ۴/۲۳، ۴/۲۴، ۴/۲۵، ۴/۲۶، ۴/۲۷، ۴/۲۸، ۴/۲۹، ۴/۳۰، ۴/۳۱، ۴/۳۲، ۴/۳۳، ۴/۳۴، ۴/۳۵، ۴/۳۶، ۴/۳۷، ۴/۳۸، ۴/۳۹، ۴/۴۰، ۴/۴۱، ۴/۴۲، ۴/۴۳، ۴/۴۴، ۴/۴۵، ۴/۴۶، ۴/۴۷، ۴/۴۸، ۴/۴۹، ۴/۵۰، ۴/۵۱، ۴/۵۲، ۴/۵۳، ۴/۵۴، ۴/۵۵، ۴/۵۶، ۴/۵۷، ۴/۵۸، ۴/۵۹، ۴/۶۰، ۴/۶۱، ۴/۶۲، ۴/۶۳، ۴/۶۴، ۴/۶۵، ۴/۶۶، ۴/۶۷، ۴/۶۸، ۴/۶۹، ۴/۷۰، ۴/۷۱، ۴/۷۲، ۴/۷۳، ۴/۷۴، ۴/۷۵، ۴/۷۶، ۴/۷۷، ۴/۷۸، ۴/۷۹، ۴/۸۰، ۴/۸۱، ۴/۸۲، ۴/۸۳، ۴/۸۴، ۴/۸۵، ۴/۸۶، ۴/۸۷، ۴/۸۸، ۴/۸۹، ۴/۹۰، ۴/۹۱، ۴/۹۲، ۴/۹۳، ۴/۹۴، ۴/۹۵، ۴/۹۶، ۴/۹۷، ۴/۹۸، ۴/۹۹، ۵/۱، ۵/۲، ۵/۳، ۵/۴، ۵/۵، ۵/۶، ۵/۷، ۵/۸، ۵/۹، ۵/۱۰، ۵/۱۱، ۵/۱۲، ۵/۱۳، ۵/۱۴، ۵/۱۵، ۵/۱۶، ۵/۱۷، ۵/۱۸، ۵/۱۹، ۵/۲۰، ۵/۲۱، ۵/۲۲، ۵/۲۳، ۵/۲۴، ۵/۲۵، ۵/۲۶، ۵/۲۷، ۵/۲۸، ۵/۲۹، ۵/۳۰، ۵/۳۱، ۵/۳۲، ۵/۳۳، ۵/۳۴، ۵/۳۵، ۵/۳۶، ۵/۳۷، ۵/۳۸، ۵/۳۹، ۵/۴۰، ۵/۴۱، ۵/۴۲، ۵/۴۳، ۵/۴۴، ۵/۴۵، ۵/۴۶، ۵/۴۷، ۵/۴۸، ۵/۴۹، ۵/۵۰، ۵/۵۱، ۵/۵۲، ۵/۵۳، ۵/۵۴، ۵/۵۵، ۵/۵۶، ۵/۵۷، ۵/۵۸، ۵/۵۹، ۵/۶۰، ۵/۶۱، ۵/۶۲، ۵/۶۳، ۵/۶۴، ۵/۶۵، ۵/۶۶، ۵/۶۷، ۵/۶۸، ۵/۶۹، ۵/۷۰، ۵/۷۱، ۵/۷۲، ۵/۷۳، ۵/۷۴، ۵/۷۵، ۵/۷۶، ۵/۷۷، ۵/۷۸، ۵/۷۹، ۵/۸۰، ۵/۸۱، ۵/۸۲، ۵/۸۳، ۵/۸۴، ۵/۸۵، ۵/۸۶، ۵/۸۷، ۵/۸۸، ۵/۸۹، ۵/۹۰، ۵/۹۱، ۵/۹۲، ۵/۹۳، ۵/۹۴، ۵/۹۵، ۵/۹۶، ۵/۹۷، ۵/۹۸، ۵/۹۹، ۶/۱، ۶/۲، ۶/۳، ۶/۴، ۶/۵، ۶/۶، ۶/۷، ۶/۸، ۶/۹، ۶/۱۰، ۶/۱۱، ۶/۱۲، ۶/۱۳، ۶/۱۴، ۶/۱۵، ۶/۱۶، ۶/۱۷، ۶/۱۸، ۶/۱۹، ۶/۲۰، ۶/۲۱، ۶/۲۲، ۶/۲۳، ۶/۲۴، ۶/۲۵، ۶/۲۶، ۶/۲۷، ۶/۲۸، ۶/۲۹، ۶/۳۰، ۶/۳۱، ۶/۳۲، ۶/۳۳، ۶/۳۴، ۶/۳۵، ۶/۳۶، ۶/۳۷، ۶/۳۸، ۶/۳۹، ۶/۴۰، ۶/۴۱، ۶/۴۲، ۶/۴۳، ۶/۴۴، ۶/۴۵، ۶/۴۶، ۶/۴۷، ۶/۴۸، ۶/۴۹، ۶/۵۰، ۶/۵۱، ۶/۵۲، ۶/۵۳، ۶/۵۴، ۶/۵۵، ۶/۵۶، ۶/۵۷، ۶/۵۸، ۶/۵۹، ۶/۶۰، ۶/۶۱، ۶/۶۲، ۶/۶۳، ۶/۶۴، ۶/۶۵، ۶/۶۶، ۶/۶۷، ۶/۶۸، ۶/۶۹، ۶/۷۰، ۶/۷۱، ۶/۷۲، ۶/۷۳، ۶/۷۴، ۶/۷۵، ۶/۷۶، ۶/۷۷، ۶/۷۸، ۶/۷۹، ۶/۸۰، ۶/۸۱، ۶/۸۲، ۶/۸۳، ۶/۸۴، ۶/۸۵، ۶/۸۶، ۶/۸۷، ۶/۸۸، ۶/۸۹، ۶/۹۰، ۶/۹۱، ۶/۹۲، ۶/۹۳، ۶/۹۴، ۶/۹۵، ۶/۹۶، ۶/۹۷، ۶/۹۸، ۶/۹۹، ۷/۱، ۷/۲، ۷/۳، ۷/۴، ۷/۵، ۷/۶، ۷/۷، ۷/۸، ۷/۹، ۷/۱۰، ۷/۱۱، ۷/۱۲، ۷/۱۳، ۷/۱۴، ۷/۱۵، ۷/۱۶، ۷/۱۷، ۷/۱۸، ۷/۱۹، ۷/۲۰، ۷/۲۱، ۷/۲۲، ۷/۲۳، ۷/۲۴، ۷/۲۵، ۷/۲۶، ۷/۲۷، ۷/۲۸، ۷/۲۹، ۷/۳۰، ۷/۳۱، ۷/۳۲، ۷/۳۳، ۷/۳۴، ۷/۳۵، ۷/۳۶، ۷/۳۷، ۷/۳۸، ۷/۳۹، ۷/۴۰، ۷/۴۱، ۷/۴۲، ۷/۴۳، ۷/۴۴، ۷/۴۵، ۷/۴۶، ۷/۴۷، ۷/۴۸، ۷/۴۹، ۷/۵۰، ۷/۵۱، ۷/۵۲، ۷/۵۳، ۷/۵۴، ۷/۵۵، ۷/۵۶، ۷/۵۷، ۷/۵۸، ۷/۵۹، ۷/۶۰، ۷/۶۱، ۷/۶۲، ۷/۶۳، ۷/۶۴، ۷/۶۵، ۷/۶۶، ۷/۶۷، ۷/۶۸، ۷/۶۹، ۷/۷۰، ۷/۷۱، ۷/۷۲، ۷/۷۳، ۷/۷۴، ۷/۷۵، ۷/۷۶، ۷/۷۷، ۷/۷۸، ۷/۷۹، ۷/۸۰، ۷/۸۱، ۷/۸۲، ۷/۸۳، ۷/۸۴، ۷/۸۵، ۷/۸۶، ۷/۸۷، ۷/۸۸، ۷/۸۹، ۷/۹۰، ۷/۹۱، ۷/۹۲، ۷/۹۳، ۷/۹۴، ۷/۹۵، ۷/۹۶، ۷/۹۷، ۷/۹۸، ۷/۹۹، ۸/۱، ۸/۲، ۸/۳، ۸/۴، ۸/۵، ۸/۶، ۸/۷، ۸/۸، ۸/۹، ۸/۱۰، ۸/۱۱، ۸/۱۲، ۸/۱۳، ۸/۱۴، ۸/۱۵، ۸/۱۶، ۸/۱۷، ۸/۱۸، ۸/۱۹، ۸/۲۰، ۸/۲۱، ۸/۲۲، ۸/۲۳، ۸/۲۴، ۸/۲۵، ۸/۲۶، ۸/۲۷، ۸/۲۸، ۸/۲۹، ۸/۳۰، ۸/۳۱، ۸/۳۲، ۸/۳۳، ۸/۳۴، ۸/۳۵، ۸/۳۶، ۸/۳۷، ۸/۳۸، ۸/۳۹، ۸/۴۰، ۸/۴۱، ۸/۴۲، ۸/۴۳، ۸/۴۴، ۸/۴۵، ۸/۴۶، ۸/۴۷، ۸/۴۸، ۸/۴۹، ۸/۵۰، ۸/۵۱، ۸/۵۲، ۸/۵۳، ۸/۵۴، ۸/۵۵، ۸/۵۶، ۸/۵۷، ۸/۵۸، ۸/۵۹، ۸/۶۰، ۸/۶۱، ۸/۶۲، ۸/۶۳، ۸/۶۴، ۸/۶۵، ۸/۶۶، ۸/۶۷، ۸/۶۸، ۸/۶۹، ۸/۷۰، ۸/۷۱، ۸/۷۲، ۸/۷۳، ۸/۷۴، ۸/۷۵، ۸/۷۶، ۸/۷۷، ۸/۷۸، ۸/۷۹، ۸/۸۰، ۸/۸۱، ۸/۸۲، ۸/۸۳، ۸/۸۴، ۸/۸۵، ۸/۸۶، ۸/۸۷، ۸/۸۸، ۸/۸۹، ۸/۹۰، ۸/۹۱، ۸/۹۲، ۸/۹۳، ۸/۹۴، ۸/۹۵، ۸/۹۶، ۸/۹۷، ۸/۹۸، ۸/۹۹، ۹/۱، ۹/۲، ۹/۳، ۹/۴، ۹/۵، ۹/۶، ۹/۷، ۹/۸، ۹/۹، ۹/۱۰، ۹/۱۱، ۹/۱۲، ۹/۱۳، ۹/۱۴، ۹/۱۵، ۹/۱۶، ۹/۱۷، ۹/۱۸، ۹/۱۹، ۹/۲۰، ۹/۲۱، ۹/۲۲، ۹/۲۳، ۹/۲۴، ۹/۲۵، ۹/۲۶، ۹/۲۷، ۹/۲۸، ۹/۲۹، ۹/۳۰، ۹/۳۱، ۹/۳۲، ۹/۳۳، ۹/۳۴، ۹/۳۵، ۹/۳۶، ۹/۳۷، ۹/۳۸، ۹/۳۹، ۹/۴۰، ۹/۴۱، ۹/۴۲، ۹/۴۳، ۹/۴۴، ۹/۴۵، ۹/۴۶، ۹/۴۷، ۹/۴۸، ۹/۴۹، ۹/۵۰، ۹/۵۱، ۹/۵۲، ۹/۵۳، ۹/۵۴، ۹/۵۵، ۹/۵۶، ۹/۵۷، ۹/۵۸، ۹/۵۹، ۹/۶۰، ۹/۶۱، ۹/۶۲، ۹/۶۳، ۹/۶۴، ۹/۶۵، ۹/۶۶، ۹/۶۷، ۹/۶۸، ۹/۶۹، ۹/۷۰، ۹/۷۱، ۹/۷۲، ۹/۷۳، ۹/۷۴، ۹/۷۵، ۹/۷۶، ۹/۷۷، ۹/۷۸، ۹/۷۹، ۹/۸۰، ۹/۸۱، ۹/۸۲، ۹/۸۳، ۹/۸۴، ۹/۸۵، ۹/۸۶، ۹/۸۷، ۹/۸۸، ۹/۸۹، ۹/۹۰، ۹/۹۱، ۹/۹۲، ۹/۹۳، ۹/۹۴، ۹/۹۵، ۹/۹۶، ۹/۹۷، ۹/۹۸، ۹/۹۹، ۱۰/۱، ۱۰/۲، ۱۰/۳، ۱۰/۴، ۱۰/۵، ۱۰/۶، ۱۰/۷، ۱۰/۸، ۱۰/۹، ۱۰/۱۰، ۱۰/۱۱، ۱۰/۱۲، ۱۰/۱۳، ۱۰/۱۴، ۱۰/۱۵، ۱۰/۱۶، ۱۰/۱۷، ۱۰/۱۸، ۱۰/۱۹، ۱۰/۲۰، ۱۰/۲۱، ۱۰/۲۲، ۱۰/۲۳، ۱۰/۲۴، ۱۰/۲۵، ۱۰/۲۶، ۱۰/۲۷، ۱۰/۲۸، ۱۰/۲۹، ۱۰/۳۰، ۱۰/۳۱، ۱۰/۳۲، ۱۰/۳۳، ۱۰/۳۴، ۱۰/۳۵، ۱۰/۳۶، ۱۰/۳۷، ۱۰/۳۸، ۱۰/۳۹، ۱۰/۴۰، ۱۰/۴۱، ۱۰/۴۲، ۱۰/۴۳، ۱۰/۴۴، ۱۰/۴۵، ۱۰/۴۶، ۱۰/۴۷، ۱۰/۴۸، ۱۰/۴۹، ۱۰/۵۰، ۱۰/۵۱، ۱۰/۵۲، ۱۰/۵۳، ۱۰/۵۴، ۱۰/۵۵، ۱۰/۵۶، ۱۰/۵۷، ۱۰/۵۸، ۱۰/۵۹، ۱۰/۶۰، ۱۰/۶۱، ۱۰/۶۲، ۱۰/۶۳، ۱۰/۶۴، ۱۰/۶۵، ۱۰/۶۶، ۱۰/۶۷، ۱۰/۶۸، ۱۰/۶۹، ۱۰/۷۰، ۱۰/۷۱، ۱۰/۷۲، ۱۰/۷۳، ۱۰/۷۴، ۱۰/۷۵، ۱۰/۷۶، ۱۰/۷۷، ۱۰/۷۸، ۱۰/۷۹، ۱۰/۸۰، ۱۰/۸۱، ۱۰/۸۲، ۱۰/۸۳، ۱۰/۸۴، ۱۰/۸۵، ۱۰/۸۶، ۱۰/۸۷، ۱۰/۸۸، ۱۰/۸۹، ۱۰/۹۰، ۱۰/۹۱، ۱۰/۹۲، ۱۰/۹۳، ۱۰/۹۴، ۱۰/۹۵، ۱۰/۹۶، ۱۰/۹۷، ۱۰/۹۸، ۱۰/۹۹، ۱۱/۱، ۱۱/۲، ۱۱/۳، ۱۱/۴، ۱۱/۵، ۱۱/۶، ۱۱/۷، ۱۱/۸، ۱۱/۹، ۱۱/۱۰، ۱۱/۱۱، ۱۱/۱۲، ۱۱/۱۳، ۱۱/۱۴، ۱۱/۱۵، ۱۱/۱۶، ۱۱/۱۷، ۱۱/۱۸، ۱۱/۱۹، ۱۱/۲۰، ۱۱/۲۱، ۱۱/۲۲، ۱۱/۲۳، ۱۱/۲۴، ۱۱/۲۵، ۱۱/۲۶، ۱۱/۲۷، ۱۱/۲۸، ۱۱/۲۹، ۱۱/۳۰، ۱۱/۳۱، ۱۱/۳۲، ۱۱/۳۳، ۱۱/۳۴، ۱۱/۳۵، ۱۱/۳۶، ۱۱/۳۷، ۱۱/۳۸، ۱۱/۳۹، ۱۱/۴۰، ۱۱/۴۱، ۱۱/۴۲، ۱۱/۴۳، ۱۱/۴۴، ۱۱/۴۵، ۱۱/۴۶، ۱۱/۴۷، ۱۱/۴۸، ۱۱/۴۹، ۱۱/۵۰، ۱۱/۵۱، ۱۱/۵۲، ۱۱/۵۳، ۱۱/۵۴، ۱۱/۵۵، ۱۱/۵۶، ۱۱/۵۷، ۱۱/۵۸، ۱۱/۵۹، ۱۱/۶۰، ۱۱/۶۱، ۱۱/۶۲، ۱۱/۶۳، ۱۱/۶۴، ۱۱/۶۵، ۱۱/۶۶، ۱۱/۶۷، ۱۱/۶۸، ۱۱/۶۹، ۱۱/۷۰، ۱۱/۷۱، ۱۱/۷۲، ۱۱/۷۳، ۱۱/۷۴، ۱۱/۷۵، ۱۱/۷۶، ۱۱/۷۷، ۱۱/۷۸، ۱۱/۷۹، ۱۱/۸۰، ۱۱/۸۱، ۱۱/۸۲، ۱۱/۸۳، ۱۱/۸۴، ۱۱/۸۵، ۱۱/۸۶، ۱۱/۸۷، ۱۱/۸۸، ۱۱/۸۹، ۱۱/۹۰، ۱۱/۹۱، ۱۱/۹۲، ۱۱/۹۳، ۱۱/۹۴، ۱۱/۹۵، ۱۱/۹۶، ۱۱/۹۷، ۱۱/۹۸، ۱۱/۹۹، ۱۲/۱، ۱۲/۲، ۱۲/۳، ۱۲/۴، ۱۲/۵، ۱۲/۶، ۱۲/۷، ۱۲/۸، ۱۲/۹، ۱۲/۱۰، ۱۲/۱۱، ۱۲/۱۲، ۱۲/۱۳، ۱۲/۱۴، ۱۲/۱۵، ۱۲/۱۶، ۱۲/۱۷، ۱۲/۱۸، ۱۲/۱۹، ۱۲/۲۰، ۱۲/۲۱، ۱۲/۲۲، ۱۲/۲۳، ۱۲/۲۴، ۱۲/۲۵، ۱۲/۲۶، ۱۲/۲۷، ۱۲/۲۸، ۱۲/۲۹، ۱۲/۳۰، ۱۲/۳۱، ۱۲/۳۲، ۱۲/۳۳، ۱۲/۳۴، ۱۲/۳۵، ۱۲/۳۶، ۱۲/۳۷، ۱۲/۳۸، ۱۲/۳۹، ۱۲/۴۰، ۱۲/۴۱، ۱۲/۴۲، ۱۲/۴۳، ۱۲/۴۴، ۱۲/۴۵، ۱۲/۴۶، ۱۲/۴۷، ۱۲/۴۸، ۱۲/۴۹، ۱۲/۵۰، ۱۲/۵۱، ۱۲/۵۲، ۱۲/۵۳، ۱۲/۵۴، ۱۲/۵۵، ۱۲/۵۶، ۱۲/۵۷، ۱۲/۵۸، ۱۲/۵۹، ۱۲/۶۰، ۱۲/۶۱، ۱۲/۶۲، ۱۲/۶۳، ۱۲/۶۴، ۱۲/۶۵، ۱۲/۶۶، ۱۲/۶۷، ۱۲/۶۸، ۱۲/۶۹، ۱۲/۷۰، ۱۲/۷۱، ۱۲/۷۲، ۱۲/۷۳، ۱۲/۷۴، ۱۲/۷۵، ۱۲/۷۶، ۱۲/۷۷، ۱۲/۷۸، ۱۲/۷۹، ۱۲/۸۰، ۱۲/۸۱، ۱۲/۸۲، ۱۲/۸۳، ۱۲/۸۴، ۱۲/۸۵، ۱۲/۸۶، ۱۲/۸۷، ۱۲/۸۸، ۱۲/۸۹، ۱۲/۹۰، ۱۲/۹۱، ۱۲/۹۲، ۱۲/۹۳، ۱۲/۹۴، ۱۲/۹۵، ۱۲/۹۶، ۱۲/۹۷، ۱۲/۹۸، ۱۲/۹۹، ۱۳/۱، ۱۳/۲، ۱۳/۳، ۱۳/۴، ۱۳/۵، ۱۳/۶، ۱۳/۷، ۱۳/۸، ۱۳/۹، ۱۳/۱۰، ۱۳/۱۱، ۱۳/۱۲، ۱۳/۱۳، ۱۳/۱۴، ۱۳/۱۵، ۱۳/۱۶، ۱۳/۱۷، ۱۳/۱۸، ۱۳/۱۹، ۱۳/۲۰، ۱۳/۲۱، ۱۳/۲۲، ۱۳/۲۳، ۱۳/۲۴، ۱۳/۲۵، ۱۳/۲۶، ۱۳/۲۷، ۱۳/۲۸، ۱۳/۲۹، ۱۳/۳۰، ۱۳/۳۱، ۱۳/۳۲، ۱۳/۳۳، ۱۳/۳۴، ۱۳/۳۵، ۱۳/۳۶، ۱۳/۳۷، ۱۳/۳۸، ۱۳/۳۹، ۱۳/۴۰، ۱۳/۴۱، ۱۳/۴۲، ۱۳/۴۳، ۱۳/۴۴، ۱۳/۴۵، ۱۳/۴۶، ۱۳/۴۷، ۱۳/۴۸، ۱۳/۴۹، ۱۳/۵۰، ۱۳/۵۱، ۱۳/۵۲، ۱۳/۵۳، ۱۳/۵۴، ۱۳/۵۵، ۱۳/۵۶، ۱۳/۵۷، ۱۳/۵۸، ۱۳/۵۹، ۱۳/۶۰، ۱۳/۶۱، ۱۳/۶۲، ۱۳/۶۳، ۱۳/۶۴، ۱۳/۶۵، ۱۳/۶۶، ۱۳/۶۷، ۱۳/۶۸، ۱۳/۶۹، ۱۳/۷۰، ۱۳/۷۱، ۱۳/۷۲، ۱۳/۷۳، ۱۳/۷۴، ۱۳/۷۵، ۱۳/۷۶، ۱۳/۷۷، ۱۳/۷۸، ۱۳/۷۹، ۱۳/۸۰، ۱۳/۸۱، ۱۳/۸۲، ۱۳/۸۳، ۱۳/۸۴، ۱۳/۸۵، ۱۳/۸۶، ۱۳/۸۷، ۱۳/۸۸، ۱۳/۸۹، ۱۳/۹۰، ۱۳/۹۱، ۱۳/۹۲، ۱۳/۹۳، ۱۳/۹۴، ۱۳/۹۵، ۱۳/۹۶، ۱۳/۹۷، ۱۳/۹۸، ۱۳/۹۹، ۱۴/۱، ۱۴/۲، ۱۴/۳، ۱۴/۴، ۱۴/۵، ۱۴/۶، ۱۴/۷، ۱۴/۸، ۱۴/۹، ۱۴/۱۰، ۱۴/۱۱، ۱۴/۱۲، ۱۴/۱۳، ۱۴/۱۴، ۱۴/۱۵،

وقت ٹگ ہونے پر، نیگیس چیز سے متعلق ہوگی؟

۸۔ فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ہفت تک ہونے کی صورت میں فرض کا پانچوں طرح ہوگا؟ جمہور کے نزدیک ہفت کے بعد اگر ایک رکعت وہ دن جوہوں کے ساتھ ملنی تو نماز ملنی، البتہ کسی شخص نے اگر ہفت کے بعد ایک رکعت پڑھ لی تو ہفت تک کیا تو وہ پوری نماز کا اور نہ الاما جائے گا۔ چونکہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر" (۱) (جس نے فجر کی ایک رکعت سورج نکلنے سے پہلے پڑی اس نے نماز فجر پائی، اور جس نے سورج غروب ہوئے سے پہلے عصر کی ایک رکعت پڑی اس نے عصر پائی)۔ اسی بات کی رائے یہ ہے کہ تنہا رکوع مل جاتے سے ہی نماز پانچوں الامان لیا جائے گا، مفید و مخلص کتاب کے نزول تک اگر ہفت کے بعد صرف عکس تحریر مل گئی تو نماز پانچوں الامان ہوگا، چونکہ حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اکرم ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: "إذا أدرك أحدكم أول صلاة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته، وإذا أدرك أول صلاة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته" (۲) (اگر تم میں سے کوئی شخص عصر کی پہلی نماز سورج غروب سے پہلے پڑھے تو اسے نماز عصر کی تکمیل کرنی چاہیے، اور اگر کسی نے صبح کی پہلی نماز سورج نکلنے سے پہلے پڑھی تو اسے نماز صبح کی تکمیل کرنی چاہیے)۔

[illegible]

() حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے، "میں اذکار... کی روایت بخاری اور مسلم دونوں کے لیے (تخصیص الجملہ ۱/۱۷۵)۔"

(۲) حضرت امیرِ یوہ کی حدیث "اذا امرک أحدکم" کی روایت سنائی ہے کہ یہ الفاظ بھی سنائی گئے ہیں (۱/۲۵۷) طبع المکتبۃ النجاریہ امام مسلم نے حضرت عائشہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے (۱/۳۲۳)۔

سے کسی نے غروب شمس سے پہلے نماز عصر کا پابند دیا تو وہ پٹی نماز پوری کر لے اور اگر طلوع شمس سے پہلے نماز فجر کا پابند دیا تو پٹی نماز پوری کر لے) ایک روایت میں ہے: "فقد ادرک" (اس نے نماز پائی) نیز اس لئے کہ جب پالینے سے نماز کا کوئی حکم، استہواۃ اس میں ایک رعت اور ایک رعت سے کم براہ ہے۔ بعض حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس نے جتنی نماز وقت کے بعد پڑھی وہ "و" ہوئی اور جتنی نماز وقت کے بعد پڑھی وہ وقف ہوئی، نماز کے ہر حصہ میں اس کے زمانہ کا اعتبار کرتے ہوئے (کہ اس نے طلوع شمس سے پہلے پوری نماز پڑھ لی ہو)، اور حنفیہ نے اس سے نماز فجر کو مستثنیٰ رکھا ہے۔ چونکہ طلوع شمس سے پہلے نماز نفل کے بغیر پوری نماز کا پانے والا قرار نہیں پائے گا، حنفیہ اس کی سلسلہ یہ بیان کرتے ہیں کہ (نماز فجر کے دوران سورج نکلنے سے) ناقص وقت کامل وقت پر ماری ہو گیا، اس لئے حنفیہ نے اسے (کامل وقت پر ناقص وقت کے ماری ہونے کو) نماز کو باطل کرنے والی چیزوں میں شمار کیا ہے (۱)۔

جس عبادت کا ہمت مطلق ہو، مثلاً زکوٰۃ، کفارات، ہنذر مطلق اس کے وجوب اداء کے ہمت کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ یہ اختلاف ہر کے بارے میں ان کے اس اختلاف پر مبنی ہے کہ ہر کی قبیل فوری طور پر واجب ہے یا اس میں تاخیر کی گنجائش ہے؟ اس میں اسی نوع کا اختلاف ہے جس طرح کا اختلاف اس عبادت کے بارے میں تھا جس کا وقت موعت تھا کہ ولین ممکنہ ہمت میں فوری طور پر اس کی ادائیگی واجب ہوتی ہے اور کرنے کے عزم کے بغیر گرفتار نہ ہونے کی ادائیگی واجب ہوتی ہے تو گناہ گار ہو گا؟ یا اس میں موخر کرنے کی

[illegible]

گنجی ش ہے، فوری طور پر رہا، واجب نہیں اور لیکن ممکنہ وقت سے
بدلے موثر کرنے کی بنا پر انسان گناہ نہیں ہوگا، یمن، جنوں، مرد
اس بات پر متفق ہیں کہ تھری عمر میں سب ایسا وقت آیا کہ جس
غائب کے غم سے موت سے پہلے ہی طرح واجب کی، انگلی کی
جاسکتی ہے تو وجوب و تک ہو جاتا ہے، ہر اہل نے اب بھی، انہ
یہ در نقاب ہو گیا تو اس کے ترک کرنے کی وجہ سے غمناک ہوتا
ہے (۱)۔ یہ پوری تحصیل عبادات واجبہ کے بارے میں ہے، خواہ
موقت ہوں یا مطلق۔

۹۔ مستحب عبادت کے بارے میں طے ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ملتا ہے، ورنہ کچھ پر، امت نہیں کی جاتی، بین اس کا سرا اس کے ترک سے زیادہ بہتر ہے۔

بعض مستحب بھی موقت ہوتے ہیں۔ مثلاً: طہر سے پہلے کی دو رکعتیں، روزہ کے بعد کی دو رکعتیں، معرب اور عشاء کے بعد کی دو رکعتیں، فجر سے پہلے کی دو رکعتیں، بعض مستحبات کسی خاص سب سے وابستہ ہوتی ہیں، مثلاً، چاند کہیں، سورت کہیں کی نماز، بعض مستحبات مطلق ہوتی ہیں، مثلاً، تہجد کی نماز۔ اسی طرح روزوں میں بھی بعض روزے موقت ہوتے ہیں، مثلاً، عرفہ کے دن کا روزہ وغیرہ حاجی کے لیے اور عشاء کا روزہ۔ بعض روزے طے ہوتے ہیں کہ آئی جس دن چاہے رکھے۔ جو عبادات فرض سے زائد ہوں، ٹھو اور نماز ہوں یا روزے، زکوٰۃ ہوں یا حج۔ ان کی اہمیت کے بارے میں بہت سے آثار آئے ہیں، مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "افضل الصلاة"

() در فتح اصطلاح ۴۹۹، ۱۰۳، ۱۱۸، ۱۲۸، ۱۳۸، ۱۴۸، ۱۵۸، ۱۶۸، ۱۷۸، ۱۸۸، ۱۹۸، ۲۰۸، ۲۱۸، ۲۲۸، ۲۳۸، ۲۴۸، ۲۵۸، ۲۶۸، ۲۷۸، ۲۸۸، ۲۹۸، ۳۰۸، ۳۱۸، ۳۲۸، ۳۳۸، ۳۴۸، ۳۵۸، ۳۶۸، ۳۷۸، ۳۸۸، ۳۹۸، ۴۰۸، ۴۱۸، ۴۲۸، ۴۳۸، ۴۴۸، ۴۵۸، ۴۶۸، ۴۷۸، ۴۸۸، ۴۹۸، ۵۰۸، ۵۱۸، ۵۲۸، ۵۳۸، ۵۴۸، ۵۵۸، ۵۶۸، ۵۷۸، ۵۸۸، ۵۹۸، ۶۰۸، ۶۱۸، ۶۲۸، ۶۳۸، ۶۴۸، ۶۵۸، ۶۶۸، ۶۷۸، ۶۸۸، ۶۹۸، ۷۰۸، ۷۱۸، ۷۲۸، ۷۳۸، ۷۴۸، ۷۵۸، ۷۶۸، ۷۷۸، ۷۸۸، ۷۹۸، ۸۰۸، ۸۱۸، ۸۲۸، ۸۳۸، ۸۴۸، ۸۵۸، ۸۶۸، ۸۷۸، ۸۸۸، ۸۹۸، ۹۰۸، ۹۱۸، ۹۲۸، ۹۳۸، ۹۴۸، ۹۵۸، ۹۶۸، ۹۷۸، ۹۸۸، ۹۹۸، ۱۰۰۸، ۱۰۱۸، ۱۰۲۸، ۱۰۳۸، ۱۰۴۸، ۱۰۵۸، ۱۰۶۸، ۱۰۷۸، ۱۰۸۸، ۱۰۹۸، ۱۱۰۸، ۱۱۱۸، ۱۱۲۸، ۱۱۳۸، ۱۱۴۸، ۱۱۵۸، ۱۱۶۸، ۱۱۷۸، ۱۱۸۸، ۱۱۹۸، ۱۲۰۸، ۱۲۱۸، ۱۲۲۸، ۱۲۳۸، ۱۲۴۸، ۱۲۵۸، ۱۲۶۸، ۱۲۷۸، ۱۲۸۸، ۱۲۹۸، ۱۳۰۸، ۱۳۱۸، ۱۳۲۸، ۱۳۳۸، ۱۳۴۸، ۱۳۵۸، ۱۳۶۸، ۱۳۷۸، ۱۳۸۸، ۱۳۹۸، ۱۴۰۸، ۱۴۱۸، ۱۴۲۸، ۱۴۳۸، ۱۴۴۸، ۱۴۵۸، ۱۴۶۸، ۱۴۷۸، ۱۴۸۸، ۱۴۹۸، ۱۵۰۸، ۱۵۱۸، ۱۵۲۸، ۱۵۳۸، ۱۵۴۸، ۱۵۵۸، ۱۵۶۸، ۱۵۷۸، ۱۵۸۸، ۱۵۹۸، ۱۶۰۸، ۱۶۱۸، ۱۶۲۸، ۱۶۳۸، ۱۶۴۸، ۱۶۵۸، ۱۶۶۸، ۱۶۷۸، ۱۶۸۸، ۱۶۹۸، ۱۷۰۸، ۱۷۱۸، ۱۷۲۸، ۱۷۳۸، ۱۷۴۸، ۱۷۵۸، ۱۷۶۸، ۱۷۷۸، ۱۷۸۸، ۱۷۹۸، ۱۸۰۸، ۱۸۱۸، ۱۸۲۸، ۱۸۳۸، ۱۸۴۸، ۱۸۵۸، ۱۸۶۸، ۱۸۷۸، ۱۸۸۸، ۱۸۹۸، ۱۹۰۸، ۱۹۱۸، ۱۹۲۸، ۱۹۳۸، ۱۹۴۸، ۱۹۵۸، ۱۹۶۸، ۱۹۷۸، ۱۹۸۸، ۱۹۹۸، ۲۰۰۸، ۲۰۱۸، ۲۰۲۸، ۲۰۳۸، ۲۰۴۸، ۲۰۵۸، ۲۰۶۸، ۲۰۷۸، ۲۰۸۸، ۲۰۹۸، ۲۱۰۸، ۲۱۱۸، ۲۱۲۸، ۲۱۳۸، ۲۱۴۸، ۲۱۵۸، ۲۱۶۸، ۲۱۷۸، ۲۱۸۸، ۲۱۹۸، ۲۲۰۸، ۲۲۱۸، ۲۲۲۸، ۲۲۳۸، ۲۲۴۸، ۲۲۵۸، ۲۲۶۸، ۲۲۷۸، ۲۲۸۸، ۲۲۹۸، ۲۳۰۸، ۲۳۱۸، ۲۳۲۸، ۲۳۳۸، ۲۳۴۸، ۲۳۵۸، ۲۳۶۸، ۲۳۷۸، ۲۳۸۸، ۲۳۹۸، ۲۴۰۸، ۲۴۱۸، ۲۴۲۸، ۲۴۳۸، ۲۴۴۸، ۲۴۵۸، ۲۴۶۸، ۲۴۷۸، ۲۴۸۸، ۲۴۹۸، ۲۵۰۸، ۲۵۱۸، ۲۵۲۸، ۲۵۳۸، ۲۵۴۸، ۲۵۵۸، ۲۵۶۸، ۲۵۷۸، ۲۵۸۸، ۲۵۹۸، ۲۶۰۸، ۲۶۱۸، ۲۶۲۸، ۲۶۳۸، ۲۶۴۸، ۲۶۵۸، ۲۶۶۸، ۲۶۷۸، ۲۶۸۸، ۲۶۹۸، ۲۷۰۸، ۲۷۱۸، ۲۷۲۸، ۲۷۳۸، ۲۷۴۸، ۲۷۵۸، ۲۷۶۸، ۲۷۷۸، ۲۷۸۸، ۲۷۹۸، ۲۸۰۸، ۲۸۱۸، ۲۸۲۸، ۲۸۳۸، ۲۸۴۸، ۲۸۵۸، ۲۸۶۸، ۲۸۷۸، ۲۸۸۸، ۲۸۹۸، ۲۹۰۸، ۲۹۱۸، ۲۹۲۸، ۲۹۳۸، ۲۹۴۸، ۲۹۵۸، ۲۹۶۸، ۲۹۷۸، ۲۹۸۸، ۲۹۹۸، ۳۰۰۸، ۳۰۱۸، ۳۰۲۸، ۳۰۳۸، ۳۰۴۸، ۳۰۵۸، ۳۰۶۸، ۳۰۷۸، ۳۰۸۸، ۳۰۹۸، ۳۱۰۸، ۳۱۱۸، ۳۱۲۸، ۳۱۳۸، ۳۱۴۸، ۳۱۵۸، ۳۱۶۸، ۳۱۷۸، ۳۱۸۸، ۳۱۹۸، ۳۲۰۸، ۳۲۱۸، ۳۲۲۸، ۳۲۳۸، ۳۲۴۸، ۳۲۵۸، ۳۲۶۸، ۳۲۷۸، ۳۲۸۸، ۳۲۹۸، ۳۳۰۸، ۳۳۱۸، ۳۳۲۸، ۳۳۳۸، ۳۳۴۸، ۳۳۵۸، ۳۳۶۸، ۳۳۷۸، ۳۳۸۸، ۳۳۹۸، ۳۴۰۸، ۳۴۱۸، ۳۴۲۸، ۳۴۳۸، ۳۴۴۸، ۳۴۵۸، ۳۴۶۸، ۳۴۷۸، ۳۴۸۸، ۳۴۹۸، ۳۵۰۸، ۳۵۱۸، ۳۵۲۸، ۳۵۳۸، ۳۵۴۸، ۳۵۵۸، ۳۵۶۸، ۳۵۷۸، ۳۵۸۸، ۳۵۹۸، ۳۶۰۸، ۳۶۱۸، ۳۶۲۸، ۳۶۳۸، ۳۶۴۸، ۳۶۵۸، ۳۶۶۸، ۳۶۷۸، ۳۶۸۸، ۳۶۹۸، ۳۷۰۸، ۳۷۱۸، ۳۷۲۸، ۳۷۳۸، ۳۷۴۸، ۳۷۵۸، ۳۷۶۸، ۳۷۷۸، ۳۷۸۸، ۳۷۹۸، ۳۸۰۸، ۳۸۱۸، ۳۸۲۸، ۳۸۳۸، ۳۸۴۸، ۳۸۵۸، ۳۸۶۸، ۳۸۷۸، ۳۸۸۸، ۳۸۹۸، ۳۹۰۸، ۳۹۱۸، ۳۹۲۸، ۳۹۳۸، ۳۹۴۸، ۳۹۵۸، ۳۹۶۸، ۳۹۷۸، ۳۹۸۸، ۳۹۹۸، ۴۰۰۸، ۴۰۱۸، ۴۰۲۸، ۴۰۳۸، ۴۰۴۸، ۴۰۵۸، ۴۰۶۸، ۴۰۷۸، ۴۰۸۸، ۴۰۹۸، ۴۱۰۸، ۴۱۱۸، ۴۱۲۸، ۴۱۳۸، ۴۱۴۸، ۴۱۵۸، ۴۱۶۸، ۴۱۷۸، ۴۱۸۸، ۴۱۹۸، ۴۲۰۸، ۴۲۱۸، ۴۲۲۸، ۴۲۳۸، ۴۲۴۸، ۴۲۵۸، ۴۲۶۸، ۴۲۷۸، ۴۲۸۸، ۴۲۹۸، ۴۳۰۸، ۴۳۱۸، ۴۳۲۸، ۴۳۳۸، ۴۳۴۸، ۴۳۵۸،

بعد الفريضة صلاة الليل“ (۱) (فرض کے بعد سب سے افضل نماز رات کی نماز ہے)، ایک حدیث میں ارشاد ہے: ”صوم یوم عاشوراء کفارة سنة“ (۲) (یوم عاشوراء کا روزہ ایک سال کا کفارہ ہے)، اسی طرح حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”من ثابر علی اثنتی عشرة رکعة فی الیوم واللیلة ہی اللہ لہ بیتا فی الجنة“ (۳) (جس نے دن رات میں بارہ رکعت کی پابندی کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان تعمیر فرمائیں گے)، اس مستحب عبادت کا ”اگرما محسوب ثواب کے لئے مطلوب ہے، اس کا ”اگرما واجب نہیں ہے، البتہ شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے، فاسد ہونے کی صورت میں اس کی قضاء لازم ہے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسنک ہے، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پورا کرنا مستحب ہوتا ہے، ہاں فقہی حجج اور غلی عمرہ شروع کرنے کے بعد سب حضرات کے نزدیک ن کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے (۴)۔

(۱) حدیث: الفضل الصلاة... کی روایت مسلم نے کی ہے یہ لفظ مسلم کے ہیں (۸۲۱/۲) طبع مجلس، امام احمد نے بھی اس کی روایت کی ہے (۳۲۹/۳۰۳) طبع المکتبہ، نیز ابو داؤد نے بھی اس کی روایت کی ہے (۵۶۶/۱) طبع مجلس۔

(۲) حدیث: ”صوم یوم عاشوراء...“ کی روایت مسلم نور ابن مہان سے
ہوئی ہے کی ہے (تخفیف الجہد ۲/۲۱۳)۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث میں "میں فلیسہ...ؓ کی روایت سنائی، انہیں ماجہ اور بزرگ سے کی ہے۔" ترمذی نے کہا ہے کہ اسی سند سے یہ حدیث غریب ہے۔ سنائی سے کہا ہے۔ مغیرہ بن ربیعہ کی نہیں ہیں، امام احمد سے انہیں ضعیف کہا ہے۔ مسلم نے اسی حدیث کی روایت محمود بن ابو حیان سے، انہوں نے حضرت ام حبیبہؓ سے روایت کی ہے۔ (تحقیق الجیر ۱۲/۲)۔

(۳) ابن طایفین از ۸۲ اثر برداشته که در ۴۹۰، ۵۷۱، ۶۹۰ و ۷۸۳ نسخه است. کتاب ۳۳۸ فقره
و ابواب است و از ۴۹۱ فقره است. ۴۳۰ شرح و تبیین در ۱۰، ۱۰۰، ۱۰۰، ۱۰۰، ۱۰۰، ۱۰۰،
از ۲۵۵ جمع الجوامع را -

صحیح عذر (عذروا لوں) کی ادائیگی:

۱۰۔ عبادت کے لئے امکان اور قدرت کے ساتھ ہلیت اور بھی شرط ہوتی ہے، فقہاء کے درمیان اس شخص کے تیس وجوب اور کے بارے میں اختلاف ہے جو اول وقت میں اور نے کا اہل تھا پھر آخر وقت میں سے عذر پیش کیا مثلاً ایک شخص آٹھ وقت میں نماز ادا کرنے کا اہل تھا مگر اس نے نماز نہیں کی پھر آخر وقت میں اسے کوئی ایسا عذر پیش آگیا جو اول وقت نماز سے مانع ہے، مثلاً کوئی پاک عورت آخر وقت میں حائضہ یا نفساء ہوگئی یا عاقل شخص آخر وقت میں مجنون ہو گیا، یا اس پر بے ہوشی جاری ہوگئی یا مسلمان نعوہ ماہد آخر وقت میں مرتد ہو گیا اور بھی وقت تا باقی ہے کہ اس میں فرض نماز کی جاسکتی ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک مذکورہ بالا لوگوں پر نماز فرض لازم ہوگی، کیونکہ اول وقت میں وجوب اور ہلیت دونوں موجود تھے، لہذا ان کے عذر قضا لازم ہوگی۔

حنفیہ کے نزدیک ان پر فرض لازم نہ ہوگا، کیونکہ اگر آخری وقت سے پہلے نہ کر لی جائے تو آخر وقت میں وجوب متعین ہوتا ہے، لہذا آخر وقت میں ہلیت ہوئی چاہئے، کیونکہ با اہل پر واجب رہا حال ہے اور آخر وقت میں ہلیت نہیں پائی گئی، لہذا اس پر قضا واجب نہ ہوگی، یہی رائے امام مالک، ابن حجب اور ابن عوف کی بھی ہے، اس کے برعکس بعض اہل مدینہ اور حنفیہ ابن عبد البر کے نزدیک قضا و کریماریہ و حنفیہ کی بات ہے۔

جو شخص اول وقت میں اہل نہ ہو، پھر آخر وقت میں مذکر اہل ہو جائے، مثلاً کوئی عورت آخر وقت میں پاک ہو جائے، کافر مسلم لائے، بچہ بالغ ہو جائے، مجنون اور بے ہوش شخص خلیق ہو جائے، مسافر قیام کر لے، یا یتیم عر شریعت سے تواس کے

بارے میں حنفیہ کے قول میں:

ایک قول امام مزر کا ہے، وہ یہ ہے کہ فرض واجب نہ ہوگا، ورنہ اگر متغی ہوگا، لہذا یہ کہ اتنا وقت باقی ہو جس میں فرض کا عذر مانس ہو۔ دوسرا قول امام ربیع اور ابن حنفیہ کا ہے، وہ یہ کہ اگر صرف تحریمہ کے بعد وقت باقی ہو تو بھی فرض کا لزوم ہو جائے گا، ورنہ اگر متغی ہو جائے گا یہی قول کتابلہ اور بعض شافعیہ کا بھی ہے، مالکیہ کے نزدیک اگر اتنا وقت باقی ہو کہ طہارت حاصل کرنے کے ساتھ یک رعت نماز پر بھی جاسکتی ہو تو فرض نماز لازم ہو جائے گی، بعض شافعیہ کا بھی یہی قول ہے، اور شافعیہ کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگر صرف اتنا وقت باقی ہو جس میں ایک رعت نماز پر بھی جاسکتی ہو تو نماز فرض کا لزوم ہو جائے گا^(۱)۔

یہ بعض جہاتی عبادات میں ہلیت کے معتبر ہونے کی مثالیں ہیں، تنصیلات جانے کے لئے اس اصطلاحات کا مطالعہ کیا جائے "بلیۃ"، "ج"، "ساقۃ"، "صدم"۔

۱۱۔ جہاں تک "اور قدرت" کی بحث ہے تو اس بارے میں شریعت کو یہ مطلوب ہے کہ عبادت اس طرح ادا کی جائے جس طرح شریعت میں اور ہے، مثلاً نماز میں واجب ہے کہ اس طرح نماز پڑھی جائے جس طرح نبی اکرم ﷺ نے نماز ادا فرمائی، کیونکہ ارشاد نبوی ہے "صلوا کما ربنموسیٰ اٰصلی" (۱) اس طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے ماریا جتے ہوئے تم نے دیکھا۔

یعنی جو شخص مشروع طریقہ پر نماز ادا کرنے سے عاجز ہو اس کے لئے اس طرح ماریا جتا جائز ہے جس طرح نماز ادا کرنے پر وہ

(۱) جامع الصغیر ۱/۵۵، ۹۶، لمحبوب ۱/۶۰، ۶۱، ص ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸،

اسطاع اِلَیْهِ مَبْلَغُ^(۱) (اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا اللہ کے لئے اس مکان کا) (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو)۔

۱۳۔ آیات مالیہ مثلاً زکاۃ کے بارے میں اہلیت اداء کے پیش نظر مبالغہ بچے اور مجنوں پر زکاۃ واجب ہونے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک مبالغہ اور مجنوں کے مال میں زکاۃ واجب ہوئی، یہ تک یہ مال سے تحقق حق ہے اس بات کی طرف سے اس کا مالی "اثر" رکھا جائے گا۔ زکاۃ نکالنے میں ولی کی نیت معتبر ہوئی۔ درختیہ کے نزدیک مبالغہ اور مجنوں پر زکاۃ واجب نہیں، کیونکہ زکاۃ آیات ہے اور مردہ، جنوں اس کے بل میں ہیں^(۲)۔

اسی طرح اگر کسی پر کفارہ واجب تھا، مردہ، جو ب کے وقت اس کے "اثر" سے عاثر رہا، (یعنی "میں یا") پھر اس کا حال یہ ہو گیا تو اس سلسلے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

جنب اور مالیہ کے نزدیک وقت راقا کا اعتبار ہے، وقت وجوب کا اعتبار نہیں، مثلاً فحیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، لہذا اگر وہ وجوب کے وقت مال راقا (بعد میں تک دست ہو یا) تو اس کے سے مردہ کے رجوع کفارہ "اثر" درست ہے۔

مثال کے کر ایک وقت وجوب کا اعتبار ہے، وقت اور اعتبار نہیں، مثلاً فحیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، مثلاً فحیہ اور حنابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ کفارہ واجب ہونے کے وقت سے لے کر کفارہ دہانے کے وقت تک میں جو سب سے زیادہ سخت حالت ہوں اس کا اعتبار ہوگا^(۳)۔

- (۱) سورۃ آل عمران ۹۷۔
(۲) المغنی ۶/۲۲۲، مجمع الجلیل ۴/۲۲۲، المہذب ۳/۲۲۲، بدائع المنافع ۵/۲۲۲۔
(۳) بدائع المنافع ۵/۲۲۲، المغنی ۶/۲۲۲، المہذب ۳/۲۲۲، بدائع المنافع ۵/۲۲۲۔

تاد رہو، اہل جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے گا، جو بیٹھ کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو وہ پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھے گا، اس پر سب کا اتفاق ہے، یہ تکہ نبی، مرم علیہ السلام نے حضرت عمر ابن حصینؓ سے فرمایا: "صل لاسما، فان لم استطع فقد عدا، فان لم تستطع فعنی جب"^(۱) (کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھو اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھو) اسی طرح "تخصیصات" میں^(۲)۔

اسی طرح جو شخص زیادہ تر حائضہ کی وجہ سے یا ناقابل شفا مرض کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاثر ہو اس پر روزہ واجب نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وما جعل علیکم فی الدین من حرج"^(۳) (اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)۔

اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ "واجب ہوگا یا نہیں؟" ایک قول یہ ہے کہ مردان کے روزے کے بارے میں ایک مدتوں واجب ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ "واجب نہیں ہوگا"^(۴)، حج کی "تنگی" بھی اسی شخص پر واجب ہوتی ہے جسے مالی "ربہ" کی استطاعت ہو، عورت کے سے یہ بھی شرط ہے کہ حرم یا قاتل، اطمینان دیتا ہے سنہ ہوں، جو شخص ان باتوں سے عاثر ہو اس پر حج "واجب نہیں" (۵)۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وللہ علی الناس حرج البیت من"

- (۱) اس حدیث کی روایت بخاری اور سنائی کے ہے (تخصیص المیزان ۲۲۵)۔
(۲) المغنی ۳/۳۳۳، طبع المیزان، المہذب ۱/۱۰۸، طبع دار الفکر، حرج، مجمع الجلیل ۶/۲۲۲، ۶/۲۲۲، الدرر المنثور ۲/۲۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات، بدائع المنافع ۱/۱۰۶۔

- (۳) سورۃ حج ۸۷۔
(۴) المہذب ۱/۵۸، المغنی ۱/۲۲۳، طبع دار الفکر، مجمع الجلیل ۱/۵۸۔
(۵) الدرر المنثور ۱/۵۸، المیزان ۱/۱۳۳، طبع المیزان۔
(۶) المہذب ۱/۵۸، المغنی ۱/۲۲۳، طبع دار الفکر، مجمع الجلیل ۱/۵۸۔

وقت و جو ب یہ جب و جو ب سے پہلے اور نیگی :

۱۳- جو عبادت کی خاص وقت سے مراد طہ میں ہر جن میں وقت کو عبادت کے وجہ ہونے کا سبب قرار دیا گیا ہے، مثلاً نماز اور روزے۔ ان دونوں کا وقت اس کے وجہ ہونے کا جب ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اقم الصلوة لعلوک الشمس" (۱) (نماز اسے کیجئے آفتاب ڈھلے کے بعد) ہے۔ ارشاد ماری ہے: "فمن شہد منکم انشہو فیصلہ" (۲) (سو جو شخص اس میں موجود ہو اس کو خبر دے اس میں روزہ رکھنا چاہئے)۔

مذکورہ بالا عبادت کو وقت و جو ب سے پہلے اور ارما حار نہیں ہے، اس مسئلہ پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

البتہ جن عبادت میں وقت کو سبب و جو ب نہیں ماما حار اور چہ وقت ان میں شرط ہے، مثلاً زکاۃ یا دن میں وقت کی کوئی پابندی نہیں، مثلاً کفارات، ان عبادت کو وقت و جو ب یا سبب و جو ب سے پہلے اور کرنا درست ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

مثلاً زکاۃ کو سال گزرنے سے قبل اور کرنا جا رہے بش طیلہ نساب کامل ہو، یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ سے حضرت عباسؓ سے بیٹگی دو سالوں کی زکاۃ وصول کی (۳) نیز اس لئے کہ یہ ایک مالی حق ہے جس میں نرمی کے پیش نظر تانیہ کی نی ہے، لہذا وقت سے پہلے بھی ہے۔ یا جاسنا ہے، جس طرح، ان موہل (وہ دین مالی حق جس کی نیگی کے لئے کوئی وقت مقرر کیا گیا ہو، کو وقت سے پہلے نیجا جاسنا ہے)۔

مالکیہ کے ہر ایک سال مکمل ہونے سے پہلے وجہ شدہ زکاۃ کو نکالنا جائز نہیں اور یہ کہ سال میں بہت تھوڑا بقیہ رہ گیا ہو مثلاً ایک مہینہ باقی ہو۔

صدقہ کو وقت سے پہلے اور حنفیہ و شافعیہ کے ہر ایک جائز ہے، مالکیہ اور حنابلہ کے ہر ایک وقت سے پہلے اور ماہر نہیں اور یہ کہ بہت تھوڑا وقت باقی ہو مثلاً ایک اور روز۔

یمنین کے کفارہ کو حادث ہونے سے پہلے اور کرنا جمہور فقہاء کے نزدیک درست ہے، شافعیہ کے ہر ایک اگر روزہ کے علاوہ کسی اور فعل میں کفارہ اور یا جا رہا ہے تو حادث ہونے سے پہلے اور کرنا جائز ہے، حنفیہ کے ہر ایک حادث ہونے سے قبل کفارہ اور کرنا درست نہیں، اس مضمون کی بہت سی تفصیلات ہیں جو اپنے مقام پر یکھنی جائیں (۱)۔

عبادت کی ادائیگی میں نیابت :

۱۴- خالص مالی عبادات، مثلاً زکاۃ، صدقات اور کفارات میں نیابت جائز ہے، خواہ وہ شخص جس پر عبادت واجب ہے خود اس عبادت کی ادائیگی پر قادر ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ مالی عبادت میں ماہ نکالنا واجب ہے اور ماہ کے نکلنے سے بھی یہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے۔

۱۵- خالص بدنی عبادات، مثلاً نماز، روزہ میں زندگی میں تو بلا اتفاق نیابت درست نہیں، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ" (۲) (اور یہ کہ آدمی کو، ہی ملتا ہے جو اس نے کمایا)۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا

(۱) ابن ماجہ ص ۲۷۲، جامع ص ۲۰، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱

يصوم احد عن احد، ولا يصلي احد عن احد“ (۱) کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے اور نہ کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھے، حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کے روزے رکھنے، نماز پڑھنے وغیرہ سے فیض سے سدّ ثبوت نہیں ہوتا، ثاب کے حق میں یہ بات نہیں ہے۔

وہ وفات کے بعد بھی منیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، ایک بھی حکم ہے، اہل مالکیہ میں سے صرف ابن عبدالحکم نے فرمایا ہے کہ میت کی فوت شدہ نماز یا قضاء کرنے کے لئے کسی کو نہت پر رکنا حاسن ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک نماز میں میت کی طرف سے نیابت درست نہیں، روزہ میں نیابت کے بارے میں شافعیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ جس شخص کا رمضان مبارک کا کوئی روزہ فوت ہو گیا ہو، وہاں قضاء سے پہلے اس کا انتقال ہو گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے، یعنی اس کی طرف سے نہ نہ پڑ جائے گا اور نہ اس پر گناہ ہوگا، اور اگر اسے قضا کا موقع ملا، پھر بھی اس نے روزہ کی قضا نہیں کی اور اس کا انتقال ہو گیا تو اس کے بارے میں یہ قول میں: ایک قول یہ ہے کہ اس کی طرف سے روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ بدنی عبادت ہے اور بدنی عبادت میں جس طرح مرد کی میں نیابت درست نہیں اسی طرح وفات کے بعد بھی نیابت درست نہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی طرف سے اس کے ولی کا روزہ رکھنا جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ

بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من مات وعليه صوم صام عنه وليه“ (۱) (جس شخص کا اس حال میں انتقال ہو جائے کہ اس پر روزہ لازم ہو تو اس کی طرف سے اس کا ولی روزہ رکھے)، یہ رائے زیادہ قوی ہے، مگر فرماتے ہیں: یہ بات متعین ہے کہ یہ قول مختار، درست ہے، یہی دونوں اس صورت میں بھی ہوں گے جب اس وفات شدہ شخص نے نذر کے روزے نہت ہوں (۲)۔

حنا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس ماہ اور روزے کو اہل شریعت نے لازم کیا (مثلاً فرض نمازیں اور رمضان کے روزے) ان میں میت کی طرف سے نیابت جائز نہیں، کیونکہ عبادت میں زندگی میں نیابت نہیں ہوتی، لہذا وفات کے بعد بھی نیابت نہ ہوگی، مگر جس ماہ اور روزہ کو نہت ماہ و دنوں میں اپنے پر لازم یا ہے اگر نہیں کرنے کا موقع نہیں ملا، مثلاً کسی شخص نے کسی متعین مہینہ کے روزہ کی نہت رمانی ضروریہ آنے سے پہلے اس کا انتقال ہو گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں، دوسرا اسے نہت کرنے کا موقع ملا، پھر بھی وہیں یہاں تک کہ انتقال ہو گیا تو اس کے ولی کے لئے اس نہت رمانی عبادت کا میت کی طرف سے انجام دینا مستحب ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: ”جاءت امرأۃ النبی رسول اللہ ﷺ فقالت: یا رسول اللہ! ان امی ماتت وعليها صوم بدر القاصوم عنها؟ قال: ارایت لو كان علی أمك دين ففصيته أكان يؤذي دلك عنها؟ قالت: نعم، قال: فصومي عن أمك“ (۳)

(۱) بخاری و مسلم، روایت حضرت عائشہؓ (تخلیص الجملہ ۲۰۹/۲)۔

(۲) نہایۃ الحاج ۳/۱۸۳، ۱۸۷۔

(۳) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: ”جاءت امرأۃ النبی ﷺ“ کی روایت مسلم نے کی ہے (۸۰۳/۲، تخلیص الجملہ ۲۰۹/۲)، بعض الفاظ کے حذف کے ساتھ یہ حدیث بخاری نے بھی روایت کی ہے (۲۳۳/۲، تخلیص الجملہ ۲۰۹/۲)۔

(۱) اس حدیث کی روایت عبدالمزاق نے حضرت ابن عمرؓ سے سونوا کی ہے، ردالمحتار ۱/۲۸۳، امام مالک نے ”مقتنی“ کے حوالہ سے اسے حضرت ابن عمرؓ کے قول کے طور پر ذکر کیا ہے (سوط امام مالک، تحقیق محمد عبدالمبارک ۳/۳۰۳)۔

(۲) مدخل لاصلاح ۲/۲۱۲، طبع مکتبہ المطبوعات العلمیہ، ابن ماجہ ۱/۵۳، ۱۳۱/۲، ۳۰، ۹۶/۵، طبع سوم بلاق، طباط ۲/۵۳۳، ۵۳۲، تاریخ کردہ مکتبہ الخواجه لغروق ۲/۵۰۵، ۱۸۸/۲، مکتبہ دارالحدیث ۱۵۰/۱۔

(یک خاتون رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور انہوں نے سوال کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! میری ماں کا انتقال ہو گیا اور میں پرندہ رکاز رہ رہ باقی ہے تو کیا میں ان کی طرف سے روزہ رکھ لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا کیا خیال ہے اگر تمہاری ماں پر کسی کا مالی حق ہوتا، تمہارے کسی طرف سے اس کو، اگر باقی قایم یا یہ اور کسی اس کی طرف سے ہو جاتی؟ اس خاتون نے عرض کیا: "جی ہاں" تو آپ ﷺ نے فرمایا: تو تم، اپنی ماں کی طرف سے روزہ رکھ لو، اور اس سے بھی کہ عبادت جس قدر ملے ہوگی اسی قدر اس میں نیابت کی گنجائش ہوگی اور نہ عبادت جتنا زیادہ حنیف ہے، چونکہ سے صد شائع نے واجب نہیں کیا ہے میت کے ذمہ جو عبادت لازم ہے اس کی، ونگی ولی کے ماہود و نصرانی بھی کرتا ہے جو اس کی جائز سے ہو اس کی جائز کے غیر ہو (۱)۔

۱۶- حج میں چونکہ مالی پہلو اور بدنی پہلو دونوں ہیں اس لیے حج میں نیابت کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ حج میں نیابت جائز نہیں، باقی فقہاء کے نزدیک حج میں نیابت درست ہے، لیکن اس جوہر کے لیے ان فقہاء کے عذر کی قید لگائی ہے، یعنی اس شخص کا حج کرے سے عذر ہو، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: "ان امراء من حننہ قامت یا رسول اللہ! ان فريضة الله على عباده في الحج ادركت ابني شيخا كبيرا لا يستطيع ان يثبت على الارض الا حجاج عده" قال نعم، (۲) (قبیلہ شعم کی ایک خاتون سے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اللہ کا اپنے بندوں پر فرض کیا ہوا حج

میرے بزرگھے باپ پر لازم ہوا ہے جو سواری پر بیٹھنے نہیں رہ سکتے تو کیا میں ان کی طرف سے حج کر آؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، ایک دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایک شخص سے فرمایا: "ارائیک لو کان علی ابیک دین، ففرضتہ علیہ قبل منک؟" قال نعم، فقال النبی ﷺ فانه ارحم، جمع عن ابیک" (۱) (تمہارا کیا خیال ہے، اگر تمہارے باپ کے "پر کسی کا مالی حق ہوتا، تم سے" کرتے تو کیا تمہاری طرف سے قبول کر لیا جاتا؟ اس شخص نے جواب دیا: "ہاں" تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اللہ زیادہ رحم والا ہے، اپنے باپ کی طرف سے حج کر لو)۔

جس مذہب کے ساتھ حج میں نیابت درست ہوتی ہے اس کا نفاذ یہ ہے کہ مذہبات تک برتر رہے، مثلاً، جہانی ہر شخص، پانچ انسان اور ایسا مریض جس کے شقیاب ہونے کی امید نہ ہو، یہ لوگ اگر مال پائیں تو ان کے ذمہ لازم ہے کہ کسی کو اپنا نائب بنا کر حج کرالیں۔

اسی شخص نے، ونگی مذہب کی بنا پر اپنی طرف سے کسی سے حج کر لیا، پھر مذہبات سے پہلے اس کا مذہب مل ہو گیا تو حسب کے نزدیک وہ سے سے کر لیا ہوا حج اس کی طرف سے کافی نہ ہوگا، اس پر خود حج کر لازم ہوگا، چونکہ وہ سے کی طرف سے گئے حج کا جو خلاف قیاس اس عبادت کی وجہ سے ثابت ہو تھا جس کے دور ہونے کی امید نہیں تھی، لہذا یہ جو ادنیٰ ونگی عجز کے ساتھ مشروط ہو

(۱) حدیث: "ارائیک لو کان علی ابیک دین..." کی روایت، امام احمد و طبرانی نے الکبیر میں حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے ونگی سے ہے اس کے رجال ثقہ ہیں، ابن حجر نے کہا اس کی سند صحیح ہے (مسند احمد ۱/۲۹۶) تصحیح کردہ المکتب الاسلامی، مجمع الزوائد ۳/۳۸۳ طبع کردہ مکتبہ المدینہ ۱۳۵۲ھ، تصحیح کردہ ۲/۳۳۵۔

(۲) شرح تفسیر الارادات ۱/۱۴۱، ۱۸۵، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴

رہے گا^(۱)۔

حنابلہ کے نزدیک دوسرے کا کیا ہوا حج کافی ہوگا اور جس کی طرف سے حج کیا گیا ہے اس سے فریضہ حج ساقط ہو جائے گا، کیونکہ اس نے ہم شریعت پر عمل کیا لہذا دوسری سے بری ہو گیا، جیسا کہ سرہود شفیق نہ ہوتا (تو دوسرے کا کیا ہوا حج کفایت کرتا) بین اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کو شغل یا بی اور عافیت اس وقت نصیب ہونی ہو جب اس کا نائب حج کر کے فارغ ہو چکا ہو۔ اگر نائب کے فارغ ہونے سے قبل صل کو شغل اور عافیت حاصل ہونی تو نائب کا کیا ہوا حج اس کی طرف سے کافی نہ ہونا چاہئے، کیونکہ بدل کے عمل ہونے سے پہلے وہ صل پر قادر ہو گیا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ کافی ہو جائے اور اگر نائب کے احرام بدمسے سے پہلے اصل شغلیاب ہو یا تب تو کسی حال میں بھی نائب کا حج کافی نہیں ہوگا۔

در بحث مسئلہ میں ثنائیہ کے بقول میں ایک قول یہ ہے کہ نائب کا کیا ہو حج کافی ہو جائے گا، اور قول یہ ہے کہ کافی نہیں ہوگا۔

جس مریض کا مرض رمل ہو، کی امید ہو، اور جو شخص قید میں ہو یا اس طرح کے کسی شخص سے سر پہ طرف سے حج کر لیا تو حنیفہ کے نزدیک یہ حج موقوف رہے گا، جس شخص کی طرف سے حج یا گیا ہے اگر اس کا انتقال ہی مرض یا بیماری کی حالت میں ہو یا تو حج درست ہو گیا اور اگر وفات سے قبل مرض یا بیماری رامل ہوئی تو حج درست نہیں ہو۔

حنابلہ کا مسلک وراثیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مذکور بالا شخص کے سے نائب بننا جائز نہیں، کیونکہ وہ خود حج کرے سے مایوس نہیں ہے، لہذا اس میں نیابت جائز نہیں ہے، جس طرح تندرست شخص کا

کسی کو حج کے لئے نائب بنانا درست نہیں، اگر اس نے حکم شرع کی مخالفت کرتے ہوئے اپنی طرف سے حج کر دیا تو وہ حج کافی نہیں ہوگا اور چھ دوسریوں سے نمایاب نہ ہو، کیونکہ سے اس بات کی امید تھی کہ وہ خود حج کر سکتا تھا، لہذا اسے نائب بنانے کا حق نہ تھا اس پر لازم ہے کہ اپنی طرف سے دوبار حج کرے ثنائیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا انتقال ہو یا تو اس کی طرف سے یہ حج کافی ہوگا کیونکہ جب اس کا انتقال ہو یا تو معصوم ہو، وہ خود حج کرنے سے مایوس تھا^(۱)۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ حج میں سرے سے نیابت درست ہی نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ غیر مستطیع کے سے نیابت درست ہے، باقی فرماتے ہیں: بالکل معذور شخص، مثلاً پانچ ورثہ فانی کے لئے نیابت درست ہے، اگر بفرماتے ہیں: اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے کسی کو بھیر رکھا تو اس کے لئے یہ حاملہ لازم ہے، کیونکہ اس مسئلہ کے بارے میں اختلاف ہے^(۲)۔

مذکورہ مسائل میں حج فرض اور حج نذر کا حکم یکساں ہے، اور اس بارے میں عمرو حج کی طرح ہے^(۳)۔

۱۷- ظلی حج کے بارے میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس میں کسی کو نائب بنانا عذر کے ساتھ اور بلا عذر کے دونوں طرح درست ہے، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ عذر کی وجہ سے نائب بنانا درست ہے، اور بد عذر کی صورت میں، اور اگر عذر نہیں ہے، یہ کہ بد عذر بھی نائب بنانا جائز ہے، کیونکہ یہ ایسا حج ہے جو خود اس پر لازم نہیں ہو

(۱) اسی سر ۲۲۷، ۲۳۰، اہرب ۱/۲۰۶، مفتی الحق حج ۱/۳۶۹۔

(۲) مخ ۱/۳۲۹، ۳۳۵، ۳۵۵، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱

ہے، لہذا اس میں کسی کو نامب بنا سکتا ہے، جس طرح انتہائی معذور
بضعیف شخص کسی کو نامب بنا سکتا ہے، وہ مری روایت یہ ہے کہ جاز
نہیں ہے، یونکہ وہ خود حج کرنے پر قادر ہے لہذا حج فرض کی طرح حج
نفل میں بھی کسی کو نامب نہیں بنا سکتا۔

معذور کی صورت میں نامب بنانے میں شافعیہ کے قول میں
ایک قول یہ ہے کہ نامب بنانا جائز نہیں ہے یونکہ وہ فلی حج میں کسی کو
نامب بنانے پر مجبور نہیں ہے لہذا اس میں نامب بنانا درست نہیں ہوگا
جس طرح تندرست شخص کے لئے نامب بنانا درست نہیں ہوتا، مگر
قول یہ ہے کہ نامب بنانا جائز ہے یہی قول صحیح ہے۔ یونکہ جس نوع کی
مہارت کے فرض میں نیابت درست ہے اس کے نفل میں بھی نیابت
درست ہے، مالکیہ کے نزدیک نفل میں نامب بنانا مکرہ ہے^(۱)۔

۱۸- مذکورہ بالا بحث زمرہ شمس کے بارے میں تھی، وفات شدہ شمس
کے بارے میں جنابہ "ارشاد شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کا انتقال
اور نیکی حج پر قدرت سے پہلے ہو گیا اس کا فرض ساتھ ہو گیا، اس کی
طرف سے قضاء واجب نہیں، اور اگر ادائیگی حج پر قدرت کے بعد
انتقال ہوا اور اس نے حج کو پورا نہیں کیا تو اس کا فرض ساتھ نہیں ہوا،
اس کے ترک میں سے حج کی قضا کرنا لازم ہوگا، یونکہ حضرت نہ یہ و
کی روایت ہے: "انت الہی ﷺ امرأۃ فقلت: یا رسول
اللہ! ان امی ماتت ولم تحج فقال الہی ﷺ: صحیحی عن
امک"^(۲) (نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی
اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول امیری ماں کا انتقال ہو گیا اور
انہوں نے حج نہیں کیا؟ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اپنی ماں کی

طرف سے حج کرلو) نیز اس لئے کہ یہ ایسا حق ہے جس میں زندگی
میں ہی نیابت روپا لیتی ہے لہذا موت سے یہ حق ساتھ نہیں ہوگا،
جس طرح انسان پر واجب مالی حق اس کی موت سے ساتھ نہیں ہوتا،
حج نذر کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ حضرت ابن عباس کی روایت ہے:
"قمتی وجعل الہی ﷺ فقال لہ: ان اُحتی بددت ان
تحج، وابتھا ماتت، فقال الہی ﷺ: لو کان علیھا دین
اکنت قاصیہ؟ قال: نعم، قال: فافض الہ فہو احق
بالقضاء"^(۱) (ایک شخص نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا
اور آپ ﷺ سے عرض کیا: میری بہن نے حج کی نذر مانگی تھی (حج
کرنے سے پہلے) اس کا انتقال ہو گیا تو میں نے کرم ﷺ نے فرمایا:
اگر تمہاری بہن پر کسی کا مالی حق ہوتا تو کیا تم اس کو "سرتے؟ انہوں
نے عرض کیا: جی ہاں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا حق
کر، اللہ تعالیٰ حق اور اکیسے جانے کے زیادہ دانت ہے)۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جس شخص کا تقاضا ہو اس نے حج
نہیں کیا اس کی طرف سے حج کرنا واجب نہیں بلایہ کہ اس نے حج کی
ہمیت کی ہو، اگر ہمیت کی ہو تو اس کے ترک سے حج کرنا جائز ہے۔
"اگر حج کی ہمیت نہ کی ہو اور وارث نے تمہارا اس کی طرف
سے حج کر لیا یا حج کرنا واجب ہے، بین مالکیہ کے نزدیک یہ
جو ارادت کے ساتھ ہے^(۲)۔

ادائیگی کو وقت و جوب سے مؤخر کرنا:

۱۹- عبادات کی ادائیگی کو بلاعذر رقت و جوب سے مؤخر کرنا گناہ کا

(۱) حدیث ابن ابی لیلۃ، کی روایت بخاری نے کی ہے ۸/۷۷،
طبع محمدی مسجد۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۷، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۳۵، ۵۳۷، ۵۳۹، ۵۴۱، ۵۴۳، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۷۵، ۵۷۷، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۰۷، ۶۰۹، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۳۹، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۵، ۶۴۷، ۶۴۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۵، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۷۹، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۵، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۱، ۶۹۳، ۶۹۵، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۳، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱، ۲۶۰۳، ۲۶۰۵، ۲۶۰۷، ۲۶۰۹، ۲۶۱۱، ۲۶۱۳، ۲۶۱۵، ۲۶۱۷، ۲۶۱۹، ۲۶۲۱، ۲۶۲۳، ۲۶۲۵، ۲۶۲۷، ۲۶۲۹، ۲۶۳۱، ۲۶۳۳، ۲۶۳۵، ۲۶۳۷، ۲۶۳۹، ۲۶۴۱، ۲۶۴۳، ۲۶۴۵، ۲۶۴۷، ۲۶۴۹، ۲۶۵۱، ۲۶۵۳، ۲۶۵۵، ۲۶۵۷، ۲۶۵۹، ۲۶۶۱، ۲۶۶۳، ۲۶۶۵، ۲۶۶۷، ۲۶۶۹، ۲۶۷۱، ۲۶۷۳، ۲۶۷۵، ۲۶۷۷، ۲۶۷۹، ۲۶۸۱، ۲۶۸۳، ۲۶۸۵، ۲۶۸۷، ۲۶۸۹، ۲۶۹۱، ۲۶۹۳، ۲۶۹۵، ۲۶۹۷، ۲۶۹۹، ۲۷۰۱، ۲۷۰۳، ۲۷۰۵، ۲۷۰۷، ۲۷۰۹، ۲۷۱۱، ۲۷۱۳، ۲۷۱۵، ۲۷۱۷، ۲۷۱۹، ۲۷۲۱، ۲۷۲۳، ۲۷۲۵، ۲۷۲۷، ۲۷۲۹، ۲۷۳۱، ۲۷۳۳، ۲۷۳۵، ۲۷۳۷، ۲۷۳۹، ۲۷۴۱، ۲۷۴۳، ۲۷۴۵، ۲۷۴۷، ۲۷۴۹، ۲۷۵۱، ۲۷۵۳، ۲۷۵۵، ۲۷۵۷، ۲۷۵۹، ۲۷۶۱، ۲۷۶۳، ۲۷۶۵، ۲۷۶۷، ۲۷۶۹، ۲۷۷۱، ۲۷۷۳، ۲۷۷۵، ۲۷۷۷، ۲۷۷۹، ۲۷۸۱، ۲۷۸۳، ۲۷۸۵، ۲۷۸۷، ۲۷۸۹، ۲۷۹۱، ۲۷۹۳،

باعث ہے، اگر ایسی عبادت ہو جس کا ایک شخص ہفت روزہ تو اس کی قضاء لازم ہے، اسی طرح اگر نہ زمین کو «اُمس یا تو اس کی قضاء لازم ہے» اور اگر ایسی عبادت ہو جس کی اولادگی کا وقت پوری عمر ہو (مثلاً رفاۃ ورجح) «راکے ایمان کے باوجود» «اُمس کی قیام اس کے بعد لازم ہو گیا» اسی طرح اگر مالی «رجہ فی استطاعت پائی جائے کے باوجود حج» نہیں کیا تو حج اس کے فدا مافی رہے گا۔

کی طرح اس وجہات کا حکم ہے جن میں وقت کی پابندی نہیں ہے مثلاً زکوٰۃ کا فائدہ فقراء کا ہے شخص کے بارے میں اختلاف ہے جس کا تقابلاً ہو یا اور اس نے زکوٰۃ حج یا عمرہ کیا کنادہ یا نہ بھی وہ جب مالی حق کی انتہی نہیں کی حالانکہ اس کے لئے اُسرا ممکن تھا پھر بھی اس شخص نے نہیں کیا اور اس کا انتقال ہو یا تو مضیہ وراثت کے بعد ایک اس شخص کے ترکہ میں سے اس کی اولیٰ نہیں کی جائے گی، لایہذا اس کے وفات سے قبل وصیت کر لی ہو، جب اس نے وصیت نہیں کی تو اہل مائتہ کے ہیں اس کا لام ساتھ ہو گیا، حناجہ وراثت کے بعد ایک ترکہ سے اس کے وصیت نہ کی ہو تو بھی اس کے ترکہ سے اس وجہ مالی کی ادائیگی کی جائے گی^(۱)۔ یہ حوالہ حکم ہے، تعمیل کے لئے، سمجھئے اصطلاحات: ”قضاء، حج، زکوٰۃ، ہزار“۔

یہ حکم ہے: "و جبکہ ہے، تو اس وقت ہوں یا غیر وقت۔"

۲۰۔ غل خواہ مطلق ہو یا کسی حب یا اقت سے وابستہ ہو، امر و نہی سے ہو جائے تو اس کی تصدیق کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۱۸۶۸ء میں لکھنؤ میں ۲۰۶۱ء میں مکمل ہوا۔

[illegible]

خیر اور مالیہ کے رد یک سنت فجر کے علاوہ کسی اور سنت کی قضا نہیں کی جائے گی، حنفیہ کا استدلال حضرت ام سلمہؓ کی اس روایت سے ہے: ”اَنَ السَّيِّئَاتِ دَخَلَ حَجْرَتِي بَعْدَ الْعَصْرِ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَاتَانِ الرُّكَعَتَانِ الَّتَانِ لَمْ تَكُنْ تَصَلِيهِمَا مِنْ قَبْلُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَانِ كُنْتَ أَصَلِيهِمَا بَعْدَ الظُّهْرِ، وَفِي رَوَايَةٍ رَكَعَتَا الظُّهْرِ شَغَلَنِي عَنْهُمَا الْوُفْدُ، فَكُرِهَتْ أَنْ أَصَلِيَهُمَا بِحَصْرَةِ النَّاسِ، فَبَرَوِي، فَقُلْتُ: لَقَدْ أَصَلِيَهُمَا إِذَا فَاتَنَا؟ قَالَ: لَا“ (نبی اکرم ﷺ نماز عصر کے بعد میرے حجرہ میں تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھی، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ﷺ یہ کیسی دو رکعتیں ہیں۔ اس سے پہلے آپ میں میں پڑھتے تھے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: یہ دو رکعتیں وہ ہیں جو میں ظہر کے بعد پڑھا کرتا تھا، ایک روایت میں ہے کہ ظہر کی دو رکعتیں ہیں، خدا کی مشغولیت کی وجہ سے میں ان میں میں پڑھا کرتا تھا، مجھے یہ بات ناپسند ہوئی کہ لوگوں کی موجودگی میں میں پڑھوں، اور لوگ مجھے پڑھتے ہوئے دیکھیں، میں نے عرض کیا: یا میں بھی فوت ہونے پر ان دو رکعتوں کی قضا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں)۔ یہ حدیث نبوی اس بات میں صریح ہے کہ امت پر قضا، جب میں بلکہ میرے رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے، اس حدیث کے قیاس کا قضا ہے کہ فجر کی دو رکعت سنت کی قضا بھی بالکل لازم نہ ہو، مگر ہم نے ان دونوں

(۱) ان الفاظ کے ساتھ یہ طبع سے ہم نہیں لی، اس سے قرہی الفاظ کے ساتھ اس
طبع کی روایت درج ذیل کتابوں میں ہے مسند احمد سن ۵۷۶ ۳ طبع
المکبہ، صحیح ابن حبان (۸۰۰۰۰) حسن فی غریب صحیح ابن حبان ۸۴۰۰ طبع
المکبہ استقصیٰ ص ۲ سورۃ النحل ۲۹۳ طبع دار الفکر لبنان
پیشے فرمایا۔ مسند احمد کی روایت کے چار صحیح بخاری سے چار ہیں مجمع
الزوائد ۱۲/۲۳۳ طبع المکتبی۔

کے سنن مؤکدہ کی قضاء کی جائے گی^(۱)، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ سَهَا لِيَصْمَهَا إِذَا دُكِرَ هَا“^(۲) (جو شخص کی نماز سے سو جائے یا سے صوم جائے تو جب یاد آئے اسے پڑھ لے)۔

۲۱- خبیہ کے نزدیک فوت ہونے پر سنت فجر کی قضاء نہیں کی جائے گی۔ لہذا یہ فجر کی فرض نماز کے ساتھ فوت ہو تو اس کی قضاء کی جائے گی۔ اگر نماز فوت ہو تو اس کی قضا نہیں کی جائے گی۔ جمہور فقہاء کے نزدیک سنت فجر کی قضا کی جائے گی، خواہ نماز فوت ہو یا فجر کی فرض نماز کے ساتھ فوت ہو۔

سنت فجر کی قضا، اس وقت تک کی جائے گی؟ اس بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک زوال تک قضا کی جائے گی، حنبلیہ کے نزدیک چاشت کے وقت تک اور شافعیہ کے نزدیک ہمیشہ قضا کی جائے گی^(۳)۔

یہ اجمالی حکم ہے، اس کی تفصیل، ہرے مقام پر دیکھی جائے گی۔ (۱) کہیں: ”نفل“ اور ”قضا“۔

۲۲- مطلق نفل کو جب شروع کر دیا تو اس کو پورا کرنا واجب ہے، اور اگر قاسد ہو جائے تو اس کی قضا کرے گا۔ یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، حنبلیہ اور شافعیہ کے نزدیک پورا کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے، اسی طرح قاسد ہو جانے کی صورت میں قضا کرنا مستحب ہے

رکعتوں کی قضا کو اس صورت میں پسندیدہ سمجھ سب فجر کی، اور سنت فرض بھی فوت ہوئی ہو، کیونکہ رسول کریم ﷺ نے قریش کی رات میں فرض کے ساتھ وہ رعت سنت بھی پڑھی^(۱)، ہم بھی رسول کریم ﷺ کی پیروی کرتے ہوئے یہی کریں گے نماز کا مسئلہ اس سے مختلف ہے، کیونکہ ہر امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہے اور واجب کا حکم عمل کرنے کے حق میں فرض کی طرح ہے^(۲)۔

اس مسئلہ میں حنبلیہ کا مسلک یہ ہے۔ امام احمد نے فرمایا: ہمیں یہ بات نہیں پتہ کہ نبی کریم ﷺ نے کی نفل کی قضا کی ہو سو اے فجر کی وہ رکعتوں، عصر کے بعد وہ رکعتوں کے ”قاصی (ابوحنیفی) اور بعض دوسرے صحابی فقہاء کہتے ہیں: ”صرف فجر کی دو رکعتوں اور عصر کی دو رکعتوں کی قضا کرے گا“۔ من حامد فرماتے ہیں: ”تمام سنن مؤکدہ کی قضا کی جائے گی، کیونکہ رسول کریم ﷺ نے بعض سنن مؤکدہ کی قضا کی، اور باقی کو ہم نے اسی پر قیاس کر لیا۔“ شرح مختصر الاراء میں ہے: تمام سنن مؤکدہ کا قضا کرنا مسنون ہے، لہذا یہ کہ فرض نمازوں کے ساتھ فوت ہوئی ہو، اگرچہ ہو تو اس کا ترک کر دینا زیادہ بہتر ہے، سوے سنت فجر کے، کیونکہ سنت فجر بہت زیادہ مؤکدہ ہے، اس کی مطلقاً قضا کرے گا۔

ثانویہ کے قول میں: ایک قول یہ ہے کہ سنن مؤکدہ کی قضا نہیں کی جائے گی، کیونکہ وہ علی نماز ہے، ”نفل کی قضا نہیں کی جاتی، جیسے نماز صوف اور نماز مستقاة کی قضا نہیں ہوتی،“ اور قول یہ ہے

(۱) ابنی ۱۲۸/۲، حنفی الادب ۱۳۰/۱، المہذب ۹۱/۱۔

(۲) ابن القاضی کے ساتھ اس حدیث کا ذکر صاحب المہذب نے کیا ہے (۹۱/۱)، کتب حدیث میں یہ الفاظ ہیں: ”مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ سَهَا لِيَصْمَهَا إِذَا دُكِرَ هَا“ ”ان یصلیہا إذا دکرھا“ اس کی روایت احمد، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی نے کی ہے (فتح الکبیر ۳/۳۳۲)۔

(۳) ابن ماجہ ۴۷۲، سنن ابی یوسف ۳۱۰، المجموع شرح المہذب ۳/۳۲۲ طبع المہذب ۱۲۸/۲۔

(۱) اس حدیث کی روایت معنی کے اعتبار سے امام مسلم نے کی ہے (۱۷۱/۲) تحقیق محمد عبد الرزاق، ابو داؤد نے حضرت ابو حمزہؓ سے روایت کی ہے کہ رے راتہ ریس کی (بودی) کے قہر میں اس کی روایت کی ہے ابن جوزی، ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (الدر المنثور ۱۱۸)۔

(۲) بدائع الصنائع ۲۸۷، مجمع الجلیل ۳۱۰، الدوسلی ۱۹/۳۔

بین اشقی حج و عمرہ شروع کرنے کے بعد ان کا پورا کرنا واجب ہے^(۱)۔

دینگے سے باز رہنا:

۲۳- جب مرد و عورت خود سب بھنی ہوں یا سب علی المکافہ مثلاً نور و مردے، رباۃ، حج جہد نماز جنازہ نہیں، ایام کے فرائض میں شریعت جاتا ہے ورضہ وریات دین میں مانا جاتا ہے۔ ان کا حکم بہت ہی ترستی حیات میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَقِصُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ" (نماز قائم کرو اور زکاۃ دو)۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَضَاءُ" (تمہارے)۔ یہ جہد فرض کیا گیا ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "بني الإسلام عسى خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان" (۲)۔ (سہم کی بنیاد، پانچ چیزیں ہیں: اس بات کی دہائی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکاۃ دینا، حج کرنا، رمضان کا روزہ رکھنا)۔

ہر مکلف پر ان عبادت کی ہی طرح، دینگے لازم ہے جس طرح شریعت میں ورد ہے، جو شخص ان کی دینگے نہیں کرتا اور وہ ان عبادت کو اتنا ہی نہیں ہے، بلکہ ان کا نکار کرتا ہے تو اسے مفرق قرار دیا جائے گا۔ اس سے تو پترے کے لئے کہا جائے گا، اگر تو پترے نہیں کرتا

(۱) بدائع المنہج ۱/۲۸۷، من مایوں ۱/۳۳۸، شرح المنہج ۱/۳۰۸، مختصر الادب ۱/۶۱۱، المہجوب ۱/۹۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۱۶۔

(۴) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے ۱۰/۱۰ طبع محمد علی صبیح مسلم نے بھی لفظ کے کچھ فرق کے ساتھ اس کی روایت کی ہے ۵/۵۵۵ تحقیق محمد عبدالمہدی۔

ہے تو اسے قتل کر دیا جائے گا۔

اور اگر سستی کی وجہ سے اسے نہیں کر رہا ہے تو بدلتی عبادت مثلاً نماز میں اسے ۱۲ ایب تحریر کی جائے گی اور اسے چھوڑ دیا جائے گا۔ یہاں تک کہ نماز کا وقت انتہائی تک ہو جائے، تب بھی اگر وہ نماز نہ پڑھنے پر مصر ہے تو اسے طور پر قتل کر دیا جائے گا۔ کفر کی وجہ سے نہیں، یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے خلیفہ کے رد ایک سے اس وقت تک کے لئے قید کر دیا جائے گا جب تک وہ نماز نہ پڑھ لے، مالی مبادات مثلاً زکاۃ کی دینگے اگر کوئی شخص غل کی وجہ سے نہیں کر رہا ہے تو اس سے زکاۃ لے لی جائے گی اور اسے پینے کے سے قتال دیا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے مانعین زکاۃ کے ساتھ یا تھا۔ جو شخص سستی کی وجہ سے حج نہیں کر رہا ہے، خواہ حج کی فرضیت علی العور ہو یا ترائی کے ساتھ ہو اسے چھوڑ دیا جائے گا، لیکن اسے حج کا حکم دیا جائے گا اور معاملہ اس کی دیانت پر چھوڑ دیا جائے گا۔ کیونکہ حج کی شرط استطاعت ہے اور اس لئے کہ کبھی کبھی انسان کو کوئی باطنی مذہب ہوتا ہے جسے لوگ نہیں جانتے۔

۲۴- ہاں تک غیر واجب عبادات کا معاملہ ہے، جسے مندوب یا سنت یا نفل کہتے ہیں، ایسے کرنے والا ثواب کا مستحق ہوتا ہے، ترک کرنے والا مستحق مذمت نہیں ہوتا، بین یہ ایک حملی حکم ہے (سب سنتیں ایک طرح نہیں)، کیونکہ بعض سنتیں دین کا اظہار و شعور مانی جاتی ہیں اور ان کا ترک سخت بُرا اور نا پسندیدہ ہوتا ہے مثلاً جماعت، اذان و اقامت، مار عیدین، یہ سنتیں عدم کے شعور میں سے ہیں، ان کو ترک کرنا شریعت کو ہیئت نہ دینا ہے، اسی لئے اگر کسی شخص کے لوگ انہیں ترک کرنے پر اتفاق کر لیں تو ان سے قتال کرنا واجب ہوگا، دوسرے مندوبات کا یہ حکم نہیں، کیونکہ ان میں تہا تہا نجوم

الشهادة ومن ينجسها فإنه انتم قلبه^(۱) اور شہادت کو نہ چھپاؤ، ورنہ کوئی شہادت کو چھپاتا ہے وہ اپنے قلب کو ناپاؤ سے آلود کرتا ہے۔ اور اس سے بھی نہ شہادت (کوئی) ایک امانت ہے، لہذا مطالبہ کے وقت اس کی ادائیگی لازم ہے۔

و شہادت (کوئی دینا) اس وقت فرض میں ہوتا ہے جب اس کے ملکہ کوئی کووندہ ہو جس کی کوئی کافی ہو اور اسی کی کوئی پر حق ثابت ہوا موقوف ہو تو ایسی صورت میں متعین طور پر اس کے لئے کوئی دینا لازم ہے کیونکہ اس کے بغیر شہادت کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔

میں شہادت (کوئی) حقوق، اہل اور اس کے اسباب سے متعلق ہو یعنی خالص^۲ دی کے حق سے شہادت کا قائل ہو، اور خالص^۳ دی کا حق وہ ہے جسے اس ساقط کرتا ہے مثلاً دین (مالی حق) اور قصاص، تو وہ شہادت واجب ہو۔ جب ہوس کے لئے یہ شرط ہے کہ جس کے حق میں کوئی دی جاتی ہو وہ کوئی دینے کا مطالبہ کرے، اس کے مطالبہ کرنے پر کوئی دینا واجب ہوگا، حتیٰ کہ اگر اس کے مطالبہ کرے کہ وہ جو کوہے کوئی نہ دی تو گنہگار ہوگا جس کے حق میں کوئی دی جاتی ہے اس کے مطالبہ سے قبل کوئی دینا جائز نہیں ہے، کیونکہ بنا آرم علیہ^۴ فرمایا: "خیر الناس فروع، ثم الدین بلوہم، ثم الدین بلوہم، ثم بھشو الکلب حتی یشہد الرجل قبل ان یشہد" (۲) (لوگوں میں سب سے بہتر میرا زمانہ ہے، پھر وہ لوگ جو ان سے متصل ہوں گے، پھر وہ لوگ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر جھوٹ کا رواج ہو جائے گا یہاں تک کہ انسان کو بھی غلبہ کیے جانے سے قبل کوئی دے گا)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) اس کی روایت بخاری نے کی ہے (۳/۲ طبع التقریر)۔

نیز اس لئے کہ شہادت کی ادائیگی مشہورہ (جس کے حق میں کوئی دی جائے) کا حق ہے، لہذا اس کی رضامندی ہی سے اس حق کی وصولی ہوگی، اور صاحب معاملہ کو معلوم نہیں ہے کہ فلاں شخص اس معاملہ کا شہادہ ہے تو شہادہ کو چاہئے کہ صاحب معاملہ کو اپنے شہادہ ہونے کی اطلاع دے۔

اور شہادت کا حلق حدود کے علاوہ دوسرے حقوق اللہ (اللہ کے حقوق) مثلاً طلاق، آزادی وغیرہ اسباب حرمت سے ہو تو وہ شہادت کی ضرورت پر نہ پڑتا بلکہ کسی بندہ کے غلبہ کیے بغیر خود کوئی دینا لازم ہے۔

حدود کے اسباب یعنی زنا، چوری، شرب نوشی میں پردہ پوشی مستحب ہے، کیونکہ نبی آرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: من ستر مسلماً سترہ اللہ فی السماء والارض^(۱) (جس شخص نے کسی مسلمان کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی پردہ پوشی فرمائے گا) نیز اس لئے کہ انسان حدود منع کرنے پر مامور ہے، حنفی نے صراحت کی ہے کہ پردہ پوشی ریا و بستر ہے، ولایہ کہ مجرم بے حیہ ہو، مالکیہ نے بھی اسی طرح کی بات کہی ہے (۲)۔

۲۔ کسی انسان پر "شہادت" جب ہے میں وہ شخص بعد مسافت کی ہے کوئی ایسے سے معذور ہو، مثلاً سے کوئی ایسے کے لئے اتنی مسافت پر بلایا جا رہا ہو جتنی دور جانے سے نماز میں قصر کیا جاتا ہے، یا کوئی دینے سے اس کے جسم یا مال یا مال و عیال کو

(۱) اس حدیث کی روایت احمد، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابونعیم، ماجہ نے کی ہے (صحیح الکبیر ص ۲۳۳) بخاری نے بھی اپنے جلیق الفاظ میں اس کی روایت کی ہے۔

(۲) حاشیہ من ملوہ علی الحد ص ۳۸۷ طبع سوم بلاق، بدیع النسخ ص ۲۸۲/۲ طبع الجلیل، معنی لکھنؤ ص ۲۵۵ طبع معنی لکھنؤ، اشرح منیر ص ۳۹۹ طبع "لطائف" ص ۲۰۶ طبع المیاض لطیف، لہذا ص ۲۰۶ طبع المیاض، الدہلوی ص ۲۵۷۔

کے لئے کسی مخصوص لفظ کی شرط نہیں لگاتے بلکہ اس کا کہنا یہ ہے کہ شہادت کا مادہ اس کی ایسے لفظ کے استعمال پر ہے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ کوئی ایسا واقعہ لگے کو اس بات کا پورا اہم ہے جس کی وہ دعویٰ دے رہا ہے۔ مثلاً یہ کہنے "میں نے فلاں چیز دیکھی" میں نے فلاں بات

سنی" یہی قول مالکیہ کے یہاں زیادہ رائج مانا جاتا ہے (۱)۔ محض شہادت اور اداء شہادت کے لئے کچھ شرطیں ہیں، جن کی تفصیل "شہادت" کی اصطلاح میں ملے گی۔

ادبیات

وین کا مفہوم:

۲۹۔ ۱۔ ین دہمہ میں ثابت ہونے والا ایک وصف ہے، یا کسی سبب سے دہمہ میں مال کا دہمہ ہونا ہے، خود وہ سبب کوئی عقد ہو جیسے بیع، کفالہ، صلح، رطلع، یا کسی عقد کے تابع ہو، مثلاً نقد، یا کوئی دہر سبب ہو، مثلاً غصب، رکاز، دہر کف کی غنی چیز، یا کاشاہ، مجار، ذمہ میں واجب ہونے والے مال کو بھی ین کہا جاتا ہے، کیونکہ اس کا انجام مال ہی ہے (۲)۔

اولادین کا حکم:

۳۔ ین حسن طرح، حسب ہو ہوئی طرح، کہا بلا حرج و مضرت ہے، یتکد ارثاً، باری ہے: "عمود الہدی اوتس امامتہ" (۳)

(۱) جراح الصالح ۱۶۴۲، دیوبند ۱۲۸۲، اشرع البیضاء ۲۳۸، شمع الکلم،
الحی ۱۶۹۹، منی الکتاب ۴۵۴.

(۲) چراغ المصالح کے مرتبہ، الاثناء طاس نکیم ۳۰۹۳، الاشہ مسیوکی
 مرض ۳۲۹، کتاب اصطلاحات الفنون ۵۰۲، ابن عابدین ۳۶۷،
 سر ۲۳، الفی سر ۹۳، سر ۹۳، سر ۹۳۔

۱۲۸۳/۱۰/۲۵ (۳)

مقتضیٰ پہنچنے کا خطرہ دیوتا اس شخص کے ذمہ کوئی دینا لازم نہیں۔
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا يُصَدَّرُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ" (۱)
 (کاتب اور گواہ کو ستایا نہ جائے)۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا
 صور ولا ضوار" (۲) (نہ نقصان پہنچایا جائے نہ نقصان اٹھایا
 جائے)۔ نیز اس کے لئے یہ لازم نہیں کہ ہرے کے نفع
 کے لئے پناہ مقتضیٰ کرے۔

کسی طرح بعض فقہاء نے فرمایا ہے: اگر حاکم عادل نہ ہو تو امام
شہادت دے جب نہیں ہے امام احمد نے فرمایا: جو شخص خود عادل نہیں
ہے اس کے پاس میں ایسے کوئی دہا، میں کوئی نہیں، اس کا (۲)۔

و شب و دت کا طریقہ:

۲۸۔ محبوب فقہاء کے نزدیک ۱۰ شہادت میں اٹھو شہادت کا اعتبار ہے، مثلاً، کوئی دے دے والا کہے "میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ فرد شخص سے اس بات کا اقرار کیا، کیونکہ شہادت شہدہ پشہدہ" کا مصدر ہے، البتہ شہادۃ سے مشتق ہوئے والے کسی فعل کا استعمال ۱۰ شہادت میں ضروری ہے، نیز اس لئے کہ اٹھو شہادۃ میں ایک ایسا معنی ہے جو دوسرے انداز میں نہیں ہے، اگر یہ کہا کہ "میں جانتا ہوں" یا "مجھے یقین ہے" یا "مجھے معلوم ہے" تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا، اس کی کوئی قبول نہیں کی جائے گی، پھر بعض مالکیہ ۱۰ شہادت

سورۃ یوسف (۱۰۸)

(۲) اسی حدیث کی روایت امام مالک نے سوطی میں مرسل کی ہے ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے اس کی روایت کی ہے اس کی روایت حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی، یزداد قسطنی نے کی ہے (الاشاہ والنظار للبریل ص ۵۷۷ طبع اتحاد پر منہوی نے فیض التقدیر ۶/۳۳۲ طبع اتحاد پر) میں لکھا ہے: ”جی نے فرمایا اسی حدیث کے راوی ثقہ ہیں، نووی نے الاذکار میں فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔“

۳ منی الجمع ۳۵۱، غنی الارواح ۵۳۵، شرح المغیر ۲۸۵.

مال کو عین حق کا حکم حاصل ہوتا ہے، کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو یہ قبضہ سے پہلے بدلہ صرف، سلم کے راس المال اور مسلم فیہ سے بدلہ کرنا ہوگا، جو حرام ہے، ان طرح حق صرف اور حق سلم کے بدلہ میں بھی سے عین حق کا حکم حاصل ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ صاحب دین (دائن) کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے اگر یہ عین حق نہیں ہوتا تو صاحب دین کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور نہیں کیا جاتا تھا اور جو چیزیں وہ ست الامثال میں سے نہیں تھیں اور وہ میں واجب ہوتی ہیں اس میں قیمت واجب ہوتی ہے، جیسا کہ غصب سرداروں اور تلف سرداروں کی شے میں ہوتا ہے۔

ایک رائے یہ ہے کہ یہ قرض میں ہوتا ہے، اگر مثل کا ملنا دشوار ہو تو ایسی چیز کی واپسی واجب ہوگی جو خلقت اور صورت میں قرض میں لی فی چیز کے مماثل ہو۔ چونکہ حضرت ابو رافعؓ کی حدیث میں ہے کہ ”ان السی سکتہ امرہ ان یقضی البکر بالبکر“ (انہیں نبی اکرم ﷺ نے ”بکر“ (نوع عمر جون مہ) کے بدلے میں ”بکر“ دے کرنے کا حکم فرمایا) نیز اس لئے کہ عقد سلم کے ذریعہ جو چیز ذمہ میں لازم ہوتی ہے، وہی عقد قرض کے ذریعہ بھی ثابت ہوتی، ذوات الثانیہ بر قیاس کرتے ہوئے (۱)۔

جو بیخود واجب ہے اس سے افضل و بہتر کے ذریعہ اور جیسی بھی
 درست ہے اگر اس کی شرط تنگائی گئی ہو، اس لئے کہ روایت میں ہے
 کہ "ان النبي ﷺ استسلف من رجل بكرة فقدمت عليه
 ابل من ابل الصدقة فامر ابا رافع ان يقصي الرجل بكرة،
 فرجع إليه رافع فقال: لم أجد فيها إلا خياراً رباعياً،
 فقال اعطه اياه، ان خيار الناس احسنهم قضاء" (۳)

(۱) کشف الاسرار اور الملوخ ۷۸، ۷۹، ۸۰ مع التصحیح ۵۰، ۵۱، ۵۲

۳۹۶، انشئ ۵۲۸۵ ط ۱، ۴۴۷/۲، ص ۵

(۲) عورت کا منقطع ہونے پر، ”کی روایت سے“ مسلمان نے حضرت علی سے

(تو جس کا عثر رہ گیا ہے سے چائے کو دھرے کی امانت) کا
(حق) اور (روے)۔ بعض مقبلاء کی صراحت کے مطابق دین کا شمار
حوثِ اہلیہ میں ہے، رُفُوین فوری طور پر سببِ اہواء ہو تو مطالبہ
کرنے پر فوری طور سے اس کا ادا کرنا لازم ہے، اسے ”ین مقبل“
کہا جاتا ہے، فوری طور پر ادا کرنا اس بقت لازم ہے جب کہ انسان
اس پر قادر ہو، یونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”مطل العسی
طعم“ (کمال دار کا مال منول کس ظلم ہے)۔

گر ذین موصول ہو تو مقررہ وقت آنے سے پہلے اس کو ۱۰۰ ربا
 واجب نہیں۔ بین اس وقت سے پہلے ۱۰۰ روپے قرض ہوگا۔ اور
 مدیون (جس پر دین لازم ہے) کے ذمہ سے ذین موصول ہو جائے گا۔
 کبھی کبھی دین موصول (جس دین کی کوائفگی کے لئے آئندہ کا
 کوئی وقت مقرر ہو۔ نواری طور پر واجب ملا ۱۰۰ ہو جاتا ہے تو اس کو فوراً
 ۱۰۰ ربا واجب ہوتا ہے۔ اور ایسا رقم ۱۰۰ نکات اور ۱۰۰ علیہ قرار ہے
 جانے (تفہیم) کی صورت میں ہوتا ہے (۴)۔

فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں بہت تمسوات ہیں کہتے ہیں: ”یہ“
”بھل“، ”فلاس“ کی اصطلاحات کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

دودن کا طریقہ:

۳۱- اہل حق و اہل حق حوالہ کرنے کا نام ہے۔ دیون میں حق کی حوالگی ان کے مثل کے، رعبہ ہوگی، یہ نکتہ دیون کی اہلیگی کا اس کے سوا کوئی «مطریقہ نہیں ہے، سی لئے حق صرف «برق عالم میں قبضہ ہے ہوے

() حدیث: "مَنْ سَطَلَ الْعَيْنَ ظَلَمَ" کی روایت بخاری نے کی ہے، ص ۷۷، طبع محمد علی مسیح، مسلم (ص ۷۷)، تختین محمد عبدالہادی۔

(۴) قرطبی ۳۵۵، التقریر والاعتقاد ۱۵۲، ابن طبری ۶۲،
 انوار ۲، مخ ۱۱۲، الخطب ۵۹۵، کلیة الخطب
 ۳۹۰، الفتی ۳۸۱.

جانتے ہیں) تو قاضی اس کا مال فرہشت کر کے دین اور کرے گا۔
یونکہ حدیث میں ہے: "ان السیء یستبایع علی معاد مالہ
وقصی دیونہ" (نہی روم علیہ نے معاہدہ بن جہاں کا مال
فرہشت کر کے اس کے دیوں اور روپے)۔ اسی طرح مروی ہے کہ
حضرت عمر بن الخطاب نے صحیح کامل فرہشت کر کے اس کے قرض
خو ہوں کے درمیان تقسیم کر دیا (۲)۔

۳۴- اگر دیوں کے پاس مال ہے بین انمال نہیں ہے جس کے
ذریعہ تمام دیوں و ہوٹلیں وغیرہ (جن کا دین لازم ہے) نے
مطالبہ کیا کہ دیوں پر چر کر دیا جائے (یعنی اس کے تصرفات پر پابندی
یا مداخلت ہے) تو وہ اس کو تصرفات سے روک سکتا ہے تاکہ غریب کو
نقصان نہ پہنچا سکے، اور اگر دیوں انمال فرہشت نہ کرے تو قاضی
اس کا مال فرہشت کر کے اس کی قیمت غریب کے درمیان ان کے
حصص کے مطابق تقسیم کر دے گا، یہ ثانیہ، حنابلہ، مالکیہ، امام
ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے، امام ابو حنیفہ نے ان اہمات سے
انتہاء کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ دیوں کے تصرفات پر پابندی
عائد نہیں کی جائے گی، کیونکہ اسے تصرفات سے روکنا اس کی انسانیت
کی توہین ہے، بلکہ اگر اس کے پاس مال ہے تو قاضی اسے قید کرے گا
یہاں تک کہ وہ مال فرہشت کر کے دین اور کرے، ہاں اگر اس کا مال
درہم یا دینار کی شکل میں ہو ۱۰ روپے بھی درہم یا دینار ہوں تو

(۱) حدیث: "بیع مال معاد" کی روایت دلفی اور حاکم نے بنی الفاظ کے
ساتھ کی ہے "انہ یستبایع حجو علی معاد و باع علیہ مالہ"، بخاری نے
اس سے ملنے جتنے الفاظ کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی ہے ان الفاظ
نے احکام میں لکھا ہے بابت شہد حدیث ہے (تجلیس الجیر ۳۷۷)۔
(۲) اس اثر کی روایت امام مالک نے سوطی سند مختص کے ساتھ کی ہے دلفی
سے اصل میں اس کی سند متصل ذکر کی ہے ابن ابی حبیہ، بخاری، عبد الرزاق
سے بھی اس کی روایت کی ہے (تجلیس الجیر ۳۸۰، ۳۸۱)۔

۳۵۳ طبع حلب ک

قاضی اس کی اجازت کے بغیر بھی ان درہم و دینار سے دیوں د
کرے گا۔ یونکہ وائن (دین والا) قاضی کے حکم کے بغیر بھی ہندیں
وصول کرنے کے لئے اسے لے سکتا تھا تو قاضی اس کے لینے میں اس
کی اعانت کرے گا۔

۳۵- اگر دیوں تک دست ہو اور اس کا تک دست ہونا ثابت
ہو جائے تو قاضی اسے رہا کر دے گا اور اسے مہبت دینا واجب ہوگا،
یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وإن کان ذو غسوة لفظرة إلى
میسرة" (۱) (اور اگر مقرر جس تک دست ہو تو کشتہ دیں تک مہبت دے)۔
۳۶- تک دست دیوں پر واجب ہے کہ آپ پر لازم دین کو د
رہنے کے لئے مالے، بین اسے مانے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اور
نہ دیے "رمدات کو قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا، بین وہ شخص م
رہ جو مال حاصل کرے گا اس سے غریب کا حق دست ہو جائے گا (۲)۔
۳۷- اگر دیوں شخص نے غلام کے مدد کسی درمقصد سے دین
حاصل یا تو اس کا دین رکاؤ کے مال سے "یا چا سکتا ہے، کیونکہ وہ
بھی رکاؤ کے مصارف میں سے ہے (۳)۔

۳۸- یہ سب زندہ شخص پر واجب دین کا حکم ہے اور اگر کسی شخص کا
انتقال ہو گیا اور اس کے ذمہ دین لازم ہے تو یہ دین ترک (میت کا
چھوڑا ہوا مال) سے دست ہو جائے گا، میت کی میتوں کو نافذ کرنے
اور رٹا، میت ترک تقسیم کیے جانے سے پہلے ترک میں سے دین کا ادا کرنا
واجب ہے، یونکہ دین اس میت پر لازم ہے، نہ اس سے کہ اس کی
سب سے اہم ضرورت اس کا ذمہ قارب کرنا ہے، نبی اکرم ﷺ نے

(۱) سورہ بقرہ ۸۰

(۲) بدائع الصنائع ۷۳ طبع الجوالیہ، الاختیار ۹۶۲، ۹۶۳ طبع درمہرفہ
بیروت، لطاب ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶

اللہ تعالیٰ کے ایوں مثلاً زکاۃ کی رات نذر، غیر دتواں کا یا ب فقر و
نمبر ۱۲، ۱۳ میں گزر چکا۔

اداء قرأت

قرأت میں اداء کا معنی:

۳۹- قرأت کے ایک اداء کا مفہوم ہے: مثلاً سے قرأت سمجھنا،
اس میں اور تلاوت قرأت میں فرق یہ ہے کہ تلاوت اور اداء اثر ب
کی طرح سلسلے وار قرأت پڑھنا ہے اور "مثلاً" سے سمجھنا ہے،
قرأت کا اطلاق اداء اور تلاوت دونوں پر ہوتا ہے، لہذا قرأت
دونوں سے عام ہے۔

قرأت میں اداء حسن یہ ہے کہ الفاظ کی فصیح اور حروف کی ادائیگی
اسی طرح کی جائے جس طرح اگر قرأت سے سیکھا گیا ہے اور اگر
قرأت نے اس طریقہ کو سند متصل کے ساتھ رسول اکرم ﷺ سے
سیکھا ہے، جس کی مخالفت اور اس سے عدول کرنا جائز نہیں، اسی نے
لحن خفی کی بعض صورتیں دو ہیں جنہیں علماء قرأت اور ائمہ ادویہ
جانتے ہیں، جنہوں نے علماء کے قول سے انہیں سیکھا، اور ان
اہل اداء کے الفاظ منضبط کیے جن کی تلاوت امت میں پسند کی
جاتی ہے اور ان کی عمر بیت پر قائم کیا جاتا ہے، رانہوں نے قواعد
صحیحہ کے باب قدم نہیں نکالا، حرف کو تجوید، تقان کے اعتبار سے
اس کا پورا حق دیا۔

قرأت میں حسن اداء کا حکم:

۴۰- شیخ امام ابو عبد اللہ بن نصر ملی بن محمد شیرازی اپنی کتاب (اموض
فی جود اقراءات) میں لکھتے ہیں: قرأت میں حسن و فرض ہے،
تکلیف پر واجب ہے کہ اچھی طرح قرأت کی تلاوت کرے تاکہ قرأت

رثا لم یذ: "الدین حائل بیہ ویس الجہ" (۱) (میت اور جنت
کے درمیان دین حائل رہتا ہے) اور فرض کی ادائیگی تعمیلات سے
زیادہ قائل ترجیح ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو میراث کی تقسیم پر مقدم کیا
ہے، رثا و باری ہے: "من یغد وصیۃ یوصی بہ او دین" (۲)
(اس وصیت کی قبیل کے بعد جو میت نے کی ہو یا اس قرض کی ادائیگی
کے بعد جو اس نے چھوڑا ہو)۔

غیر میں جلدی کرتے ہوئے میت کے دین کو جلد سے جلد ادا کرنا
واجب ہے، چونکہ حدیث شریف میں آیا ہے: "نفس المؤمن
معدۃ ہدیہ حتی یفقی عنہ" (۳) (مومن کی جان اس کے دین
سے معلق رہتی ہے یہاں تک کہ اس کا دین ادا کر دیا جائے)۔

یہ بحث صرف آدمی کے دیون کے بارے میں ہے، رچے

(۱) اس حدیث کو ابو قتیبہ تحلیل الخوار (۸۶/۵) کے مصنف نے ذکر کیا ہے ان
لفاظ کے ساتھ یہ حدیث ہمیں کتب احادیث میں نہیں ملی، امام احمد بن حنبل،
طبرانی، حاکم نے اور ابو نعیم نے المعروف میں اسی مفہوم کی ایک حدیث روایت
کی ہے وہ حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر آدمی کے لئے فرمایا
"وادی نفسی بیدہ لو ان رجلاً لقل فی سبیل اللہ ثم احیی، ثم
لقل ثم احیی، ثم لقل وعلیہ دین ما دخل الجہنۃ حتی یفقی عنہ
دیہ" (اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر کوئی شخص راو
حدائش لقل کیا گیا، پھر زندہ کیا گیا، پھر لقل کیا گیا، پھر زندہ کیا گیا، پھر لقل کیا گیا
اس حال میں کہ اس پر دین ہے تو اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہو سکے گا
جب تک اس کا دین ادا نہ کر دیا جائے) (کنز العمال ۲۳۵/۱، تاریخ کردہ
مکتبہ التراث، اسلامی طب ۱۳۹ھ)۔

(۲) سورہ نساء۔

(۳) کنز العمال ۲۴۴/۱، شرح البیہر ۶۱۸/۱ طبع دار طعارف الاختیار
۸۵/۱، ۸۶/۱، ۸۷/۱، ۸۸/۱، ۸۹/۱، ۹۰/۱، ۹۱/۱، ۹۲/۱، ۹۳/۱، ۹۴/۱، ۹۵/۱، ۹۶/۱، ۹۷/۱، ۹۸/۱، ۹۹/۱، ۱۰۰/۱، ۱۰۱/۱، ۱۰۲/۱، ۱۰۳/۱، ۱۰۴/۱، ۱۰۵/۱، ۱۰۶/۱، ۱۰۷/۱، ۱۰۸/۱، ۱۰۹/۱، ۱۱۰/۱، ۱۱۱/۱، ۱۱۲/۱، ۱۱۳/۱، ۱۱۴/۱، ۱۱۵/۱، ۱۱۶/۱، ۱۱۷/۱، ۱۱۸/۱، ۱۱۹/۱، ۱۲۰/۱، ۱۲۱/۱، ۱۲۲/۱، ۱۲۳/۱، ۱۲۴/۱، ۱۲۵/۱، ۱۲۶/۱، ۱۲۷/۱، ۱۲۸/۱، ۱۲۹/۱، ۱۳۰/۱، ۱۳۱/۱، ۱۳۲/۱، ۱۳۳/۱، ۱۳۴/۱، ۱۳۵/۱، ۱۳۶/۱، ۱۳۷/۱، ۱۳۸/۱، ۱۳۹/۱، ۱۴۰/۱، ۱۴۱/۱، ۱۴۲/۱، ۱۴۳/۱، ۱۴۴/۱، ۱۴۵/۱، ۱۴۶/۱، ۱۴۷/۱، ۱۴۸/۱، ۱۴۹/۱، ۱۵۰/۱، ۱۵۱/۱، ۱۵۲/۱، ۱۵۳/۱، ۱۵۴/۱، ۱۵۵/۱، ۱۵۶/۱، ۱۵۷/۱، ۱۵۸/۱، ۱۵۹/۱، ۱۶۰/۱، ۱۶۱/۱، ۱۶۲/۱، ۱۶۳/۱، ۱۶۴/۱، ۱۶۵/۱، ۱۶۶/۱، ۱۶۷/۱، ۱۶۸/۱، ۱۶۹/۱، ۱۷۰/۱، ۱۷۱/۱، ۱۷۲/۱، ۱۷۳/۱، ۱۷۴/۱، ۱۷۵/۱، ۱۷۶/۱، ۱۷۷/۱، ۱۷۸/۱، ۱۷۹/۱، ۱۸۰/۱، ۱۸۱/۱، ۱۸۲/۱، ۱۸۳/۱، ۱۸۴/۱، ۱۸۵/۱، ۱۸۶/۱، ۱۸۷/۱، ۱۸۸/۱، ۱۸۹/۱، ۱۹۰/۱، ۱۹۱/۱، ۱۹۲/۱، ۱۹۳/۱، ۱۹۴/۱، ۱۹۵/۱، ۱۹۶/۱، ۱۹۷/۱، ۱۹۸/۱، ۱۹۹/۱، ۲۰۰/۱، ۲۰۱/۱، ۲۰۲/۱، ۲۰۳/۱، ۲۰۴/۱، ۲۰۵/۱، ۲۰۶/۱، ۲۰۷/۱، ۲۰۸/۱، ۲۰۹/۱، ۲۱۰/۱، ۲۱۱/۱، ۲۱۲/۱، ۲۱۳/۱، ۲۱۴/۱، ۲۱۵/۱، ۲۱۶/۱، ۲۱۷/۱، ۲۱۸/۱، ۲۱۹/۱، ۲۲۰/۱، ۲۲۱/۱، ۲۲۲/۱، ۲۲۳/۱، ۲۲۴/۱، ۲۲۵/۱، ۲۲۶/۱، ۲۲۷/۱، ۲۲۸/۱، ۲۲۹/۱، ۲۳۰/۱، ۲۳۱/۱، ۲۳۲/۱، ۲۳۳/۱، ۲۳۴/۱، ۲۳۵/۱، ۲۳۶/۱، ۲۳۷/۱، ۲۳۸/۱، ۲۳۹/۱، ۲۴۰/۱، ۲۴۱/۱، ۲۴۲/۱، ۲۴۳/۱، ۲۴۴/۱، ۲۴۵/۱، ۲۴۶/۱، ۲۴۷/۱، ۲۴۸/۱، ۲۴۹/۱، ۲۵۰/۱، ۲۵۱/۱، ۲۵۲/۱، ۲۵۳/۱، ۲۵۴/۱، ۲۵۵/۱، ۲۵۶/۱، ۲۵۷/۱، ۲۵۸/۱، ۲۵۹/۱، ۲۶۰/۱، ۲۶۱/۱، ۲۶۲/۱، ۲۶۳/۱، ۲۶۴/۱، ۲۶۵/۱، ۲۶۶/۱، ۲۶۷/۱، ۲۶۸/۱، ۲۶۹/۱، ۲۷۰/۱، ۲۷۱/۱، ۲۷۲/۱، ۲۷۳/۱، ۲۷۴/۱، ۲۷۵/۱، ۲۷۶/۱، ۲۷۷/۱، ۲۷۸/۱، ۲۷۹/۱، ۲۸۰/۱، ۲۸۱/۱، ۲۸۲/۱، ۲۸۳/۱، ۲۸۴/۱، ۲۸۵/۱، ۲۸۶/۱، ۲۸۷/۱، ۲۸۸/۱، ۲۸۹/۱، ۲۹۰/۱، ۲۹۱/۱، ۲۹۲/۱، ۲۹۳/۱، ۲۹۴/۱، ۲۹۵/۱، ۲۹۶/۱، ۲۹۷/۱، ۲۹۸/۱، ۲۹۹/۱، ۳۰۰/۱، ۳۰۱/۱، ۳۰۲/۱، ۳۰۳/۱، ۳۰۴/۱، ۳۰۵/۱، ۳۰۶/۱، ۳۰۷/۱، ۳۰۸/۱، ۳۰۹/۱، ۳۱۰/۱، ۳۱۱/۱، ۳۱۲/۱، ۳۱۳/۱، ۳۱۴/۱، ۳۱۵/۱، ۳۱۶/۱، ۳۱۷/۱، ۳۱۸/۱، ۳۱۹/۱، ۳۲۰/۱، ۳۲۱/۱، ۳۲۲/۱، ۳۲۳/۱، ۳۲۴/۱، ۳۲۵/۱، ۳۲۶/۱، ۳۲۷/۱، ۳۲۸/۱، ۳۲۹/۱، ۳۳۰/۱، ۳۳۱/۱، ۳۳۲/۱، ۳۳۳/۱، ۳۳۴/۱، ۳۳۵/۱، ۳۳۶/۱، ۳۳۷/۱، ۳۳۸/۱، ۳۳۹/۱، ۳۴۰/۱، ۳۴۱/۱، ۳۴۲/۱، ۳۴۳/۱، ۳۴۴/۱، ۳۴۵/۱، ۳۴۶/۱، ۳۴۷/۱، ۳۴۸/۱، ۳۴۹/۱، ۳۵۰/۱، ۳۵۱/۱، ۳۵۲/۱، ۳۵۳/۱، ۳۵۴/۱، ۳۵۵/۱، ۳۵۶/۱، ۳۵۷/۱، ۳۵۸/۱، ۳۵۹/۱، ۳۶۰/۱، ۳۶۱/۱، ۳۶۲/۱، ۳۶۳/۱، ۳۶۴/۱، ۳۶۵/۱، ۳۶۶/۱، ۳۶۷/۱، ۳۶۸/۱، ۳۶۹/۱، ۳۷۰/۱، ۳۷۱/۱، ۳۷۲/۱، ۳۷۳/۱، ۳۷۴/۱، ۳۷۵/۱، ۳۷۶/۱، ۳۷۷/۱، ۳۷۸/۱، ۳۷۹/۱، ۳۸۰/۱، ۳۸۱/۱، ۳۸۲/۱، ۳۸۳/۱، ۳۸۴/۱، ۳۸۵/۱، ۳۸۶/۱، ۳۸۷/۱، ۳۸۸/۱، ۳۸۹/۱، ۳۹۰/۱، ۳۹۱/۱، ۳۹۲/۱، ۳۹۳/۱، ۳۹۴/۱، ۳۹۵/۱، ۳۹۶/۱، ۳۹۷/۱، ۳۹۸/۱، ۳۹۹/۱، ۴۰۰/۱، ۴۰۱/۱، ۴۰۲/۱، ۴۰۳/۱، ۴۰۴/۱، ۴۰۵/۱، ۴۰۶/۱، ۴۰۷/۱، ۴۰۸/۱، ۴۰۹/۱، ۴۱۰/۱، ۴۱۱/۱، ۴۱۲/۱، ۴۱۳/۱، ۴۱۴/۱، ۴۱۵/۱، ۴۱۶/۱، ۴۱۷/۱، ۴۱۸/۱، ۴۱۹/۱، ۴۲۰/۱، ۴۲۱/۱، ۴۲۲/۱، ۴۲۳/۱، ۴۲۴/۱، ۴۲۵/۱، ۴۲۶/۱، ۴۲۷/۱، ۴۲۸/۱، ۴۲۹/۱، ۴۳۰/۱، ۴۳۱/۱، ۴۳۲/۱، ۴۳۳/۱، ۴۳۴/۱، ۴۳۵/۱، ۴۳۶/۱، ۴۳۷/۱، ۴۳۸/۱، ۴۳۹/۱، ۴۴۰/۱، ۴۴۱/۱، ۴۴۲/۱، ۴۴۳/۱، ۴۴۴/۱، ۴۴۵/۱، ۴۴۶/۱، ۴۴۷/۱، ۴۴۸/۱، ۴۴۹/۱، ۴۵۰/۱، ۴۵۱/۱، ۴۵۲/۱، ۴۵۳/۱، ۴۵۴/۱، ۴۵۵/۱، ۴۵۶/۱، ۴۵۷/۱، ۴۵۸/۱، ۴۵۹/۱، ۴۶۰/۱، ۴۶۱/۱، ۴۶۲/۱، ۴۶۳/۱، ۴۶۴/۱، ۴۶۵/۱، ۴۶۶/۱، ۴۶۷/۱، ۴۶۸/۱، ۴۶۹/۱، ۴۷۰/۱، ۴۷۱/۱، ۴۷۲/۱، ۴۷۳/۱، ۴۷۴/۱، ۴۷۵/۱، ۴۷۶/۱، ۴۷۷/۱، ۴۷۸/۱، ۴۷۹/۱، ۴۸۰/۱، ۴۸۱/۱، ۴۸۲/۱، ۴۸۳/۱، ۴۸۴/۱، ۴۸۵/۱، ۴۸۶/۱، ۴۸۷/۱، ۴۸۸/۱، ۴۸۹/۱، ۴۹۰/۱، ۴۹۱/۱، ۴۹۲/۱، ۴۹۳/۱، ۴۹۴/۱، ۴۹۵/۱، ۴۹۶/۱، ۴۹۷/۱، ۴۹۸/۱، ۴۹۹/۱، ۵۰۰/۱، ۵۰۱/۱، ۵۰۲/۱، ۵۰۳/۱، ۵۰۴/۱، ۵۰۵/۱، ۵۰۶/۱، ۵۰۷/۱، ۵۰۸/۱، ۵۰۹/۱، ۵۱۰/۱، ۵۱۱/۱، ۵۱۲/۱، ۵۱۳/۱، ۵۱۴/۱، ۵۱۵/۱، ۵۱۶/۱، ۵۱۷/۱، ۵۱۸/۱، ۵۱۹/۱، ۵۲۰/۱، ۵۲۱/۱، ۵۲۲/۱، ۵۲۳/۱، ۵۲۴/۱، ۵۲۵/۱، ۵۲۶/۱، ۵۲۷/۱، ۵۲۸/۱، ۵۲۹/۱، ۵۳۰/۱، ۵۳۱/۱، ۵۳۲/۱، ۵۳۳/۱، ۵۳۴/۱، ۵۳۵/۱، ۵۳۶/۱، ۵۳۷/۱، ۵۳۸/۱، ۵۳۹/۱، ۵۴۰/۱، ۵۴۱/۱، ۵۴۲/۱، ۵۴۳/۱، ۵۴۴/۱، ۵۴۵/۱، ۵۴۶/۱، ۵۴۷/۱، ۵۴۸/۱، ۵۴۹/۱، ۵۵۰/۱، ۵۵۱/۱، ۵۵۲/۱، ۵۵۳/۱، ۵۵۴/۱، ۵۵۵/۱، ۵۵۶/۱، ۵۵۷/۱، ۵۵۸/۱، ۵۵۹/۱، ۵۶۰/۱، ۵۶۱/۱، ۵۶۲/۱، ۵۶۳/۱، ۵۶۴/۱، ۵۶۵/۱، ۵۶۶/۱، ۵۶۷/۱، ۵۶۸/۱، ۵۶۹/۱، ۵۷۰/۱، ۵۷۱/۱، ۵۷۲/۱، ۵۷۳/۱، ۵۷۴/۱، ۵۷۵/۱، ۵۷۶/۱، ۵۷۷/۱، ۵۷۸/۱، ۵۷۹/۱، ۵۸۰/۱، ۵۸۱/۱، ۵۸۲/۱، ۵۸۳/۱، ۵۸۴/۱، ۵۸۵/۱، ۵۸۶/۱، ۵۸۷/۱، ۵۸۸/۱، ۵۸۹/۱، ۵۹۰/۱، ۵۹۱/۱، ۵۹۲/۱، ۵۹۳/۱، ۵۹۴/۱، ۵۹۵/۱، ۵۹۶/۱، ۵۹۷/۱، ۵۹۸/۱، ۵۹۹/۱، ۶۰۰/۱، ۶۰۱/۱، ۶۰۲/۱، ۶۰۳/۱، ۶۰۴/۱، ۶۰۵/۱، ۶۰۶/۱، ۶۰۷/۱، ۶۰۸/۱، ۶۰۹/۱، ۶۱۰/۱، ۶۱۱/۱، ۶۱۲/۱، ۶۱۳/۱، ۶۱۴/۱، ۶۱۵/۱، ۶۱۶/۱، ۶۱۷/۱، ۶۱۸/۱، ۶۱۹/۱، ۶۲۰/۱، ۶۲۱/۱، ۶۲۲/۱، ۶۲۳/۱، ۶۲۴/۱، ۶۲۵/۱، ۶۲۶/۱، ۶۲۷/۱، ۶۲۸/۱، ۶۲۹/۱، ۶۳۰/۱، ۶۳۱/۱، ۶۳۲/۱، ۶۳۳/۱، ۶۳۴/۱، ۶۳۵/۱، ۶۳۶/۱، ۶۳۷/۱، ۶۳۸/۱، ۶۳۹/۱، ۶۴۰/۱، ۶۴۱/۱، ۶۴۲/۱، ۶۴۳/۱، ۶۴۴/۱، ۶۴۵/۱، ۶۴۶/۱، ۶۴۷/۱، ۶۴۸/۱، ۶۴۹/۱، ۶۵۰/۱، ۶۵۱/۱، ۶۵۲/۱، ۶۵۳/۱، ۶۵۴/۱، ۶۵۵/۱، ۶۵۶/۱، ۶۵۷/۱، ۶۵۸/۱، ۶۵۹/۱، ۶۶۰/۱، ۶۶۱/۱، ۶۶۲/۱، ۶۶۳/۱، ۶۶۴/۱، ۶۶۵/۱، ۶۶۶/۱، ۶۶۷/۱، ۶۶۸/۱، ۶۶۹/۱، ۶۷۰/۱، ۶۷۱/۱، ۶۷۲/۱، ۶۷۳/۱، ۶۷۴/۱، ۶۷۵/۱، ۶۷۶/۱، ۶۷۷/۱، ۶۷۸/۱، ۶۷۹/۱، ۶۸۰/۱، ۶۸۱/۱، ۶۸۲/۱، ۶۸۳/۱، ۶۸۴/۱، ۶۸۵/۱، ۶۸۶/۱، ۶۸۷/۱، ۶۸۸/۱، ۶۸۹/۱، ۶۹۰/۱، ۶۹۱/۱، ۶۹۲/۱، ۶۹۳/۱، ۶۹۴/۱، ۶۹۵/۱، ۶۹۶/۱، ۶۹۷/۱، ۶۹۸/۱، ۶۹۹/۱، ۷۰۰/۱، ۷۰۱/۱، ۷۰۲/۱، ۷۰۳/۱، ۷۰۴/۱، ۷۰۵/۱، ۷۰۶/۱، ۷۰۷/۱، ۷۰۸/۱، ۷۰۹/۱، ۷۱۰/۱، ۷۱۱/۱، ۷۱۲/۱، ۷۱۳/۱، ۷۱۴/۱، ۷۱۵/۱، ۷۱۶/۱، ۷۱۷/۱، ۷۱۸/۱، ۷۱۹/۱، ۷۲۰/۱، ۷۲۱/۱، ۷۲۲/۱، ۷۲۳/۱، ۷۲۴/۱، ۷۲۵/۱، ۷۲۶/۱، ۷۲۷/۱، ۷۲۸/۱، ۷۲۹/۱، ۷۳۰/۱، ۷۳۱/۱، ۷۳۲/۱، ۷۳۳/۱، ۷۳۴/۱، ۷۳۵/۱، ۷۳۶/۱، ۷۳۷/۱، ۷۳۸/۱، ۷۳۹/۱، ۷۴۰/۱، ۷۴۱/۱، ۷۴۲/۱، ۷۴۳/۱، ۷۴۴/۱، ۷۴۵/۱، ۷۴۶/۱، ۷۴۷/۱، ۷۴۸/۱، ۷۴۹/۱، ۷۵۰/۱، ۷۵۱/۱، ۷۵۲/۱، ۷۵۳/۱، ۷۵۴/۱، ۷۵۵/۱، ۷۵۶/۱، ۷۵۷/۱، ۷۵۸/۱، ۷۵۹/۱، ۷۶۰/۱، ۷۶۱/۱، ۷۶۲/۱، ۷۶۳/۱، ۷۶۴/۱، ۷۶۵/۱، ۷۶۶/۱، ۷۶۷/۱، ۷۶۸/۱، ۷۶۹/۱، ۷۷۰/۱، ۷۷۱/۱، ۷۷۲/۱، ۷۷۳/۱، ۷۷۴/۱، ۷۷۵/۱، ۷۷۶/۱، ۷۷۷/۱، ۷۷۸/۱، ۷۷۹/۱، ۷۸۰/۱، ۷۸۱/۱، ۷۸۲/۱، ۷۸۳/۱، ۷۸۴/۱، ۷۸۵/۱، ۷۸۶/۱، ۷۸۷/۱، ۷۸۸/۱، ۷۸۹/۱، ۷۹۰/۱، ۷۹۱/۱، ۷۹۲/۱، ۷۹۳/۱، ۷۹۴/۱، ۷۹۵/۱، ۷۹۶/۱، ۷۹۷/۱، ۷۹۸/۱، ۷۹۹/۱، ۸۰۰/۱، ۸۰۱/۱، ۸۰۲/۱، ۸۰۳/۱، ۸۰۴/۱، ۸۰۵/۱، ۸۰۶/۱، ۸۰۷/۱، ۸۰۸/۱، ۸۰۹/۱، ۸۱۰/۱، ۸۱۱/۱، ۸۱۲/۱، ۸۱۳/۱، ۸۱۴/۱، ۸۱۵/۱، ۸۱۶/۱، ۸۱۷/۱، ۸۱۸/۱، ۸۱۹/۱، ۸۲۰/۱، ۸۲۱/۱، ۸۲۲/۱، ۸۲۳/۱، ۸۲۴/۱، ۸۲۵/۱، ۸۲۶/۱، ۸۲۷/۱، ۸۲۸/۱، ۸۲۹/۱، ۸۳۰/۱، ۸۳۱/۱، ۸۳۲/۱، ۸۳۳/۱، ۸۳۴/۱، ۸۳۵/۱، ۸۳۶/۱، ۸۳۷/۱، ۸۳۸/۱، ۸۳۹/۱، ۸۴۰/۱، ۸۴۱/۱، ۸۴۲/۱، ۸۴۳/۱، ۸۴۴/۱، ۸۴۵/۱، ۸۴۶/۱، ۸۴۷/۱، ۸۴۸/۱، ۸۴۹/۱، ۸۵۰/۱، ۸۵۱/۱، ۸۵۲/۱، ۸۵۳/۱، ۸۵۴/۱، ۸۵۵/۱، ۸۵۶/۱، ۸۵۷/۱، ۸۵۸/۱، ۸۵۹/۱، ۸۶۰/۱، ۸۶۱/۱، ۸۶۲/۱، ۸۶۳/۱، ۸۶۴/۱، ۸۶۵/۱، ۸۶۶/۱، ۸۶۷/۱، ۸۶۸/۱، ۸۶۹/۱، ۸۷۰/۱، ۸۷۱/۱، ۸۷۲/۱، ۸۷۳/۱، ۸۷۴/۱، ۸۷۵/۱، ۸۷۶/۱، ۸۷۷/۱، ۸۷۸/۱، ۸۷۹/۱، ۸۸۰/۱، ۸۸۱/۱، ۸۸۲/۱، ۸۸۳/۱، ۸۸۴/۱، ۸۸۵/۱، ۸۸۶/۱، ۸۸۷/۱، ۸۸۸/۱، ۸۸۹/۱، ۸۹۰/۱، ۸۹۱/۱، ۸۹۲/۱، ۸۹۳/۱، ۸۹۴/۱، ۸۹۵/۱، ۸۹۶/۱، ۸۹۷/۱، ۸۹۸/۱، ۸۹۹/۱، ۹۰۰/۱، ۹۰۱/۱، ۹۰۲/۱، ۹۰۳/۱، ۹۰۴/۱، ۹۰۵/۱، ۹۰۶/۱، ۹۰۷/۱، ۹۰۸/۱، ۹۰۹/۱، ۹۱۰/۱، ۹۱۱/۱، ۹۱۲/۱، ۹۱۳/۱، ۹۱۴/۱، ۹۱۵/۱، ۹۱۶/۱، ۹۱۷/۱، ۹۱۸/۱، ۹۱۹/۱، ۹۲۰/۱، ۹۲۱/۱، ۹۲۲/۱، ۹۲۳/۱، ۹۲۴/۱، ۹۲۵/۱، ۹۲۶/۱، ۹۲۷/۱، ۹۲۸/۱، ۹۲۹/۱، ۹۳۰/۱، ۹۳۱/۱، ۹۳۲/۱، ۹۳۳/۱، ۹۳۴/۱، ۹۳۵/۱، ۹۳۶/۱، ۹۳۷/۱، ۹۳۸/۱، ۹۳۹/۱، ۹۴۰/۱، ۹۴۱/۱، ۹۴۲/۱، ۹۴۳/۱، ۹۴۴/۱، ۹۴۵/۱، ۹۴۶/۱، ۹۴۷/۱، ۹۴۸/۱، ۹۴۹/۱، ۹۵۰/۱، ۹۵۱/۱، ۹۵۲/۱، ۹۵۳/۱، ۹۵۴/۱، ۹۵۵/۱، ۹۵۶/۱، ۹۵۷/۱، ۹۵۸/۱، ۹۵۹/۱، ۹۶۰/۱، ۹۶۱/۱، ۹۶۲/۱، ۹۶۳/۱، ۹۶۴/۱، ۹۶۵/۱، ۹۶۶/۱، ۹۶۷/۱، ۹۶۸/۱، ۹۶۹/۱، ۹۷۰/۱، ۹۷۱/۱، ۹۷۲/۱، ۹۷۳/۱، ۹۷۴/۱، ۹۷۵/۱، ۹۷۶/۱، ۹۷۷/۱، ۹۷۸/۱، ۹۷۹/۱، ۹۸۰/۱، ۹۸۱/۱، ۹۸۲/۱، ۹۸۳/۱، ۹۸۴/۱، ۹۸۵/۱، ۹۸۶/۱، ۹۸۷/۱، ۹۸۸/۱، ۹۸۹/۱، ۹۹۰/۱، ۹۹۱/۱، ۹۹۲/۱، ۹۹۳/۱، ۹۹۴/۱، ۹۹۵/۱، ۹۹۶/۱، ۹۹۷/۱، ۹۹۸/۱، ۹۹۹/۱، ۱۰۰۰/۱، ۱۰۰۱/۱، ۱۰۰۲/۱، ۱۰۰۳/۱، ۱۰۰۴/۱، ۱۰۰۵/۱، ۱۰۰۶/۱، ۱۰۰۷/۱، ۱۰۰۸/۱، ۱۰۰۹/۱، ۱۰۱۰/۱، ۱۰۱۱/۱، ۱۰۱۲/۱، ۱۰۱۳/۱، ۱۰۱۴/۱، ۱۰۱۵/۱، ۱۰۱۶/۱، ۱۰۱۷/۱، ۱۰۱۸/۱، ۱۰۱۹/۱، ۱۰۲۰/۱، ۱۰۲۱/۱، ۱۰۲۲/۱، ۱۰۲۳/۱، ۱۰۲۴/۱، ۱۰۲۵/۱، ۱۰۲۶/۱، ۱۰۲۷/۱، ۱۰۲۸/۱، ۱۰۲۹/۱، ۱۰۳۰/۱، ۱۰۳۱/۱، ۱۰۳۲/۱، ۱۰۳۳/۱، ۱۰۳۴/۱، ۱۰۳۵/۱، ۱۰۳۶/۱، ۱۰۳۷/۱، ۱۰۳۸/۱، ۱۰۳۹/۱، ۱۰۴۰/۱، ۱۰۴۱/۱، ۱۰۴۲/۱، ۱۰۴۳/۱، ۱۰۴۴/۱، ۱۰۴۵/۱، ۱۰۴۶/۱، ۱۰۴۷/۱، ۱۰۴۸/۱، ۱۰۴۹/۱، ۱۰۵۰/۱، ۱۰۵۱/۱، ۱۰۵۲/۱، ۱۰۵۳/۱، ۱۰۵۴/

میں خن اور تہذیبی راوند پائے۔

معاذ اللہ! بابت اختلاف ہے کہ حسن و اکمل حالات میں وہ اسباب
ہے؟ بعض معاذ کا مسلک یہ ہے کہ فرض نمازوں میں جہاں قرآن
پڑھنا لازم ہے بس وہیں حسن و اکمل اسباب ہے، چونکہ صرف وہیں پر
الفاظ کا اچھی طرح ہونا کرنا و جہد و درستی اسباب ہے۔

بعض دوسرے معاذ کے نزدیک حسن و اکمل اس شخص پر اسباب
ہے جو قرآن کا کوئی بھی تیز کسی بھی موقع پر پڑھے۔ چونکہ قرآن کے
نطق میں تہذیبی کرنے اور اس میں لحن کرنے کی کوئی بھی اجازت نہیں
ہے (۱) الا یہ کہ جہاں واقعی مجبوری ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَرَأَا
عُزَیْبًا عِیُوْذَی عُوْجَ" (۲) (قرآن عربی جس میں کوئی تیز نہیں)۔
تفصیل کے لئے تجویز اور تلاوت کی اصطلاحات کا مطالعہ کیا
جائے۔

ادب

تعریف:

۱۔ لغت میں لفظ "ادب" کا اصل معنی "جمع کرنا" ہے (۱)، اسی سے
ادب طرف کے معنی میں "اور اچھی طرح پینے کے معنی میں" آتا ہے (۲)،
اسے "ادب اس لئے کہا گیا چونکہ دو لوگوں کو کچھ (اچھا یوں) کی طرف
جمع کرنا ہے (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا معنی اصطلاحی معنی لغوی کے اردو سے
خارج نہیں ہے، فقہاء اور اہل اصول کے یہاں ادب کے چند
استعمالات ہیں:

الف۔ کمال ابن ہمام فرماتے ہیں: ادب اچھی خصاتوں کا نام
ہے (۴)، اسی لئے فقہاء نے "ادب لغاضی" کا ادب قائم کیا، اور اس
باب میں اس موضوع پر تشنگوی کی کتاب لغاضی کے سے یہ کرمانا سب ہے
اور یہاں کرمانا سب میں، اسی طرح فقہاء نے "ادب الاستیاء" اور
"ادب البصاۃ" کے جی عنائین قائم کیے، بعض فقہاء نے ادب کی
تعریف کی ہے: اشیاء کو ان کی جگہوں پر رکھنا (۵)۔

اداة

دیکھئے "ادب"۔

(۱) اساس لغت لاہورین فارسی مادہ (ادب)۔

(۲) القاموس المحیط مادہ (ادب)۔

(۳) لسان العرب مادہ (ادب)۔

(۴) فتح القدر ۵/ ۳۵۳ طبع بیروت ۱۳۱۶ھ، لاہور طبع ۱۳۷۶ھ، طبع

المطبعة العظمیٰ، حاشیہ من ملوین ۵/ ۳۶۳۔

(۵) معجم الخطاوی علی مرآۃ اصلاح ص ۳۱ طبع المطبعة المملوینہ

۳۰۲۔

(۶) کتب اصطلاحات لغویہ ۱۰۲، ۱۰۳ طبع بیروت، سندھستانی ٹرینیشن کا
ٹکس میڈیشن، انٹرنیٹ اشاعت اشرف ص ۲۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات
طبع معطفی محمد۔

۳ سورہ رعد ۲۸۔

ادب ۲-۳

اور اس کے نہ کرنے پر ملامت کا مستحق نہیں ہوتا۔

بحث کے مقامات:

۳- فتاویٰ نے آداب کو فقہ کے مختلف ابواب پر بھیج دیا ہے، ہر باب میں اس باب کے مخصوص آداب کا ذکر کیا ہے، مثلاً استیفاء کے باب میں آداب استیفاء، طلب رست کے تمام آداب میں آداب طلب رست، قضاء کے باب میں آداب قضاء کا ذکر کیا ہے، بلکہ بعض حضرات نے آداب شریعہ کے موضوعات پر مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں، مثلاً دین مصلح کی "آداب اشرعیہ"، مامری کی "آداب الدین والدین" اور دوسرے حضرات کی تصانیف۔



ب۔ فقہاء اور اہل اصول فقہ "آب" کا اطلاق مسائل منسوب پر بھی کرتے ہیں (۱)، اور اس کی تعبیر متعدد الفاظ سے کرتے ہیں، نہیں میں سے یہ الفاظ ہیں: "غل، تح، تطوع، تعبیرات بھی کی گئی ہیں: جس کا کرنا نہ کرنے سے بہتر ہے، جس کے کرنے سے تکلف کی تعریف جاتی ہے، اور سے ترک کرنے پر مذمت میں کی جاتی، جس کا کرنا شرعاً مطلوب ہو مین اس کے ترک پر مذمت نہ ہو، یہ سب تعبیرات ایک دوسرے سے قریب تر ہیں (۲)۔

ج۔ بعض فقہاء فقہ "آداب" کا اطلاق ہر اس چیز پر کرتے ہیں جو شرعاً مطلوب ہو، خواہ منسوب ہو، یا واجب (۳)، اسی لئے فتاویٰ نے "آب" لفظ استعمال کیا، "آداب" کا باب قائم کر کے اس باب میں واجب اور مندوب دونوں کا ذکر کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ فقہ "آداب" سے مراد وہ عمل ہے جو مطلوب ہے۔

د۔ فقہاء کبھی کبھی (آب) کا اطلاق رتہ حادیب پر کرتے ہیں، تحریر کے معنی میں (دیکھئے: فقہری)۔

دب کا حکم:

۲- دب فی جملہ حکم شرف کا ایک درجہ ہے، مثلاً دو مندوب کے مرتب ہونا ہے، اس کا کرنا اور الّا کرے پر ثواب کا مستحق ہوتا ہے،

(۱) شرح المنار لابن کمال موراس کے حواشی ص ۵۸۸ طبع مطبعہ احسانہ ۱۳۱۵ھ طبع المنار شرح المنار ۶۶/۲ طبع مصطفیٰ المہلبی الجلی ۱۳۵۵ھ الفتاویٰ المیزانۃ بہامش الفتاویٰ المہلبیہ ۲۵/۳ طبع ملاق ۱۳۱۰ھ حاشیہ المیزان ۳۸ طبع مصطفیٰ المہلبی الجلی۔

(۲) حاشیہ المیزان علی مرآۃ الاصلاح ص ۲۲۲۔

(۳) ملاحظہ ہو حاشیہ البحر فی علی ص ۱۶، ۵۱، ۳۱۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دہرکہ ترکی۔

(۱) مرآۃ الاصلاح حاشیہ المیزان ص ۲۲۲ طبع احسانہ۔

ہے کہ ملکہ اور اس جیسی کوئی ”رجیعہ“ پیدا اور اس کو قیمت بڑھانے کے
بقت تک رہ کے رکھنا^(۱)۔ تو ”ادّخار“ ”احکام“ سے عام ہے، اس
لئے کہ ”ادّخار“ دونوں چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے جس کا روکن
نقصان دہ ہو یا نقصان دہ نہ ہو۔

ادّخار

تعریف:

۱- ”ادّخار“ کی صلت میں ”ادّخار“ ہے۔ مال ”ادّخار“ سے
بدل دیا گیا، پھر دونوں کو مدغم کر دیا گیا تو ”ادّخار“ ہو گیا۔ ”ادّخار“ معنی
”ادّخار“ کے معنی ہیں کسی چیز کو نہ مرنے کے وقت کے لئے چھپا کر
رکھنا^(۲)۔

صدا، جی معنی لغوی معنی سے لگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

سب - کتناز (مال جمع کرنا):

۲- التذکر: لغت میں مال کو کسی جہت میں جمع کرنا یا اس کو زمین میں
گاڑنا^(۳)۔ ”ادّخار“ اس مال کو کہتے ہیں جس کی رباۃ ”اندکی فی ہو
گرچہ اس کو زمین میں دفن نہ کیا ہو۔ تو ”ادّخار“ لغت ”ادّخار“ سے
دونوں میں اکتناز سے عام ہے۔

سب - احکام:

۳- احکام لغت میں یہ ہے کہ کسی چیز کو اس کے گناہوں کے
اصطلاح میں روکے رکھا جائے، اور شریعت کی اصطلاح میں احکام یہ

(۱) دیکھئے لسان العرب، تاج العروس، اساس المعجم، الکتابۃ المادہ (دختر)۔

(۲) اصطلاح لسان العرب، دکن۔

(۱) ابن ماجہ، ۲۷۸/۵، المصباح المہم (مکر)۔

(۲) التذکرۃ، ۳۳۳/۵، حاشیہ ابن ماجہ، ۲۷۸/۵، طبع ۱۹۸۰ء
یوٹو، دیکھئے احکام اسلام، ۲۷۸/۵، طبع ۱۹۸۰ء، اور تفسیر القرطبی
۲۷۸/۵، احکام اسلام، ۲۷۸/۵، طبع ۱۹۸۰ء، مع معنی ابن ماجہ، مع
المبارکی، ۲۷۸/۵، طبع ۱۹۸۰ء، مصر۔

اس سے کہ نسب سے کم مال قلیل ہے اور آئی قلیل مال جمع کرنے سے مستغنی نہیں ہوتا، ورنہ ہی اس کی ضرورت اس کے بغیر چری ہوتی ہے۔

۷- اگر وہ مال نسب سے زیادہ ہو اور اس کے مالک نے اس کی زکوٰۃ نہ ادا کی ہو تو یہ حرام و غیرہ اندوزی ہے اور بالاتفاق اکتاز ہے (۱)۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”ہی مال ادیت زکاتہ فلیس بکنز ان کاں مدفوناً فی الارض و ہی مال لم تود زکاتہ فلیس بکنز یکوی بہ صاحبہ و ان کاں علی وجہ الارض“ (۲) (کوئی بھی مال جس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی ہو وہ غنہ نہیں ہے اگرچہ زمین میں دفن کر دیا گیا ہو ورنہ وہ مال جس کی زکوٰۃ ادا کی گئی ہو وہ غنہ ہے جس سے اس کے مالک کو غامضے کا اثر چھوڑ دین کے ہو)۔ اسی طرح سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت حامد بن عبداللہؓ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے منقولاً یہ روایتیں ہیں (۳)۔

الذکر مال نص قرآن سے حرام ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”والذین یکنزون الذهب والفضة ولا ینفقوها فی سبیل

(۱) دیکھئے تفسیر لفظی، تفسیر طبری، اور احکام القرآن للجصاص میں سورۃ توبہ کی آیت نمبر ۳۴ کی تفسیر، وہ یہ آیت ہے ”والذین یکنزون الذهب والفضة“۔

(۲) حدیث: ”ہی مال...“ کو بخاری اور مسند بن مسعود نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ، ابن ابی نعیم، ابو داؤد اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عمرؓ کے واسطے سے اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے ”ما اادی زکاتہ فلیس بکنز“ (الدر المنثور ۳/۲۳۲) اور ابو داؤد و حاکم نے ”ما منع ان نوادی زکاتہ فلیس بکنز“ کے لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ بخاری کی شرط کے مطابق صحیح ہے اسی طرح در قطنی اور بخاری نے اس حدیث کی روایت کی ہے دیکھئے نصب الراية ۲/۴۲۲۔

(۳) دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۳/۳۸۸ طبع دار الفکر بیروت۔ حلیۃ النحل ۲/۲۵۱ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت۔

اللہ فبشرهم بعداب الیم۔ یوم یحییٰ عنہا فی نار جہنم فیکوی بہا جباہتہم و جوبتہم و ظہورہم ہلما ما کثرتم لانفسکم فلو قوا ما کثمت تکبرون“ (۱) (اور جو لوگ کہ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور اس کو خرچ نہیں کرتے ہیں اللہ کی راہ میں آپ انہیں ایک دریا کا مذاب کی خبر دیتے ہیں) (جو) اس روز (واقع ہوگا) جب کہ اس (سونا چاندی) کو وزخ کی آگ میں پیا جائے گا پھر اس سے اس کی جیٹا نیوں کو اور اس کے پہلوؤں اور اس کی ہڈیوں کو اٹھا جائے گا، یہی ہے وہ جسے تم چاہتے تھے مگر تم نے اسے چھوڑ دیا۔

۸- اگر غنہ و نذر وہ مال نسب سے زیادہ ہو اور اس کے مالک نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی ہو ورنہ وہ مال اس شخص کی حوت صلیہ سے بہت زیادہ ہو تو اسے جمع کر کے رکھنے کے حکم میں اختلاف ہے، یہی پانچویں میں سے جمہور علماء اس کے جواز کے قائل ہیں، ان میں جازائے دلوں میں سے حضرت عمرؓ، ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم ہیں۔ ان حضرات کا استدلال میراث والی آیت سے ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے میت کے ترک میں اس کے وارثوں کے لئے حصہ مقرر کیا ہے، ورنہ یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ مرنے والے لوگ جمع شدہ مال چھوڑیں، جازائے کہنے والے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی اس مشہور حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”انک ان تدع وراثک نعفاء خیر من ان تدعہم“ (۲) (تم اپنے وارثوں کو

(۱) سورۃ توبہ ۳۵۔۳۴

(۲) حدیث: ”انک ان تدع...“ کی روایت بخاری نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے کی ہے (صحیح البخاری ۳/۳۸۳ طبع مسیح)۔

مار و رچیوڑ یہ اس سے ستر ہے کہ تم اس کو محتاج چھوڑو جو لوگوں کے سامنے پ ماتھ پھینکتے پھریں۔ یہ حدیث اس بارے میں صریح ہے کہ جب مالی حقوق جی رفاۃ وغیرہ ان کے لئے کے بعد وراثت کے لئے کچھ مال جمع کر لیا وراثت کے لئے کچھ نہ چھوڑنے سے بہتر ہے۔ حضرت ابو رافعہ رضی اللہ عنہ کی رائے (۱) یہ ہے کہ مالک کی ضرورت (یعنی اس کا نفقہ و اس کے بال بچوں کا نفقہ) سے زائد مال جمع کرنا حرام ہے اگرچہ اس کی رفاۃ و رزق کی ضرورت ہو۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں کو اس پر ابھارتے تھے کہ اور تمام حضرت امیہ معاویہؓ نے ان کو یہ فتویٰ دینے سے روکا کیونکہ نہیں خوف تھا کہ لوگ اس فتویٰ کی وجہ سے حضرت ابو ذر کو صریح چٹا میں گئے حضرت معاویہؓ کے منع کرنے کے باوجود حضرت ابو ذر اپنے فتویٰ پر قطع نظر کے اظہار سے باز نہ آئے۔ تو حضرت معاویہؓ نے اس کی ضمانت امیہ المومنین حضرت عثمان بن عفان سے کی، حضرت عثمانؓ نے ان کو عین مورد طلب کیا اور مقام ربذہ میں ان کی رہائش کا نظم فرمایا، چنانچہ حضرت ابو ذر مگر بھر ربذہ ہی میں رہے، حضرت ابو ذر نے اپنے مسلک پر اپنی دلائل سے استدلال کیا، ان میں سے ایک وہیل سورۃ توبہ کی یہ آیت ہے: "وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِصَّةَ وَلَا يُمْسِكُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَبِئْسَ لَهُم بَعْدُ الْمَالُ" (اور جو لوگ کو سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور اس کو خزانہ نہیں کرتے ہیں اللہ ہی راہ میں، آپ ان میں سے ایک اور مال کا مذہب کی خبر نہ دیجئے)۔

اور فرماتے تھے کہ یہ آیت محکم ہے ہنسنا نہیں ہے اور اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جو امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ اہل صفہ میں سے ایک شخص کی وفات ہوئی اور اس سے ۱۰۰ دینار یا ۱۰۰ درہم چھوڑے تو رسول اللہ ﷺ نے

(۱) حقیقت ابن سعد ۲۲۶/۳ معمولی ترمیم کے ساتھ۔

فرمایا: "کَيْفَ تَصِلُونَ عَلَىٰ صَاحِبِكُمْ" (۱) (ان دونوں کے ذریعہ مانگا جائے گا، اپنے ساتھی پر نماز پڑھو) اور اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جس کی روایت ابن ابی حاتم نے رسول اللہ ﷺ کے امام حضرت ثوبانؓ سے کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مَا مِنْ رَجُلٍ يَمُوتُ وَعِنْدَهُ أَحْمَرٌ أَوْ أَبْيَضٌ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ بِكُلِّ قِرَاطٍ صَعْبَةً مِنْ مَارٍ يَكُونُ بِهَا مِنْ قَدَمِهِ بِلَى دَفْنِهِ" (۲) (جو بھی شخص مرتا ہے اس حال میں کہ اس کے پاس سرخ یا عید (دینار یا درہم) ہو تو اللہ تعالیٰ ہر قیراط کے بدلہ میں گنگ کی ایک تھنی بنا دیتا ہے جس کے ذریعہ اس کو اس کے پیر سے اس کی ٹھنڈی تک مانگا جاتا ہے)۔

حضرت ثوبانؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ: "كُنَّا فِي سَفَرٍ وَمَعَنَا نَسِيرٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ الْمُهَاجِرُونَ: لَوْ دَعَا لَنَا عِلْمُنَا أَيْ الْعَمَالَ مَتَّعَهُ، إِذْ نَزَلَ فِي الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ مَا نَزَلَ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنْ شِئْتُمْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالُوا: أَجَلْ، فَاسْطَبَقَ، فَتَبَعَهُ أَوْضَعَ عُمَرُ بَعِيرِي، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْمُهَاجِرِينَ لَمَّا نَزَلَ اللَّهُ

(۱) حدیث: "کَيْفَ تَصِلُونَ عَلَىٰ صَاحِبِكُمْ" کی روایت امام احمد نے کی ہے اور مجمع الزوائد میں بھی یہ حدیث ہے (۱۰/۲۲۰)، امام احمد اور اس کے بیٹے عبد اللہ سے اس حدیث کی روایت کی، ان کی روایت میں ایک دینار یا ایک درہم ہے اور بخاری میں بھی اسی طرح روایت کی ہے اس کے ایک راوی حیرہ الطبری ہیں جو کہ مجهول ہیں اور یقیناً رجال ثقت ہیں، انہوں نے اس کے بعد اس حدیث کو ضعیف ہے (مسند احمد بن حنبل ۸۸/۲۲۰ و دار الطحاوی ۱۳۶۸)۔

(۲) حدیث: "مَا مِنْ رَجُلٍ يَمُوتُ... کی روایت ابن ابی حاتم نے حضرت ثوبانؓ سے کی ہے (تفسیر ابن کثیر ۳/۳۹۳ طبع دار الفکر)۔ مسلم نے اس کی روایت ابن القاطم سے کی ہے: "وَعِنْدَهُ أَحْمَرٌ أَوْ أَبْيَضٌ" (۱۰۰۰)۔ اس کے پاس سونا چاندی چاندی ہے۔ (مسلم ۷ لفاظ میں لفظ "کاف" نہیں ہے) (صحیح مسلم ۱/۶۸۰ طبع مکتبہ دار الفکر)۔

حضرت علیؑ کا مسلک یہ ہے کہ کسی شخص کے سے چارہج اور ہم یہ اس سے زیادہ جمع کرنا جائز نہیں، اگرچہ اس نے اس کی زکاۃ ادا کر دی ہو، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: "ربعة آلاف درهم وما دوہا نفقة وما فوقها کثر" (۱) (چارہج درہم اور اس سے کم نفقہ ہے اور جو اس سے زائد ہو وہ کثر ہے)۔

گویا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خیال تھا کہ بہتر سے بہتر طور پر اس کی بیانیہ ضرورتیں پوری کرنے میں چارہج درہم سے زیادہ کی ضرورت نہیں ہوتی (۲)، تو اگر وہ شخص چارہج درہم سے زیادہ رقم جمع کر لے تو اس نے لوگوں سے خصوصاً ان سے، سے خیر کو روک دیا، یہ چارہج نہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: "إن الله لم يرض على الأغنياء في أموالهم ما يكفي فقراءهم وإن جاعوا وعروا وجاهلوا فبمع الأغنياء، وحق على الله أن يحاسبهم يوم القيامة ويعلبهم عليه" (۳) (کہ اللہ تعالیٰ نے مال داروں پر ان کے مال میں اتنی مقدار فرض کی ہے جو ان کے فقراء کے لئے کافی ہو، اور اگر وہ بھوکے ہوں اور تشنگے ہوں اور مشقت میں مبتلا ہوں تو مال داروں کی طرف سے حق کے روکے جانے کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے، اور اللہ کے ذمہ یہ حق ہے کہ قیامت کے دن اغنیاء کا محاسبہ کرے اور فقراء کا حق نہ دینے پر انہیں عذاب دے)۔

في الذهب والفضة ما أقول قالوا: وددنا أن علمنا أي المال حير نتحدث، قال: نعم، فيحد أحدكم لسانًا ذا كرا، وقلبا شاكرا، ووجهة تعين أحدكم على إيمانه" (۱) (ہم سفر میں تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چل رہے تھے مہمانہ میں نے کہا کہ ہم جاننا چاہ رہے تھے کہ کس مال کو ہم میں، انی، رمین، نے اور چاندی کے بارے میں مشہور آیت مازل ہوئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: "اگر آپ لوگ چاہیں تو میں اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کروں، مہمانہ بن نے کہا: نہ ضرورت دریافت کریں، چنانچہ حضرت عمرؓ چلے، میں بھی اپنے اس کو یہ انکار ان کے پیچھے ہولیا، حضرت عمرؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! سونے اور چاندی کے بارے میں آیت مازل ہونے کے بعد مہمانہ بن جاننا چاہتے ہیں کہ وہ کون سا مال حاصل کریں تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہاتھ میں سے ہر ایک، کر کرنے والی زبان اور شکر گداز قلب اختیار کرے اور ایسی بیوی اپنائے جو زبان میں اس کی مدد کرے)۔

۹۔ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ مال کو جمع کرنا حرام ہے اگرچہ جمع کرنے والے نے اس کی زکاۃ ادا کر دی ہو جب کہ اس کا مالک اس میں پیش آنے والے حقوق کو ادا نہ کرے، جیسے کہ بھوکے کو کھانا کھانا اور قیدی کو زکوٰۃ اور غازی کا سامان سفر تیار کرنا اور اس طرح کے کام (۲)۔

(۱) دیکھیے بغیر طری اور ابن کثیر ہدیٰ طبعی اور صدام کی احکام القرآن اس آیت کے تحت "واللین یکنزون الذهب والفضة"، نیز مہملہ القای ۲۳۹/۸، حضرت علیؑ کی حدیث کی روایت عبد اللہ بن ابی بنی (اصد) ۱۰۹/۳ طبع ۱۰۳۹۔

(۲) کمٹی کے خیال میں یہ دوائے موجود حالات میں زیادہ مناسب ہے کیونکہ چارہج درہم عام طور سے ایک انسان کی ضرورت کے لئے کافی ہے۔

(۳) کنز العمال، ج ۱۰، ۱۶۸۳۰، طبع طب، ۱۵۹۵، سوال لای علیہ ۵۹۵۔

(۱) تفسیر ابن کثیر طبری ترمذی، احکام القرآن للجصاص میں آیت "واللین یکنزون الذهب والفضة" کے تحت حدیث القاری ۲۳۸/۸، فتح الباری ۲۰۳/۳، حضرت عمرؓ کے حدیث کی روایت امام احمد نے اپنی مسند میں کی ہے ۸۲/۵، طبع البیہ کی ابن ماجہ (۵۹۶/۱) طبع المجلیٰ (۵۹۶/۱) اور ترمذی (۲۳۸/۱) طبع المصنوع نے بھی تھوڑے اختلاف کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی اور اسے حدیث حسنہ قرار دیا۔

(۲) تفسیر القریظی ۱۲۵/۸ طبع دار الکتب المجموع ۲۷۲/۵۔

ذخار کا شرعی حکم:

۱۰- ذخار کا عام شرعی اس کے سبب "مخزک کے اعتبار سے الگ" مگر ہوتا ہے، مگر نفع حاصل کرنے کے لئے ایسی چیز کا "خار" (ذخیرہ) (ندوی) ہو جس کے رہائے سے لوگوں کو ضرر پہنچ رہا ہو یا یہ حکار کے تحت "ے گا (دیکھئے: حکار)، اور "ذخیرہ" اپنے "ذخیرہ" کے لئے ہیرال کی ضرورت کا نظام "رب" کے لئے ہوتا ہے، "خار" ہے، نقیب، ملی، جمہور، حار کے جو ز پر متعلق ہیں۔ جمہور کے: ایک اس کے سے کی مدت کی پابندی نہیں ہے، "ریکی" ثانیہ کے: ایک، زیادتی، قوی قوی ہے، "ریکی" ثانیہ کا وہ قول یہ ہے کہ ایک سال کے لئے جو مال کافی ہو اس سے زیادہ جمع کرنا مکروہ ہے (۱)۔

اس دہرے قول کی دلیل صحیح بخاری "کتاب المسقات" میں مروی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے، انہوں نے فرمایا کہ: "کان رسول اللہ ﷺ یمنع علی اہلہ نفقۃ سبتہم من ہذا المال ثم یأخذ ما بقی لیمعلہ محمل مال اللہ وعمل ہذا لک رسول اللہ ﷺ حیاتہ" (۲) (حضور ﷺ اس مال میں سے اپنی ازواج مطہرات کو سال بھر کا نفقہ دیتے تھے، پھر جو مال بچ جاتا تھا اس کو خدا کے مال میں ڈال دیتے تھے، اس پر حضور ﷺ نے اپنی حیات مبارکہ تک عمل کیا)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی دلیل ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کان یبیع لعل بیہ البصیر ویحبس لأہلہ قوت

(۱) جامعہ بحرس ۳۳۹، شرح قطب علی مختصر طیل ۳۴۷، ۳۴۸، مطالب وں ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴

سے زیادہ رکھنے سے منع کیا تھا اب تم جتنے دن چاہو دشت رو کے رہو) (امام مسلم نے اس کی روایت کی ہے) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ روم نے فرمایا: "إِنَّمَا يَهْجُوكُمُ لِلدَّيَالَةِ الَّتِي دَفَعْتُمْ، فَكُونُوا وَرُودُوا، وَصَدِّقُوا، وَادْحَرُوا" (میں نے تم کو منع کیا تھا اس لوگوں کی وجہ سے جو یہاں سے شہر آگئے تھے اب تم کھانا روز اور اولوہ و صدقہ کر رہے ہو جمع کر رہے) امام احمد نے فرمایا کہ اس حدیث کی متعدد سندیں صحیح ہیں۔

حضرت علیؓ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ بات نہیں پڑی کہ رسول اللہ ﷺ نے اجازت دے دی تھی، ہر ان لوگوں نے حضور ﷺ کی ممانعت کو سنا تھا، جو بات انہوں نے سنی تھی اس کی روایت کی (۱)۔

حکومت کا وقت ضرورت کے لئے ضروریات زندگی کا ذخیرہ کرنا:

۱۲۔ جب حکومت کو مسلمانوں پر کسی مصیبت کے آئے کا اندیشہ ہو، جیسے کوئی بڑا قحط یا جنگ یا اس طرح کی کوئی اور چیز جو حکومت پر ضروری ہے کہ وہ اتنی غذائی شیا، ضروریات زندگی کا ذخیرہ کر لے جن سے مسلمانوں کے مصالح پورے ہوں، اور ان سے اس مصیبت کی حق میں تخفیف ہو جائے، اس کی دلیل حضرت یوسف علیہ السلام کا واقعہ ہے جو مصر کے بادشاہ کے ساتھ بیٹھ آیا، اللہ تعالیٰ نے یہ قصہ بھیج کر کے دیکھا ہے اور ہماری شریعت میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اس کے منافی ہو۔

اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے: "يُوسُفُ تَبَا الضُّعُفِ اَمَّا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عَجَافٍ وَسَبْعُ سَبَلَاتٍ" (میں مع اشرار لکیر، ۱۱۰ طبع اول المصاب)

خَصْرٌ وَأُخْرٍ بِأَسَابٍ لَعَنِي أَرْجَعُ لِي النَّاسَ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ، قَالَ نَزَرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَانًا، فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سَبَلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا نَاكثُونَ، ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادًا يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا حَصَصْتُمْ" (۱) (اے یوسف صدق! تم ہم لوگوں کو حکم تو بتا رہے ہو (اس خواب کا) کہ سات گامیں موٹی ہیں نہیں سات گامیں دہلی کھائے جاتی ہیں۔ اور سات باغ ہیں اور دہری (سات ہی) خشک تاکہ میں لوگوں کے پاس چاہوں کہ اس کو بھی معلوم ہو جائے (یوسف نے کہا) تم سات سال مترا کاشت کاری سے چاہو جو فصل کاٹو اسے اس کی باقی ہی میں کا رہنے دو، پھر تھوڑی مقدار کے، اسی کو کھاؤ، پھر اس کے بعد سات سال سخت آ میں گئے کہ اس (ذخیرہ) کو کھا جا میں گئے جو تم نے فراہم کر رکھا ہے، پھر اس تھوڑی مقدار کے جو تم (ج کے واسطے) رکھ چھوڑو گئے)۔

ماہر قاضی نے ان آیات کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے: "اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وقت ضرورت کے لئے قحط کا ذخیرہ جمع کرنا جائز ہے" (۲)۔

ضرورت کے وقت ذخیرہ کردہ چیزوں کا نکالنا:

۱۳۔ علماء اس بات پر متفق ہیں کہ جس نے ضروری غذائی شیا میں سے کوئی چیز اپنے "اپنے بال بچوں کے لئے جمع کی ہے اور کسی اور سے شخص کو اس کی نعمت ضرورت پر آئی تو ذخیرہ کرنے والے شخص پر لازم ہے کہ ضرورت مند شخص کو وہ چیز دے دے، بشرطیکہ فوری طور پر خود ذخیرہ کرنے والے کو اس کی ضرورت نہ ہو، اس لئے کہ ضرورت کا

(۱) سورہ یوسف ۲۶۸-۲۸۰

(۲) تفسیر القرطبی ۸/۲۰۳-۲۰۴ طبع دار الکتب المصریہ

زالضر سے نہیں لیا جاتا^(۱)۔

گر خود ضرورت مند نہ ہو تو دوسرے ضرورت مند شخص کو نہ دے سے انس سگارا ہوگا لیکن سماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ وہ قیمت لے کر دے یا بد قیمت دے۔ اس کی تفصیل ”نظر ازل“ کی اصطلاح میں ملے گی، اس حال میں شیخ و رد مال کے پنے کا وجوب درج ذیل حدیث سے ثابت ہے: حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من كان عنده فضل زاد لمحمد به علي من لا زاد له“^(۲) (جس کے پاس زاد تو شدہ ہو وہ اس شخص کو دے دے جس کے پاس تو شدہ نہیں)۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک لشکر ساحل کی جانب بھیجا جن پر حضرت ابو عبیدہؓ نے لہجہ کو میر بنایا، وہ تین سو لوگ تھے، ان میں میں بھی تھا، تو ہم اگلے یہاں تک کہ ہم راستہ میں ہی تھے کہ ہم روٹم ہو یا تو حضرت ابو عبیدہؓ نے اس لشکر کے توشوں کو جمع کرنے کا حکم دیا تو سب بارہاد جمع کیا گیا، سب کے توشے کھجور کے دو توشے دانوں کے پندرہ ہوئے، وہ ہم کو روزانہ تھوڑی تھوڑی خوراک دیتے تھے یہاں تک کہ جمع کر، دو توشے بھی ختم ہو گیا، ہم کو صرف ایک ایک کھجور ملتی تھی (راوی کہتے ہیں) میں نے عرض کیا! ایک کھجور سے یا ہوتا ہوگا؟ تو انہوں نے فرمایا: جب کھجور ختم ہوئی تب ہم کو اس ایک کھجور کی اہمیت معلوم

(۱) الاصحیح شرح مختصر ۷ طبع مصطفیٰ المہلبی، حاشیہ الحدیث ۱۱۱/۱-۱۱۲/۱ طبع المہدیہ، اسنی المطالب شرح روض الطالب ۵۷۳، ۵۷۴ طبع المہدیہ، بسنی ۱۰۳/۸ طبع مکتبہ المیاض سوافق طبع سوم، المرقی المکتبہ لابن القیم ۲/۱۱ طبع المکتبہ المہدیہ المطالب بولی اسی ۱۵۳۔

(۲) حدیث ”من كان عنده فضل زاد“ کی روایت مسلم اور ابوداؤد سے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعاً کی ہے الفاظ ابوداؤد کے ہیں (صحیح مسلم شعبہ ۱۳۵۳/۱۳ طبع مکتبہ المہلبی، مختصر سنن ابوداؤد للعلوی ۲/۲۲۳ طبع کردہ المدینہ)۔

ہوئی، اس حدیث کی روایت امام بخاری نے ”کتاب اشربة“ کے شریعت میں کی ہے۔

عمدة القاری میں ہے: کہ امام قرطبی نے فرمایا کہ حضرت ابو عبیدہؓ کا زاد اور او کو جمع کرنا اور اس کو برہدی سے تقسیم کرنا یا تو تشدد ہوگا، انہوں نے اس کا فیصلہ اس وقت کیا ہوگا جب انہوں نے ضرورت کا مشاہدہ کیا اور اس کو خوف ہو کہ جن کے پاس زاد اور انہیں پی و ملاک ہو جائیں گے، اس سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ ساتھ والا شخص جس کے پاس زاد دوسرا ہو، ہواں پر اس شخص کی عمر خوری و مرد لازم ہے۔ جس کے پاس زاد دوسرا ہو، ہواں نے اس سب کی رضا مندی سے توشے جمع کرنے اور برہد تقسیم کرنے کا عمل کیا ہوگا، خود رسول اللہ ﷺ نے ایسا متعدد بار کیا^(۱)۔

خوراک کے علاوہ دوسری چیزوں کا ذخیرہ کرنا:

۱۳۔ ضروری غذائی اشیاء کے علاوہ چیزوں کا جمع کرنا بالائق جائز ہے، مثلاً سامان اور برتن اور اس جیسی دوسری چیزیں^(۲)۔

ضرورت پر ضروری ہے کہ وہ ایسی غیر ضروری چیزوں کا ذخیرہ کرے جو کہ کسی بھی وقت ضروری ہو جاتی ہوں، جیسے گھوڑے، گدھے اور ہتھیار اور اس طرح کی چیزیں، یہ چیزیں ان کے وقت میں غیر ضروری ہیں لیکن جنگ کے اوقات میں یہ چیزیں ضروری ہو جاتی ہیں، اور ضرورت پر لازم ہے کہ ضرورت مند شخص کو یہ چیزیں مہیا کرے^(۳)۔

(۱) عمدة القاری ۵۲۳/۳ طبع المہدیہ المہدیہ۔

(۲) حاشیہ التحمل ۹۳/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۴۱۸/۵، الفتاویٰ المہدیہ ۳۳۳/۵۔

(۳) اسی ۱۵/۱۔

ادّعاء

دیکھئے ”ہجوی“۔

ادّھان

تعریف:

۱- لغت میں ”اڈھان“ بہن (تہب و رتیز) سے لپ نہ کرنے کا نام ہے اور ”بہن“ اس چیز کو کہتے ہیں جس سے روغن پیا جائے، خواہ تیل ہو یا کوئی اور چیز، ”اڈھا“ ”اڈھان“ سے عام ہے، یہ تک اڈھا (مالش کرنا، لپ نہنا)، بہن (روغن) سے بھی ہوتا ہے اور ”بہن“ کے علاوہ سے بھی بٹھا پاؤں اور سے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی لغوی معنی سے لگ معنی میں اس کا استعمال نہیں ہوتا۔

اجمانی حکم:

۲- خوشبو، اور روغن یا بے خوشبو دار روغن جو پاک نہ ہو اس کا لگانا فی دھملہ انسان کے لئے مستحب ہے، کیونکہ یہ اس جمل (جسم کو اچھا اور خوبصورت بناتا) میں شامل ہے جو مسلمان سے مطلوب ہے، نیز یہ اس زینت میں شامل ہے جس کا ورثہ دین ارشاد باری میں تذکرہ ہے: ”قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ“ (۲) (آپ کہے کس نے حرام کیا اس چیز کو جسے اللہ نے اپنے بندوں کے سے پیدا کیا ہے)۔



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المغرب۔

(۲) سورہ احزاب ۳۲۔

ذہاں پر تادود رنے کے سلسلے میں بہت سی احادیث مرہی
ہیں، ال میں سے یک یہ ہے: "استاکوا عرصا واذھوا
عبا" (۱) (چوزائی میں سوک رہو، رمانہ کے ساتھ تیل کی مالش کرو)
یک رہ بیت میں ہے: "کان یکثر دھن داسه ولحیه" (۲)
(رسول اکرم ﷺ کثرت سے سر اور داڑھی میں روغن کا استعمال
کرتے تھے)۔

مستحب یہ ہے کہ ذہاں مانڈا نہ سے ہو۔ اس کی مثل یہ ہے کہ تیل
لگانے کے بعد پھر چھوڑ دے یہاں تک کہ تیل خشک ہو جائے۔ پھر
دہرہ رو تیل لگانے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ایک دن تیل لگائے اور
یک دن نہ لگائے (۳)۔

(۱) حدیث: "استاکوا عرصا..." کا آخری حصہ "واکھلوا ولوا" ہے
اس حدیث کے بارے میں نووی نے شرح لمہدب (۱/۳۱۳ طبع المالیہ)
میں لکھا ہے یہ حدیث ضعیف اور غیر معروف ہے ابن الصلاح نے غفرلہ میں
اس حدیث کی جستجو کی تو اس کی کوئی اصل نہیں پائی، اور نہ کتب حدیث میں
اس کا کوئی ذکر ہے۔

(۲) حدیث: "کان یکثر دھن..." کی روایت ترمذی نے کتب اہل میں
حضرت انس بن مالک سے ابن القاضی میں کی ہے "کان رسول اللہ ﷺ
یکثر دھن داسه ودریج لحیه ویکثر الفاع کان ثوبہ ثوب
دین" (رسول اللہ ﷺ کثرت سے اپنے سر میں تیل لگاتے اور داڑھی میں
کٹھن کرتے اور کثرت سے اپنے سر کو اٹھا کرتے، گویا آپ کا کپڑا تیل
وانے کا کپڑا ہو) شعب ابناؤط نے کہا اس کی سند میں ربع بن مسیح سنی الخط
ہیں، اور ربع بن ان الاشی ضعیف ہیں حدیث کی تصحیف حافظ عراقی نے
کی ہے (شرح السنن للبخاری) شعب ابناؤط ۱۲/۸۲ تاریخ کردہ المکتب
الاسدی ۱۳۹۸ھ زاد المعاد تخمین شعب ابناؤط وعبد القادر ابناؤط
۳۷۷۷ھ ۸۵۳ھ تاریخ کردہ مکتبۃ المنار اسلامیہ ۱۳۹۹ھ)۔

(۳) اس پر حضرت عائشہ کی درج ذیل حدیث دلائل کرتی ہے "کان رسول
اللہ ﷺ اذا اراد ان یحرم یطیب ما یجف ثم یجد ویبض
دھن فی داسه ولحیه بعد ذلک" (رسول اللہ ﷺ جب احرام کا
ارادہ فرماتے تو اچھی سے اچھی خوشبو میسر ہوتی اسے استعمال فرماتے،
پھر میں اس کے بعد آپ ﷺ کے سر اور داڑھی میں روغن کی چمک محسوس

نماز جمعہ، نماز عید اور لوگوں کے مجمع کے لئے اڈھان (تیل لگانا)
زیادہ مستحب ہے، اس حکم میں مرد، بچے و غلام براہ میں، لیکن جو
عورتیں جمعہ کی نماز میں شریک ہونا چاہیں ان کے لئے اڈھان جائز
نہیں ہے (۱)۔

حکم اڈھان سے بعض حالات مستثنیٰ ہیں جن میں اڈھان حرام و
مکروہ ہوتا ہے، مثلاً حج یا عمرہ کے احرام کی حالت، اعتکاف و روزہ
کی حالت اور عورت کے لئے احدا (سنگ منانا) کی حالت (۲)۔

۳- خیر مساں کو روغن لگانا، مشرہی، گاڑی کا پہیہ، کشتی ورجوتے
وغیرہ میں روغن لگانا جائز ہے بشرطیکہ اب روغن لگا دیا جائے جس میں
ماپائی نہیں ہے، ماپاک روغن لگانے کے بارے میں اختلاف ہے،
یہ نیکد ماپاک چیز سے شیعہ اہل حق کے حوزہ کے بارے میں اختلاف
پایا جاتا ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۱- ان کے متعدد احکام بہت سے مسائل میں پائے جاتے
ہیں، ان کے احکام کی تفصیل ان کے متعاقب ابواب میں ہے، ان میں
میں سے چند یہ ہیں: محرم کے روغن لگانے کا حکم "دوب" میں،

= کرتی، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۸۳۸/۲ طبع عیسیٰ نجاشی)،
بخاری حدیث تفسیر الخازنی ۱۹۸۷ھ طبع دارالکتب المصریہ، الآداب الشرعیہ
لابن مفلح ۲۱/۲ طبع الدار، رد المحتار ۲۳ طبع مصنفی نجاشی، فیض القدیر
۲۳/۵ طبع مصنفی محمد الجوزی ۲۸۰، ۲۹۳ طبع المیزان نجاشی ۲۳ طبع
المیاض۔

(۱) المجموع ۳۷۷، ۵۳، ۲۰۲ طبع الدار، مجلیں ۱۲/۳۳ تاریخ کردہ
لیبیا۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۴۰۲، ۶۱ طبع بیروت، امسی ۳۰۰/۳، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰
مجلد ۱/۲۴۵۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۲۰، ۲۲۱ طبع لیبیا، امسی ۳۸۱۔

ادراک ۱

مختلف کا ”باب الاعتكاف“ میں، روزہ دار کا ”باب الصوم“ میں، سوگ کرنے والی عورت کا ”باب العدة“ میں ملے گا، اسی طرح ناپاک روغن استعمال کرنے کا حکم ”باب الطهارة والنجاسة“ میں مذکور ہے۔

ادراک

تعریف:

۱۔ لغت میں ادراک بول تراحق ہونا، حیوں کا بالغ ہونا، پیش کا چکنا اور نینا مرنا ہونا ہے، اس کا اسم مصدر درک (ر، کے رہ کے ساتھ) ہے، ”ملوک“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) مصدر اسم زمان اور اسم مکان ہے، آپ کہتے ہیں: ”ادركه ملوكاً“ یعنی ”ادركه ادراكاً“ ”هذا ملوكه“ یعنی یہ اس کے پالنے کی جگہ یا زمانہ ہے (۱)۔

مقام نے بھی ادراک کو انہیں لغوی معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً مقام کہتے ہیں: ”ادركه الثمن“ یعنی فلاں شخص کے ذمہ ثمن لازم ہو گیا، لازم ہونا بھی معنوی طور پر لاحق ہونا ہے۔ اسی طرح فقہاء استعمال کرتے ہیں: ”ادرك الغلام“ یعنی لڑکا بالغ ہو گیا، ”ادركت الثمار“ (چال پک کر تیار ہو گئے) درک (دال و ر) پر زمرہ کے ساتھ (”ادركت الشئ“ کا اسم ہے، ”درک“ میں ایک لغت راہ کے سکون کے ساتھ ہے، اسی سے ”صمان درک“ لی اصطلاح ہے (۲)۔

بعض مقاماء ”ادراک“ بول ریچس کا توڑنے کے لائق ہونا مراد لیتے ہیں (۳)۔



(۱) لسان العرب، اساس اللغة، المصباح المیر۔

(۲) المعجم المصوب، ۳۳۹ طبع المجلد، المصباح المیر: مادہ (درک) ادب اللہ۔

(۳) اقلیو بی ۳۷ طبع معنی المجلد۔

اہل اصول اور فقہاء نے ”ادراک شرع“ کا لفظ احکامِ شریعت کرنے کی جگہوں کے معنی میں استعمال کیا ہے، یعنی نصوص سے احکام پر استدلال کرنے کے طریقے، مثلاً اجتہاد، یہ ادراک شرع میں سے ایک ادراک ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

الحق مسبوق:

۲۔ جس فقہاء نماز کے ادراک، لاحق اور مسبوق میں فرق کرتے ہیں، حالانکہ لغت میں ”ادراک“ اور ”حاق“ مترادف الفاظ ہیں، ادراک نماز اس شخص کو کہتے ہیں جس نے پوری نماز امام کے ساتھ پائی ہو یعنی اس کو نماز کی تمام رکعتیں امام کے ساتھ پائی ہوں، خواہ سے تحریر ہو یا پہلی رکعت کے رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا ہو، اور لاحق وہ شخص ہے جسے امام کی اقتداء کرنے کے بعد عذر پیش کیا ہو، اور عذر کی وجہ سے تمام رکعتیں یا بعض رکعتیں فوت ہوئی ہوں، اور مسبوق وہ شخص ہے جو تمام رکعتوں یا بعض رکعات میں امام سے پہلے نماز کیا ہو (۲)۔

جہاں حکم:

۳۔ ادراک کا حوالہ حکم فقہی، اصولی، استعمالات کے تحت مختلف ہوتا ہے، ادراک کے اصولی استعمال کی طرف اشارہ درج ذیل میں کیا گیا ہے۔ کرتے بہت گزر چکا، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

ادراک کا فقہی استعمال متعدد امور کے لئے ہوتا ہے، ”ادراک الفریضۃ“ فرض نماز کو پالینا، کامل طور پر اسے ادا کر کے اس کا پورا ہونا حاصل کر لینا ہے، اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ ”ادراک الفریضۃ“

(۱) المصباح البصیر: بارہ دررک رک

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۹، ۲۰۰ طبع بلاق۔

اس چیز سے ہوتا ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک نماز جماعت کی فضیلت کا ادراک (پالینا) اس طرح ہوتا ہے کہ مقتدی امام کے ساتھ نماز کے کسی جز میں شریک ہو جائے، خواہ سلام پھیرے جانے سے پہلے تعدد اخیرہ میں شریک ہوا ہو، اگر اس نے امام کے سلام پھیرنے سے پہلے تکبیر تحریر نہ کی تو جماعت کی فضیلت حاصل ہوئی (۱)۔ مالکیہ کے نزدیک مقتدی کو جماعت کا ثواب اس وقت حاصل ہوگا جب اس نے (کم از کم) ایک کامل رکعت امام کے ساتھ ادا کی ہو (۲)۔

۴۔ معاملات میں نہیں، رت ذیل کا عدہ ملتا ہے: جس شخص نے جیوہ اپنا مال دوسرے کے پاس پایا، وہ شخص کے مقابلہ میں اس مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، جب کہ جیوہ کے ذریعہ یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ اسی کا مال ہے، یا جس کے قبضہ میں وہ مال ہے وہ شخص اس کی تصدیق کرے (۳)۔

اسی کا عدہ کے تحت (ضمان درک) کا مسئلہ بھی آتا ہے، ضمان درک کا مفہوم ہے: فروخت کردہ چیز پر کسی دوسرے کا استحقاق ثابت ہونے کی صورت میں بیچنے والے سے قیمت واپس لینا (۴)، جمہور فقہاء کے نزدیک ضمان درک صحیح ہے، یہ نہ کہ بی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”من وجد عین مالہ عند رجل فهو أحق بہ، وینتفع البیع من باعہ“ (۵) (جس نے جیوہ اپنا مال کسی کے پاس پایا وہ اس کا سب سے زیادہ حق دار ہے، اگرچہ اس کا چچھا کرے گا جس نے اس کے

(۱) مجمع ضرر ۱۲۳، المصباح البصیر، طبع فی کل اللغات البلیغ ۱۲۳ طبع محمد علی مسیح، طبع ۱۲۳ طبع استغبر۔

(۲) مواہب الجلیل ۱۲۲، ۱۲۳ طبع لیبیا۔

(۳) تیل وطار ۵/۲۳۰، المصباح البصیر، مصر۔

(۴) ابن ماجہ ص ۲۶۳۔

(۵) حدیث ”من وجد عین مالہ“ کی روایت امام احمد (۵/۱۳)، ابو داؤد

باتھنہ دھت یا۔) یہ ضورت بھی ضمان درک کا تقاضا کرتی ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء "درک" کی اصطلاح کے بارے میں بہت سے مقامات پر بحث کرتے ہیں، "ادراک صلاۃ" پر بحث "کتاب الصلاۃ" میں "خبری وقت میں ایک رکعت پانے کے ذیل میں کرتے ہیں (ادراک الفریضۃ، صلاۃ الجمعة، صلاۃ الجماعة، صلاۃ الحروف) اور اک قوف عرفہ کا مسئلہ "کتاب الحج" میں قوف عرفہ کے ذیل میں آتا ہے، چل تیار ہو جانے کی صورت میں پہلوں میں زکاة کا مسئلہ "کتاب الزکاة" میں پہلوں کی زکاة کے تحت آتا ہے، ضمان درک کا مسئلہ شافعیہ کے یہاں ضمان میں مالک کے یہاں بیچ میں اور حنفیہ کے یہاں کفالت میں آتا ہے، حنابلہ ضمان درک کو "عہدۃ المبیع" کا نام دیتے ہیں "در اس پر بیع سلم کے تحت "عہدۃ المبیع" پر ضمان لینے کے عنوان سے بحث کرتے ہیں، "در کی کے "درک (بالغ ہوئے) کا مسئلہ "کتاب الحج" میں "درک کے ہوٹ پر گفتگو کے "در ان، "درک (پکنے، تیار ہوئے) سے پہلے "در اس کے بعد درمت پر گئے ہوئے پہلوں کی فرہنگی کا مسئلہ "کتاب المساقاۃ" میں "ادراک ثمر" پر گفتگو کے "در ان اور شکار کو زندہ پالنے (ادراک الصيد حیاء) کا مسئلہ "کتاب الصيد الذبائح" میں پر بحث آتا ہے۔

(۲۵۹/۲) (۷/۳۳ من من صرۃ) کے کی ہے صن کے سمرہ سے ۳۳ کے بارے میں اختلاف ہے اس حدیث کے بال رجال فقہ ہیں (تسل الاوطار ۵/۳۶۰) نیز امام احمد نے اس حدیث کے بتدلی صریح روایت لفظ کے کچھ فرق کے ساتھ سند صحیح کے ساتھ کی ہے (مسند احمد تحقیق محدث کب ۲/۹۱)۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۶۳، حذیفہ المدنی ۱۱/۳۳ طبع عینی الجلی، المصوب ۲/۳۳ طبع مصطفیٰ الجلی، انبی ۳/۵۱۳ طبع المصوب

ادلاء

تعریف:

۱- لغت میں "ادلی الملوی" کا معنی ہے: کتہیں میں اس اداکار اس سے پائی نکالے، "در ادلی بمعنی" کا معنی ہے: پٹی لیل پیش کی (۱)۔ "در ادلی الیہ بمعنی" کا معنی ہے: اس کو ماں دیا، "ادلی الی المیت بالمیوۃ" کا معنی ہے: میت تک پہنچا دینا ہونے کے درمیان، "دلاء کا اصل معنی کتہیں میں اس اداکار ہے، پھر مجاز ہ پتہ کے ذائقے کے لئے اس کا استعمال یا جانے کا۔

مقام کے یہاں "دلاء کا استعمال لغوی معنی سے لگ میں ہے (۲)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء نے لفظ دلاء کا اکثر استعمال میراث اور ضمانت کے جواب میں کیا ہے، چنانچہ فقہاء "دلاء بالنسب" کا ذکر کرتے ہیں در ان کی مراد "دوریت اور ربط ہوتا ہے جو انسان کو میت سے یا پرورش کیے جانے والے بچے سے جوڑتا ہے، اور فقہاء میت اور بچے سے براہ راست رشتہ رکھنے والوں کو ان لوگوں پر مقدم کرتے ہیں جن کا میت اور بچے سے رشتہ کسی دور سے ہے، اور جس کا رشتہ دو جہتوں سے ہے اس شخص پر مقدم کرتے ہیں جس کا رشتہ

(۱) لسان العرب، المعرب، المصباح المبرور۔

(۲) دستور العمل ۱/۳۳۔

(۱) صرف ایک جہت ہے۔

آؤی

إِذْ

تقریب:

اس وقت میں ”ٹی کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے جسے آپ مایہ نند کرتے
ہوں اور اسے برقرار نہ رہنے دینا چاہتے ہوں“ (۱)۔ اسی سے
”تندر“ (۲) (ما پاک اور گندی چیز) ہے، وہی کا اطلاق اس مایہ نند پر ہوا
چیز کے چھوڑے ہوئے اثر پر بھی ہوتا ہے، جبکہ معمولی اثر ہو،
”تاج محل“ میں خطابی کے حوالہ سے درج ہے کہ اذی معمولی
مایہ نند چیز سے (۳)۔

مقام کے استعمال میں بھی وہی انہیں دونوں معانی کے لئے ملتا ہے^(۴)۔ مولوگ (یہاں پڑھنا ہے) وہی چیز کے لئے اوٹلی کا استعمال کرتے ہیں، حدیث ہی میں وہ ہے: وَأَصْهَاهَا بِمِطَاطَةِ الْأَدَى عَنْ الطَّرِيقِ“^(۵) (ایمان کے شعبوں میں سے سب سے وہی شعبہ راستہ سے وہی (مودی چیز) کو ہٹانا ہے)۔

محللہ الفاظ:

حضرت

۲۔ شہر قبولی بیوہ اہل الفت سے "اوی" کہتے ہیں، ورنہ ہر

(۱) اسامی علماء ابن قاری: اردو (عربی) (کچھ تبدیلی سے) ص ۸۷۔

(۲) المصباح المخرج = (أدبى).

(۳) تا جملہ روئے المرجع للحوالی: (۱۰۱ و ۱۰۲)

(۳) مفردات القرآن للراغب والمعجم في مادة (و) - ۸۰ -

(۵) حدیث: ”وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنُ آدَمَ“ کی ۹ صحت مسلم ۷۷ مطم الاحقرت



اسر جبر ص ۸۵، ۸۶ طبع معظی النجاشی، المربع ۱۶۹/۲ طبع معظی النجاشی۔

زیادہ ہونے کی صورت میں اسے ”ضرر“ کہتے ہیں، ”تاج اہل حق“ میں ہے: ”ذی خیف ثمر ہے، رثر ریا، وہ ہوتا ہو، ضرر ہے“ (۱)۔ فقہاء کے ”ذنی و ضرر“ کے عام استعمال سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرت بھی وہوں کے مذکورہ بالا فرق کو مانتے ہیں، ”راپنے کلام میں یہ فرق ملحوظ رکھتے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں: خانہ کعبہ کے روبرو، خوف کرنے والے پر لازم ہے کہ اپنے خوف کے ”دوران“ کو پناہ نہ پہنچائے“ (۲)۔ یہ فرماتے ہیں: مسلمانوں پر لازم ہے کہ اہل بدعت (جن غیر مسموموں سے صلح، جنگ، بدعتی ہوئی ہے) میں سے کسی کو پناہ نہ پہنچائیں جب تک اس کا عدتہ (صلح، جنگ، بدعتی) برقرار رہے“ (۳)۔ وی اور یہ، ”کا اس طرح کا استعمال کتب فقہ میں پوشیدہ ہے، جب کہ فقہاء کہتے ہیں: مریض کے لئے مرد تو زنا جائز نہیں، مرد و زنا سے ضرر نہ پہنچے، ریا ہو“ (۴)۔ فقہاء، ”خانہ ضرر“ کہتے ہیں ”خانہ ذنی“ نہیں کہتے، جیسا کہ کتب فقہیہ کے ”کتاب الحصان“ میں معروف ہے۔

ذی کو ضرر سے ہی بہت ہے جو بہت صغار کو کبار سے ہے۔

جدید حکم اور بحث کے مقامات:

ب۔ ذی معمولی ضرر کے معنی میں:

۳۔ بالاتفاق ذی حرام ہے، ورتک، ذنی، واجب ہے (۵) جب تک

= ہیرہ کی حد سے مرفوعا کی ہے (صحیح مسلم، فقہین محمد و ابو عبد اللہ) ۱۳ طبع عیسٰی ۱۹۸۸ء

(۱) جامع المروسی، لاہ (۱)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۶۶/۴ طبع اول بلاق۔

(۳) حاشیہ القلیوبی ۳۸ طبع مصطفیٰ البابی، بکلی۔

(۴) لغزوع ۲۱/۴ طبع مطبعہ المنار ۱۳۳۱ھ۔

(۵) ملاحظہ ہو: الحدیث المختار، حاشیہ ابن عابدین ۱۶۶/۲ طبع اول بلاق، حاشیہ

تصویبی ۳۸، ۳۸، ۴۳، لغزوع ۲۸۸/۲۔

کس کے مقابلہ میں اس سے سخت ”ذنی“ ہو ”کس کے مقابلہ میں اس سے ریا، و شدید“ ذنی ہو تو فقہ کے درجہ، میل مستفہ قاعدہ پر عمل کرتے ہوئے ہلکے ”ذنی“ کا درجہ اب بجا لگے گا، وہ قاعدہ یہ ہے: ”یومکب احف الضررین لانتفاء شیعہما“ (۱) (و ضرر میں سے شدید ضرر سے ملے کے لئے خیف ضرر کا درجہ اب بجا لگے گا)، فقہاء نے یہ بات بہت سے مقامات میں ذکر کی ہے، چند مقامات یہ ہیں: ”کتاب ارق“ میں حجر اسود کے چھوٹے پر خشک کرتے ہوئے، ”کتاب ارق“ میں عام کے ساتھ برتاؤ کی بحث میں، خیف کے یہاں ”کتاب ارق“ میں ”الارباۃ“ میں اس قسم کے بہت سے مسائل ہیں۔

ب۔ ذنی موذی چیز کے معنی میں:

۴۔ مسلمانوں کو دین، پرچنانے والی اشیاء کا بنانا، تھب ہے، جہاں بھی وہ اشیاء پانی جا میں، رسول اکرم ﷺ نے راستے سے پناہ رساں چیز کے بنانے کو ایمان میں شمار کیا ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لایمان بصع وسعون شعبۃ، الفصیہ لا الہ الا اللہ وادناھا إماعة الادی عن الطریق“ (۲) (ایمان کے ستر سے زائد شعبے ہیں، ان میں سب سے افضل شعبہ ”لا الہ الا اللہ“ اور سب سے ”ذنی شعبہ راستے سے“ بیت رساں چیز کا بنانا ہے)۔

حضرت ابو بردہ نے عرض کیا: ”اللہ کے رسول! مجھے کوئی ایسا عمل بتاؤ جو مجھے جنت میں داخل کر دے، آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) ملاحظہ ہو: الحدیث المختار لابن عابدین، حاشیہ ابن عابدین ۲۰۔

(۲) حدیث: ”لایمان بصع وسعون شعبۃ...“ کی روایت مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ہیرہ سے مرفوعا کی ہے (صحیح مسلم، فقہین محمد و ابو عبد اللہ) ۱۳ طبع عیسٰی ۱۹۸۸ء، فیض القدیر ۳/۵۵۵، ح کرمہ المکتبۃ التجاریہ، بکلی ۳۵۔

نوٹ ۵

۵۔ سو، ی اشیاء، اور اُحرب میں پائی جائیں تو اہل کاذب نہیں کیا جائے گا تا کہ جُنُوح کفار کو مُزہر کیا جاسکے، لہذا اوار اُحرب کے شہروں میں سو، ی حیوان قتل نہیں کیا جائے گا^(۱)، جیسا کہ فقہاء نے ”کتاب اہلباء“ میں سرست کی ہے۔



”اعرب الاذی عن طریق المسلمین“^(۱) (مسلمانوں کے رستے سے اذیت دینے والی چیز بتاتا)۔
جو شخص پنا تیرہی جگہ سے لے کر گزرتا چاہے جہاں لوگ نہایت سے ہوں تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ تیرہی ہاک پکڑ کر گزرتے تاکہ کسی مسدود کو بند نہ پہنچ جائے^(۲)۔

جس شخص نے اپنے بھائی پر ”ذیت رساں چیز“ لکھی اس پر لازم ہے کہ اس بھائی سے سے دوزخ ہے، یونکہ نبی ارم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”یٰ اٰھدکم عرۃ اعمیہ فلین دای بہ اذی فلیمطہ عہہ“^(۳) (پیش قدم میں سے ہر شخص اپنے بھائی کا آمینہ ہے۔ اگر اس کے ساتھ کوئی اذیت رساں چیز دیکھتے تو اس سے وہ چیز دور کر لے)۔
یوسلولو کا بول ساتویں دن موٹا جائے گا اور اس سے ذیت رساں چیز دور کی جائے گی^(۴)۔

حیوان موڑی کو قتل کیا جائے گا^(۵)، اگرچہ وہ حرمی میں ہو تاکہ اس کی ”ذیت“ سے لوگوں کو بچایا جاسکے۔

(۱) حدیث: ”اعرب الاذی...“ کی روایت مسلم نے کی ہے طحطاوی نے شرح النووی لمسلم ۱/۱۶۱ طبع المطبعۃ الدیوبیہ امام احمد نے سند میں اس کی روایت کی ہے ۳/۲۳ طبع مول۔

(۲) شرح النووی لمسلم ۶/۶۹۰۔

(۳) حدیث: ”یٰ اٰھدکم عرۃ اعمیہ...“ کی روایت امام ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے ورنہ ملا ہے ”یحییٰ بن عبد اللہ کوشبہ نے ضعیف قرار دیا ہے اس باب میں حضرت انسؓ سے بھی روایت ہے“ بطریق فی الاوسط میں اس کی روایت کی ہے ضیاء مقدسی نے ان الفاظ میں روایت کی ہے ”اسو من مرآۃ المؤمنین“ متاوی نے اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے (تحت الاذی ۶/۳۶ طبع المجلد ۶)۔

(۴) سند الامام احمد ۳/۱۸۸، ابھی ۳/۶۸ طبع سوم المند۔

(۵) مشکوٰۃ المصابیح ۵/۲۸ طبع مصطفیٰ الملبانی اٹلی، تھوٹی لہندہ ۲۵۲/۱ طبع بولاق، المخطوط ۲۵۷/۱ طبع مصطفیٰ الملبانی اٹلی، ابھی ۳/۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۳۰ طبع مول بولاق، جامعۃ البشراؤن علی التقریب ۲/۸۰۸ طبع مصطفیٰ الملبانی اٹلی۔

استقامت اور اظہارِ رسالت سے پہلے ہوئے کو کھڑا کرنا۔

شریعت میں اقامہ کا مفہوم ہے: متعین الفاظ کے وسیعہ و وسوسہ
اکرم ﷺ سے منقول میں خاص طریقہ پر جماعت شروع ہونے کی
اطاعت دینا^(۱)۔

اذان

ج- تہویب:

۴- لغت میں تہویب لوٹنے کو کہتے ہیں، اور اذان میں تہویب غلبہ
کے بعد دوبارہ اعلان کرنا ہے، تہویب کی صورت یہ ہے کہ فجر کی اذان
میں ”حی علی الصلاۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ کے بعد دوبارہ
”الصلاۃ حمر من النور“ (مازینہ سے بہتر ہے) کا اضافہ
یا جائے، اس پر سارے فقہاء کا اتفاق ہے، فقہاء حنفیہ کے نزدیک
تہویب کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان
”حی علی الصلاۃ“ ”حی علی الفلاح“ کہا جائے^(۲)۔

اذان کا شرعی حکم:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اذان اسلام کی خصوصیات اور
اس کے نمایاں شعار میں سے ہے، اگر کسی شہر کے لوگ اذان کے
چھوڑنے پر اتفاق کر لیں تو ان سے قتال کیا جائے گا، لیکن اذان کے
حکم کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے
کہ اذان فرض کفایہ ہے، حنابلہ کا حنفیہ کے بارے میں اور مالکیہ کا
اہل تشیع کے بارے میں صحیح قول یہی ہے، بعض مالکیہ نے جماعت والی
مسجدوں کے بارے میں اسی قول کو قوی قرار دیا ہے، شافعیہ کی ایک
راے اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے، اسی طرح بعض حنفیہ

تعریف:

۱- لغت میں اذان غلبہ کرنے پر بتانے کے معنی میں ہے، اللہ تعالیٰ
کا ارشاد ہے: ”وَذُنُّ فِی السَّمٰوٰتِ بِالْحَمْدِ“^(۱) یعنی لوگوں کو حج کے
بارے میں بتا دیجئے^(۲)۔

شریعت میں اذان کی حقیقت یہ ہے: متعین الفاظ کے وسیعہ جو
رسول اکرم ﷺ سے منقول میں، خاص طریقہ پر فرض نماز کے
وقت کی اطلاع دینا، وقت قریب ہونے کی اطلاع دینا، یہ بات
صرف نماز فجر کے وقت سے فرض نماز کے نزدیک ہے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- دعوۃ اند:

۲- یہ دونوں الفاظ عمومی مفہوم میں اذان کے ساتھ ہم آہنگ
ہیں، یعنی پکارنا، بلانا، توجہ طلب کرنا^(۴)۔

ب- قامت:

۳- لغت میں اقامت کے چند معانی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) سورۃ حج ۲۷۔

(۲) لسان العرب، المصباح المنیر۔

(۳) شرح تفسیری الادب والادب ۱/۱۲۲ طبع دار الفکر، بیروت ۱۳۲۷ھ طبع دار المعرفہ

بیروت، طبع الجلیل، ۱۳۷۱ھ طبع کردہ مکتبۃ الخیر طبع۔

(۴) لسان العرب، المصباح المنیر۔

(۱) لسان العرب، شرح تفسیری الادب والادب ۱/۲۲، معنی الخراج، ۳۳ طبع المصنف۔

(۲) لسان العرب، شرح تفسیری الادب والادب ۱/۱۲۷، معنی الخراج، ۳۶،

ابن ماجہ ۲۶۱، ۲۶۰ طبع بلاق۔

اذان ۶

انہوں آراء کے مطابق امر کی قوم نے اذان کے بغیر نماز دی تو اس کی نماز درست ہو جانے کی یقین ہو لوگ سنت و امر نبوی کی مخالفت کی بنا پر گناہگار ہوں گے۔

ایک تیسرا قول یہ ہے کہ صرف جمعہ کے روز نماز کفایہ ہے، امری نمازوں کے لئے نہیں مثنویہ و کتابہ کی ایک رائے یہی ہے۔ یہ کہ اذان جماعت کے لئے بدلتا ہے اور جماعت جمہور کے لئے ایک جمعہ میں واجب ہے، امری نمازوں میں سنت ہے۔

اذان کی شریعت کا آغاز:

۶۔ ریا و صحیح قول کے مطابق احمد میں مدینہ منورہ میں اذان شروع ہوئی، یہ کہ اس کے بارے میں متعدد صحیح روایات ہیں، امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "مسلمان جب مدینہ آئے تو وہ لوگ جمع ہوتے اور نماز کے وقت کا انتظار کرتے، کوئی نماز کا اعلان نہیں کرتا تھا، ایک روز مسلمانوں نے اس بارے میں باہم گفتگو کی، بعض نے کہا: میں یوں کہنا توں کی طرح ماقوس بنایا جائے، بعض نے کہا: یہودی کی طرح سنگھ بنالی جائے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: پہلے ایک آدمی کو بھیجو وہ نماز کا اعلان کرے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا بلال قم لباد بالصلاة" (ابا بلال انھوں نے رمار کا بیان کرنا) پھر عبداللہ بن رید کا خواب سامنے آیا، انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول کریم ﷺ نے ماقوس بنانے کا حکم دیا تاکہ لوگوں کو نماز کے لئے جمع کرنے کے مقصد سے سے بجایا جائے، ان دنوں میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص ماقوس

سے منقوب ہے کہ اذان واجب علیہ لکھا یہ ہے، یہ قول واجب کے بارے میں حنفی کی اصطلاح پر مبنی ہے، اذان کفر فرض کفایہ یا واجب کفایہ کہنے والوں کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: "إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم" (۱) (جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک شخص تمہارے لئے اذان کہے اور تم میں سے جو شخص بڑا ہو وہ تمہاری امامت کرے)۔ اس حدیث میں امر کا سینہ و جوب کفایہ کا تفسیراً ہے، نیز اس لئے بھی کہ اذان اسلام کے نمایاں شعائر میں سے ہے، لہذا جہاد کی طرح یہ بھی فرض کفایہ ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ اذان سنت مؤکدہ ہے، حنفی کے نزدیک رائج قول و مثنویہ کے یہاں اصح قول یہی ہے، بعض مالکیہ بھی اس جماعت کے لئے اذان کو سنت مؤکدہ مانتے ہیں جو دوسروں کے انتظار میں ہوتا کہ وہ لوگ بھی ان کے ساتھ نماز میں شریک ہوں۔ حنابلہ کے یہاں صحیح قول یہ ہے کہ حالت سفر میں اذان سنت مؤکدہ ہے، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اذان مطلقاً سنت مؤکدہ ہے، شریقی نے ہی روایت کو اختیار کیا ہے۔

اذان کو سنت مؤکدہ قرار دینے والے حضرات نے اس امر الی کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس نے شریعت پر طریقہ ہمارے بھی تھی، رسول اللہ ﷺ سے اس سے فرمایا: "اعل کلماً و کلماً" (تم یہ کر، تم یہ کر)، رسول کریم ﷺ نے ان کا ترجمہ کیا، حالانکہ آپ ﷺ سے وضو، استقبال قبلہ اور ارکان نماز کا ذکر آیا (۲)۔

(۱) حدیث: "إذا حضرت الصلاة..." کی روایت امام بخاری نے کی ہے (۱/۵۳ طبع مسیح) یہاں پر بخاری کے الفاظ درج ہیں مسلم نے اس حدیث کی روایت مالک بن حویرث سے کی ہے (تحقیق الخیر ۱/۱۹۳)۔
(۲) خواب طریقہ ہمارا اور کرنے والے امر الی کی حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے (کنز العمال و المرحان، حدیث نمبر: ۲۲۲)۔

(۱) الاصابۃ ۱/۲۰۷ طبع بولہ انشی ۱/۱۷۵ ۲/۱۸ طبع حلب، اصحاب ۱/۲۲۳ طبع مکتبۃ البیروت، المجموع ۸/۸۱ طبع مکتبۃ المنیر مدینہ منورہ، منشی الحاج ۱/۳۳ طبع مجلس، فتح القدیر ۱/۲۰۹، ۲/۲۱۰ طبع دار احیاء التراث العربیہ، اختصار ۲/۲۲ طبع دار المعرفہ بیروت۔

اذان کے مشروع ہونے کی حکمت:

۷-۱۱۔ اذان کی شریعت کے مقاصد یہ ہیں: نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع کرنا، عجمیہ کے وسیعہ اللہ کے نام کی سر بندگی، اللہ کی شریعت کو غائب کرنا، رسول خدا کے نام کو بلند کرنا، لوگوں کو نذاح اور کامیابی کی طرف بلانا^(۱)۔

اذان کی فضیلت:

۸-۱۱۔ اذان بہت ہی اہم حال میں سے ہے: دن کے وسیعہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے، اذان کی بڑی فضیلت و عظیمیہ ہے، اذان کی فضیلت کے بارے میں متعدد احادیث وارد ہوئی ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لو يعلم الناس ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یتستہموا علیہ لاستہموا“^(۲) (اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان اور صف اول میں کس قدر فضیلت ہے، پھر قرعہ اندازی کے بغیر اس کا موقع نہ پاتے تو قرعہ اندازی کرتے) رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”المؤدنون اطول الناس فعلاً یوم القیامۃ“^(۳) (اذان دینے والے قیامت کے روز سب سے زیادہ لمبی ترین والے (سر بلند) ہوں گے)۔ بعض ضعیف، ماکی اور شافعی فقہاء نے اذان کی فضیلت میں وارد احادیث کی بنا پر اذان کو امامت پر فضیلت دی ہے،

۷-۱۱۔ میرے پاس چرگارا ہے، میں نے اس سے کہا: اے بندو خدا! کیا تم یہ باتوں فریخت کرو گے؟ اس نے کہا: تم اس باتوں کو کیا کرو گے؟ میں نے کہا: اس سے نماز کے لئے بلا میں گئے اس شخص نے کہا: کیا میں تمہیں اس سے بہتر بات نہ بتاؤں؟ میں نے کہا: ہاں نہیں ضرورتاً یہ اس نے نہ تم اس طرح نبوت: ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پھر اس شخص نے وہ بات امامت کے اتناظ ہے صبح کو میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا خواب بیان کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”انہا لروایا حق فی شاء اللہ، فقم مع ہلال فائق علیہ ما راہت فلیؤدن بہ“^(۱) (انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے، تم ہلال کے ساتھ کھڑے ہو کر انہیں دو جملے بتاؤ جو تم نے خواب میں سنے ہیں تاکہ ہلال ان کے ذریعہ ”ان“ میں آسکے۔)

ایک قول یہ ہے: اذان سچے میں مشروع ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ: دن مکہ مکرمہ میں ہجرت سے پہلے شروع ہوئی لیکن یہ قول احادیث صحیحہ کے مخالف ہونے کی وجہ سے ناقابل قبول ہے۔

اذان کے مشروع ہونے پر امت مسلمہ کا اتفاق ہے اور وہ بروی سے دور ضرر تک بلا اختلاف اس پر عمل چلا آ رہا ہے^(۲)۔

(۱) حضرت عبداللہ بن ربیعہ کے خواب و علی حدیث کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن میں محمد بن اسحاق کی سند سے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کی روایت کر کے ”صحیح“ قرار دیا ہے اور کعبہ کے میں نے اس حدیث کے بارے میں بخاری سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: ”یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے“ اس کی روایت ابن حبان اور ابن خزیمہ نے بھی کی ہے بخاری نے اس کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ حدیث ثابت صحیح ہے (مطبوعہ الماریہ ۲۵۹۱)۔

(۲) ملاحظہ ہو: صحیح مسلم مع شرح نووی ۵/۵۴۳، سبل السلام ۱/۱۸۸، طبع اخباریہ ابن ماجہ ۱/۲۵۷، طبع بیروت ۱/۲۲۱، طبع اخباریہ، فتح المندیر ۱/۱۶۷، اسی ۱/۳۰۳، طبع الماریہ۔

(۱) البحر الرائق ۱/۲۷۹، طبع المدینہ المکرمہ قاہرہ۔

(۲) حدیث ”لو یعلم...“ بخاری اور مسلم دونوں میں ہے حضرت ابو ہریرہؓ کے روای ہیں (تحقیق المجر ۲۰۹۱)۔

(۳) انہی ۱/۳۰۲، خطاب ۱/۲۲۲، الماریہ ۱/۱۶۷، حدیث ”المؤدنون اطول“ کی روایت امام مسلم نے حضرت سعید بن جبیرؓ کی سند سے (تحقیق المجر ۲۰۸۱)۔

ذات میں ترجیح:

۱۱- ترجیح یہ ہے کہ مومن اپنے شہادتیں (اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمداً رسول اللہ) کو پست آواز سے کہاں طور پر کہ حاضرین میں پھر وہ بار بلند آواز سے کہے خفیہ کے، ایک رنج یہ ہے کہ ترجیح مکروہ و تنزیہی ہے، اس لئے کہ حضرت بلالؓ اپنی اذان میں ترجیح نہیں کرتے تھے، نیز آسمان سے اترے ہوئے فرشتے کی ذات میں ترجیح نہیں ہے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک، یہ شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق ترجیح سنت ہے، کیونکہ حضرت ابو محمد ورہ کی حدیث میں ترجیح ہے، نبی اکرم ﷺ نے اذان کا وہ طریقہ حضرت ابو محمد ورہ کو سکھایا تھا، سانی اور خلف اذان کے اسی طریقہ پر ہیں^(۲)۔

حناہدہ — کہ ترجیح چار ہے، مکروہ نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابو محمد ورہ کی حدیث میں ترجیح وارد ہے، بعض فقہاء خفیہ نیز ثوری اور اسحاق بن راہویہ بھی اسی کے قائل ہیں^(۳)، تاہم مسین شافعی نے کہا کہ ترجیح ذات میں رکن ہے^(۴)۔

تھویب:

۱۲- تھویب یہ ہے کہ مومن "ان فجر میں" (حی علی الصلاة) اور "حی علی الفلاح" کے بعد دوبارہ "الصلاة خیر من النوم" کا اضافہ کرے، یا "ان فجر کے بعد دوبارہ" (الصلاة خیر من النوم) کہے جیسا کہ بعض صحیحہ کا قول ہے۔ یہ تمام قیاماء کے نزدیک

(۱) ابن ماجہ ص ۲۵۹

(۲) مع الجلیل ص ۱۱۹ طبع بیروت الخواصر الدوائی ص ۲۰۱، ۲۰۲، المجموع ص ۹۰، ۹۱، منی المحتاج ص ۱۳۶۔

(۳) منی ص ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۱۳، ۲۱۵۔

(۴) المجموع ص ۹۰، ۹۱۔

سنت ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے حضرت ابو محمد ورہ سے فرمایا: "فإذا كان صلاة الصبح قلت الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم" (اگر صبح کی نماز ہو تو تم کہو: الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم) (نماز بہتر ہے نیند سے، نماز بہتر ہے نیند سے)^(۱)۔ اسی طرح جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ کے پاس نماز فجر کی اطلاع دینے آئے اور آپ ﷺ کو سویا ہوا پایا تو دوبارہ کہا: "الصلاة خیر من النوم" یہ سن کر رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "ما أحسن هذا يا بلال! احصه فی أدانک" (بلال یہ کتنا اچھا جملہ ہے، اسے اپنی ذات میں شامل کرلو)۔ تھویب نماز فجر کے ساتھ اس لئے خاص ہے کہ سونے والے کو سونے کی وجہ سے سستی لاحق ہوتی ہے^(۲)۔

بعض خبیث اور بعض شافعیہ نے فجر درمیں، دنوں میں تھویب کو درست قرار دیا ہے، کیونکہ فجر کی طرح صبح کا وقت بھی نیند و غفلت کا وقت ہے^(۳)۔

بعض شافعیہ نے تمام اوقات میں تھویب کی جواز دی ہے، کیونکہ ہمارے زمانے میں لوگوں کے اندر غفلت بہت زیادہ ہے^(۴)۔ مالکیہ "در متابہ کے برابر ایک فجر کے بعد وہ میں تھویب مکروہ ہے، خفیہ" شافعیہ کے یہاں بھی مذہب یہی ہے، کیونکہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: "رسول اللہ ﷺ نے مجھے فجر

(۱) "الصلاة خیر من النوم" موطا حدیث کی روایت انہیں الفاظ میں ابو داؤد نے کی ہے اسی طرح کی روایت ابن ابی شیبہ و درہن حبان سے بھی کی ہے ابن خزیمہ نے ابن جریر کی سند سے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (سنن ابی داؤد ص ۱۹۶، طبعة الحیاء، ص ۲۶۵)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۶۰، ۲۶۱، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، منی المحتاج ص ۱۳۶، مع الجلیل ص ۱۱۸، خشی و رولت ص ۲۶۱، ۲۶۲۔

(۳) البدیع ص ۱۳۸، المجموع ص ۹۰، ۹۱۔

(۴) المجموع ص ۹۰، ۹۱۔

معاملات اور مصالح میں مشغول ہوں مثلاً امام وراثتی وغیرہاں کو نماز کی طرف متوجہ کرنے کے لئے تھویب جائز ہے مؤذن اذان کے بعد کہے گا:

”السلام علیک فیہا الامیر، حیّ علی الصلاۃ، حیّ علی الفلاح، الصلاۃ برحمتک اللہ“ (۱) (سلامتی ہو آپ پر اے امیر، نماز کے لئے آئیے، کامیابی کے لئے آئیے، نماز تیرا ہے، تقد آپ پر رحم کرے)۔ امام ابو یوسف کی اس رائے سے شافعیہ اور بعض مالکیہ نے اتفاق کیا ہے، حنابلہ نے بھی اسے جائز کہا ہے، ائمہ امام وغیرہ نے اذان نہ سنی ہو (۲)۔ امام محمد بن الحسن نے امام ابو یوسف کی مذکورہ بالا رائے سے اختلاف کیا ہے، کیونکہ تمام لوگ جماعت کے معاملہ میں برابری ہیں، بعض مالکیہ بھی امام محمد کے ہم خیال ہیں (۳)۔

۱۳۔ بعض مؤذنین رات کے آخری حصہ میں تسبیح، دعا اور ذکر کرتے ہیں، بعض مالکی فقہاء نے بدعت حسنہ قرار دیا ہے اور حنابلہ نے اسے مردود بدعات میں شمار کیا ہے، حنابلہ نے کہا ہے کہ چونکہ یہ تسبیح دعا اور نماز کا سنت ہے، لہذا حرام قرار دینا لے لے لے اس کی شرعی حکمت ہو تو بھی اس کا سزاوارم میں ہوگا (۴)۔

اذان کے بعد نبی ﷺ پر درود:

۱۵۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک مؤذن کے لئے مسنون ہے کہ

(۱) ابن ماجہ ۲۶۱۱، فتح القدیر ۵/۵۳۳، ح ۲۸۰۔

(۲) محبوب ۶۶۱، مجمع والاکلیل بمائش الخطاب ۲/۲۷۷، کشف القناع ۱۵۱۔

(۳) الخطاب ۲۲۱۔

(۴) الخطاب ۲۳۰، کشف القناع ۲۲۱۔

میں تھویب کا حکم دیا، رشتہ میں تھویب سے منع فرمایا“ (۱)۔ حضرت ابن عمرؓ ایک مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے داخل ہوئے، ایک شخص کو اذان ظہر میں تھویب کہتے ہوئے سنا تو اس مسجد سے باہر نکل آئے۔ اس سے دریافت کیا گیا کہ وہاں تشریف لے جا رہے ہیں؟ فرمایا: مجھے بدعت نے نکال دیا (۲)۔

یہ سب اس تھویب کی تفصیل ہے جو حدیث میں آیا ہے۔

۱۳۔ کوفہ کے علماء حنفیہ نے عہد صحابہ کے بعد ایک اور تھویب ایجاد کی، وہ یہ کہ فجر میں اذان و قنوت کے درمیان ”حیّ علی الصلاۃ، حیّ علی الفلاح“ نہا جائے۔ معتقدین حنفیہ کے ایک صرف فجر میں اس کا پند یہ تھا کہ باقی نمازوں میں مردود تھا اور متاثرین حنفیہ نے مغرب کے علاوہ دوسری تمام نمازوں میں اسے پند یہ دیا۔ مغرب میں اس لئے پند یہ نہیں ہے کہ مغرب کا وقت ٹھک ہے، کیونکہ تمام مردیہ یہ سنتی غائب ہو چکی ہے، ان فقہاء نے یہ بھی کہا ہے کہ نمازوں میں ”ان“ قنوت کے درمیان تھویب ہر شہر کے عرف کے اعتبار سے ہوگی کھائیں کر، یا ”الصلاۃ الصلاۃ“ (نماز نماز) کہہ کر یا اس کے علاوہ جو طریقہ معروف ہو، اسی طرح امام ابو یوسف نے فرمایا کہ تمام وہ لوگ جو مسلمانوں کے

(۱) حضرت بلالؓ کی حدیث ”امویہ...“ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے یہاں پر ابن ماجہ کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں مگر مذکورہ اس کی روایت کی ہے اور لکھا ہے کہ اس حدیث کو ہم صرف ابوہریرہؓ کی روایت سے جانتے ہیں، لہذا قوی نہیں ہیں انہوں نے حکم سے نہیں سنا، لہذا ہم نے بھی اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے اور اسے مطلق قرار دیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ عہد الرضیٰ کی حضرت بلالؓ سے ملاقات نہیں ہوئی ہے (نصب الراية ۲/۲۷۷، مشن ابن ماجہ ۲/۲۳۷ طبع الجلی)۔

(۲) کشف القناع ۱۵۱، المغنی ۸/۸۰، الخطاب ۲۲۱، المجموع ۳۸۷، ۳۸۸، البدیع ۱۲۸، بدایہ ۱/۱۸۱، یہ درجہ بدرجہ سے مروی ہے یہ جامع لاصول ۲/۲۸۷ میں ہے۔

نے اپنے رسالہ ”الصحفة المسية في أجوبة الأسئلة العرضية“ میں لکھا ہے کہ: ”اذان کے بعد منارہ پر نبی اکرم ﷺ پر اردو، ہمام کا اضافہ سب سے پہلے سلطان المنصور حاجی بن طاشرف شعبان کے دور میں کیا گیا، اس کا آغاز شعبان ۱۱۷۱ھ میں ہوا۔ اس سے پہلے سلطان یوسف صالح الدین بن یوسف کے دور میں مصر و شام میں اذان فجر سے پہلے ”شب میں“ السلام علیک یا رسول اللہ“ کہا جانے لگا تھا، یہ سب سے پہلے ”یا رسول اللہ“ میں محاسب صالح الدین ہنسی کے حکم سے ”الصلاة“ کا اضافہ کیا گیا اور یوں کہا جانے لگا: ”الصلاة والسلام علیک یا رسول اللہ“ پھر ۱۱۷۱ھ سے پہلے اردو و شام ہر اذان کے بعد پڑھا جانے لگا^(۱)۔

گھروں میں نماز کا اعلان:

۱۶- تحت بارش، تیز ہوا یا سخت ٹھنڈک کے وقت مؤذن کے لئے جائز ہے کہ اذان کے بعد یہ اعلان کرے ”الصلاة في حالكم“ (اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو) ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے سخت ٹھنڈک اور تیز ہوا والی رات میں نماز کے لئے اذان کہی، پھر اذان یا: ”ألا صلوا في الوحال“ (گھروں میں نماز پڑھ لو) پھر فرمایا کہ ٹھنڈک اور بارش والی رات میں رسول کرم ﷺ مؤذن کو یہ اعلان کرنے کا حکم فرماتے تھے: ”ألا صلوا في الوحال“^(۲)۔ یہ بھی مروی ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”إذا بليت الحال فالصلاة في الوحال“^(۳) (جب جوتے تر

اذان کے بعد نبی اکرم ﷺ پر اردو، ہیج، ان حضرات کے، ایک مؤذن کے لئے یہ بھی مسنون ہے کہ ”اذان سننے والے کی طرح“ اذان کے کلمات ”ستہ“ سے دہرائے تاکہ اذان ”راں کا جواب“ دے ہو جائے، امام احمد کے بارے میں مروی ہے کہ سب ”اذان“ دیتے تو جب اذان کا ایک جملہ کہتے تو اسے آہستہ سے دہراتے تھے تاکہ ”رہ“ سے کہے ہوئے کلمات اذان ”رہ نماز کا مایہ“ ہو جائیں ”رہ آہستہ“ کہے ہوئے کلمات ”رہ نماز“ میں تاکہ ”رہ“ بھی سننے والے کی طرح ہو جائے۔

اس طرح یہ ممکن ہے کہ مؤذن رسول اکرم ﷺ کے اس حکم کے دائرے میں آجائے: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا علي فإنه من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشرا، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا ينبغي أن نكون إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة“^(۱) (جب تم مؤذن کی آواز سنو تو جس طرح وہ کہہ رہا ہے تم بھی کہو، پھر مجھ پر درود بھیجو، کیونکہ جس نے مجھ پر ایک بار درود بھیجا اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں اس پر دس بار رحمت بھیجتے ہیں، پھر میرے لئے اللہ سے وسیلہ مانگو، کیونکہ وسیلہ جنت کا ایک خاص درجہ ہے جو اللہ کے کسی ایک مخصوص بندے ہی کو ملے گا اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہی ہوں، جس شخص نے میرے لئے اللہ سے وسیلہ کی دعا مانگی وہ میری شفاعت کا مستحق ہوگا)۔

حسین و مالک سے ”رہ“ کے بعد مؤذن کے (بلند آواز سے) درود پڑھنے کو بدعت حسنہ (اچھی بدعت) قرار دیا ہے، شیخ احمد شیشی

(۱) فقہی الاثرات ۱/۳۰۹، المغنی ۱/۲۸۸، مفتی المساجد ۱/۳۱۱، حاشیہ ۳۱۳ (۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ”ابن اذہب“۔ ”کی روایت سنائی دے گی ہے (۱۵/۳) (۳) حاشیہ لطلاب ۱/۲۷۷، حاشیہ روایات ۱/۲۸۱، المجموع ۲/۳۹۹، ۳/۳۰۰

ہو جائیں تو نماز گھروں میں پڑھی جائے۔

سُیَا تَحَا۔

ذات کی شرطیں:

نماز کے لئے ذات میں ورج ذیل شرطیں ہیں:

نماز کے وقت کا داخل ہونا:

۱۔ اس فرض نماز کے وقت کا داخل ہونا ان کے لئے شرط ہے۔ لہذا وقت گزرنے سے پہلے ان کا نماز درست نہیں ہے (اس میں صرف ان فجر کا تعلق ہے جیسا کہ بعد اس کی تفصیل آئے گی)۔ یونکہ ان وقت شروع ہونے کی طاعت دینے کے لئے شروع ہوتی ہے تو جب وقت سے پہلے کر دی جائے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ دن نے وقت گزرنے سے پہلے وہ دینی وقت آئے کے بعد ان کا عذر کرے، اسے لوگ وقت کے بعد نماز پڑھ چکے اور وہ ان وقت سے پہلے ہوتی تھی تو اب اعادہ نہیں کیا جائے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک بار حضرت بلالؓ نے طلوع فجر سے پہلے ان دے دی۔ ان کو رسول اکرم ﷺ نے حکم دیا کہ لوٹ کر جاؤ، یہ ایمان کریمہ "الا بن العبد قد نام" (یہ بن العبد سو گیا تھا) چنانچہ اسوں نے "چس جا کر عادت یہ" "الا بن العبد قد نام" (۱) (یہ بن العبد

مستحب یہ ہے کہ ان کا وقت شروع ہونے پر وہ وقت میں ان کے تاک لوگوں کو وقت ہونے کی اطلاع ہو جائے اور لوگ نماز کی تیاری کر لیں، حضرت بلالؓ ان کو اس وقت سے موثر نہیں کرتے تھے (۱)۔

فجر کے بارے میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد و حنفیہ میں سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے۔ فجر کی طاعت کا زمانہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وقت شروع ہونے سے پہلے رات کے آخری آدھے حصہ میں اور مالکیہ کے نزدیک رات کے آخری چھ حصہ میں درست ہے۔ اور فجر کا وقت شروع ہونے پر بارود ان کا مستحب ہے، یونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "ان بلالا یودن بلبل فکوا واشربوا حتی یودن اس ام مکرمہ" (۲) (یہ بلال رات میں ڈال دیتے ہیں، لہذا کھاتے پیتے رہو، یہاں تک کہ ان ام مکرمہ ان دیں)۔

امام ابو یوسف کے علاوہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک نماز فجر کے لئے بھی ان وقت شروع ہونے کے بعد ہی جائز ہے، فجر اور بارود میں کوئی فرق نہیں، یونکہ عیاض بن عامر کے نزاد بارود امام شافعی نے روایت کی کہ نبی اکرم ﷺ نے چڑھنے سے

نہیں علیٰ الرکعتین ۱۳۳ طبع در المعرفۃ حدیثیہ "إذا بطلت الرکعتان" لفظ کے ساتھ کب حدیث میں نہیں آئی ہے ابن الاثیر نے التہذیب میں اس کا ذکر کیا ہے شیخ تاج الدین بن قاری نے "الاکلیل" میں لکھا ہے کہ حدیث کی ہر دو کتابوں میں مجھے یہ حدیث نہیں ملی، اس کا ذکر بل حدیث نے کیا ہے اس حدیث کا ایک اور شاہد ہے "بھا کان مطر وابل فسلوا فی بھا مکم" (جب تیز بادش ہو تو اپنے جوتوں میں نماز پڑھو، اس حدیث کی روایت حاکم ابو عبد اللہ بن امام احمد نے کی ہے اس حدیث کے ایک روایت ماسح بن اعلاؤ کو بخاری نے منکر الحدیث کہا ہے ابن حبان کے نزدیک ماسح بن اعلاؤ سے استدلال جائز نہیں ہے ابو داؤد نے اس کی توثیق کی ہے (تحفہ ص ۳۱)۔

(۱) خطبہ ۲۸۸ کتاب کتاب ۲۲۰، المجموع ۳۷۷، البدیع ۱۵۳،

= حدیث "من بلالا اذن..." کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور لکھا ہے کہ ایوب سے اس حدیث کی روایت صرف عمار بن ملجم نے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کے الفاظ ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے (سنن ابی داؤد ۲۱۰ طبع المدخل، لا حکم فی نصب الراية ۲۸۵)۔

(۱) ابنی ۱۲۱۲ حضرت بلالؓ کے مرنے کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے ۲۳۶ طبع سنن ابی یوسف۔

(۲) البدیع ۱۵۳، معنی کتاب ۱۳۹، حنفی الارادات ۱۳۹، اکابر ۲۸۸ حدیث "من بلالا یودن..." بخاری مسلم دونوں میں ہے (نصب الراية ۲۸۸)۔

عربی میں ذن کہہ سکتے ہیں تو غیر عربی میں ان کا کافی نہ ہونی اور اگرچہ اچھی طرح عربی میں ذن نہیں کہہ سکتا تو غیر عربی میں ان کا کافی ہونا (۱) اس مسئلہ میں مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملی۔

ذن کا لحن سے خالی ہونا:

۲۱۔ جس مطلب سے ذن کا معنی بدل جاتا ہے اس سے ان کا مطلب ہو جاتی ہے مثلاً ”اللہ کبر“ کے معنی ”بانا“ کو چھپنا اور معنی تبدیل نہ ہو تو مکروہ ہے یہ جمہور کا مسلک ہے حنفیہ کے ایک فحن مکروہ ہے، ابن عابدین نے لکھا ہے: جس لحن سے کلمات بدل جائیں اس کا کرنا حال نہیں ہے (۲)۔

کلمات ذن کے درمیان ترتیب:

۲۲۔ ترتیب کا مقصد یہ ہے کہ مؤذن کلمات اذان کو حدیث میں و ترتیب کے مطابق زبان سے ادا کرے، کسی کلمہ یا جملہ کو آگے یا پیچھے نہ کرے، جمہور کا مسلک یہ ہے کہ ترتیب واجب ہے، اگر مؤذن اس کی حدادداری کی تو ”رود“ ان کہے گا، یہ نکتہ ترتیب ترک کرے سے عادت کے مقصد میں غلط پڑے گا، نیز اس لئے کہ ان ایک معتبر ذکر ہے، لہذا اس کی ترتیب میں غلط اداری درست نہیں ہوگی، یک قول یہ ہے کہ ”ذ“ کے جتنے جملے ترتیب سے کہے تھے ان پر بنا کر سکتا ہے، مثلاً ”اشھد ان محمداً رسول اللہ“ ”اشھد ان لا الہ الا اللہ“ سے پہلے کہہ دیا تھا تو ”اشھد ان محمداً رسول اللہ“ کو دوبارہ کہہ دے، لیکن شروع سے ”ان

اور لازماً دہشتہ ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک ترتیب سنت ہے، لہذا اگر کوئی جملہ دہرے جملہ سے پہلے کہہ دیا تو صرف ان جملہ کا عذر دے گا جسے پہلے نہ تھا، ثروت سے ”ان نہیں دہرے گا (۲)۔

کلمات اذان کے درمیان موالاة:

۲۳۔ ذن میں موالاة یہ ہے کہ اذان کے کلمات اس طرح کیے بعد ہوں گے کہ جانیں کہ ان کے درمیان کسی قول یا عمل کے ذریعہ فصل نہ ہو، فصل کی بعض شکلیں قصد و ارادہ کے بغیر پیش آ جاتی ہیں، مثلاً بیوش ہونا، لیسہ چونا یا بنوں کا جاری ہو جانا۔

کلمات اذان کے درمیان فصل، خواہ کسی بھی چیز سے ہو، مثلاً سکوت، نیند، غفلت، بے ہوشی وغیرہ اگر معمولی ہے تو اس سے ذن باطل نہ ہوگی، اذان کے جو کلمات فصل سے قبل کہہ چکا ہے اسی پر ہوتی کلمات اذان کی بنا کرے گا، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے، شافعیہ کے نزدیک سکوت اور غفلت کے علاوہ فصل کی دوسری شیطوں میں اگر ”نوا“ ان ”ام“ نامستون ہے، اس بات پر فقہ کا اتفاق ہے کہ بلا سبب یا باغیر ”رت“ ان کے ”ان“ تہوری غفلت مکروہ ہے۔ کلمات ”ان“ کے درمیان اگر طویل فصل ہو تو اس طور پر کہ ”ان“ ”ان“ ”ان“ وغیرہ ”نوا“ مجبوری میں غفلت کی ہو، مثلاً ”نہ“ کو پچانے کے لئے یا ہر ایک نیند یا بنوں یا بے ہوشی طاری رہی تو اذان باطل ہو جاتی ہے اور اس کا وجہ واجب ہونا ہے، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے، فقہاء شافعیہ میں سے ہل خراسان کی بھی یہی رائے ہے، رافعی کہتے ہیں: زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ

(۱) مرقی اصلاح دہش ۱۰۶، ابن ماجہ ۲۵۶، کتاب الاذان ۱۱۵،

المجموع ۱۳۹۔

(۲) فتاویٰ لا رادت ۳۰۹، قطب ۳۳۸، المجموع ۱۰۸، ۱۱۰، ابن

ماجد ۲۵۹، الاختیار ۳۳۔

(۱) مفتی کماج ۱۷۳، فتاویٰ دارالافتاء ۲۸، لوط ۳۳۵

(۲) بدائع الصنائع ۱۳۹۔

فصل طویل ہونے پر وہ انا واجب ہو، اہل عراق شافعیہ کے نزدیک فصل سے اذان باطل نہیں ہوتی ہیں، ان میں انا مستحب ہو جاتا ہے۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر تھوڑی شکو کے درمیان فصل ہو تو بین گفتگو ہے ہو وہ ہو، مثلاً گالی گلوچ کرنا، تہمت لگانا تو انا باطل ہو جائے گی اور اس کا عادی واجب ہوگا (۱)۔

بند آور سے اذان دینا:

۲۴- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بلند آواز سے اذان کہنا واجب ہے تاکہ وہ مقصد یعنی لوگوں کا سننا حاصل ہو، حنفیہ کے یہاں بھی یکسر یہی ہے، یہ اس وقت ہے جب کہ انا کا مقصد غیر حادہ لوگوں کو نماز پہنچانے کی خاطر کرنا ہو جو شخص اپنے لئے انا نہ کرنا ہے، یہ اپنے پاس موجود شخص کے لئے انا نہ کرنا ہے اس کے لئے اتنی زور سے اذان کہنا کافی ہوگا کہ وہ خود اور اس کے پاس موجود شخص اذان سن لے، بلند آواز سے انا کہنے کی دلیل یہ ارشاد ہی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے جو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "ابني اواك نحب العلم والهداية، فاذا كنت في غمك وباديتك فاذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء، فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس الا شهد له يوم القيامة" (۲) (میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ تم بکریوں اور جنگل کو پسند

(۱) مکررات ۱/ ۴۷۲، ابن ماجہ ۱/ ۴۶۰، ۲/ ۶۱، البدائع ۱/ ۳۹۹، خطاب ۱/ ۴۷۲، مفتی المساجد ۱/ ۳۷، المجموع ۳/ ۳۳۸، کشاف الفتاوح ۱/ ۴۱۸، ج ۲/ ۳۳۳

(۲) فتح الباری ۱/ ۴۹۹، کشاف الفتاوح ۱/ ۴۱۷، حاشیہ الجمل علی شرح المسیح ۱/ ۴۹۸، ۲/ ۴۰۲، ابن ماجہ ۱/ ۴۶۱، البدائع ۱/ ۳۹۹، مفتی المساجد ۱/ ۳۷، خطاب ۱/ ۴۷۲، ۲/ ۳۳۳، طبع بوقرۃ الجوامع ۱/ ۳۶۸، ج ۲/ ۳۳۳

کر رہے ہو، جب تم اپنی بکریوں اور جنگل میں ہو، نماز کے لئے انا ہو تو بلند آواز سے کہو، کیونکہ جو جنات یا انسان مومن کی آواز سنتا ہے وہ قیامت کے روز مومن کے حق میں کوئی دے گا۔ مالکیہ کے نزدیک انا میں آواز بلند کرنا سنت ہے حنفیہ کا بھی رائج قول یہی ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا: "علمه بلالا فانه اندى وأمد صوتاً منك" (بدل کو اذان سکھادو، کیونکہ انا کی آواز تم سے زیادہ بلند اور مہم کی ہے)۔

۲۵- اس کے باوجود فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مومن کے لئے اپنی حالت سے زیادہ آواز بلند کرنے کی کوشش کرنا من سب نہیں ہے، کیونکہ اس سے بعض مہریش پیدا ہونے کا خطرہ ہے۔

۲۶- اس مقصد سے کہ انا کسی جگہ اور اس کا مقصد پورا ہو فقہاء نے اس بات کو تہیہ قرار دیا ہے کہ وہ بلند جگہ سے کہی جائے جس سے آواز کے پھیلنے میں مدد ملے تاکہ لوگوں کی بڑی سے بڑی تعداد اسے سن سکے، مثلاً انا کے منارہ وغیرہ سے کہی جائے۔

اذان کی سنتیں:

استقبال قبلہ:

۲۷- انا کے دوران استقبال قبلہ مستنون ہے، یہی حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے، مالکیہ کا رائج قول بھی یہی ہے، اگرچہ ان میں مؤذن قبلہ رو نہیں کھڑا ہو تو اذان ہو جائے گی میں ایسا کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس نے سنت متواترہ کو ترک کر دیا، اس سے کہ نبی اکرم ﷺ کے مؤذن قبلہ رہے، ان دیا کرتے تھے (۱)۔

(۱) ابی لؤاک کی روایت بخاری کے ہے (۵۰۰) فتح المسیح ۱/ ۳۸۱، مالک و تہذیب نے بھی اس کی روایت کی ہے (مجموع الجوامع ۱/ ۹۳)۔

(۲) ج ۱/ ۳۸۱، ج ۲/ ۳۳۳، ج ۳/ ۳۳۳، ج ۴/ ۳۳۳، ج ۵/ ۳۳۳، ج ۶/ ۳۳۳، ج ۷/ ۳۳۳، ج ۸/ ۳۳۳، ج ۹/ ۳۳۳، ج ۱۰/ ۳۳۳، ج ۱۱/ ۳۳۳، ج ۱۲/ ۳۳۳، ج ۱۳/ ۳۳۳، ج ۱۴/ ۳۳۳، ج ۱۵/ ۳۳۳، ج ۱۶/ ۳۳۳، ج ۱۷/ ۳۳۳، ج ۱۸/ ۳۳۳، ج ۱۹/ ۳۳۳، ج ۲۰/ ۳۳۳، ج ۲۱/ ۳۳۳، ج ۲۲/ ۳۳۳، ج ۲۳/ ۳۳۳، ج ۲۴/ ۳۳۳، ج ۲۵/ ۳۳۳، ج ۲۶/ ۳۳۳، ج ۲۷/ ۳۳۳، ج ۲۸/ ۳۳۳، ج ۲۹/ ۳۳۳، ج ۳۰/ ۳۳۳، ج ۳۱/ ۳۳۳، ج ۳۲/ ۳۳۳، ج ۳۳/ ۳۳۳، ج ۳۴/ ۳۳۳، ج ۳۵/ ۳۳۳، ج ۳۶/ ۳۳۳، ج ۳۷/ ۳۳۳، ج ۳۸/ ۳۳۳، ج ۳۹/ ۳۳۳، ج ۴۰/ ۳۳۳، ج ۴۱/ ۳۳۳، ج ۴۲/ ۳۳۳، ج ۴۳/ ۳۳۳، ج ۴۴/ ۳۳۳، ج ۴۵/ ۳۳۳، ج ۴۶/ ۳۳۳، ج ۴۷/ ۳۳۳، ج ۴۸/ ۳۳۳، ج ۴۹/ ۳۳۳، ج ۵۰/ ۳۳۳، ج ۵۱/ ۳۳۳، ج ۵۲/ ۳۳۳، ج ۵۳/ ۳۳۳، ج ۵۴/ ۳۳۳، ج ۵۵/ ۳۳۳، ج ۵۶/ ۳۳۳، ج ۵۷/ ۳۳۳، ج ۵۸/ ۳۳۳، ج ۵۹/ ۳۳۳، ج ۶۰/ ۳۳۳، ج ۶۱/ ۳۳۳، ج ۶۲/ ۳۳۳، ج ۶۳/ ۳۳۳، ج ۶۴/ ۳۳۳، ج ۶۵/ ۳۳۳، ج ۶۶/ ۳۳۳، ج ۶۷/ ۳۳۳، ج ۶۸/ ۳۳۳، ج ۶۹/ ۳۳۳، ج ۷۰/ ۳۳۳، ج ۷۱/ ۳۳۳، ج ۷۲/ ۳۳۳، ج ۷۳/ ۳۳۳، ج ۷۴/ ۳۳۳، ج ۷۵/ ۳۳۳، ج ۷۶/ ۳۳۳، ج ۷۷/ ۳۳۳، ج ۷۸/ ۳۳۳، ج ۷۹/ ۳۳۳، ج ۸۰/ ۳۳۳، ج ۸۱/ ۳۳۳، ج ۸۲/ ۳۳۳، ج ۸۳/ ۳۳۳، ج ۸۴/ ۳۳۳، ج ۸۵/ ۳۳۳، ج ۸۶/ ۳۳۳، ج ۸۷/ ۳۳۳، ج ۸۸/ ۳۳۳، ج ۸۹/ ۳۳۳، ج ۹۰/ ۳۳۳، ج ۹۱/ ۳۳۳، ج ۹۲/ ۳۳۳، ج ۹۳/ ۳۳۳، ج ۹۴/ ۳۳۳، ج ۹۵/ ۳۳۳، ج ۹۶/ ۳۳۳، ج ۹۷/ ۳۳۳، ج ۹۸/ ۳۳۳، ج ۹۹/ ۳۳۳، ج ۱۰۰/ ۳۳۳

جس مالکیہ اور بعض حنابلہ کے نزدیک "ان کے دوران سمت قبلہ سے گھوم جانا جائز ہے اگر کوئی اس سے "ان کی آواز زیادہ متنی پڑے، اس لئے کہ مقصد تائیس ہے، وغیرہ بعض مالکیہ کے نزدیک اگر عاب کا مقصد صرف اس سے حاصل نہ ہو کہ "حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح" کے وقت صرف پہلے وقت کی سمت سے پیچھے جائے اور پاؤں اپنی جگہ برقرار رہیں تو عندئہ (اذان گاہ) میں پورا جسم سمت قبلہ سے پھیر لے گا (۱)۔

"حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الفلاح" کہتے وقت مسنون ہے کہ دائیں طرف چہرہ پھیر کر (جسم پھیرے بغیر) دوبارہ "حی علی الصلاۃ" کہے پھر بائیں طرف چہرہ پھیر کر "حی علی الفلاح" دوبارہ کہے، حضرت بلال رضی اللہ عنہ اسی طرح اذان دیتے تھے، مثافعیہ، حناہ، و بعض مالکیہ اسی کے قائل ہیں۔

ترسل یا ترتیل:

۲۸- ترسل کا مفہوم ٹھہر ٹھہر کر اور اطمینان سے اذان کہنا ہے۔ "ان کے ہر دو جملوں کے درمیان اتنا سکتہ کیا جائے جس میں جواب دیا جائے، صرف دو ٹھہروں (اللہ اکبر اللہ اکبر) کو ایک ساتھ کہا جائے گا، باقی تمام جملوں کو ایک دوسرے سے الگ کیا جائے گا، یہ تکہ رسول

= میرے پاپے آگاہی سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ حضرت بلال جب اذان کہتے ہوئے ٹھہر کہتے تو قبلہ کی طرف رخ کرتے، یحییٰ بن یحییٰ سے عہد الرحمن بن سعد کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا مدنی اور ضعیف ہیں، حضرت بلال کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے کسی اور مؤذن کے یہاں کرے کے بارے میں کوئی روایت ہم کو نہیں ملی (لہذا یہ ارجح ہے)۔ (۲۷۵/۱)

(۲) ابن ماجہ ۲۵۹، ۲۶۰، البدیع ۱۳۹، البحر الرائق ۲۷۲، طحاوی ۱۳۱، ۱۳۲، الدرر النوری ۱۹۶، المجموع ۱۰۶، منی المساجد ۳۶۱، ۳۷۷، کشاف الفلاح ۱۷۷، الفہم ۳۶۱۔

اکرم ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "اذا اذنت ہرسل" (۱) (ببتم "ان دو ٹھہر ٹھہر کر دو، نیز اذان کا مقصد غائب لوگوں کو نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع دینا ہے اور جلدی جلدی اذان دینے کے مقابلہ میں ٹھہر ٹھہر کر اذان دینا اس مقصد کے لئے زیادہ مفید ہے، ابن ماجہ میں نے بھی یہ روایت کی، ایک حرکت کے بارے میں بحث کا خلاصہ اس طرح پیش کیا ہے: "حاصل یہ ہے کہ اذان کی دہری ٹھہری کی روایتیں اس کے ساتھ ہیں کہ اس پر تھقیق متف ہے، اس پر پیش دینا ملطی ہے، اذان کی ہر دو ٹھہروں کی پہلی ٹھہری، اقامت کی ہر ٹھہری میں ایک قول کے مطابق فتح رہے گا، تنف کی نیت کے ساتھ، ایک قول یہ ہے کہ ضمہ (پیش) رہے گا، اعراب کے طور پر، ایک قول یہ ہے کہ ساکن رہے گا، کوئی حرکت نہیں آئے گی، جیسا کہ امداد الفلاح، زیلعی اور بدائع کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے، مثافعیہ کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے، جو لوگ اعراب ظاہر کرتے ہیں ان کی دلیل وہ بات ہے جسے شارح (صاحب اللہ المختار) نے "طلبة الطلبة" کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، نیز ایک وجہ وہ ہے جس کو جراحہ نے "الاحادیث المشنہرة" میں ذکر کیا ہے کہ سیوطی سے اس حدیث: "الاذان جرم" کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: یہ حدیث ثابت نہیں ہے، جیسا کہ حنفیہ ابن حجر نے فرمایا ہے، یہ حدیث صحیح قاطب ہے، اس کا مفہوم

(۱) حدیث: "اذا اذنت ہرسل" کی روایت ترمذی، حاکم، تہذیبی اور ابن ماجہ نے کی ہے، حاکم کے علاوہ باقی حضرات نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، حاکم نے کہا ہے اس حدیث کی اسناد میں عمرو بن قاعد کے علاوہ کوئی معصون روایت نہیں ہے، یہ روایت صرف حاکم کی روایت میں ہے، باقی حضرات کی روایت میں عبدالمجہم صاحب دعاء ہیں، حدیث کو ضعیف قرار دینے کے لئے وہ کافی ہیں، محدثین نے ان کی تمام روایات کو ضعیف قرار دیا ہے، (مختصر تہذیب ۲۰۰)۔

(جیسے کہ ایک جماعت سے یہاں لیا ہے جس میں رافعی اور ابن ملائکہ بھی ہیں) یہ ہے کہ حدیثیں لیا جائے گا۔ جزم کا اطلاق اعرابی درست حذف کرے پر صدر اول میں مرد نہیں تھا بلکہ یہی اصطلاح ہے، لہذا روایت میں مذکور لفظ ”جزم“ کو اس پر محمول نہیں کر سکتے“ (۱)۔

موذن کی صفات

موذن میں کیا صفات شرط ہیں؟

سدم:

۲۹- اذان کی صحت کے لئے مؤذن کا مسلمان ہونا شرط ہے، لہذا کافر کی اذان درست نہ ہوگی، کیونکہ وہ مبادت کا اہل نہیں ہے، اس لئے کہ اس نماز میں اس کا اعتقاد نہیں ہے، جس کے لئے اذان بلاوا ہے، لہذا اس کا اذان کہنا ایک طرح کا مذاق ہے، اس پر فقہاء اتفاق ہے (۲) کہ اس کی اذان کا اعتبار نہ ہوگا۔ انہی سے ہر کو مسلمان قرار دیا جائے گا، ”میں؟ اس بارے میں“ اسلام“ کی اصطلاح کا مطابقت کیا جائے۔

مرد ہونا:

۳۰- مؤذن کے لئے ایک لازمی شرط یہ ہے کہ وہ مرد ہو، لہذا عورت کی اذان درست نہیں ہے، کیونکہ عورت کا آواز بلند کرنا مباحث فتنہ ہے، مجموعی طور پر یہ جمہور کا مسلک ہے، اگر عورت نے اذان دی تو اس کی اذان کا اعتبار نہیں لیا جائے گا۔

حقیقہ سے مرد ہونے کو ان کی سنتوں میں شمار کیا ہے اور عورت کی

اذان کو عمرہ و قرا لیا ہے، اگر عورت نے اذان دی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اذان کا اعادہ واجب ہے، بدلتے میں ہے، اگر عورت نے قوم کے لئے اذان دی تو کافی ہو جائے گی، اس کا اعادہ نہیں لیا جائے گا، کیونکہ اذان کا مقصد حاصل ہو چکا، بعض شافعیہ نے عورتوں کی جماعت کے لئے عورت کی اذان کو زبردستی بغیر درست قرار دیا ہے (۱)۔

عقل:

۳۱- مؤذن کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ عقل ہو، لہذا مجنون و رشع والے شخص کی اذان درست نہیں ہے، کیونکہ اذانوں میں تمہیری صلاحیت نہیں ہوتی، اگر اذانوں نے اذان کی تو اذان کا اعادہ واجب ہے، کیونکہ اذانوں کا کلام بغیر ہے، فی ان اذانوں مبادت کے اہل نہیں ہیں (۲)، یہ جمہور کا مسلک ہے، حنفیہ نے غیر عقل کی اذان کو عمرہ و قرا لیا ہے، ظاہر ہے، یہ میں اس کی اذان کے اعادہ کو مستحب کہا ہے (۳)۔

بلوغ:

۳۲- غیر عاقل بچہ (جس میں تمہیری صلاحیت نہ ہو) کی اذان بالاتفاق درست نہیں ہے، کیونکہ اس کا کوئی عمل شرعی معتبر نہیں ہے، اور جس بچے میں تمہیری صلاحیت پیدا ہو چکی ہو اس کی اذان حنفیہ کے نزدیک درست ہے (امام ابوحنیفہ راہبہت کے ساتھ جازم کہتے ہیں)، شافعیہ کا بھی یہی مسلک ہے، حنابلہ کے یہاں بھی ایک روایت یہی

(۱) ختمی و روایت ۱۲۵، مجمع الجلیل ۳۰، سنن طبرانی ۳۶۳، البدیع ۵۰، مفتی لکھنؤ ۳۷۵، ۳۷۷۔
(۲) ختمی و روایت ۱۲۵، مجمع الجلیل ۳۰، سنن طبرانی ۳۶۳۔
(۳) البدیع ۵۰، سنن طبرانی ۳۶۳۔

(۱) ابن ماجہ ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳

ہے، مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ شریک وہ ہے وقت شرمینے کے
بارے میں کسی عادل باطن شخص پر، غلامی (۱)۔

ہموؤن کے سے مستحب صفات:

۳۳۔ مستحب ہے کہ مومن حدیثِ اصغر اور حدیثِ اکبر سے پاک ہو،
یونکہ ذال ایک قائلِ تعظیم و زبر ہے لہذا طہارت کے ساتھ اس کی
انجام دینی تعظیم سے قریب تر ہوگی۔ حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوث
حدیث ہے: "لا یؤخذ إلا متوضئاً" (۲) (پاؤں نہ دھو کر نہیں لیا جاتا)
وے۔ تمام فقہاء کے نزدیک کراہت کے ساتھ حدیثِ اکبر والے
شخص کی ذوان (جس پر غسل واجب ہے) درست ہے اور مالک
وشافعیہ کے نزدیک حدیثِ اصغر والے شخص کی ذوان بھی (جس پر غسل
واجب ہے) کراہت کے ساتھ درست ہے (۳)۔

۳۴۔ "تجب یہ ہے کہ مومن عادل ہو، کیونکہ وہ" قاتل ہمارا، امین ہے، نیز اس سے کہ یہ اطمینان رہے کہ وہ لوگوں کی پرہیزی چیزیں نہیں دیکھے گا، فاسق کی "ان کرہت کے ساتھ درست ہے۔" مناجات کے ایک قور کے مطابق جس شخص کا نسب نکلا ہو، وہ اس کی "ان کا اعتبار نہ کیا جائے گا، کیونکہ اس کی ہر قبول نہیں کی جاتی، ہر قبول یہ ہے کہ اس کی دس کا اعتبار یہ جائے گا، کیونکہ اس کا لوگوں کو ہمارے احسان

() اشقی از ۳۳-۱۳ مثنوی لطیف از ۳۳، الهوب از ۳۳، مخ و تجلی
از ۳۳، الهوب مخ از ۵۰، ابن ملوک از ۶۳، قطب از ۳۳

(۲) حدیث: ”لا یؤذن إلا بموضع“ کی روایت ترمذی نے امام ہمدانی سے روایت کی ہے۔
انہوں نے حضرت ابی ہریرہؓ سے کی ہے یہ حدیث منقطع ہے ہمدانی سے اس کی روایت کرنے والا رووی ضعیف ہے ترمذی نے پولس سے، انہوں نے حضرت ابی ہریرہؓ سے سونوا بھی اس کی روایت کی ہے اور سونوا روایت ہے عی
ماہ صبیح ہے (تخصیص المجر ۱/۲۰۶)۔

(۳) مع مجلیس اہل ۱۳۰، مکتبی اور دولت اہل ۱۲۷، مفتی الحاج اہل ۱۳۸، البدیع



درست ہے تو اس کی وہ اس بھی درست ہوگی۔

۳۵- مومن کا بلند آواز ہوا مستحب ہے، چونکہ رسولِ مرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا: ”فقم مع ہلال، فائق علیہ ما رأیت، فإیہ اندی صوتاً منك“ (۲) (دیل کے ساتھ کھڑے ہو اور جو خواب میں، لیکن ہے سے نہیں تھا۔ چونکہ وہ تم سے زیادہ بلند آواز میں)۔ نیز اس سے کہ اس سے جانب کرنے کا مقصد زیادہ حاصل ہوگا۔ یمن “ال میں گانا اور رقص زیادہ بھیجنا” (۳)۔

۳۶۔ یہ بات بھی متنب ہے کہ "اے ال کے دور ال پٹی وہ نظریات
 انہوں کا دل میں ڈال رہے، یونکہ رسول اللہ ﷺ نے دہل کو
 اس کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا "بہ ارفع لصوتک" (۳) (ایہ
 کرنے سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہو جائے گی)۔

۷-۳- کھڑے ہو کر اذان دینا مستحب ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”قم فأذن بالصلاة“ (۵)

(۱) مفتی کماج، ۳۸، اسی، ۱۳۳۵ھ ابن طاہرین، ۲۶۳، کتاب
۳۳۶۔

(۲) حدیث: ”نظم مع ہلال...“ کی روایت ابوہریرہ (۱۸۸۸ ع) میں معروض
 المصنفہ الانصاریدہ (۱) و ابن ماجہ (حدیث نمبر: ۵۶) طبع علیہ (۱۸۸۸ ع) ترمذی
 (حدیث نمبر: ۱۸۹) طبع مصطفیٰ (۱۸۸۸ ع) نے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو
 ”حسن صحیح“ کہا ہے۔

(۳) بخشی وزارت امور ۱۲۵۰، ۳۰، مثنیٰ کتاج ۱۳۸، ابن جابرین ۱۲۵۹،
الخطاب ۱۲۳۷

(۳) کشاف الخصال ص ۲۱۸، المہجوب ص ۶۳، لوطا ص ۳۳۹، البدیع ص ۱۵۱، حاشیہ "جعل الإصبعی... نقلی روایت ابن ماجہ نے اسنن میں اور حاکم نے المستدرک میں کی ہے حاکم نے اس پر نکوت کیا ہے نظر الیٰی سے اپنی محکم میں اس کی روایت کی ہے ابن ابی حاتم نے اسے ضعیف قرار دیا ہے (نصب الراية ص ۲۷۸)۔

(۵) حضرت ائمہ فاضلین: ”بخاری و مسلم دونوں میں صیغہ یہ ساقی کے لفظ ہیں۔“

(کھڑے ہو ورنہ رکعت کے لئے "ان نبوا" ابن المذہب لکھتے ہیں: "جن لوگوں سے ہم مسائل یاد کرتے ہیں ان سب کا اس بات پر جہاد ہے کہ کھڑے ہو ورنہ ان دینا سنت ہے" کیونکہ کھڑے ہونے سے ان ریا و دودھ رنگ ساقی پڑتی ہے جیسے رخصتی کی ہمارے "ان دے گا یا اس وقت جب اپنے ہی لئے "ان کہ ریا و دودھ ریا و دودھ کہتے ہیں، سو رہنے کی حالت میں "ان، ریا و دودھ ہے۔ والا یہ کہ "دی سفر میں ہو، امام ابو یوسف "ورمالیہ نے مصر میں بھی سوار ہونے کی حالت میں ان دے کو جا رہے ہیں (۱)۔

۳۸- مستحب ہے کہ مومن نمازوں کے اوقات جاتا ہو تاکہ اس وقت میں "ان دے، ای لئے مومن کے منصب کے لئے جیٹھنٹ مابین سے افضل ہے کیونکہ مابین کو وقت میں ہوئے کا علم نہ ہوئے گا (۲)۔

۳۹- مستحب ہے کہ مؤذن ہی اقامت کہے کیونکہ یاد بن امارت صدائی کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے ان دی تھی، حضرت بلالؓ نے اقامت کہنی چاہی تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "ان احاصدا، قد اذن، ومن اذن لہو بقیہ" (۳) (صدائی بھائی نے ان کی ہی = صحیحین کے الفاظ یہ ہیں "ان یا بلال لہو بالصداء" (تحفہ الخیر ۲۰۳)۔

(۱) کشف القناع ۱/۱۶، لوط ۱/۲۱، لوط ۱/۲۳، البدیع ۱/۵۱، ابن ماجہ ۱/۲۳۔

(۲) المغنی ۱/۳۳، البدیع ۱/۵۰، لوط ۱/۳۶، مفتی الکاظم ۱/۳۷۔

(۳) البدیع ۱/۵۱، مفتی الرواۃ ۱/۲۸، لوط ۱/۶۶، مجمع الجلیل ۱/۲۲، حدیث: "ان احاصدا" کی روایت احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ و ترمذی نے کی ہے، الفاظ ترمذی کے ہیں ترمذی لکھتے ہیں یہ حدیث صرف عبد الرحمن بن زید و ترمذی کی سند سے چلی جاتی ہے انھیں ظان و غیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل (امام بخاری) کو دیکھا کہ وہ عبد الرحمن کے ساتھ کثرت پہنچاتے تھے، ورنہ مانتے تھے وہ مقارب الحدیث ہیں ترمذی کہتے ہیں اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے (تحفہ الخیر ۲۰۹)۔

ہے اور جس نے "ان کہی ہے وہی اقامت کہتا ہے)۔
۴۰- مستحب ہے کہ مومن صرف شب کی نیت سے "ان دے، اور اس پر اقامت نہ ملے، کیونکہ ان پر اقامت جیٹھنٹ پر اقامت طلب کرنا ہے، حدیث شریف میں ہے: "من اذن سبع سنین محتسباً کتبت لہ براءۃ من النار" (۱) (جس شخص نے سات سال تک اللہ کے لئے ان دی اس کے لئے آگ سے براءت لکھ دی جاتی ہے)، جب کوئی رضا کار مؤذن نہ ملے تو امام بیت المال سے تنخواہ لے کر مومنوں کا انتظام کرے، کیونکہ یہ مسئلہ لوگوں کی ضرورت ہے۔

۴۱- "ان پر اجارہ کو متاثرین حسب نے حاجت کی وجہ سے جاز قرار دیا ہے، اسی طرح امام مالک اور بعض شافعی نے بھی اسے جاز کہا ہے، امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے (۲) (دیکھئے: اجارہ)۔

کن نمازوں کے لئے ان شروع ہے؟

۴۲- اصل یہ ہے کہ "ان فرض نمازوں کے سے شروع ہوتی ہے، مؤذن نماز میں حاضر ہو کر "ان جا میں، یا تفسا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۳)، مالک نے فوت شدہ نماز کے سے دن ٹکر و ترادی ہے، بعض مالک نے کہا ہے کہ حاضر میں منفرد کے سے ان کیس ہے،

(۱) حدیث: "من اذن" کی روایت ابن ماجہ کی ہے (حدیث نمبر ۷۷۷)۔
طبع یعنی اٹھنی، اس حدیث کے بارے میں بیرونی نے لکھا ہے: "اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے کہ چاروں پرچہ میں کوئی حدیث سے ضعیف قرار دیا ہے، یعنی اس حدیث کی سند کے ایک روایت کو۔

(۲) البدیع ۱/۵۲، المغنی ۱/۵۱، لوط ۱/۶۶، لوط ۱/۵۵، ابن ماجہ ۱/۲۳۔

(۳) البحر الرائق ۱/۲۷، طبع المطبعہ المطبوعہ، الاصحاح ۱/۲۰۶، طبع ۱/۵، نہایہ الکاظم ۱/۳۸۲۔

اسی طرح اس جمعیت کے لئے "ان نہیں ہے جو عادت غ میں نہ ہو اور دلوگ یک جگہ جمع ہوں اور وہیں کو نماز کے لئے بلانے کا ارادہ نہ ہو، یہ نکتہ اذان غائب کو بدلنے کے لئے بنائی گئی ہے۔ یہاں کوئی غائب نہیں ہے جس کو بدیدہ جائے، ان کے لئے "ع میں اذان" متحب ہے (۱) اس صل پر بعض مسئلہ مفتاح میں جن کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، وہ یہ ہیں:

نوت شدہ نمازوں کے لئے اذان:

۴۳- یہ بات "پرگندہ رکھی ہے کہ مالکیہ نوت شدہ نمازوں کے لئے اذان کو مکروہ قرار دیتے ہیں، دوسرے فقہاء میں سے حسب اور حنابلہ کے ہر ایک ایک نوت شدہ نماز کے لئے "ان ہی حائے لی" ثانیہ کا بھی معتقدوں میں ہے، کیونکہ حضرت "بقاؤہ انسانی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے، جس میں انہوں نے فرمایا: "رسول اللہ ﷺ رستہ سے کنارہ ہٹ گئے، اپنا سر رکھا اور فرمایا: "احفظوا علیہا صلاحاً" (ہماری نماز کی حفاظت کرنا) سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ بید رہوے جب آپ کی پیو میں چپ محسوس ہوئی، حضرت ابوقحافہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ گھبراہٹ سے اٹھ کر آپ ﷺ سے فرمایا: "ارکبوا" (سو رہو جاؤ)، ہم لوگ سہارہ ہو چل پڑے، یہاں تک کہ جب سورت بند ہو گیا تو رسول کریم ﷺ نے نرمی فرمایا، پھر میرا ہنوکا برتن منڈا جس میں کچھ پانی تھا، حضرت ابوقحافہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے اس سے ملکا ہنوکا ہنمایا، اس میں کچھ پانی بچ بھی رہا، پھر حضرت ابوقحافہ سے فرمایا: "احفظ علیہا مصلحتک، فسیکون لہا مباح" (پنا ہنوکا برتن ہمارے لئے محفوظ رہو، چنانچہ یہ اس کی خبر ہوئی) پھر حضرت بلالؓ نے نماز کے لئے "ان دی، رسول

(۱) خطاب ۱/۲۵۱، مجمع البکلیل ۱/۱۲۲۔

اکرم ﷺ نے اور عتس پر نہیں پھر فجر کی نماز ادا کی، اور اسی طرح آیا جس طرح ہر روز کرتے تھے (۱)۔

۴۴- اُرفوت شدہ نمازیں متعدد ہوں، حنفیہ کے ہر ایک نوبہ بہتر یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے، متاخر کے ہر ایک اور ثانیہ کے معتقدوں کے مطابق مستحب یہ ہے کہ صرف پہلی نوت شدہ نماز کے لئے اذان کہے، باقی نمازوں کے لئے اقامت کہے، حنفیہ کے یہ ایک بھی ایسا کرنا جائز ہے۔ رسول کریم ﷺ نے خدیج کے ان نوت شدہ نمازوں کی تفسیر اس طرح کی؟ اس سبب میں روایات مختلف ہیں، بعض روایات میں ہے کہ نبی کریم ﷺ کے حکم پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ہر نماز کے لئے "ان دی اور اقامت کہی، بعض روایات میں ہے کہ پہلی نماز کے لئے "ان دی اور اقامت کہی اور اس کے بعد ہر نماز کے لئے صرف اقامت کہی، بعض دوسری روایات میں ہے کہ انہوں نے ہر نماز کے لئے اقامت ہی پر اکتفا کیا (۲)۔ اس آخری روایت کو امام شافعی نے

(۱) لیلۃ النحر میں وہی حدیث کی روایت امام مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۱/۲۷۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) ان روایات کا مطالعہ کیا جائے جن میں رسول کریم ﷺ کے یوم خدیج کی نوت شدہ نمازوں کی قضاء کرنے کا ذکر ہے۔ نمازوں کی قضاء کی روایت کی دلیل ترمذی (۱/۳۳۷ طبع مکتبۃ المدینہ) کی حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی یہ روایت ہے: "ان الملوک کسبوا رسول اللہ ﷺ من أربع صلوات یوم الخدیج حتی ذهب من النبل ماء، یدہ لأمیر ہلالا فکون ثم اقام لصلی الطھر ثم اقام لصلی العصر ثم اقام لصلی المغرب ثم اقام لصلی العشاء" (شریکین نے خدیج کے دن رسول اللہ ﷺ کو چار نمازوں سے مشغول کر دیا یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ گزر گیا، پھر آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا تو انہوں نے "ان دی پھر اقامت کہی تو آپ ﷺ نے عمر پڑھی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے عمر پڑھی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے عشاء پڑھی) ترمذی نے کہا اس باب میں ابو نعیم۔

نہیں مالکیہ کا زیا، و مشہور قول یہ ہے کہ انوں میں سے ہر نماز کے سے
اذان لگے گا^(۱)۔

اس مسجد میں اذان جس میں جماعت ہو چکی ہو:

۳۶- اگر ایک مسجد میں جماعت ہو چکی ہے، اس میں ایسے لوگ
آئے جنہوں نے نماز نہیں پڑھی ہے تو ثانیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اس
کے لئے اذان مستحب ہے بین التیس کے خوف کی وجہ سے، زبند
نہ کریں، خواہ وہ راستے کی مسجد ہو، یا راستے کی مسجد نہ ہو، ثانیہ کے
برایک دونوں صورتیں برآمد ہیں، چاہیں تو اذان و اقامت دونوں
میں اور چاہیں تو بغیر اذان کے نماز پڑھ لیں۔ حضرت انسؓ سے
مرئی ہے کہ وہ ایسی مسجد میں داخل ہوئے جس میں نماز ہو چکی تھی،
انہوں نے ایک آدمی کو حکم دیا، اس نے اذان اور اقامت کہی، حضرت
انسؓ نے ان سب کو جماعت سے نماز پڑھانی^(۲)۔

خفیہ اس مسئلہ میں یہ تفصیل کرتے ہیں کہ اگر مسجد ایسی ہے جس
میں متعین لوگ ماریں پڑھتے ہیں، اور اس مسجد والوں کے علاوہ کچھ
لوگوں نے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو مسجد والوں کے
لئے مکروہ نہیں ہے کہ جب نماز پڑھیں تو دوبارہ اذان و اقامت کہہ
نیں اور اگر اس مسجد والوں نے، یا اس میں سے کچھ لوگوں نے اذان
واقامت کے ساتھ ماری پڑھ لی تو اس مسجد والوں کے علاوہ لوگوں کے
لئے اور باقی مامہ مسجد والوں کے لئے مکروہ ہوگا کہ نماز پڑھنے کے
لئے اذان واقامت کہیں، اور اگر اس مسجد میں متعین لوگ نماز
نہیں پڑھتے ہیں، مثلاً راستے کی مسجد ہے تو اس میں اذان واقامت کا
بار بار بتانا مکروہ نہ ہوگا۔

اختیار، جیسے کہ ”کتاب الام“ میں ہے، بین مذہب شافعی کا معتقد
قول اس کے برخلاف ہے، امام شافعی سے ”الاملاء“ میں وارد ہے کہ
اگر لوگوں کے جمع ہونے کی امید ہو تو اذان واقامت کہے اور اگر امید
نہ ہو تو صرف اقامت کہے، چونکہ اذان کا مقصد لوگوں کو جمع کرنا ہے،
جب جمع ہونے کی امید نہ ہو تو اذان کی کوئی وجہ موجود نہیں^(۱)۔

ایک وقت میں جمع کی گئی دو نمازوں کے لئے اذان:

۳۵- اگر دو نمازیں ایک نماز کے وقت میں جمع کی جائیں، مثلاً
میدان عرفات میں ظہر و عصر کو ظہر کے وقت میں جمع کرنا مزدلفہ میں
مغرب کو مشاء کے ساتھ جمع کرنا تو صرف پہلی نماز کے لئے اذان
کہے گا، چونکہ نبی کریم ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور مشاء کی مار
ایک اذان و اقامت کے ساتھ پڑھی تھی^(۲)۔ یہ حسب امر متبادل کا
مسک و شافعیہ کا معتقد قول ہے، بعض مالکیہ کا بھی یہی قول ہے۔

= چار سے لگی روایت ہے اور کہہ عبد اللہ کی حدیث کی سند ٹھیک ہے البتہ عبد
اللہ نے عبد اللہ سے نہیں سنا ہے احمد شاکر نے ترمذی کے حاشیہ (۱/۳۳۸
طبع استنبول) میں کہا ابن مسعود کی حدیث کی روایت احمد نے سند میں اور
سنائی دونوں سے ابو اسیر کے طریق سے کی ہے وروہ منقطع ہے جیسا کہ
ترمذی نے کہا لیکن ابو سعید خدری کی حدیث سے اس روایت کو قوت مل جاتی
ہے جس کو ہم نے اوپر ذکر کیا اور صحیح بتایا ہے۔

(۱) البدائع ۱/۵۳، المغنی ۱/۱۹۹، تہذیب ۱/۲۳، المغنی
الکلی ۱/۱۳۵۔

(۲) حدیث ”صلی المغرب والعشاء بمزدلفہ“ کی روایت مسلم نے
کی ہے یہ حضرت جابرؓ کی طویل حدیث ہے جس میں انہوں نے نبی
کریم ﷺ کے حج کا حال بیان کیا ہے حضرت ابن عمرؓ سے مروی بخاری کی
روایت میں وہ ساتوں کا ذکر ہے اذان کا ذکر نہیں ہے بخاری کی ایک
روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے دونوں نمازیں دو اذان اور دو
اقامت کے ساتھ پڑھیں (بخاری ۱/۲۹۰، طبع دار المعرفۃ لبنان، مسلم
۱/۹۱۲، تہذیب محمد عبدالمطی، طبع دار المعرفۃ، طبع ۱۹۲۲)۔

(۱) البدائع ۱/۵۳، المجموع ۳/۸۳، طہذیب ۱/۲۳۔

(۲) اس کی روایت ابو یوسف نے کی ہے مجمع الزوائد ۲/۲۲، طبع القدس۔

مالکیہ کہتے ہیں: جو شخص نماز جماعت کے بعد آئے وہ بغیر "ان کے نماز پڑھے"۔

متعدد مؤذن ہونا:

۴۷- ایک ہی مسجد میں ایک سے زیادہ مؤذنین کا ہونا جائز ہے... سے زیادہ مؤذنین رکعت مستحب نہیں ہے اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ سے یہی ثابت ہے کہ آپ ﷺ کے دو مؤذن تھے حضرت بلال اور حضرت ابن ام مکتوم^(۱)۔ ہاں ضرورت پڑنے پر ۱۰۰ سے زائد مؤذن رکھے جاسکتے ہیں حضرت عثمان کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے چار مؤذن تھے^(۲)۔ اگر چار سے بھی زائد مؤذنین کی ضرورت ہو تو رکھے جاسکتے ہیں۔

متعدد مؤذنین کے "ان کا طریقہ یہ ہے کہ اگر ایک مؤذن کی اذان تمام لوگوں کو سنی ہو جائے تو مستحب یہ ہے کہ ایک مؤذن ایک کے بعد دینے لے، کیونکہ بنا کر م ﷺ کے "مؤذنین ایک دوسرے کے بعد دینے کرتے تھے"^(۳)۔ اگر ایک مؤذن کے اذان دینے سے طاعت کا مقصد حاصل نہ ہو تو حسب ضرورت اذان دیں، یا تو ہر ایک ایک منار یا ایک گوشہ میں اذان دے یا سب

ایک ساتھ ایک ہی جگہ "ان میں، اگر کے بعد دیگرے دینے میں اہل وقت کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو سب ایک ہی دفعہ میں "ان میں"^(۱)۔

جن نمازوں کے لئے اذان شروع نہیں ہوتی ان کے اذان کا طریقہ:

۴۸- فتا کا اس بات پر اتفاق ہے کہ "ان صرف فرض نمازوں کے لئے شروع ہوتی ہے اور ان کے بعد دوسری نمازوں کے لئے اذان نہیں کہی جائے گی، مثلاً نماز جنازہ، نماز ہر نماز عیدین وغیرہ، اس لئے کہ "ان نماز کا وقت شروع ہونے کی طاعت، دینے کے لئے ہے، عرض ماروں کی لئے متعین اوقات ہیں، تو نفل فرض کے تابع ہیں، لہذا اصل کی "ان کو حسب تابع کی فاسقہ دینا یا نماز جنازہ حقیقت نماز ہی نہیں ہے، کیونکہ اس میں نہ قرأت ہے، نہ رکعت، نہ سجود۔

اس سلسلے میں مسلم کی ایک روایت یہ ہے: حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ عید کی نماز نئی بار پایا، ان اور بلا اقامت کے پڑھی^(۱)۔

۴۹- جن ماروں کے لئے "ان میں ہے، ان کے سے کس طرح پایا جائے گا؟ اس سلسلے میں ثانیہ نے لکھا ہے کہ عیدین، سو، استسقاء کی ماریں، رتر" حج کی نماز جب جماعت سے "ان کی جانے تو ان کے لئے اس طرح پکارا جائے گا "الصلاة جامعة" ثانیہ کے ایک قول کے اعتبار سے نماز جنازہ کے سے بھی یہ طاعت یا

(۱) المغنی ۱/۲۹۹، طوطب ۱/۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، مغنی المحتاج ۳/۹۳، المبدی ۱/۶۶، من طبعین ۱/۲۶۶۔

(۲) حضرت جابر بن سمرہ کی حدیث مصلحت... "کی روایت مسلم (۲/۶۳) طبع عربی النسخی نے کی ہے۔

(۱) المبدی ۱/۵۳، المجموع ۵/۵۳، المغنی ۱/۲۹۹، طوطب ۱/۶۶۔

(۲) حدیث: "کان له مؤذنان..." کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے اس حدیث کے روایت کا سم یہ ہیں انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے (تفہیم النبی ۱/۲۰۸)۔

(۳) یہ حدیث صحیحین میں درج حضرت عمر و حضرت عائشہ کی اس حدیث سے معلوم ہوتی ہے "ان ملا مؤذن بلیل..." (نصب المریہ ۱/۲۸۸)۔

(۴) حضرت عثمان کے نزدیک جماعت کی ایک جماعت نے ذکر کیا ہے ان میں سے صاحب المذہب بھی ہیں منذری و نووی نے اس کے لئے بیاض چھوڑ دی اس کی اصل معلوم نہیں ہے اس سے امام تافہی نے "الطحاوی" میں دو سے زائد مؤذنین کے جواز پر استدلال کیا ہے (تفہیم النبی ۱/۱۲۱)۔

ہے۔ لیکن کبھی کبھی نماز کے علاوہ بعض دوسرے کاموں کے لیے بھی اذان شروع ہوتی ہے، بہت کم حاصل کرنے اور اہمیت کے لیے اور کبھی غم کے ازالہ کے لیے۔

اس بارے میں سب سے زیادہ توسعہ ثانیہ کے یہاں ہے۔ انہوں نے دنیا کے لیے کئی ولادت کے وقت مولود کے کان میں اذان دینا مستحب ہے اور غم زدہ کے کان میں یونکہ وہ غم کو دور کرتی ہے۔ مسافر کے پیچھے، آگ لگنے کے وقت شجر کے ٹکڑے کے وقت، بھوت لگنے پر، سفر میں بھٹکنے پر، مرگی کے مریض کے لیے، انتہائی غصہ کے وقت، بڑے ہوئے انسان یا جانور کو رات پر لانے کے لیے، میت کو قبر میں اتارتے وقت، یا میں اس کی آمد پر قیاس کرتے ہوئے۔

اس بارے میں بعض احادیث مروی ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: ابو رافع راویت کرتے ہیں کہ: ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ اَذَّنَ فِي اَذْنِ الْحَسَنِ حِينَ وَلِدَتْهُ فَاطِمَةُ“ (۱) (میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے حسن رضی اللہ عنہ کے کان میں اذان کہی جب حضرت فاطمہ کے یہاں اس کی ولادت ہوئی) مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ وَلَدَ لَهُ مَوْلُودَ فَادَّنْ فِيْ اَذْنِهِ الْبُيُوتَ وَاقَامَ فِي الْمَسْرِى لَمْ تَصْرُحْ اَمَ الصَّبِيَّانَ“ (۲) (جس کے بچہ پیدا ہوا تو اس نے نومولود کے کان میں اذان کہی اور رات میں کان میں اقامت کہی اس کو ام الصبیان کہتے ہیں پہنچے ہیں)۔ حضرت

= المصنف ۱/ ۶۵، مجمع البکلیل ۱/ ۵۳۱، خطب ۲/ ۵۳۲، البدیع ۱/ ۵۵، ابن ماجہ ۱/ ۲۶۵، ۲۶۶۔

(۱) حضرت ابو رافع کی حدیث ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ اَذَّنَ فِي اَذْنِ الْحَسَنِ حِينَ وَلِدَتْهُ فَاطِمَةُ“ کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اس پر عمل ہے (تحفۃ الاحادیث ۱۰/ ۵۷۵ مطبعہ المجلد)۔

(۲) ام الصبیان وہ بچہ ہے جو نیا اور ساری کے لئے انسانوں کا بچہ کرتی ہے حدیث ”اَذَّنَ فِيْ وَلَدٍ“ کی روایت ابو حنیفہ نے اپنی مشرک میں کی ہے یہ صحیح ہے اس کی روایت کی ہے حناوی کہتے ہیں اس کی سند ضعیف ہے (تحفۃ الاحادیث ۱۰/ ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷

ابو یزید سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "ان الشیطان
بدا یودی بالصلوۃ الابر" (۱) (سب نماز کے لئے) "ان" کی جاتی
ہے تو شیطان پچھ پیچھ رہتا ہے۔

ازخر

تعریف:

۱- اثر ایک خوشبو، رنگاں ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

۲- دم بچی میں جو بھی درخت، بہ و نس کے عمل کے پھیر ثواب پڑا
اے اس کا کاٹنا بالکل جائز نہیں ہے۔ اثر اس حکم سے مستثنیٰ ہے،
اس کا کاٹنا جائز ہے (۲)۔ یہ نکتہ رسول کریم ﷺ نے لوگوں کی
خبر دہشت کی وجہ سے "اثر کا استننا بزمایا ہے، بخاری و مسلم نے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم
ﷺ نے فرمایا: "محرم اللہ مکة فلم تحل لأحد قسبی ولا
لأحد بعدی، أحلت لی ساعة من نهار، لا یختمی خلاها
ولا یعصد شجرها، ولا یمر صیدها ولا تنقط لقطتها
إلا لمعرف" (اللہ نے مکہ کو حرام قرار دیا ہے جو مجھ سے پہلے کسی کے
لئے حلال نہیں ہوا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہے، بس دن
کے تھوڑے سے وقت میں میرے لئے حلال کیا گیا، نہ اس کی گھاس



(۱) لسان العرب، النہایہ ابن الاثیر: (۱۰۷) (۱)۔

(۲) مفتی المساجد، ۵۲۸ طبع مصطفیٰ المہابی النجفی، جامعہ اہلبیت بی ۳۲۲ طبع
مصطفیٰ المہابی النجفی، فتاویٰ ہندیہ، ۲۵۳ طبع یو لاق، حاشیہ ابن ماجہ
۲۱۸ طبع ول یو لاق، جوہر الطیل، ۱۹۸ طبع مکتبہ عباسی، معنی لائن
قدامہ سہ ۳۳۹ طبع سوم کتاب

(۱) حضرت ابو یزید کی حدیث "ان الشیطان" متفق علیہ ہے (المولود
و امر جاسر ص ۳)۔
(۲) نہایت المساجد، ۸۳۳ تحت المساجد بمشیش بشری، ۱۱۱۱ کتاب المساجد
۱۲۱۲، ابن ماجہ، ۲۵۸، الخطاب، ۲۳۳، ۲۳۳

اذکار، اذن ۱-۲

اذن

تعریف:

- ۱- اذن: (۱) ال کے پیش اور رکب کے ساتھ) سننے کا مضو ہے، اس معنی پر فقہاء اور اہل لغت متفق ہیں۔
- اذن سننے کا مضو ہے اور معنی سنی جانے والی آوازوں کے درک کا کام ہے (۱)۔ ان دونوں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

- ۲- اذن سننے کا مضو یعنی کان ہے، جسم میں عموماً دو کان ہو کرتے ہیں، اس پر درج ذیل احکام مرتب ہوتے ہیں:
- الحکم۔ ثبوت کو یہ بات مطلوب ہے کہ نومولود کے دائیں کان میں "ان" اور بائیں کان میں "اکامت" کہی جائے، تاکہ اذان جو توحید خالص کے مضامین پر مشتمل ہے سب سے پہلے بچے کے کان میں پڑے (۲)، اس بارے میں حدیث شریف وارد ہے، فقہاء اس کا ذکر عموماً اذان کے بیان میں ان مواقع کا بیان کرتے ہوئے کرتے ہیں جس میں ان مسنون ہے، بعض فقہاء نے اس کا ذکر "کتاب الاذنیہ" میں حقیقہ کے ذیل میں کیا ہے۔

- (۱) الفروق فی اللہ لابن ہلال اسکری رحمہ اللہ طبع دار الفکر طبع بیروت۔
- (۲) تحت المردود فی احکام المولود ص ۷ طبع مطبعہ امام حمزہ اقصیٰ بیروت ۱۳۶۳ھ طبع مصطفیٰ المہلبی الحلبي، حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۵۸ طبع اول بلاق، مصر ۱۳۹۸ھ طبع سوم لبنان۔

کاٹی جائے گی، نہ اس کا درخت کاٹا جائے گا، نہ اس کا شکار ہر ہذا یا جائے گا، نہ اس کا قطر اٹھایا جائے گا۔ اس شخص کے لئے جو اذن کا طاب (رے)۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: سوائے بشار کے ہمارے سارے "ہمارے قبہ" کے لئے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "الا الاذحر" (سوائے اذخر کے)۔ ایک اور روایت میں ہے: "لقبودنا وبیوتنا" (ہماری قبہ ہوں و گھر ہوں کے لئے)۔

بشار کا کاٹنا اور اس کا استعمال کرنا جابر ہے بین شطیبہ کہ اس کا استعمال خوشبو کے لئے نہ ہو (۳)۔

فقہاء نے بشار کا ذکر "کتاب النکاح" میں منکورات جم کے باب میں کیا ہے۔

اذکار

دیکھئے "ذکر"۔

- (۱) بخاری و مسلم، الاماظ بخاری کے ہیں طبع مطبعہ فتح المبارکی شرح صحیح البخاری ۱۶۶۳ھ طبع مطبعہ المصطفیٰ شرح البخاری ۱۳۷۹ھ طبع مطبعہ المصطفیٰ۔
- (۲) فتح المبارکی ۱۶۶۳ھ۔

نیا و نونوں کان سر کا حصہ ہیں؟

۳- نونوں کان سر کا حصہ میں یا چہرے کا ۴۱ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے ان اختلاف کے نتیجے میں نونوں کے مس کے حکم کے بارے میں بھی اختلاف ہو ہے۔ نونوں کا مس جب ہے یا نہیں؟ سرہ لے پانی سے نونوں کا مس ہوتا ہے یا نہیں؟ فقہاء نے اس مسئلہ کی تفصیل فقہاء کے باب میں طریقت مس کے دہل میں بیان کی ہے (۱)۔

نونوں کانوں کا اندرونی حصہ:

۴- کان کا اندرونی حصہ ”جوف“ میں شامل ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ان بنا پر فقہاء میں اس سلسلے میں بھی اختلاف ہے کہ اگر کان کے اندرونی حصہ میں کوئی چیز داخل کی لیکن وہ چیز مطلق تک نہیں پہنچی تو روزہ دار کا روزہ ٹوٹا یا نہیں؟ (۲) اس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب الصیام“ میں منظرات صوم (روزہ توڑنے والی چیزیں) کے تحت کی ہے۔

نیا اڈن بول کر پورا جسم مر دیا جا سکتا ہے؟

۵- فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ ”اڈن“ (کان) جسم انسانی کا ایک عضو ہے، اسے بول کر پورا جسم مراد نہیں لیا جاسکتا، اس پر فقہاء نے یہ مسئلہ متفقہ کیا ہے کہ کسی شخص نے سر ظہار یا طلاق یا عتاق کی نسبت ”اڈن“ کی طرف روی تو ظہار، طلاق، عتاق، قلع نہ ہوگا،

ب۔ فقہاء کے نزدیک مکررات کو سننا جائز نہیں ہے، مگر کے سننے سے پے کورہ نہ ہو جب ہے، حتیٰ کہ اگر انسان کی ایسی جگہ سے گذرے جہاں سے اس کا گذرنا مائزیر ہے اور وہاں کوئی مکرر چیز ہو رہی ہو تو کانوں میں انگلیاں ڈال لے تاکہ وہ کوئی مکررات نہ سنے، جیسا کہ حضرت ابن عمرؓ نے یہاں مانع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک چہرے کی بانسری کی آواز سننے تو کانوں میں انگلیاں ڈال لیں اور اپنی سوری کا رستہ بدل دیا وہ پوچھتے جاتے تھے۔ اسے مانع کیا گیا بھی اس پر ہے ہو؟ میں کہتا: ”ہاں“ تو حضرت ابن عمرؓ آئے تہ جہاں تھے یہاں تک کہ میں نے کہا: ”نہیں“ تو انہوں نے اپنا ہاتھ اٹھایا اور اپنی سوری کو رستہ پر لائے، ”فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے ایک چہرے کی بانسری کی آواز سن کر ایسا ہی کیا“ (۳)۔

ن۔ چونکہ اڈن (کان) سماعت کے علاوہ ایک چیز ہے یعنی سماعت کا آلہ ہے، اس لئے ایک کان پر جنابت اگر عمداً یا نسی ہو تو قصاص لازم ہوتا ہے اور خطا کی صورت میں آجہی، بیت (خون بیا) لازم ہوتی ہے، خواہ سماعت محفوظ رہے ہو، اگر ایک ہی جنابت میں کان کے ساتھ سماعت بھی ختم ہوئی ہو تو آجہی، بیت (خون بیا) سے زیادہ لازم نہیں ہوتا۔

اس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب الجنایات“ اور ”کتاب الحدیث“ میں بیان کی ہے (۴)۔

(۱) نیل الاوطار ۱۰۰/۸ طبع المطبعۃ المصنوعہ لشکریہ شیکاگو نے اس حصے کو، ام جہی ابو داؤد ابن ماجہ کی طرف منسوب کیا ہے اس کی تصدیق ہے (مسند احمد بن حنبل، تحقیق احمد محمد شاہ کراچی ۲۳۵/۱)۔
(۲) دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ طبع بیروت، حاشیہ اقلیو بی ۳۳، اسی مع الشرح الکبیر ۲۲۱/۹ طبع ولہات۔
(۳) نیل الاوطار ۱۰۶/۱، اسی ۱۰۶/۲۳ طبع مام۔
(۴) حاشیہ اقلیو بی ۵۶/۲، بشرط فیہ شرح لکھنؤ طبع ۲۱۳/۲ طبع المطبعۃ المصنوعہ، حاشیہ الجلیل ۲۲۵/۲ طبع مطبعۃ المصنوعہ، حاشیہ القدر ۲۲/۲، طبع بیروت ۳۱۵۔

جیسے کہ مذکورہ ایوب میں فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔

کیا کون قابل ستر عضو ہے؟

۶۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عورت کا کان واجب ستر عضو ہے یعنی اس کا چھپانا واجب ہے، جنہی مراء کے سامنے کان کو خواہ کرنا جائز نہیں۔

کان سے متصل زیورات (مثلاً بلی) بھی باطنی آرایش میں سے ہے جس کا اظہار جائز نہیں مگر قریبیوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہ لوگ بلی کو خواہی آرایش میں شام کرتے تھے جس کا اظہار جائز ہے^(۱)۔

فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ کان صرف عورت کے لئے زینت کی جگہ ہے، مرد کے لئے نہیں، اسی لئے لڑکی کو بالی پہنانے کے لئے اس کے کان میں سوراخ کرنا فقہاء نے جائز قرار دیا ہے^(۲)۔ کتب فقہ میں اس مسئلہ کے لئے کوئی متعین جگہ نہیں ہے، حنفیہ نے اس کا ذکر ”کتاب نظر و الاباحہ“ میں کیا ہے، قلیوبنی نے اس کا ذکر ”کتاب اعیال“ میں کیا ہے، بعض فقہاء نے اس کا ذکر ابن قیم کے تحت کیا ہے جن کا سرمایہ کے لئے اپنے ریاہ ولایت ہے کے لئے لازم ہے۔

۷۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”اضحیہ“ (قربانی کا جانور) اور ”مدی“ (حج عمرہ وغیرہ کا جانور) میں ایسے جانور کا بچ کرنا کافی نہ ہوگا جس کا کان کٹا ہوا ہو، کان اگر بہت نیچا رہو تو وہ دھانی ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے اسے کافی قرار دیا ہے بعض نے منع کیا ہے، کتب فقہ میں اس مسئلہ کی جگہ ”کتاب الاضاحیہ“ ہے۔

۸۔ موں کے لئے منتخب ہے کہ اور موں سے چھپانے والی موں کاٹنا جائز نہیں، لے^(۳)۔ فقہاء نے اس کی صراحت ”کتاب الاضاحیہ“ میں ان اعمال کے تحت کی ہے جو مؤذن کے لئے منتخب ہیں۔

۹۔ بعض فقہاء کے نزدیک عجمیہ تحریمہ اور کبیرات اشغال کے وقت موں کاٹنا جائز ہے، مگر عامرہ کے سے مستحب ہے، فقہاء نے اس کا ذکر ”کتاب اصلاہ“ میں کیا ہے۔

۱۰۔ فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کسی جائز مقصد کے سے جانور میں سے جسم پر نشان لگانا جائز ہے، مثلاً اس مقصد سے کہ جانور امرے جانور میں مل جائے، مثلاً غنیمہ کے ایک بکری وغیرہ میں نشان لگانے کی سب سے بہتر جگہ ان کے کان ہیں کیونکہ کان میں ہونے والی چیزیں (۳)۔

فقہاء نے اس مسئلہ کا ترتیب صدقات کے باب میں کیا ہے۔

۱۱۔ بیماری کی حالت میں کان سے بننے والا مادہ پاک ہے، اس سے وضو کے ٹوٹنے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے،

- (۱) جلیو الجہد ۱/ ۲۳۲ طبع مکتبہ المکاتبات الادبیہ بی بی انس ۱۶۵/۸، حاشیہ اقلیوبی ۲۵۱/۲۵۲۔
- (۲) مرقی المفلح حاشیہ المخطوطی ص ۱۰۶ طبع مکتبہ المکاتبات الادبیہ بی بی انس ۲۲۲/۱۔
- (۳) حاشیہ اقلیوبی ۲۳/۱۹۳۔

- (۱) تفسیر القرطبی ۲۲۸/۱۲ طبع دار الکتب کبیر المبری ۱۱۸/۱۸ طبع مصطفیٰ المبرکی المجلد، احکام القرآن للجصاص ص ۳۸۸ طبع مکتبہ المبرکیہ المبرکیہ ص ۳۵۳ احکام القرآن لابن المبرکی ص ۳۵۷ طبع مکتبہ المبرکیہ المبرکیہ، ہامیہ المجلد ۱۸۳/۱۸ طبع مصطفیٰ المبرکیہ المبرکیہ، حاشیہ المجلد ۲۵۹/۲۵۹ طبع دوم مصطفیٰ المبرکیہ المبرکیہ، المجلد علی المکرر ص ۱۸ طبع برواتی ۱۳۱۳ھ۔
- (۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۹/۲۴۰، تحت الوضو فی احکام الملوذ ص ۱۵۳، حاشیہ القسیمی ص ۲۰۹-۲۱۱۔

اس مختلف فیہ یہ مختلف ہے کہ کیا جسم انسانی سے نکلنے والی ہر ناپاک چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے^(۱)، اس مسئلہ پر فقہاء نے ”باب الوضوء“ میں بواقی وضوء کے تحت جگہ کی ہے۔

اذن

تعریف:

۱- لغت میں اذن کا ایک معنی کام کی آزادی دینا اور کباحت ہے^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اذن کا استعمال لغوی معنی سے ماہ نہیں ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اباحت:

۲- اباحت کرنے اور ترک کرنے کا اس طور سے اختیار دینا ہے کہ نہ کرنے پر پابندی اور ترک پر عقاب ہو، اہل اصول اس کا ذکر حکم اور اس کی قسموں کے، اہل میں کرتے ہیں، اس اعتبار سے کہ جبہ اہل اصول کے نزدیک یہ بھی حکم شرعی کی قسموں میں سے ایک ہے^(۳)، اباحت اور مباح کی تقسیم کے اعتبار سے اہل اصول کے یہاں اباحت کی بہت سی تنبیہات ہیں (دیکھئے: اصولی ضمیمہ)۔

(۱) لسان العرب، لمصباح البصیر، القاموس المحیط، کشف اصطلاحات الفنون ۱۳-۱۴ طبع بیروت، مکتبۃ المدینہ، ۱۹۸۱ء طبع منشورات دار الفکر، دمشق۔

(۲) ابن ماجہ ۱۰۱/۵-۲۲۱ طبع سوم بولاق، مکتبۃ فتح، تقدیم ۲۰۰۸ء طبع دار احیاء التراث العربیہ، الدبوتی ۳/۳۰۳ طبع دار الفکر، دمشق، کتاب ۲، ۹۹ طبع مصطفیٰ بعلبکی۔

(۳) مجمع الجوامع ۸۳ طبع اول دورہ، بیستمن ۵۰ طبع بولاق۔

اؤن ۳-۵

اس کو مانڈ کر دے اور اس کو جائز کر دے "احرف العقد" میں نے
متحد کو جائز و مانڈ قرار دیا۔

۱۰۔ کام کرنے کی اجازت کا نام ہے۔

اجازت اور ۱۱۔ باتوں کا نام کی موافقت پر ولایت کرتے ہیں، یہاں
۱۲۔ کام کرنے سے پہلے ہوتا ہے اور جائز کام کرنے کے بعد ہوتی
ہے (۱)۔

ج- امر:

۴- لغت میں امر کا ایک معنی طلب ہے اور اصطلاح میں چنے کو بڑا
سمجھ کر کسی سے کوئی فعل طلب کرنے کا نام امر ہے، لہذا ہر امر بدرجہ
اولیٰ اؤن کو شامل ہوتا ہے۔

اؤن کی قسمیں

اؤن بھی عام ہوتا ہے بھی خاص، یہ عموم و خصوص بھی ماؤن لہ
(جس کو اجازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے بھی موضوع
(جس چیز کی اجازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے، بھی وقت
یا زمانہ کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

الف- سماؤن لہ کے اعتبار سے اؤن:

۵- اجازت دئے ہوئے شخص کے اعتبار سے اؤن بھی عام ہوتا ہے،
مثلاً اس نے کوئی چیز اپنی اور کہا: جو شخص اس چیز کو لے لے وہ اس کی
ہے، تو یہ وہ شخص جس نے اجازت سنی، یا اس تک اجازت پہنچی اس چیز کو
لے سکتا ہے، اور مثلاً کسی نے اپنے دروازے پر پانی کا بند بست کیا تو

فقہاء و بحث کی وہی تشریح کرتے ہیں جو اصل اصول کے یہاں
ہے (۱)۔

یہ فقہاء اؤن اور بحث کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے
ہیں، وہ باتوں کا مفہوم ہے: کسی تصرف کی آزادی، یا نہ جانی لکھتے
ہیں (۲) کی امر کے بجلانے کی اجازت، یا جس طرح مامور
چاہے بحث ہے، اور دین قدس کہتے ہیں (۳) کہ جس نے کوئی چیز
لوگوں پر بکھیر دی تو یہ بکھیرے ماس میں چیز کو اٹھانے کی اجازت دیتا ہے، اس
کا سما جائز ہوگا شیخ میمن نے "مباح" کی تشریح "مادوں فقہ"
(اجازت دی ہوئی شے) سے کی ہے (۴)۔

اؤن کا استعمال بحث کے لئے اس لئے ہوتا ہے کہ بحث کا
مربع اؤن ہے، لہذا اؤن ہی بحث کی اصل ہوتی، اور اؤن پر
ولایت کرنے والی چیز نہ اپنی حاکم و فعل کا سامنا کرتا ہوتا، لہذا اثری
بحث صحیح اور اصول کے نزدیک ایک حکم شرعی ہے جس کا جو
شریعت پر موقوف ہے (۵)۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ بحث اؤن کا تقاضا ہے،
خود اؤن صریح ہو، ضمنی، خود شارع کی طرف سے ہو، یا بعدوں کی
طرف سے ایک امر کے لئے ہو۔

ب- رجائز:

۳- جائزہ کے معنی مانڈ کر دینا، کہا جاتا ہے: "احار امرہ" جب

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲

(۲) تحریفات سمرجانی ص ۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) اسی ص ۶۳ طبع مکتبہ ریاض۔

(۴) طبع بکلیل ص ۵۹۱ طبع مکتبہ انوار طرابلس، لبنان۔

(۵) مجمع البحرین ص ۵۵۱، مجمع البحرین ص ۵۵۱، البحرین ص ۵۵۱، طبع المکتبہ

انتھاریمبر۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ابن ماجہ ص ۳۸۳۔

وہاں سے گذرے، اگلے ہی میر غریب کے لئے اس پانی میں سے چیا مباح ہوگا، اسی طرح کسی شخص نے ایسی جگہ درخت لگایا جو ان کی ملکیت نہیں ہے اور نہ اس نے درخت لگانے سے زمین کو کامل کاشت بنانے کا ارادہ کیا تو تمام لوگوں کے لئے اس درخت کا پھل کھانا مباح ہوگا، اور مثلاً امام المسلمین مسلمانوں کے چوپایوں کو کھڑا کرنے کے سے کوئی جگہ مخصوص نہ رہے تو ہر مسلمان کو اس میں چوپائے کھڑا کرنے کا اختیار ہے۔ یونکہ سلطان کی طرف سے اس کی اجازت ہے (۱)۔ یہیہ کی عمومی دعوت بھی اسی طرح کی چیز ہے۔ اس میں ہر شخص شرکت کر سکتا ہے۔

کبھی جائز (۱۰۷) کسی شخص کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے، مثلاً کوئی شخص کہے: ”یہ چیز مذہب شخص کے لئے صدقہ ہے یا کسی شخص مذہب والوں کے لئے وقف کرنا کہ اس وقف کی آمدنی اسی مذہب والوں پر صرف کی جائے، یا کسی ایک مہمان کے لئے کوئی کھانا مخصوص کرنا، یا صرف بعض لوگوں کی دعوت کرنا (۲)۔

ب۔ تصرف، وقت اور مکان کے اعتبار سے اذن:

۶۔ تصرف، وقت اور مکان کے اعتبار سے اذن بھی عام ہوتا ہے اور کبھی خاص، اگر مالک نے غلام کو تجارت کی اجازت دی تو حنفیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے معتد قول کے اعتبار سے اسے اذن عام مانا جائے گا، اس کی بنا پر اجازت یافتہ غلام کو ہر طرح کی تجارت کا اختیار ہوگا، تعمیلات کا اختیار نہ ہوگا، حتیٰ کہ اگر مالک

(۱) ابن ماجہ ۳۳۳۳، سنن ابی داؤد ۳۳۸۳، سنن ابی یوسف ۶۰۳، مسند احمد ۱۰۳، طبع دار المعرفۃ، خبیہ ربات ۸۵، طبع دار الفکر۔

(۲) ابن ماجہ ۳۳۳۳، سنن ابی داؤد ۳۳۸۳، سنن ابی یوسف ۶۰۳، مسند احمد ۱۰۳، طبع دار المعرفۃ، خبیہ ربات ۸۵، طبع دار الفکر۔

نے اسے کسی خاص تجارت کی اجازت دی ہے تو بھی اسے تمام تجارتوں کی اجازت ہو جائے گی۔ اس مسئلہ میں امام زہری کا اختلاف ہے، یہ کہ حنفیہ کے نزدیک اذن حق کو ساقط کرنا ہے اور استیفاءات سارے کے سارے کسی وقت کے ساتھ موقت نہیں ہوتے، کسی نوع اور کسی جگہ کے ساتھ بھی مخصوص نہیں ہوتے، لہذا اگر غلام کو ایک دن کے لئے تجارت کی اجازت دی تو اس کو مطلق اجازت مل جائے گی جب تک کہ اس پر حجر نہ کر دے، اسی طرح اگر غلام سے کہا: ”میں نے تم کو بخشی میں تجارت کی اجازت دی نہ کہ سمندر میں“ تو اسے بخشی و سمندر دونوں میں تجارت کی اجازت مل جائے گی، ہاں اگر مالک نے غلام کو کوئی خاص چیز خریدنے کا حکم دیا ہے، مثلاً یہ کہے کہ ”ایک درہم سے چنے سے دوست خرید لو“ یا یہ کہا: ”اس خرید لو“ تو احتمالاً یہ اجازت اسی چیز کی خریداری تک محدود رہے گی، یونکہ یہ حد متعین ہے، ابن ماجہ ۱۰۳، طبع دار المعرفۃ، خبیہ ربات ۸۵، طبع دار الفکر۔

شافعیہ، حنابلہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک اور حنفیہ میں سے امام زہری کے نزدیک غلام کو دی ہوئی اجازت تصرف وقت و جگہ کے ساتھ مقید ہو سکتی ہے، لہذا غلام اسی دائرے میں مأذون (اجازت یافتہ) ہوگا جس دائرے میں مالک نے اس کو اجازت دی ہے، کیونکہ غلام کو تصرف کا اختیار مالک کے اذن سے حاصل ہوتا ہے، لہذا جس چیز کی اجازت مالک نے دی ہے اسی دائرے میں اسے تصرف کا

(۱) ابن ماجہ ۳۳۳۳، سنن ابی داؤد ۳۳۸۳، سنن ابی یوسف ۶۰۳، مسند احمد ۱۰۳، طبع دار المعرفۃ، خبیہ ربات ۸۵، طبع دار الفکر۔

گفتگو کرے اور چارہ زہ مکمل کرے۔

مشقت و حرج ہی کی وجہ سے بعض ان چیزوں کو مباح یا حلال ہے جو مباح و حرام ہیں لیکن کسی عارض کی بنا پر ان کی اجازت دینی گئی ہے، مثلاً بھوک کی وجہ سے موت، یا ممانعت کا خطرہ، ریش ہونا مرد و عورت پر کھانے کی اجازت دینی گئی ہے، نگلے میں حصا ہوا تہہ مارنے کے سے (سبب کہ پانی وغیرہ نہ ہو) ثواب پیسے کی اجازت دینی گئی ہے۔ کسی طرح بعض حرام فعل و چیزوں کی بھی ضرورت پیش آنے پر اجازت دینی گئی ہے مثلاً شادی کرنے کے مقصد سے لہو کو دیکھنے کی اجازت، طہارت کے مقصد سے نہسم کے وجہ سے الستر حصہ کو دیکھنا (۱)۔

وہ تمام امور جن میں مشقت و حرج ہے، خواہ مشقت مکلف کے اپنے اختیار سے پیدا ہوئی ہو، مثلاً دھوپ میں کھڑے ہو کر روزہ رکھنے کی نذر ماننا، یا مشقت فعل کے تابع ہو، مثلاً وہ مریض جو روزہ دیا سارا پر قادر نہ ہو، وہ حج کرنے والا جو پیدل یا سوار ہو کر حج کرنے پر قادر نہ ہو، والا یہ کہ وہ قائل برداشت مشقت کے دائرے سے باہر ہو، ان میں آسانی اور رخصت شروع ہے۔

فقہاء نے اس سلسلے میں بعض قواعد وضع کیے ہیں مثلاً "الضرورات تبیح المحظورات" (ضرورتیں ممنوع چیزوں کو مباح کر دیتی ہیں) "المشقة تجلب التيسير" (مشقت آسانی لاتی ہے) "الضرر يزال" (ضرر دور کیا جائے گا) (۲)۔

اگر مکلف کو پیش آنے والی مشقت خواہ اس کے سبب سے نہ ہو اور نہ ہی اس کے کوئی کام کرنے کی وجہ سے ہو تو بھی شریعت کے مجموعی احکام سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے کہ رفع مشقت کے لئے اس

مشقت کو دور کرنے کی مطلق اجازت ہے بلکہ شریعت نے یہاں تک اجازت دی ہے کہ اگر مشقت بھی، رفع نہ ہوئی ہو لیکن اس کا پورا خطرہ ہو تو بھی اس سے نکلنے کی تدبیر کی جائے اور اسی میں سے شدید بھوک، پیاس، گرمی، سردی کی تکلیف دور کرنے کی اجازت دینا ہے، نیز ہر نفس پیش آنے کی صورت میں وہ طہارت کی اجازت، ہر مومنائی سے نکلنے کی اجازت بھی (خواہ مودی انسان ہو یا غیر انسان) ان ذیل میں آتی ہے، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں: واجب و عضو آدمی یا مال پر حملہ کرنے والے کا قتل کرنے میں ضمان لازم نہیں ہوتا (۱)۔

مالک کا اذن:

۱۱۔ "استور اهلها" کی تعریف کے مطابق طہیت انسان اور چیز کے درمیان ایسا شرعی تعلق ہے جس کی وجہ سے وہ انسان اس چیز میں تصرف کر سکتا ہو، اور اس میں تصرف نہ کر سکتا ہو (۲)۔

ابن تیمیہ کہتے ہیں: ملک (ملیت) تصرف کی ایک قدرت ہے جسے ابتداءً ثابت کرنا ہے (۳)۔

اصل یہ ہے کہ کسی شخص کی ملیت میں دوسرے شخص کے سے مالک کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا، والا یہ کہ سخت ضرورت ہو، مثلاً مریض کو، انی ضرورت ہے تو مریض کا دھوپ پینا مریض کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے ضروری وہ میں شریعتاً ہے (۴)۔

(۱) المصنفات ۵۰/۲، المشرح المستعبر ۵۳۳/۲ طبع مکتبہ المدینہ، منی الحج

۵۴۳/۲، اختصار ۷۰/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) دستور العلماء ۳۲۲/۳۔

(۳) الاشارة لابن قیم طبع المطبعة الحسینیہ۔

(۴) ابن ماجہ ۳۱/۵ طبع سوم بلاق۔

(۱) الاختصار ۵۳/۲، المنی ۵۵۲/۶، ۵۹۶/۸، ۵۹۶/۸، الجلیل ۵۹۶/۸۔

(۲) المصنفات ۵۲/۱۳۳، ۵۲/۱۳۳، ۵۲/۱۳۳، ۵۲/۱۳۳۔

مالک کا کسی دوسرے کو اپنی مملوک چیز میں اجازت دینا، رتبہ دینا، شطوب میں ہوتا ہے:

ب- تصرف کی اجازت:

۱۲- مالک کے لئے جائز ہے کہ اپنی ملکیت میں دوسرے کو تصرف کی اجازت دے جیسا کہ عاقبت، وصیت، مضاربہ (تراض) میں ہوتا ہے، وکیل و مضارب دوسرے کی ملکیت میں تصرفات کرتے ہیں جن کی مالک اجازت دیتا ہے، وصی اور ماضر وقف بھی دوسرے کی ملکیت میں ہونے والے تصرف کرتے ہیں، ان کی شرطیں ہیں جن کا تفصیلی بیان کتب فقہ کے وکالت، مضاربہ، وصیت، وقف کے ابواب میں ہے۔

ب- دوسرے کی طرف ملکیت منتقل کرنے کی اجازت:

۱۳- ایسا نفع، ہبہ، وقف میں ہوتا ہے ان کی شرائط کے ساتھ۔

ج- استہلاک کی اجازت:

۱۴- اس کی صورت یہ ہے کہ اس چیز کو استعمال کر کے ختم کر دینے کی اجازت دے دے جو اس کی ملکیت میں ہے، کسی دوسرے کو اس کے کھانے اور پینے کی اجازت دے دے مثلاً دو کھانا جو خوشی کی مناسبت، غمی کی تسکین، یا عام یہ فتنوں میں پیش کیا جائے، اور محضوں میں ہو، رام، ورپھول، وغیرہ بھیجے جاتے ہیں، اس میں بدل کے ذریعہ استہلاک کی اجازت بھی شامل ہے، جیسا کہ قرعہ میں ہوتا ہے۔

د- نفع اٹھانے کی اجازت:

۱۵- اس کی صورت یہ ہے کہ بعض لوگ دوسرے کو اپنی مملوک چیز سے نفع اٹھانے کی اجازت دیتے ہیں نفع اٹھانے کی اجازت دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اجازت دینے والا خود اس چیز کا مالک ہو بلکہ منفعت کا مالک ہونا کافی ہے، اور نفع اٹھانے کی اجازت کبھی بدعوض ہوتی ہے، جیسا کہ عاریت میں ہوتا ہے، اور کبھی عوض کے ساتھ ہوا کرتی ہے، جیسا کہ اجارہ میں ہوتا ہے۔

نفع اٹھانے کی اجازت کی اس عداد سے ہی قسمیں ہوتی ہیں۔ اجازت، عتہ، عتہ اجازت، عتہ الا اس چیز کا پورے طور پر مالک ہے، یا صرف اس کی منفعت کا مالک ہے، اجازت دینے والا کبھی وہ چیز کرایہ پر لے کر دے دیتا ہے، اور دوسرے کوئی جملہ اس سے نفع اٹھانے کی اجازت دیتا ہے، اس مسئلہ میں مختلف فقہی مذاہب میں تمیزات پائی جاتی ہیں، اسی طرح کی صورت اس عتہ عاریت پر دینا، منفعت کی وصیت، وقف میں ہوتی ہے، عاریت پر پینے والے جن پر وقف یا عتہ ہے، ان کے لئے منفعت کی وصیت کی گئی ہے (ہش طیکہ وقف اور وصیت میں یہے الفاظ ہوں جو ذہن امتحان پر دلالت کریں) ان لوگوں کو حق ہے کہ وہ دوسروں کو نفع اٹھانے کی اجازت دیں^(۱)۔

اس قبیل کی ایک چیز مختلف افراد کا ایک دوسرے کو نام نہاد اور خاص مالی سے نفع اٹھانے کی اجازت دینا ہے^(۲)۔ ان سب میں دلالت امتحان ہے، لیکن اس بات کا لحاظ ضروری ہے کہ ایسا

(۱) حقیقہ ۵۵۳۳۳۳۳۳ کے بعد کے صفحات، اہل بیت ۲۵۲۳۳۳۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المدینۃ المنورۃ ۱۳۳۳ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ، ۱۵۹۳ھ، ۱۵۹۴ھ، ۱۵۹۵ھ، ۱۵۹۶ھ، ۱۵۹۷ھ، ۱۵۹۸ھ، ۱۵۹۹ھ، ۱۶۰۰ھ، ۱۶۰۱ھ، ۱۶۰۲ھ، ۱۶۰۳ھ، ۱۶۰۴ھ، ۱۶۰۵ھ، ۱۶۰۶ھ، ۱۶۰۷ھ، ۱۶۰۸ھ، ۱۶۰۹ھ، ۱۶۱۰ھ، ۱۶۱۱ھ، ۱۶۱۲ھ، ۱۶۱۳ھ، ۱۶۱۴ھ، ۱۶۱۵ھ، ۱۶۱۶ھ، ۱۶۱۷ھ، ۱۶۱۸ھ، ۱۶۱۹ھ، ۱۶۲۰ھ، ۱۶۲۱ھ، ۱۶۲۲ھ، ۱۶۲۳ھ، ۱۶۲۴ھ، ۱۶۲۵ھ، ۱۶۲۶ھ، ۱۶۲۷ھ، ۱۶۲۸ھ، ۱۶۲۹ھ، ۱۶۳۰ھ، ۱۶۳۱ھ، ۱۶۳۲ھ، ۱۶۳۳ھ، ۱۶۳۴ھ، ۱۶۳۵ھ، ۱۶۳۶ھ، ۱۶۳۷ھ، ۱۶۳۸ھ، ۱۶۳۹ھ، ۱۶۴۰ھ، ۱۶۴۱ھ، ۱۶۴۲ھ، ۱۶۴۳ھ، ۱۶۴۴ھ، ۱۶۴۵ھ، ۱۶۴۶ھ، ۱۶۴۷ھ، ۱۶۴۸ھ، ۱۶۴۹ھ، ۱۶۵۰ھ، ۱۶۵۱ھ، ۱۶۵۲ھ، ۱۶۵۳ھ، ۱۶۵۴ھ، ۱۶۵۵ھ، ۱۶۵۶ھ، ۱۶۵۷ھ، ۱۶۵۸ھ، ۱۶۵۹ھ، ۱۶۶۰ھ، ۱۶۶۱ھ، ۱۶۶۲ھ، ۱۶۶۳ھ، ۱۶۶۴ھ، ۱۶۶۵ھ، ۱۶۶۶ھ، ۱۶۶۷ھ، ۱۶۶۸ھ، ۱۶۶۹ھ، ۱۶۷۰ھ، ۱۶۷۱ھ، ۱۶۷۲ھ، ۱۶۷۳ھ، ۱۶۷۴ھ، ۱۶۷۵ھ، ۱۶۷۶ھ، ۱۶۷۷ھ، ۱۶۷۸ھ، ۱۶۷۹ھ، ۱۶۸۰ھ، ۱۶۸۱ھ، ۱۶۸۲ھ، ۱۶۸۳ھ، ۱۶۸۴ھ، ۱۶۸۵ھ، ۱۶۸۶ھ، ۱۶۸۷ھ، ۱۶۸۸ھ، ۱۶۸۹ھ، ۱۶۹۰ھ، ۱۶۹۱ھ، ۱۶۹۲ھ، ۱۶۹۳ھ، ۱۶۹۴ھ، ۱۶۹۵ھ، ۱۶۹۶ھ، ۱۶۹۷ھ، ۱۶۹۸ھ، ۱۶۹۹ھ، ۱۷۰۰ھ، ۱۷۰۱ھ، ۱۷۰۲ھ، ۱۷۰۳ھ، ۱۷۰۴ھ، ۱۷۰۵ھ، ۱۷۰۶ھ، ۱۷۰۷ھ، ۱۷۰۸ھ، ۱۷۰۹ھ، ۱۷۱۰ھ، ۱۷۱۱ھ، ۱۷۱۲ھ، ۱۷۱۳ھ، ۱۷۱۴ھ، ۱۷۱۵ھ، ۱۷۱۶ھ، ۱۷۱۷ھ، ۱۷۱۸ھ، ۱۷۱۹ھ، ۱۷۲۰ھ، ۱۷۲۱ھ، ۱۷۲۲ھ، ۱۷۲۳ھ، ۱۷۲۴ھ، ۱۷۲۵ھ، ۱۷۲۶ھ، ۱۷۲۷ھ، ۱۷۲۸ھ، ۱۷۲۹ھ، ۱۷۳۰ھ، ۱۷۳۱ھ، ۱۷۳۲ھ، ۱۷۳۳ھ، ۱۷۳۴ھ، ۱۷۳۵ھ، ۱۷۳۶ھ، ۱۷۳۷ھ، ۱۷۳۸ھ، ۱۷۳۹ھ، ۱۷۴۰ھ، ۱۷۴۱ھ، ۱۷۴۲ھ، ۱۷۴۳ھ، ۱۷۴۴ھ، ۱۷۴۵ھ، ۱۷۴۶ھ، ۱۷۴۷ھ، ۱۷۴۸ھ، ۱۷۴۹ھ، ۱۷۵۰ھ، ۱۷۵۱ھ، ۱۷۵۲ھ، ۱۷۵۳ھ، ۱۷۵۴ھ، ۱۷۵۵ھ، ۱۷۵۶ھ، ۱۷۵۷ھ، ۱۷۵۸ھ، ۱۷۵۹ھ، ۱۷۶۰ھ، ۱۷۶۱ھ، ۱۷۶۲ھ، ۱۷۶۳ھ، ۱۷۶۴ھ، ۱۷۶۵ھ، ۱۷۶۶ھ، ۱۷۶۷ھ، ۱۷۶۸ھ، ۱۷۶۹ھ، ۱۷۷۰ھ، ۱۷۷۱ھ، ۱۷۷۲ھ، ۱۷۷۳ھ، ۱۷۷۴ھ، ۱۷۷۵ھ، ۱۷۷۶ھ، ۱۷۷۷ھ، ۱۷۷۸ھ، ۱۷۷۹ھ، ۱۷۸۰ھ، ۱۷۸۱ھ، ۱۷۸۲ھ، ۱۷۸۳ھ، ۱۷۸۴ھ، ۱۷۸۵ھ، ۱۷۸۶ھ، ۱۷۸۷ھ، ۱۷۸۸ھ، ۱۷۸۹ھ، ۱۷۹۰ھ، ۱۷۹۱ھ، ۱۷۹۲ھ، ۱۷۹۳ھ، ۱۷۹۴ھ، ۱۷۹۵ھ، ۱۷۹۶ھ، ۱۷۹۷ھ، ۱۷۹۸ھ، ۱۷۹۹ھ، ۱۸۰۰ھ، ۱۸۰۱ھ، ۱۸۰۲ھ، ۱۸۰۳ھ، ۱۸۰۴ھ، ۱۸۰۵ھ، ۱۸۰۶ھ، ۱۸۰۷ھ، ۱۸۰۸ھ، ۱۸۰۹ھ، ۱۸۱۰ھ، ۱۸۱۱ھ، ۱۸۱۲ھ، ۱۸۱۳ھ، ۱۸۱۴ھ، ۱۸۱۵ھ، ۱۸۱۶ھ، ۱۸۱۷ھ، ۱۸۱۸ھ، ۱۸۱۹ھ، ۱۸۲۰ھ، ۱۸۲۱ھ، ۱۸۲۲ھ، ۱۸۲۳ھ، ۱۸۲۴ھ، ۱۸۲۵ھ، ۱۸۲۶ھ، ۱۸۲۷ھ، ۱۸۲۸ھ، ۱۸۲۹ھ، ۱۸۳۰ھ، ۱۸۳۱ھ، ۱۸۳۲ھ، ۱۸۳۳ھ، ۱۸۳۴ھ، ۱۸۳۵ھ، ۱۸۳۶ھ، ۱۸۳۷ھ، ۱۸۳۸ھ، ۱۸۳۹ھ، ۱۸۴۰ھ، ۱۸۴۱ھ، ۱۸۴۲ھ، ۱۸۴۳ھ، ۱۸۴۴ھ، ۱۸۴۵ھ، ۱۸۴۶ھ، ۱۸۴۷ھ، ۱۸۴۸ھ، ۱۸۴۹ھ، ۱۸۵۰ھ، ۱۸۵۱ھ، ۱۸۵۲ھ، ۱۸۵۳ھ، ۱۸۵۴ھ، ۱۸۵۵ھ، ۱۸۵۶ھ، ۱۸۵۷ھ، ۱۸۵۸ھ، ۱۸۵۹ھ، ۱۸۶۰ھ، ۱۸۶۱ھ، ۱۸۶۲ھ، ۱۸۶۳ھ، ۱۸۶۴ھ، ۱۸۶۵ھ، ۱۸۶۶ھ، ۱۸۶۷ھ، ۱۸۶۸ھ، ۱۸۶۹ھ، ۱۸۷۰ھ، ۱۸۷۱ھ، ۱۸۷۲ھ، ۱۸۷۳ھ، ۱۸۷۴ھ، ۱۸۷۵ھ، ۱۸۷۶ھ، ۱۸۷۷ھ، ۱۸۷۸ھ، ۱۸۷۹ھ، ۱۸۸۰ھ، ۱۸۸۱ھ، ۱۸۸۲ھ، ۱۸۸۳ھ، ۱۸۸۴ھ، ۱۸۸۵ھ، ۱۸۸۶ھ، ۱۸۸۷ھ، ۱۸۸۸ھ، ۱۸۸۹ھ، ۱۸۹۰ھ، ۱۸۹۱ھ، ۱۸۹۲ھ، ۱۸۹۳ھ، ۱۸۹۴ھ، ۱۸۹۵ھ، ۱۸۹۶ھ، ۱۸۹۷ھ، ۱۸۹۸ھ، ۱۸۹۹ھ، ۱۹۰۰ھ، ۱۹۰۱ھ، ۱۹۰۲ھ، ۱۹۰۳ھ، ۱۹۰۴ھ، ۱۹۰۵ھ، ۱۹۰۶ھ، ۱۹۰۷ھ، ۱۹۰۸ھ، ۱۹۰۹ھ، ۱۹۱۰ھ، ۱۹۱۱ھ، ۱۹۱۲ھ، ۱۹۱۳ھ، ۱۹۱۴ھ، ۱۹۱۵ھ، ۱۹۱۶ھ، ۱۹۱۷ھ، ۱۹۱۸ھ، ۱۹۱۹ھ، ۱۹۲۰ھ، ۱۹۲۱ھ، ۱۹۲۲ھ، ۱۹۲۳ھ، ۱۹۲۴ھ، ۱۹۲۵ھ، ۱۹۲۶ھ، ۱۹۲۷ھ، ۱۹۲۸ھ، ۱۹۲۹ھ، ۱۹۳۰ھ، ۱۹۳۱ھ، ۱۹۳۲ھ، ۱۹۳۳ھ، ۱۹۳۴ھ، ۱۹۳۵ھ، ۱۹۳۶ھ، ۱۹۳۷ھ، ۱۹۳۸ھ، ۱۹۳۹ھ، ۱۹۴۰ھ، ۱۹۴۱ھ، ۱۹۴۲ھ، ۱۹۴۳ھ، ۱۹۴۴ھ، ۱۹۴۵ھ، ۱۹۴۶ھ، ۱۹۴۷ھ، ۱۹۴۸ھ، ۱۹۴۹ھ، ۱۹۵۰ھ، ۱۹۵۱ھ، ۱۹۵۲ھ، ۱۹۵۳ھ، ۱۹۵۴ھ، ۱۹۵۵ھ، ۱۹۵۶ھ، ۱۹۵۷ھ، ۱۹۵۸ھ، ۱۹۵۹ھ، ۱۹۶۰ھ، ۱۹۶۱ھ، ۱۹۶۲ھ، ۱۹۶۳ھ، ۱۹۶۴ھ، ۱۹۶۵ھ، ۱۹۶۶ھ، ۱۹۶۷ھ، ۱۹۶۸ھ، ۱۹۶۹ھ، ۱۹۷۰ھ، ۱۹۷۱ھ، ۱۹۷۲ھ، ۱۹۷۳ھ، ۱۹۷۴ھ، ۱۹۷۵ھ، ۱۹۷۶ھ، ۱۹۷۷ھ، ۱۹۷۸ھ، ۱۹۷۹ھ، ۱۹۸۰ھ، ۱۹۸۱ھ، ۱۹۸۲ھ، ۱۹۸۳ھ، ۱۹۸۴ھ، ۱۹۸۵ھ، ۱۹۸۶ھ، ۱۹۸۷ھ، ۱۹۸۸ھ، ۱۹۸۹ھ، ۱۹۹۰ھ، ۱۹۹۱ھ، ۱۹۹۲ھ، ۱۹۹۳ھ، ۱۹۹۴ھ، ۱۹۹۵ھ، ۱۹۹۶ھ، ۱۹۹۷ھ، ۱۹۹۸ھ، ۱۹۹۹ھ، ۲۰۰۰ھ، ۲۰۰۱ھ، ۲۰۰۲ھ، ۲۰۰۳ھ، ۲۰۰۴ھ، ۲۰۰۵ھ، ۲۰۰۶ھ، ۲۰۰۷ھ، ۲۰۰۸ھ، ۲۰۰۹ھ، ۲۰۱۰ھ، ۲۰۱۱ھ، ۲۰۱۲ھ، ۲۰۱۳ھ، ۲۰۱۴ھ، ۲۰۱۵ھ، ۲۰۱۶ھ، ۲۰۱۷ھ، ۲۰۱۸ھ، ۲۰۱۹ھ، ۲۰۲۰ھ، ۲۰۲۱ھ، ۲۰۲۲ھ، ۲۰۲۳ھ، ۲۰۲۴ھ، ۲۰۲۵ھ، ۲۰۲۶ھ، ۲۰۲۷ھ، ۲۰۲۸ھ، ۲۰۲۹ھ، ۲۰۳۰ھ، ۲۰۳۱ھ، ۲۰۳۲ھ، ۲۰۳۳ھ، ۲۰۳۴ھ، ۲۰۳۵ھ، ۲۰۳۶ھ، ۲۰۳۷ھ، ۲۰۳۸ھ، ۲۰۳۹ھ، ۲۰۴۰ھ، ۲۰۴۱ھ، ۲۰۴۲ھ، ۲۰۴۳ھ، ۲۰۴۴ھ، ۲۰۴۵ھ، ۲۰۴۶ھ، ۲۰۴۷ھ، ۲۰۴۸ھ، ۲۰۴۹ھ، ۲۰۵۰ھ، ۲۰۵۱ھ، ۲۰۵۲ھ، ۲۰۵۳ھ، ۲۰۵۴ھ، ۲۰۵۵ھ، ۲۰۵۶ھ، ۲۰۵۷ھ، ۲۰۵۸ھ، ۲۰۵۹ھ، ۲۰۶۰ھ، ۲۰۶۱ھ، ۲۰۶۲ھ، ۲۰۶۳ھ، ۲۰۶۴ھ، ۲۰۶۵ھ، ۲۰۶۶ھ، ۲۰۶۷ھ، ۲۰۶۸ھ، ۲۰۶۹ھ، ۲۰۷۰ھ، ۲۰۷۱ھ، ۲۰۷۲ھ، ۲۰۷۳ھ، ۲۰۷۴ھ، ۲۰۷۵ھ، ۲۰۷۶ھ، ۲۰۷۷ھ، ۲۰۷۸ھ، ۲۰۷۹ھ، ۲۰۸۰ھ، ۲۰۸۱ھ، ۲۰۸۲ھ، ۲۰۸۳ھ، ۲۰۸۴ھ، ۲۰۸۵ھ، ۲۰۸۶ھ، ۲۰۸۷ھ، ۲۰۸۸ھ، ۲۰۸۹ھ، ۲۰۹۰ھ، ۲۰۹۱ھ، ۲۰۹۲ھ، ۲۰۹۳ھ، ۲۰۹۴ھ، ۲۰۹۵ھ، ۲۰۹۶ھ، ۲۰۹۷ھ، ۲۰۹۸ھ، ۲۰۹۹ھ، ۲۱۰۰ھ، ۲۱۰۱ھ، ۲۱۰۲ھ، ۲۱۰۳ھ، ۲۱۰۴ھ، ۲۱۰۵ھ، ۲۱۰۶ھ، ۲۱۰۷ھ، ۲۱۰۸ھ، ۲۱۰۹ھ، ۲۱۱۰ھ، ۲۱۱۱ھ، ۲۱۱۲ھ، ۲۱۱۳ھ، ۲۱۱۴ھ، ۲۱۱۵ھ، ۲۱۱۶ھ، ۲۱۱۷ھ، ۲۱۱۸ھ، ۲۱۱۹ھ، ۲۱۲۰ھ، ۲۱۲۱ھ، ۲۱۲۲ھ، ۲۱۲۳ھ، ۲۱۲۴ھ، ۲۱۲۵ھ، ۲۱۲۶ھ، ۲۱۲۷ھ، ۲۱۲۸ھ، ۲۱۲۹ھ، ۲۱۳۰ھ، ۲۱۳۱ھ، ۲۱۳۲ھ، ۲۱۳۳ھ، ۲۱۳۴ھ، ۲۱۳۵ھ، ۲۱۳۶ھ، ۲۱۳۷ھ، ۲۱۳۸ھ، ۲۱۳۹ھ، ۲۱۴۰ھ، ۲۱۴۱ھ، ۲۱۴۲ھ، ۲۱۴۳ھ، ۲۱۴۴ھ، ۲۱۴۵ھ، ۲۱۴۶ھ، ۲۱۴۷ھ، ۲۱۴۸ھ، ۲۱۴۹ھ، ۲۱۵۰ھ، ۲۱۵۱ھ، ۲۱۵۲ھ، ۲۱۵۳ھ، ۲۱۵۴ھ، ۲۱۵۵ھ، ۲۱۵۶ھ، ۲۱۵۷ھ، ۲۱۵۸ھ، ۲۱۵۹ھ، ۲۱۶۰ھ، ۲۱۶۱ھ، ۲۱۶۲ھ، ۲۱۶۳ھ، ۲۱۶۴ھ، ۲۱۶۵ھ، ۲۱۶۶ھ، ۲۱۶۷ھ، ۲۱۶۸ھ، ۲۱۶۹ھ، ۲۱۷۰ھ، ۲۱۷۱ھ، ۲۱۷۲ھ، ۲۱۷۳ھ، ۲۱۷۴ھ، ۲۱۷۵ھ، ۲۱۷۶ھ، ۲۱۷۷ھ، ۲۱۷۸ھ، ۲۱۷۹ھ، ۲۱۸۰ھ، ۲۱۸۱ھ، ۲۱۸۲ھ، ۲۱۸۳ھ، ۲۱۸۴ھ، ۲۱۸۵ھ، ۲۱۸۶ھ، ۲۱۸۷ھ، ۲۱۸۸ھ، ۲۱۸۹ھ، ۲۱۹۰ھ، ۲۱۹۱ھ، ۲۱۹۲ھ، ۲۱۹۳ھ، ۲۱۹۴ھ، ۲۱۹۵ھ، ۲۱۹۶ھ، ۲۱۹۷ھ، ۲۱۹۸ھ، ۲۱۹۹ھ، ۲۲۰۰ھ، ۲۲۰۱ھ، ۲۲۰۲ھ، ۲۲۰۳ھ، ۲۲۰۴ھ، ۲۲۰۵ھ، ۲۲۰۶ھ، ۲۲۰۷ھ، ۲۲۰۸ھ، ۲۲۰۹ھ، ۲۲۱۰ھ، ۲۲۱۱ھ، ۲۲۱۲ھ، ۲۲۱۳ھ، ۲۲۱۴ھ، ۲۲۱۵ھ، ۲۲۱۶ھ، ۲۲۱۷ھ، ۲۲۱۸ھ، ۲۲۱۹ھ، ۲۲۲۰ھ، ۲۲۲۱ھ، ۲۲۲۲ھ، ۲۲۲۳ھ، ۲۲۲۴ھ، ۲۲۲۵ھ، ۲۲۲۶ھ، ۲۲۲۷ھ، ۲۲۲۸ھ، ۲۲۲۹ھ، ۲۲۳۰ھ، ۲۲۳۱ھ، ۲۲۳۲ھ، ۲۲۳۳ھ، ۲۲۳۴ھ، ۲۲۳۵ھ، ۲۲۳۶ھ، ۲۲۳۷ھ، ۲۲۳۸ھ، ۲۲۳۹ھ، ۲۲۴۰ھ، ۲۲۴۱ھ، ۲۲۴۲ھ، ۲۲۴۳ھ، ۲۲۴۴ھ، ۲۲۴۵ھ، ۲۲۴۶ھ، ۲۲۴۷ھ، ۲۲۴۸ھ، ۲۲۴۹ھ، ۲۲۵۰ھ، ۲۲۵۱ھ، ۲۲۵۲ھ، ۲۲۵۳ھ، ۲۲۵۴ھ، ۲۲۵۵ھ، ۲۲۵۶ھ، ۲۲۵۷ھ، ۲۲۵۸ھ، ۲۲۵۹ھ، ۲۲۶۰ھ، ۲۲۶۱ھ، ۲۲۶۲ھ، ۲۲۶۳ھ، ۲۲۶۴ھ، ۲۲۶۵ھ، ۲۲۶۶ھ، ۲۲۶۷ھ، ۲۲۶۸ھ، ۲۲۶۹ھ، ۲۲۷۰ھ، ۲۲۷۱ھ، ۲۲۷۲ھ، ۲۲۷۳ھ، ۲۲۷۴ھ، ۲۲۷۵ھ، ۲۲۷۶ھ، ۲۲۷۷ھ، ۲۲۷۸ھ، ۲۲۷۹ھ، ۲۲۸۰ھ، ۲۲۸۱ھ، ۲۲۸۲ھ، ۲۲۸۳ھ، ۲۲۸۴ھ، ۲۲۸۵ھ، ۲۲۸۶ھ، ۲۲۸۷ھ، ۲۲۸۸ھ، ۲۲۸۹ھ، ۲۲۹۰ھ، ۲۲۹۱ھ، ۲۲۹۲ھ، ۲۲۹۳ھ، ۲۲۹۴ھ، ۲۲۹۵ھ، ۲۲۹۶ھ، ۲۲۹۷ھ، ۲۲۹۸ھ، ۲۲۹۹ھ، ۲۳۰۰ھ، ۲۳۰۱ھ، ۲۳۰۲ھ، ۲۳۰۳ھ، ۲۳۰۴ھ، ۲۳۰۵ھ، ۲۳۰۶ھ، ۲۳۰۷ھ، ۲۳۰۸ھ، ۲۳۰۹ھ، ۲۳۱۰ھ، ۲۳۱۱ھ، ۲۳۱۲ھ، ۲۳۱۳ھ، ۲۳۱۴ھ، ۲۳۱۵ھ، ۲۳۱۶ھ، ۲۳۱۷ھ، ۲۳۱۸ھ، ۲۳۱۹ھ، ۲۳۲۰ھ، ۲۳۲۱ھ، ۲۳۲۲ھ، ۲۳۲۳ھ، ۲۳۲۴ھ، ۲۳۲۵ھ، ۲۳۲۶ھ، ۲۳۲۷ھ، ۲۳۲۸ھ، ۲۳۲۹ھ، ۲۳۳۰ھ، ۲۳۳۱ھ، ۲۳۳۲ھ، ۲۳۳۳ھ، ۲۳۳۴ھ، ۲۳۳۵ھ، ۲۳۳۶ھ، ۲۳۳۷ھ، ۲۳۳۸ھ، ۲۳۳۹ھ، ۲۳۴۰ھ، ۲۳۴۱ھ، ۲۳۴۲ھ، ۲۳۴۳ھ، ۲۳۴۴ھ، ۲۳۴۵ھ، ۲۳۴۶ھ، ۲۳۴۷ھ، ۲۳۴۸ھ، ۲۳۴۹ھ، ۲۳۵۰ھ، ۲۳۵۱ھ، ۲۳۵۲ھ، ۲۳۵۳ھ، ۲۳۵۴ھ، ۲۳۵۵ھ، ۲۳۵۶ھ، ۲۳۵۷ھ، ۲۳۵۸ھ، ۲۳۵۹ھ، ۲۳۶۰ھ، ۲۳۶۱ھ، ۲۳۶۲ھ، ۲۳۶۳ھ، ۲۳۶۴ھ، ۲۳۶۵ھ، ۲۳۶۶ھ، ۲۳۶۷ھ، ۲۳۶۸ھ، ۲۳۶۹ھ، ۲۳۷۰ھ، ۲۳۷۱ھ، ۲۳۷۲ھ، ۲۳۷۳ھ، ۲۳۷۴ھ، ۲۳۷۵ھ، ۲۳۷۶ھ، ۲۳۷۷ھ، ۲۳۷۸ھ، ۲۳۷۹ھ، ۲۳۸۰ھ، ۲۳۸۱ھ، ۲۳۸۲ھ، ۲۳۸۳ھ، ۲۳۸۴ھ، ۲۳۸۵ھ، ۲۳۸۶ھ، ۲۳۸۷ھ، ۲۳۸۸ھ، ۲۳۸۹ھ، ۲۳۹۰ھ، ۲۳۹۱ھ، ۲۳۹۲ھ، ۲۳۹۳ھ، ۲۳۹۴ھ، ۲۳۹۵ھ، ۲۳۹۶ھ، ۲۳۹۷ھ، ۲۳۹۸ھ، ۲۳۹۹ھ، ۲۴۰۰ھ، ۲۴۰۱ھ، ۲۴۰۲ھ، ۲۴۰۳ھ، ۲۴۰۴ھ، ۲۴۰۵ھ، ۲۴۰۶ھ، ۲۴۰۷ھ، ۲۴۰۸ھ، ۲۴۰۹ھ، ۲۴۱۰ھ، ۲۴۱۱ھ، ۲۴۱۲ھ، ۲۴۱۳ھ، ۲

۱۔ ہے، یا اس کا دیں اور نہ پر موقوف ہوگی، یہ حق کا مسلک ہے^(۱)، اور فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے جسے ”رہن“ کی اصطلاح میں لکھا جاتا ہے۔

۱۹- ج: بیہ کرنے والے کو بیہ کردہ مال پر قبضہ دینے، یا قبضہ کرنے کی اجازت دینے سے پہلے ملکیت کا حق ہے اس سے موقوفہ (جس کو بیہ کیا گیا ہے) کے لئے جائز نہیں ہے کہ بیہ کرنے والے کی اجازت کے بغیر موقوفہ مال پر قبضہ کرے، اس کی اجازت یا قبضہ دینے بغیر اگر اس نے قبضہ کر لیا تو مالک نہیں ہوگا، یہ شافعیہ کا مسلک ہے، فقہاء کی تفصیل کے مطابق مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے^(۲)۔

۲۰- د: بیہ اور جنسی تعلق عورت کا حق ہے، اسی لئے شوہر کے لئے جائز نہیں کہ آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر مزمل کرے^(۳)۔

۲۱- ح: نکاح کرنے کے موقع پر عورت کو اپنی ذات کے بارے میں حق حاصل ہے، اسی لئے اس بات پر رجم ہے کہ اگر عورت شہید (شوہر دیدہ) ہے تو نکاح کے وقت اس سے اجازت لینا ضروری ہے اور اگر بارود (کناری) ہے تو اجازت لینے کے واجب یا مستحب ہونے کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے^(۴)۔

۲۲- ذ: صاحب خانہ کا یہ حق ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر کوئی اس کے گھر میں داخل نہ ہو، اس لئے کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر گھر میں داخل ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ**

اذن نہ ہو جس میں معصیت ہو، مثلاً باندی کو بیہ کرنے کے لئے عاریت پر دینا، یہ بھی ضروری ہے کہ نفع اسی طرح اٹھایا جائے جس طرح مالک نے اجازت دی ہو، یا اس سے بھی کم ضرور رساں طور پر نفع اٹھایا جائے ورنہ تو نفع اٹھانے والا زیادتی کرنے والا شمار ہوگا^(۱)۔

صاحب حق کی اجازت:

۱۶- انسان کا حق وہ ہے جس سے اس کا مخصوص مفاد وابستہ ہو جو شریعت کی طرف سے تسلیم شدہ ہو، خواہ مالی حق ہو یا غیر مالی۔

صل یہ ہے کہ ہر وہ تصرف جس سے کرنے والے کے علاوہ دوسرے کا کوئی حق متاثر ہوتا ہو اس کے نفاذ کے لئے صاحب حق کی اجازت ضروری ہے۔

مسائل فقہ میں اس کی بہت سی صورتیں ہیں، چند مثالیں پیش کرنے کی جاتی ہیں:

۱- الف: بیوی پر شوہر کا ایک حق یہ ہے کہ بیوی کو اپنے گھر سے نکلنے سے روکے، اسی لئے شوہر کی اجازت کے بغیر بیوی کا نکاح جائز نہیں ہے، اس سے یہ صورت مستثنیٰ ہے کہ شوہر کے حق سے زیادہ قوی حق کے لئے نکلے، مثلاً شریعت کے حق کی وجہ سے (حج فرض کی اونگھ کے لئے لیا علاج کے لئے یا والدین کی زیارت کے لئے، ان مسائل میں مختلف مذہب میں تفصیل ہے^(۲)۔

۱۸- ب: مرتہن (جس کے پاس رہن رکھا گیا) کو مال مرہون کو اس وقت تک روکنے کا حق ہے جب تک اس کا ذین (مالی حق) وصول نہ ہو جائے، اسی لئے رہن کے لئے مال مرہون کو مرتہن کی اجازت کے بغیر بچھا کر نہیں دیا جاتا، یا بے تو فیرونگی مرتہن کے اجازت

(۱) البدول ۳۵۳ ص

(۲) اہل ۷۲۰، ابن ماجہ ۲۶۷۳، البدول ۲۵۱۲، التلوی ۲۷۳ ص

(۱) الاختیار ۶۹ ص

(۲) مفتی محمد سعید، البدول ۱۰۱ ص

(۳) الاختیار ۶۳ ص

(۴) فتاویٰ دارالافتاء ۱۳-۱۴، البدول ۲۲۲-۲۲۳، بدایہ ۹۶ ص

تُسْتَأْذِنُ^(۱) (۱) سے یہ سن لو اپنے گھر کے ۱۱۲ حصوں کے گھر میں داخل نہ ہو، جب تک اجازت نہ لے لو۔
اس قسم کی صورتیں بہت ہیں نہیں ان کے مقامات پر، دیکھا جاسکتا ہے۔

قاضی کی اجازت:

۲۳- قضا، عمومی ولایت (عہدوں) میں سے ہے۔ اس کا مقصد انصاف قائم کرنا اور صاحب حق کو اس کا حق پہنچانا ہے۔ چونکہ لوگوں کے پس کے تصرفات میں کبھی کبھی ظلم اور بے انسانی شامل ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے لوگوں میں نزاعات برپا ہو جاتے ہیں، اس لئے ان کی تصرفات کے نقاد کے لئے قاضی کی اجازت ضروری ہے تاکہ عدس برائے رتازعات کو ختم یا جاسکے، اس کی پسہ مثالیں یہ ہیں:

۲۴- بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے، اگر شوہر تنگ دستی کی وجہ سے بیوی کا نفقہ نہ دے پڑا ہو تو منیہ کے نزدیک وہوں کے درمیان تفریق میں کی جائے گی، بلکہ قاضی بیوی کا نفقہ مسترد کرے گا۔ بچہ عورت کو حکم دے گا کہ نفقہ کے لئے قرض لے، جب عورت نے قاضی کے حکم سے قرض لیا تو اس قرض کی واپسی شوہر پر لازم ہوگی، شوہر سے اس کا مطالبہ کیا جائے گا، لیکن اگر عورت قاضی کے حکم کے بغیر نفقہ کے لئے قرض لے گی تو اس کا مطالبہ عورت ہی سے ہوگا^(۲)، اس کی تفصیل ”نفقہ“ اور ”اعسار“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۲۵- مالک کے نزدیک مبالغہ بچے کے مال میں زکاۃ واجب ہے،

اگر مبالغہ بچے کا کوئی بھی ہو تو متاثرین مالکیہ کہتے ہیں کہ بچے کی طرف سے اس کا بھی قاضی کی اجازت کے بغیر زکاۃ نہ کرے گا تاکہ فقہاء کے اختلاف سے نکالا جاسکے، خصوصاً اس وقت جب کہ کوئی قاضی قاضی ہو جو مجبوراً یہ (جس پر تصرفات کے بارے میں پابندی عام ہو مثلاً بچہ، مجنون) کے مال میں زکاۃ واجب نہیں سمجھتا، ہی طرح عام مالک نے فرمایا ہے: اگر کسی نے ترک میں شراب پانی تو سلطان کے علم میں نہ لائے بغیر اس کو ہارے گا نہیں، ہو سکتا ہے کہ سلطان کے ترک ایک شہر کو ترک کرنا جائز ہو^(۳)۔

۲۶- متبادل کہتے ہیں: جو شخص غائب ہو یا ہو، اس کی وصیت ہی کے پاس ہو، اس شخص کے بچے بھی ہوں تو اس وصیت میں سے اس کے بچوں پر صرف کرنا قاضی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوگا، تیار نہیں پڑا ہو بچہ) پر صرف کرنے کے لئے قاضی کی اجازت شرط نہیں ہے، اگرچہ زیادہ بہتر یہی ہے کہ احتیاطاً قاضی سے اجازت لے لی جائے^(۴)، (دیکھئے ”امویہ“ اور ”نفقہ“)

اس قسم کی بہت سی صورتیں ہیں جنہیں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

ولی کی اجازت:

۲۷- ولی دو شخص ہے جسے ”امرے“ پر تصرفات کا اختیار ہو اس ”امرے“ شخص کے مبالغہ یا منیہ یا عام منیہ ہونے کی وجہ سے، تصرف کا اختیار جان کے بارے میں ہو، یا مال کے بارے میں، اس ”امرے“ شخص پر تصرف کی پابندی عام رہے گی یہاں تک کہ اس کا جب (مال منیہ وغیرہ) زائل ہو جائے۔

(۱) مشرح الصیر ۴/۵۳۰ طبع مصطفیٰ کتب، منشی الحکام ۱۹۹۳ء، پیرامیہ سورہ

نور ۲۷ کی ہے

(۲) الاختیار ۶/۶۳۲

(۱) مجمع البکلیں ۴/۶۹۳ طبع مکتبۃ النجاشی، بیروت۔

(۲) فقہی ولایات ۴/۸۳۳

کے سے وقف کیا گیا ہے، ان کے لئے اور دوسروں کے لئے جائز نہیں کہ مافر وقف کی جارت کے بغیر وقف کی جائے۔ میں کوئی نیا تصرف نہیں، مثلاً عمارت تعمیر کریں یا درخت لگا میں مافر وقف تر مصمت سمجھتے تو یہ کسی کام کی اجازت دے سکتا ہے، مثلاً ان کام کی جارت دے سکتا ہے جس میں وقف کا کام دہرا جائے۔

ماظر وقف کا ایک کام یہ بھی ہے کہ وقف کی آمدنی وصول کر کے مستحقین پر تقسیم کرے طلبہ کو اس کا مقام دے، رائج وصول کرنے والا عامل صدقہ و زکوٰۃ مافر وقف کی اجازت کے بغیر یہ کام نہیں کر سکتے۔

وقف کے منافع سب لوگوں کی طبیعت میں جن کے لئے وہ وقف کیے گئے ہیں، وہ لوگ خود "روہوں کے" دوسروں پر عمل عاریت، یہ جادو ان منافع کو وصول کر سکتے ہیں، جیسا کہ ثانویہ کہتے ہیں لیکن یہ مافر وقف کی جارت ہی سے ہو سکتا ہے^(۱)، اس بارے میں فقہاء کے یہاں بہت تفصیل ہے جسے "وقف" کی اصطلاح میں دیکھا جاسکتا ہے۔

۳۰۔ ذہن کی جارت:

۳۰۔ فقہاء "مردوں" کا لفظ اس غلام کے لئے استعمال کرتے ہیں جسے اس کے "قائے تجارت و جارت" سے ہی ہو، اسی لئے اس کی خاطر "باب المردوں" کے نام سے ایک باب قائم کرتے ہیں۔

فقہاء کی اس مسئلہ میں ۱۰۰ میں ہیں کہ ما۱۰۰ غلام ۱۰۰ سے کو تجارت کی جارت دے سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳، ۳۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات طبع سوم بلاقہ مشرقی الکناج ص ۳۸۹ طبع مصنفی الجلی، طبع بی ۱۰۹ طبع عینی الجلی، خشی الارادۃ ص ۵۰۶ طبع دار الفکر، مخ الجلی ص ۸۲۵ طبع مکتبۃ الجباجہ الدنوبی ص ۷۷۔

حنیہ اور مالک کے نزدیک ما۱۰۰ میں غلام کی دوسرے کو تجارت کی اجازت دے سکتا ہے، کیونکہ تجارت کی جارت بھی تجارت ہے۔ ثانویہ اور حنابلہ کے نزدیک ما۱۰۰ میں غلام اپنے مالک کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو تجارت کی جارت نہیں دے سکتا ہاں مالک کی اجازت سے اجازت دے سکتا ہے، ثانویہ کہتے ہیں کہ یہ حکم عمومی تصرف کا ہے، اگر ما۱۰۰ میں غلام نے کسی دوسرے کو کسی خاص تصرف کی اجازت دی، مثلاً کوئی کپڑا شریعت کی تو جائز ہے (ک)۔

۳۱۔ اسی قسم میں مضارب بھی، اصل ہے اس اعتبار سے کہ اسے رب المال کی طرف سے تجارت کی اجازت ہوتی ہے، جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ مضارب کے لئے جائز نہیں ہے کہ رب المال کی اجازت کے بغیر دوسرے کو مال مضاربہ پر دے، اگر رب المال نے اجازت دی ہے تو جائز ہے۔

حنیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر رب المال نے معاملہ مضارب کے حوالہ کر دیا ہے، مثلاً اس سے کہا ہے کہ "اپنی رائے پر عمل کرو" تو مضارب کے لئے جائز ہے کہ رب المال کی اجازت کے بغیر وہ اس مضاربہ پر دے، اور اگر اس پر کسی چیز کی پابندی لگائی ہے تو مضاربہ پر دینا جائز نہ ہوگا۔

ثانویہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ مضارب رب المال کی اجازت سے بھی دوسرے سے مضاربہ کا معاملہ نہیں کر سکتا، کیونکہ مقدمہ مضاربہ خود خلاف قیاس ہے، دوسری رائے یہ ہے کہ رب المال کی اجازت سے مضاربہ کا معاملہ کرنا جائز ہے، سبکی نے اس رائے کو قوی تر کر دیا ہے اور کہا ہے کہ جمہور نے اسی رائے کو قطعی تر کر دیا ہے^(۲)۔

(۱) مفتی الکناج ص ۱۰۰، خشی الارادۃ ص ۵۰۶، الدنوبی ص ۵۰۴، المدخل ص ۷۷۔

(۲) الاختیار ص ۲۰، الخشی ص ۵۸، الدنوبی ص ۸۸، مفتی الکناج ص ۳۳۔

نی ذیل میں دیکھیں، یہی رہنمائی بھی آتے ہیں، ان کی تفصیلات
محققہ اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

رؤن میں تعرض:

۳۳- اگر وہ یہ وہ سے زیادہ سے لوگ ہوں جن کو مثلاً عورت کے
نکاح کرنے میں جارت دینے کا حق حاصل ہے اور سب ایک ہی
درجہ کے ہوں مثلاً چند بھائی یا بھائی کے لڑکے یا بیچپن کے
درمیان اختلاف واقع ہو جائے ہر شخص عورت کا نکاح کرنا چاہے تو
مناہدہ و رثا فعیہ کے نزدیک ہر شخص کا حق ہے کہ اس کے لئے ان کے درمیان
قرعہ بازی کی جائے کیونکہ ان سب کا حق ہے اور ہے اور سب
کو متعلق کرنا تنہائی و شور ہے، جس کا قرعہ نکل آئے گا وہ نکاح
کروے گا، رسول اکرم ﷺ جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں
کے درمیان قرعہ بازی کرتے۔

مالکیہ کے نزدیک حاکم دیکھے گا کہ ان بولیاء میں سب سے اچھی
رائے والا کون ہے؟ حنفیہ کے نزدیک ان میں سے ہر ایک ولی کو تنہا
نکاح کروانے کا اختیار ہوگا دوسری، لی، یا، یا وراثتی ہوں، یا راضی نہ
ہوں، بشرطیکہ وہ کفو میں درپور ہو، پر نکاح کرے۔

یہ اس وقت ہے جب کہ ایک ہی شخص نے نکاح کا پیغام بھیجا ہو،
اگر نکاح کا پیغام بھیجے، لئے متعدد، لہذا ہوں تو عورت کی رضامندی
کا اعتبار ہوگا، جس کو عورت متعین کرے کی اس سے شادی کر دی
جائے گی، اگر عورت سے کسی ایک کی تمیز نہیں لی، "وہ اس بات پر
مماہر ہے کہ اس میں سے کسی بھی ایک سے اس کی شادی کر دی جائے
تو تقاضی سب سے ہر شخص سے اس کی شادی کر دے گا، جیسا کہ
مالکیہ و رثا فعیہ کہتے ہیں، اگر کسی ایک ولی نے ہجرت کر کے کفو میں
اس کی شادی کر دی تو درست ہوگا، کیونکہ کسی ولی میں دوسرے کے

مقابلہ میں کوئی امتیازی بات ہو نہیں سکتی ہے۔

اگر عورت نے ان سب بولیاء کو نکاح کرنے کی اجازت دے دی
اور یکساں درجہ کے بولیاء میں سے ایک نے کسی ایک مرد سے شادی
کر لی، اور دوسرے ولی نے دوسرے سے شادی کر لی تو اگر یہ معلوم
ہو کہ ان ولی نے پہلے شادی کی ہے تو اس کا نکاح درست ہے، ورنہ
اگر نکاح باطل ہے، اگر انہوں نے نکاح ایک زمانہ میں ہوئے ہوں یا
یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون سا نکاح پہلے ہو تو انہوں نے نکاح باطل ہیں، یہ
مسئلہ بالاتفاق ہے^(۱)، کچھ تفصیل کے ساتھ (دیکھئے: نکاح، ولی)۔

۳۳- ہیئت میں اگر وہ آدمیوں کے سے ایک ساتھ ہیئت کی تو
انہوں میں ایک ساتھ بھی ہوں گے، تنہا ان میں سے کسی کو تصرف کا اختیار
حاصل نہ ہوگا، اگر کسی معاملہ میں، مثلاً شریعہ فریضہ میں دوسرے
معیوں میں اختلاف ہو جائے تو تقاضی، دیکھے گا کہ اس کا تصرف یتیم
کے حق میں رہا، دوسرے ہے؟ جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں۔

امام ابو یوسف کے علاوہ دوسرے فقہاء حنفیہ کے نزدیک کوئی بھی
تنہا تصرف نہیں کر سکتا، لہذا یہ وہ مشہور ہے کہ وہ قاصدوں کی طرف سے
والک الک بھی مقرر کیے گئے ہوں، یہی صورت میں تنہا ایک بھی کسی
تصرف کرنا جائز ہوگا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: تمام امور میں ہر بھی تنہا تصرف
کر سکتا ہے^(۲)۔

رؤن کا طریقہ:

۳۴- اجازت کی تعبیر کے متعدد درجے ہیں: میں میں سے ایک یہ

(۱) البدائع ۲/۲۵۱، مفتی محمد جعفر، ۱۶۰، الدوسقی ۲/۲۳۳، المعنی ۱/۵۱۶۔

(۲) الدوسقی ۲/۵۳۳، مفتی محمد جعفر، ۱۶۰، طبع مطبوعہ ریاض المعین، اس میں

۲۷۳ طبع سوم، بوقت مفتی محمد جعفر، ۲۷۳، المعنی ۱/۲۳۳۔

کا حق۔ یا یہ حقوق اللہ کی بنا پر واجب ہوئے ہوں، مثلاً صدقہ گانے والے، تہجد لگانے والے اور حنہ کرنے والے کا عمل۔
ان حقوق میں یہ شرط نہیں ہوتی کہ اس کا انجام سہاقتی ہو، بلکہ حد معنا سے تجاوز کیا ہو۔

(۲) مباح حقوق، مثلاً امام ابوحنیفہ کے نزدیک ولی کا تادیب کا حق، جائز اورے میں شوہر کا تعزیر کا حق، عام راستہ سے نفع اٹھانے کا حق۔

ان حقوق میں یہ پابندی ہے کہ ان کے استعمال کا انجام سہاقتی ہو، چاہے (۱)۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء فقہاء بھی حنفی کے ساتھ ہیں، بلکہ تمام فقہاء بشمول حنفی اس بارے میں اختلاف کرتے ہیں کہ کن حقوق میں سہاقتی کے وصف کی قید ہے، ورنہ حقوق میں یہ قید نہیں ہے، کیونکہ فعل کی تعلیل میں ان کا نقطہ نظر ایک دوسرے سے مختلف ہوتا ہے، حتیٰ کہ خود ایک ہی مذہب کے فقہاء کے درمیان ایک ہی فعل کے بارے میں ہمیں اختلاف ملتا ہے، مثلاً امام ابوحنیفہ اور صاحبین میں انسان کے اپنی ذات کے لئے قصاص لینے کے بارے میں اختلاف ہے، اس کا بیان درج ذیل مسائل کے تحت پایا جاتا ہے:

اول۔ وہ حقوق جن میں سہاقتی کی قید نہیں ہے:

الف۔ شارع کے واجب کرنے سے واجب ہونے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں:

۴۰۔ اگر امام حد جاری کرے، مثلاً شراب پینے والے کو کوڑے لگائے، یا چوڑکا تھکائے، اور جس پر حد جاری کی گئی اس کا تقاضا

(۱) الاشارة لابن نجيم ص ۱۱۱

جائز کی شرط ہوتی ہے ان میں خاموشی کا اعتبار نہیں کیا جاتا، مثلاً کوئی شخص دوسرے کا مال فروخت کر رہا ہو اور اس مال کا مالک یہ دیکھ کر خاموش ہو تو اس کو اجازت نہیں مانا جاتا، دوسری بات یہ ہے کہ خاموشی میں رضامندی اور ناراضگی دونوں کا احتمال ہے، لہذا احتمال کے ہوتے ہوئے خاموشی اجازت کی دلیل بننے کے لائق نہیں ہے (۲)۔

۳۸۔ کبھی اجازت بطریق ولایت ہوتی ہے مثلاً مسلمانوں کے سامنے کھانا پیش کرنا، یہ اجازت پر ولایت کرنے والا ہے، آقا کا اپنے خادم کے سے سامان خرید کر سے وہاں میں رکھنا اور غلام کو اس میں بیٹھنے کا حکم دینا، مسلمانوں اور مسلمانوں کے لئے رعایات (پانی پینے کی خانگیں) اور مسافر خانوں کی تعمیر (۳)۔

جائز کو سہاقتی کے ساتھ مقید کرنا:

۳۹۔ ایک فقہی قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز کی اجازت کی گئی ہو اس کے کرنے سے اگر کوئی شخص بوجھے تو اس کا ضمان لازم نہیں ہوتا، اس قاعدہ سے دو صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں انجام کی سہاقتی کی شرط کفائی ہو (۳)۔

حنفیہ جائز، یہ بوجھے شخص کے لئے ثابت ہوئے والے حقوق کی قسمیں کرتے ہیں:

(۱) جب حقوق، خود یہ حقوق شارع کے ثابت کرنے سے ہوں، مثلاً حد قائم کرے، قصاص اور تعزیر جاری کرے میں امام

(۲) منہج المحتاج ۲/۱۰۰، ابن ماجہ ۵/۱۱۳، الاختیار ۲/۱۰۰، المغنی ۵/۸۵، منہج الارادات ۲/۳۹۸، التبیان فی شرح التہذیب ۲/۳۹۵ طبع دوم معصی الکلی۔

(۳) الاختیار ۲/۳۹۵، منہج الارادات ۳/۸۹، القلیوبی ۳/۳۹۸، الخطاب ۳/۳۳۳۔

(۳) الاشارة للسید علی ص ۱۱۱، بدائع الصنائع ۷/۳۰۵۔

نہ ہوگا جس طرح چور کا ہاتھ کاٹنے میں ہوتا ہے، امام ابوحنیفہ کے علاوہ باقی تمام فقہاء کا یہی مسلک ہے، امام صاحب کے نزدیک ضمان لازم ہوگا۔ قساص لینے والے کے عائد پر دیت (خون بہا) لازم ہوگی، اس لئے کہ قساص جس کا حق ہے اس پر قساص لازم نہیں ہے بلکہ اسے اختیار ہے کہ قساص لے بین معاف کر دینا زیادہ بہتر ہے، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک امام کے خلاف ہے جہت نہ کرنے کی وجہ سے اسے تاہب کی جائے گی لیکن اس پر ضمان لازم نہ ہوگا (۱)۔

ب۔ عقد کی وجہ سے واجب ہونے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں:

۱۴۳۔ جرحہ لگانے والے، قصد لگانے والے، ختنہ کرنے والے اور طہیب کے عمل سے اگر کوئی بلاکت ہو جائے تو ان لوگوں پر ضمان نہیں ہے جب کہ ان لوگوں نے اجازت لے کر اپنا عمل کیا ہو اور اپنے عمل میں معتاد جگہ سے تجاوز نہ کیا ہو اور انہیں اپنے فن میں بصیرت و مہارت ہو، یہ حنفیہ، حنابلہ اور مالکیہ کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح قول ہے (۲)۔

۱۴۴۔ عقد اجارہ میں اجارہ پر لینے والے کے پاس اجارہ پر لی ہوئی چیز بطور ضمانت ہوتی ہے، جس حد تک استعمال کی اجازت تھی، اسی کے اندر استعمال کرنے سے اگر اس چیز میں کوئی نقصان ہو جائے تو اجارہ پر لینے والا اس نقصان کا ضامن نہ ہوگا، مگر اس میں کوئی تاہب کی یا اجازت کی حد سے تجاوز کیا ہے، مثلاً جانور کو عادت سے زیادہ مارا یا عادت سے زیادہ اس کی کام چھینگی، اس کی وجہ سے جانور

ہو جائے تو امام پر کوئی ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ حد کو جب شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ پر جاری کیا جائے تو ان سے پیش آنے والی ملاکت میں کوئی ضمان نہیں، کیونکہ امام نے حد کو جاری کرنے کا کام اللہ و اس کے رسول کے حکم پر کیا ہے، لہذا اس سے معاہدہ نہیں ہوتا۔

اسی طرح کسی شخص نے، اندیشہ ہی کے عضو جسم کو نقصان پہنچایا، امام نے اس سے قساص یا زخم کا اثر اس کے جسم میں نہ امت ریا اور اس کا انتقال ہو گیا تو بھی ضمان نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ حادثہ ایسا ہی کام کے کرنے سے پیش آیا جس کی اجازت تھی لہذا ایسا سہولتی کی قید نہ ہوگی، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔

۱۴۱۔ جن تہتم میں تعزیر مشروٹ ہے، ایسے ہی تہتم میں امام نے تعزیر کی، جس کو تعزیر کی تھی اس کا انتقال ہو گیا تو اس کا ضمان لازم نہ ہوگا، کیونکہ امام نے جو کچھ تعزیر شریعت کے حکم سے یا امر مامور پر کی انجام دہی میں سہولتی کی شرط نہیں ہے، یہ حنفیہ، حنابلہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، مالکیہ کا یہ قول یہ ہے کہ اگر امام کا ظن غائب ہو کہ یہ تعزیر جاری کرے کے باوجود وہ شخص سلامت رہے گا تو ضمان لازم نہ ہوگا، شافعیہ کے نزدیک ضمان لازم ہوگا، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک امام کی تعزیر کے سے انجام کی سہولتی کی شرط ہے (۲)۔

۱۴۲۔ جس شخص کے حدف تہتم یا تاہب سے اگر اس کا ضمان یا، چنانچہ ہاتھ کاٹنے والے کا ہاتھ کاٹ دیا، اس کے بعد زخم پرے جسم میں نہایت گہرا اور اس شخص کا انتقال ہو گیا تو ضمان لازم نہ ہوگا، کیونکہ یہ کاٹنا لازم و متعمد تھا، لہذا اس کے سرایت کرے سے ضمان

(۱) البدائع ۷/۳۵۵، الاشیاء للسیوطی ص ۱۱۱، معنی ۷/۶۹۰، ۷/۳۷۲، مرقا بمائش لطلاب ۶/۲۳۳-۲۳۴۔

(۲) المعنی ۵/۵۳۸، مع الجلیل ۴/۵۵۷، مقیم قضا مش مع المعنی ۳/۳۳۸، نہایۃ المحتاج ۸/۳۰-۳۲، ابن ماجہ ص ۵/۲۳ طبع سوم۔

(۱) البدائع ۷/۳۵۵، رد المحتار ۵/۵۵۳، مع الجلیل ۳/۶۹۳-۶۹۴، نہایۃ المحتاج ۸/۴۹۸، المہذب ۲/۱۸۹، المعنی ۸/۳۱۱-۳۱۲۔

(۲) معنی ۳/۶۹۸، رد المحتار ۵/۵۵۳، الاشیاء للسیوطی ص ۱۱۱، المہذب ۳/۴۹۰، مع الجلیل ۳/۵۵۶-۵۵۷۔

ملاک ہو گیا تو ضامن ہوگا، اس مسئلہ پر اتفاق ہے (۱)۔

دوم - وہ حقوق جن میں سلامتی کی قید ہے:

۳۵ - یہ مباح حقوق ہیں، اس کی مثال یہ ہے: یہودی کو مافرمانی کی وجہ سے مارنا، اس مارنے میں اگر کوئی ممانعت یا نقصان ہو جائے تو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کا ضامن لازم ہوگا۔ حنابلہ کے نزدیک اس میں ضامن نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک اگر اس مارنے میں سلامتی کا ظن مناسب تھا تو ضامن نہ ہوگا (۲)۔

۳۶ - عام راستہ میں چلنے اور جانور لے جانے کی تمام لوگوں کو اجازت ہے، انجام کی سلامتی کی شرط کے ساتھ، لہذا جس چلنے اور جانور لے جانے کا نتیجہ سلامتی نہ ہو اس کی اجازت نہیں ہے، راستہ چلنے یا جانور لے جانے سے کسی کا نقصان ہو تو اس کا ضامن لازم ہوگا، لہذا یہ نقصان ہو جس سے پینا ممکن نہ ہو، لہذا جو شخص جانور پر سوار ہو کر جا رہا ہے اس کے چوہا پائے کسی انسان کو ٹکرائے یا تو چوہا پائے کے ساتھ، پھر یہ ٹکرائے سے جو نقصان ہوگا سوار اس کا ضامن ہوگا، کیونکہ ان فعل سے پینا ممکن ہے۔

جانور کے پیر جھاڑنے، دم جھاڑنے سے جو نقصان ہو سوار اس کا ضامن نہ ہوگا، کیونکہ اس سے پینا ممکن نہیں ہے، اگر چوہا پائے کو راستہ میں کھڑا کر دیا تو اس کے پیر جھاڑنے سے بھی جو نقصان ہوگا وہ اس کا بھی ضامن ہوگا، کیونکہ شرعاً اجازت صرف گزرنے کی ہے، جانور کھڑا کرنے کی نہیں، ہاں بعض حنابلہ اور مالکیہ نے کہا ہے کہ کھڑا کر دینا مستحب ہے، اگر جانور چوہا پائے کھڑا کیا تو اس میں ضمان نہیں، اگر چوہا پائے کو

(۱) جوامع الاکلیل ۱۹۰/۲، المس ۵۸۱/۵، ۵۰۳، اختصار ۵۳/۲، المہذب ۵۰/۲

(۲) ابن ماجہ ۳۷۵/۵، بیہقی ۱۱۷/۲، المنی ۵۲۷/۲، التیسر ۵۳۹/۲، مجمع الجلیل ۵۵۶/۲، نہایہ ۲۸/۲

مسجد کے دروازہ کے سامنے کھڑا کیا تو یہ بھی راستہ میں کھڑا کرنے کی طرح ہے، لہذا ضمان لازم ہوگا، اگر امام نے مسلمانوں کے لئے جانور کھڑے کرنے کے لئے کوئی جگہ مخصوص کر دی تو اس میں ضامن نہیں ہے، لہذا یہ کہ وہ سوار ہو۔

امام نے جن جگہوں میں لوگوں کو چوہا پائے کھڑے کرنے کی اجازت دی ہے ان جگہوں میں اگر کوئی شخص چوہا پائے پر سوار ہو کر جا رہا ہے یا کھینچ کر یا ہانک کر لے جا رہا ہے (اور چوہا پائے سے کسی کو نقصان پہنچ گیا) تو ضامن ہوگا، کیونکہ امام کی اجازت کی وجہ سے صرف کھڑا کرنے کا ضمان ختم ہوا ہے، لے جانے اور لٹکانے کا ضمان ختم نہیں ہوا ہے، یہ تمام فتاویٰ کے ایک ہے (۱)۔

۳۷ - جس شخص نے عام راستہ میں کھڑا کھڑا کر دیا، اگر کھڑا کسی مسلمان کی وجہ سے نہ ہوگا تو کھڑا کھڑا کرنے والے پر اس کھڑا کرنے سے ہونے والے نقصان کا ضامن لازم ہوگا، اگر مسلمانوں کی مسلمانیت کی خاطر کھڑا کھڑا کیا، اس میں کوئی شخص شریعتاً، شرکاً، یا کسی سلطان کی اجازت سے کھڑا کھڑا تو ضمان نہیں ہوگا، اور اگر اس کی اجازت کے بغیر کھڑا کھڑا تو ضمان لازم ہوگا، اس لئے کہ عام لوگوں کے حقوق کا نگرہاں امام ہے تو اس کی اجازت ضروری ہے۔ یہ شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ کا مسلک ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک سلطان کی اجازت کے بغیر کھڑا کرنے کی صورت میں بھی ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ جو کام مسلمانوں کے مفاد میں ہو اس کی اجازت دلائل ثابت ہے، شافعیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے، مالکیہ نے بھی اجازت کی قید نہیں لگائی ہے، جس شخص نے اپنی طبیعت میں یہ قیود

(۱) البدائع ۲۷۲/۲، بیہقی ۱۹۷/۲، منی ۲۰۳/۲، ۲۰۵/۲، المہذب ۱۹۵/۲، المنی ۵۸۸/۲، التیسر ۳۵۰/۲، مجمع الجلیل ۵۵۳/۲

بنانی پھر وہ پورا رُپر پڑی تو خُماں نہیں ہے، رُپر نے سے پٹے وہ پورا رُپر کی طرف جھکائی یا کسی انسان کی طبیعت کی طرف جھکائی تو اُپر پورا بنانے والے کے لئے اس کا توڑنا ممکن نہ ہو، ورنہ ہی اس نے توڑنا ترک کرنے میں کوئی کوتاہی کی، کیونکہ توڑنا اس کے پس میں نہیں تھا تو خُماں لازم نہ ہوگا، اور اگر اس کے لئے توڑنا ممکن تھا، اور اس سے مطالبہ بھی کیا یا پھر بھی اس نے نہیں توڑا تو ضامن ہوگا، اور اگر اس سے توڑنے کا مطالبہ نہیں کیا گیا تو ضامن نہیں ہوگا (۱)۔

گھروں میں داخل ہونے میں اجازت کا اثر:

۵۰- کسی کے لئے دوسرے کے گھر میں بلا اجازت داخل ہونا حرام نہیں، اسی لئے جب داخل ہونے کا ارادہ ہو تو اجازت لینا ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسْتَمِعُوا عَصَى أَهْلِهَا“ (۲) (اے ایمان والو! اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک اجازت نہ ملے اور گھروں کو سلام نہ کرلو)۔ اگر اجازت دے تو داخل ہوگا اور اگر اجازت نہ دے تو لوٹ جائے گا۔

چوری کی حالت میں اجازت ملے رُپر میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے، کیونکہ دخول کی اجازت کو حد ساتھ کرنے والا شہر قرار دیا جاتا ہے، اس لئے کہ اجازت کی بنا پر گھر ”حرز“ ہونے سے خارج ہو گیا، نیز اس لئے کہ جب اسے گھر میں داخل ہونے کی اجازت ملے، یہی تو وہ کو یا گھر کا ایک فرد بن گیا، اب کوئی چیز لے

زمین میں نا اٹھو، اس پر بالاتفاق خُماں نہیں ہے (۱)، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ گدھے میں رُپر نہ لانا اور جوک سے یا غم سے مرجائے تو گدھا کھو جائے، لے پر خُماں نہیں ہوگا، جوک سے مرنے کی صورت میں امام ابو یوسف بھی امام ابو حنیفہ کے ہم خیال ہیں، بین اگر غم کی وجہ سے وفات ہوئی تو امام ابو یوسف کھو جانے والے پر خُماں لازم نہیں رہتے ہیں۔

۳۸- جس شخص نے مسلمانوں کے راستہ کی طرف چھبہ نکالا، یا پر مال نصب کیا، یا چہرہ بنایا، یا پتھر، یا لکڑی، یا خر بوزہ کا چھلکا رکھا، یا پانی بہایا، اور اس کی وجہ سے کوئی انسان پھسل گیا تو جو نقصان ہوگا کرنے والا اس کا ضامن ہوگا، یہ مناجلہ حسب امر شافعیہ کا مسلک ہے (۲)، مالکیہ کے نزدیک (۳) اگر راستہ میں کوئی چیز رکھی ہے، مثلاً خر بوزہ کے تھکے، یا پانی بہایا تو اس سے ہونے والے نقصان کا ضامن ہوگا، ورنہ کسی سے بارش کے لئے پر مال نصب کیا، اسے ترک کی طرف گایا، پھر یک مدت کے بعد وہ پر مال کسی انسان کے سر پر پڑا جس سے وہ شیش مر گیا، یا مال پر پڑا جس سے مال ضائع ہو گیا تو کوئی ضمان نہیں، کیونکہ بارش کی وجہ سے پر مال نکالنا ایسا عمل ہے جس کی اجازت ہے۔

۳۹- جس سے کسی چیز رقیقہ کی جوڑاک کی طرف چھکی ہوئی ہے، اس پر رُپر کے رُپر سے کوئی چیز ضائع ہوئی تو اس میں خُماں ہے اور اگر اس سے سیدھی پوری بنائی، یا اپنی طبیعت کی طرف چھکی ہوئی، پورا

(۱) البدیع ۴/۷۸، بدایہ ۳/۳۳، التہذیب ۳/۳۶، المشرح ۱/۳۳۳، ۳/۳۳۳، طبع المجلس، مفتی المحتاج ۳/۸۳-۸۵، مفتی ۷/۸۲۳-۸۲۴۔

(۲) مفتی ۷/۸۳۰، رد المحتار ۷/۲۷۸-۲۷۹، مختار ۵/۵۵، مفتی المحتاج ۳/۸۵۳۔

(۳) التہذیب ۳/۳۳۷۔

(۱) مفتی ۷/۸۲۷، مفتی المحتاج ۳/۸۶، البدایہ ۳/۹۵، التہذیب ۳/۳۳۷۔

۳۳۷/۳

(۲) رد المحتار ۷/۲۷۸۔

حقوق میں اجازت کا اثر:

۵۲- اصل یہ ہے کہ جس کو تصرفات کی اجازت دی گئی ہے اس کا نفع بخش تصرف نافذ ہوگا مثلاً تصرف کی اجازت یافتہ بچہ کا تصرف اس لوگوں کے لئے ایک بوجہ کے تصرف کو جائز قرار دیتے ہیں، مگر اس سے تصرفات درست نہیں ہوتے، خواہ اجازت سے کئے جائیں، اسی نے بچے کا تصرف کسی کو کوئی چیز دینا (بلا معاوضہ) درست نہیں ہے۔

بوجہ ماثور ہو چکا ہے اور اس سے تصرفات کی اجازت دے دی گئی ہے اس کو وہی اختیارات میں جو اختیار تعلق شخص کو ہیں یہیں ماثور بچے کو اجازت دینے کی اگر اسی وقت ہوں سب بچہ یہ سمجھتا ہو کہ مرخص کرنے سے فرار وخت کنندہ کی ملکیت قائم ہو جاتی ہے اور یہ ادنیٰ سے ملکیت حاصل ہوتی ہے اور معمولی اہم کے درجہ سے جس کے میں تینہ رستہ ہو (۱)۔

۵۳- جس عقد کی اجازت دی گئی ہے تصرف کا حق اسی عقد تک محدود رہے گا مثلاً اجازت، شریعت، قرآن (مضاربہ) میں مکمل، مضاربہ اور شریک کو اسی تصرف کا اختیار ہوگا جس کی اجازت اسی دی گئی ہے، جس شخص کو فرہنگی کا یا عقد نکاح کا یا کسی اور عقد کا مکمل بتایا گیا ہے اسے اس میں تصرف کا اختیار ہوگا کوئی ایسا عقد کرنے کا اختیار نہ ہوگا جو اور اجازت میں نہیں آتا ہے۔

ان لوگوں کو جن حقوق کی اجازت دی گئی ہے ان میں انجام دینے کے بعد حقوق سے پیدا ہونے والے حقوق کس کو حاصل ہوں گے؟ اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ عقد شرکت میں یہ حقوق دونوں شریکوں کو حاصل ہوں گے، عقد مضاربہ میں رب لہاں کو حاصل

تو وہ خیانت کرے والا ہوگا، چوری کرنے والا نہیں ہوگا (۱)۔ مگر فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا چیز چوری شمار ہوگی اور کیا چیز چوری شمار نہ ہوگی؟ اس کی تفصیل ”مرقہ“ کی اصطلاح میں ہے۔

۵۱- حرم و رضامت میں بھی اجازت لے کر گھر میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے اسی سبب کا ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص کسی کے گھر میں اجازت لے کر داخل ہو اور صاحب مکان کے کہنے سے اسے کٹ لیا تو حنا بلہ اور مالکیہ کے نزدیک ہر شافعیہ کے دہرے قول کے مطابق صاحب مکان ضامن ہوگا (۲) یہ کہ مالک مکان کہے کو نہ رہے کہ اس شخص کی ملکیت کا سبب بنا اس مسئلہ میں حنفیہ کا مسلک اس کے خلاف ہے، شافعیہ کا یہ قول کسی کے مطابق ہے۔

اسی طرح جس نے اپنے گھر میں کچھ دیکھا اور کوئی شخص مالک مکان کی اجازت سے گھر میں داخل ہوا اور کچھ دیکھا تو مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک صاحب مکان پر ضمان نہیں ہے، حنا بلہ اور شافعیہ کے نزدیک اگر کچھ دیکھا ہو ہے اور داخل ہوئے، ملا جلا ہے، کتوں کو دیکھ رہا ہے تو ضمان نہیں اور اگر داخل ہوئے، ملا جلا ہے یا نہ اس تاریکی میں ہے، نظر نہیں آ رہا ہے تو حنا بلہ کے یہاں ضمان لازم ہے، شافعیہ کا بھی یہ وہ قوی قول یہی ہے، شافعیہ کے دہرے قول میں مطابقت نہیں (۳)۔

اس کی تفصیل ”جنایہ“ کی اصطلاح میں بھیجی جائے۔

(۱) افسی ۸/۵۳، البدائع ۳/۳۷۷، مفتی الکناج ۳/۴۷۳، المہذب ۲/۲۸۱، شرح الصیر ۳/۳۸۳، طبع دار المعارف۔

(۲) افسی ۸/۳۳۸، البدائع ۳/۴۷۳، المہذب ۲/۱۹۳، مع الجلیل ۳/۵۳۳۔

(۳) افسی ۷/۸۲، مع الجلیل ۳/۵۳۳، مفتی الکناج ۳/۴۷۳، المہذب ۲/۲۸۱، البدائع ۳/۴۷۳، ۳/۴۷۳۔

(۱) المہذب ۵/۴۶۱، اختصار ۲/۱۹۱، ابن ماجہ ۵/۱۱۳، البدائع ۲/۱۹۳، مفتی الکناج ۳/۴۷۳، اور اس سے بعد ۷/۱۹۳، مفتی الارادات ۲/۳۹۷۔

مہ کا مطالبہ کیا جائے گا^(۱)۔

۵۴- کبھی شریعت کی اجازت مالک کی اجازت کے قائم مقام ہو جاتی ہے۔ لہذا مالک کے اجازت نہ دینے کے باوجود عقد درست ہو جاتا ہے۔ مثلاً کسی کے ہمد و ہمرے کا دیں (مالی مطالبہ) ہو اور وہ شخص نہ دے، اسے کہنا ہوتا ہے مال نہ دہشت کر کے اسے نہ پر تارود ہوتو کاغذی اسے چاہے تو اس کا دیں اسے نہ دے اس کی اجازت کے بغیر اس کا مال نہ دہشت کرے اسے اسے چاہے تو اسے تحریر کرے و رقیہ نہ دے یہاں تک کہ وہ شخص مال نہ دہشت کرے^(۲)۔

۵۵- کسی نے اسے دہشت کر کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کیا، مثلاً کسی فضولی نے دہشت کر کے مال اس کی اجازت کے بغیر نہ دہشت کرے یا تو ثانیہ کے ہمد و ہمرے فقہاء کے یہ کہہ کر ایک یہ تصرف مالک کی اجازت پر موقوف ہوگا اور تصرف کے بعد ملنے والی اجازت تصرف سے پہلے کی وکالت کی طرح ہوگی اور وکالت اجازت ہے، ثانیہ کے یہ کہہ کر ایک اور حنا بلکہ ایک رائے میں یہ تصرف (نزد ونگل) باطل ہوگا^(۳)۔

۵۶- جن حقوق کو مالک خود انجام دیتا ہے ان میں مالک کی اجازت سے کبھی اجازت یا نہ دہشت کرے یا مالک بن جاتا ہے، خواہ یہ مالک بنانا کسی چیز کے بدل میں ہو، مثلاً قرض میں، یا باعوض کے ہو، مثلاً بہہ اور جس کی وصیت میں اور کسی اس اجازت کے نتیجے میں اجازت یا نہ دہشت کرے کو منفعہ کا مالک بنایا جاتا ہے، یا نفع اٹھانے کا حق مل جاتا ہے، مثلاً اجارہ اور عاریت میں یا صلح سے نفع اٹھانے کا مالک بنانے میں جیسا کہ عقد نکاح میں ہوتا ہے، اس کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔

(۱) البدیع ۱/۲۳۳، اہرب ۱/۳۳۳، منی الارادات ۲/۸۸، شرح منیر ۲/۱۸۳ طبع مجلس، تبیین الحق للشیخ ۳/۲۵۶-۲۵۷
(۲) منی المحتاج ۲/۸۸، جوہر للکلیل ۲/۳۵۸، البدیع ۳/۷۷
(۳) انہی ۳/۲۲۷، الدسوقی ۲/۱۲

ہوں گے^(۱)۔ وکیل کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ حنا بد کا مسلک اور ثانیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ ذمہ داری موکل پر ہوتی ہے، حقوق بھی اسی کی طرف لوٹتے ہیں، وکیل خاص کے بارے میں مالک کا بھی یہی مسلک ہے لیکن وکیل عام میں مالک کے نزدیک مطالبہ وکیل سے ہوگا۔

حنفی کا مسلک یہ ہے کہ جس عقد کی نسبت موکل کی طرف ذمہ داری کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ وکیل اسے اپنی طرف منسوب کرتا ہے، مثلاً نزد ونگل، خریداری، اجارہ وغیرہ، ان کے حقوق عقد کرنے والے کی طرف لوٹتے ہیں، لہذا ان عقود میں حقوق وکیل کی طرف لوٹیں گے اور ذمہ داریاں بھی اسی پر عائد ہوں گی، ان حقوق میں وکیل کی حیثیت مالک کی طرح ہوگی اور مالک اجنبی کی طرح ہوگا، یہاں تک کہ وکیل کے نہ دہشت کرے، مال کی قیمت کا مطالبہ موکل (مالک مال) کرے، یہ اس سے نہیں کر سکتا، نہ رٹ کرے اسے قبضہ میں جانے کے بعد نہ دہشت کرے مال پر کسی کا استحقاق ثابت ہو تو شرعاً اسے اس کا ذمہ قیمت کا مطالبہ وکیل سے کرے گا، موکل سے نہیں۔

مہ جس عقد میں موکل کی طرف نسبت کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اس کے حقوق موکل کی طرف لوٹتے ہیں، مثلاً نکاح، طلاق، جلع، مال کے بدلے میں آزادی کرنا، ان تمام عقود میں حقوق موکل کو حاصل ہوتے ہیں و ذمہ داریاں بھی اسی پر عائد ہوتی ہیں، وکیل کی حیثیت ان عقود میں محض سفیر اور ترجمان کی ہوتی ہے، یہاں تک کہ نکاح میں شوہر کے وکیل سے مہ کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا بلکہ شوہر ہی سے مطالبہ کیا جائے گا ہاں اگر وکیل مہ کا ضمانت بنا دے تو مہ بنائے عثمان اس سے

(۱) البدیع ۱/۶۵، ۱۱۳، منی الارادات ۲/۲۶۲، جوہر للکلیل ۲/۱۸۸، اہرب ۱/۳۵۳-۳۵۴، طبع دارالسر فیروت۔

سہلاک میں اجازت کا اثر:

۵۷- اجازت کبھی صل چیز و اس کے منافع و ہونے کے استعمال کی ہوتی ہے، شارع کی طرف سے اس طرح کی اجازت سے حقیقی استیلاء سے ملکیت کا قادمہ حاصل ہوتا ہے، مثلاً سمندر کے شکار کی اجازت، غیر حرم میں خشکی کے شکار کی اجازت، انی دیل میں پانی گھاس اور آگ بھی آتے ہیں، یہ وہ تین مشترک اشیاء ہیں جن کے بارے میں حدیث میں صراحت ہے کہ ”المسلمون شرکاء فی ثلاث: فی المال والکلا والنار“^(۱) (مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: پانی، گھاس اور آگ میں)۔

بندوں کی طرف سے ایک دوسرے کو سہلاک (استعمال) کی اجازت کے مختلف اثرات پڑتے ہیں، کبھی تو اس سے عوض کے ذریعہ ملکیت حاصل ہوتی ہے، مثلاً رہائی، درام، درمانہ قرض پانا^(۲)، کبھی جبر عوض ملکیت حاصل ہوتی ہے، جیسے کھائے پینے کی چیزیں، درام، درمانہ بہرہ^(۳)۔

کبھی کبھی سہلاک کی اجازت کا مطلب مالک بنانا نہیں ہوتا بلکہ صرف اجازت ہوتی ہے، مثلاً سیاقوں، خوشبو کی تھیلیات میں^(۴)۔

جرم میں رخن کا اثر:

۵۸- اصل یہ ہے کہ خون کے معاملات باحت کا محل نہیں ہیں،

(۱) بدائع الصنائع ۱/۱۹۳، حدیث ۴، المسلمون شرکاء۔ ۲ کی روایت سند میں امام احمد اور ابو داؤد نے ایک مہاجر سے کی ہے ابن جریر نے کہا اس کے رجال ثقہ ہیں (مسند احمد ۵/۳۳۳ سنن ابو داؤد ۲۹۶۳ طبع المطبع الاسلامیہ بیروت، انجمن التحریر ۲۱/۳ طبع دمشق)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۱۵، مفتی الحداد ۱۱۹، قواعد و احکام فی مصالح الامام ۲/۲۳۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۷۱۔

(۴) فطالت ۳/۲۲۳، مختصر الارادات ۲/۹۳، فقہی بیروت ۲/۹۸۔

اجازت کی بنا پر خون نہ جاری نہیں ہو جاتا، اس تر ممتنعہ ہوتا اس سے شہید نہ ہو جاتا ہے جس کے تیج میں قصاص موقوف ہو جاتا ہے، مثلاً کسی شخص نے دوسرے سے کہا: مجھے قتل کر، سبچے چنانچہ اس نے قتل کر دیا تو اجازت کے شہید کی بنا پر قصاص موقوف ہو جائے گا، یہ حنفی، مالکیہ کا مسلک، ثنائیہ کا زیا، وقوی قول، مالکیہ کا ایک قول ہے، مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس شخص کو قصاص میں قتل کیا جائے گا تیسرا قول یہ ہے کہ اسے سزا کوڑے لگائے جائیں گے، مالکیہ کا قول یہ ہے کہ رکھ جائے گا۔

امت (خون ہا) واجب ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک امت واجب ہوگی، مالکیہ اور ثنائیہ کا بھی ایک قول یہی ہے^(۱)۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے شخص سے کہا: ”میرے ہاتھ کاٹ“، چنانچہ اس شخص نے ہاتھ کاٹ لیا تو کائے والے پر ضمان لازم نہیں، یہ حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے اور ثنائیہ کا قول ظہر ہے، بقیہ نے اسی قول کو ترجیح دی ہے، مالکیہ نے بھی کہا ہے کہ: اس شخص کو سزا دی جائے لیکن اس پر قصاص نہیں ہے^(۲)، اس مسئلہ کی تفصیلات ”بنائیت“ کی اصطلاح میں دیکھی جائیں۔

۵۹- کسی شخص نے کسی انسان کو حکم دیا کہ وہ دوسرے انسان کو قتل کرے، چنانچہ اس نے قتل کر دیا تو اگر یہ حکم ناجبر، اگر اہل کے بغیر ہو تو مامور پر قصاص لازم ہے، حکم ایسا ہے، لے پر قصاص لازم ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔

اگر مجبور کرنے والے نے جبر، اگر اہل کے ساتھ حکم دیا ہو تو حکم دینے

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۳۳ طبع سوم بلاق مفتی الحداد ۱۱۹، مختصر الارادات ۲/۲۳۷۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۱۵، مفتی الحداد ۱۱۹، قواعد و احکام فی مصالح الامام ۲/۲۳۷۔

(۳) مسند احمد ۵/۳۳۳۔

کبھی انتفاع کی اجازت دینے سے صرف نفع اٹھانے کا حق ثابت ہوتا ہے۔ مثلاً شامہ اور عام سے نفع اٹھانا، پانی کے عمومی ماٹے سے فائدہ اٹھانا، ان چیزوں میں انتفاع کی اجازت کے ساتھ یہ شرط ہے کہ شامہ اور عام، مالک وغیرہ اس استعمال سے خراب نہ ہوں^(۱)۔

۶۲- اگر انتفاع کی مثل یہ ہو کہ بندہ نے ایک دوسرے کو نفع اٹھانے کی اجازت دی ہو تو اگر یہ اجازت کسی عقد (معاہدہ) کے بغیر ہو تو اس سے ملکیت نہیں آتی ہے، مثلاً کسی خاص راستہ یا خاص مالی کے مالک نے دوسرے کو اس راستہ پر چلنے، یا اس مالی میں پانی گرانے کی اجازت دی، اور اجازت یافتہ شخص نے اگر اس راستہ یا مالی کا غلط استعمال کیا جس سے اسے نقصان پہنچا تو اس پر ضامن لازم ہوگا۔

۶۳- اگر نفع اٹھانے کی اجازت کسی عقد کے نتیجے میں حاصل ہوئی ہو، مثلاً اجارہ، یا اعاردہ (عاریت پر دینے) کے ذریعہ تو فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عقد اجارہ سے منفعت کی ملکیت حاصل ہوتی ہے، لہذا اجارہ پر لینے والے کو اختیار ہے کہ اس چیز کی منفعت خود وصول کرے، یا دوسرے کو اجارہ پر دے کر اسے منفعت کا مالک بنا دے۔

عقد اعاردہ سے منفعت کی ملکیت حاصل ہوتی ہے، یا نہیں؟ اس بارے میں اختلاف ہے، مثلاً مالک کا مسلک اور شافعی کا صحیح قول یہ ہے کہ عقد اعاردہ سے مالک کی اجازت کے بغیر منفعت کی ملکیت حاصل نہیں ہوتی ہے، لہذا عاریت پر لینے والا مالک کی اجازت کے بغیر وہ چیز کسی دوسرے کو نفع اٹھانے کے سے نہیں دے سکتا، صرف وہ خود منفعت حاصل کر سکتا ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک عاریت پر دینے سے ملک منفعت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، لہذا عاریت پر لینے والا وہ چیز کسی دوسرے کو عاریت پر دے سکتا ہے۔

۶۴- اس طرح کے عقود (اجارہ، عارہ وغیرہ) میں اگر نفع اٹھانے

والے پر قصاص لازم ہے، ماسور پر قصاص ہے یا نہیں؟ اس بارے میں اختلاف ہے، حنابلہ، مالکیہ کا مسلک، شافعیہ کا صحیح قول اور حنفیہ میں سے امام ہنر کا قول یہ ہے کہ ماسور کا قتل یا جلا جائے گا، چونکہ اس نے خود قتل کیا ہے، اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دونوں میں سے کسی پر قصاص نہ ہوگا، مذہب حنفی کا قول معتمد یہ ہے کہ ماسور کو قتل نہیں کیا جائے گا^(۱)۔

یہ بحث موضوع میں بہت سی تفصیلات ہیں، (یہ مکتبہ اراؤ قتل، جناب کی اصلاح)۔

۶۵- جس شخص نے اپنی حالت یا آزادی یا مال کے تحفظ میں کسی دوسرے کو قتل کیا اس پر قصاص نہیں ہے اس لئے کہ انہیں اپنی ذات کی طرف سے وفات کی اجازت ہے مگر اس کے لئے شرط یہ ہے کہ قتل کرنے کے ساتھ تحفظ کا کوئی اور راستہ نہ رہا ہو^(۲)۔

نفع اٹھانے میں اؤن کا اثر:

۶۱- انتفاع اگر شارع کی اجازت سے ہو تو کبھی اس سے حقیقی استبداد کے ذریعہ ملکیت آتی ہے، مثلاً شکار کے ذریعہ مباح (غیر ممنوع) حیوان کا مالک بننا، احیاء (کامل کاشت بنانا) کے ذریعہ قندور میں کا مالک بننا۔

کبھی اس سے سہقت کرنے والے کو خصوصیت حاصل ہوتی ہے، مثلاً نماز، یا اعتکاف کے لئے مساجد کی نشست گاہوں کی طرف سہقت کرنا، مدارس، رہائشوں اور بازاروں کی نشست گاہوں کی طرف سہقت کرنا۔

(۱) الاختیار ۱۰۸/۴، ختمی الاوقات ۳۷۴، المہذب ۸/۲، المواقیع

حاشیہ ۱/۲۳۲۔

(۲) مفتی المسیح ۳۷۴، ابن ماجہ ۵/۵۶۲، ختمی ۲۹/۸، مسعودی کے بعد

کے صفحات، المہذب ۳۵۷/۳۔

(۱) مفتی المسیح ۳۷۴۔

تراجم فقہاء

جلد ۲ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

کی شہادت دی ہے کہ "بصرہ میں نماز اسلام سے ملے کر ہمارے اس
بقت تک کوئی ایسا کاظمی عہدہ وقفہ پر نماز نہیں ہوا جو یحییٰ بن ابوبکر
سے زیا، وفتیہ ہو۔"

بعض تصانیف: "کتاب العدل" فقہ میں، "کتاب الحج"، و
"کتاب الشہادات"۔

[الجوامع المصنوعہ ۱۱۰: ۱۰۰، النوائد المہدیہ ص ۵۱؛ کشف الظنون
۱۳۳۱، ۱۳۴۰؛ معجم المؤلفین ۸/ ۱۸]

ابن ابی حاتم (۲۴۰-۳۲۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد ابی حاتم بن ادریس، شیخ الاسلام، ابو محمد تلمیذ
خطابی رازی ہیں، "رے" کے ایک محلہ "درب مطہ" کی طرف
نسبت سے خطابی کہلاتے ہیں، بڑے حفاظ حدیث میں سے ہیں،
انہوں نے علم حدیث کی طلب میں اپنے والد کے ساتھ اور ان کے
بعد مختلف شہروں کا سفر کیا، اور عالی سندیں حاصل کیں۔ انہوں نے
حدیث ابو سعید اشج، ابن واریہ اور ابو زرعہ سے سنی اور دوسرے بہت
سے لوگوں سے مختلف علاقوں میں احادیث سنیں، اور خود ان سے بہت
سے لوگوں نے روایت کی۔ اسامہ الرجال کے امام تھے۔ ابو الوہید
باری نے کہا کہ ابن ابی حاتم ثقہ حافظ ہیں۔

بعض تصانیف: "الحج والعمرة" یہ کتاب حفظ (حدیث
ورجال) میں ان کے امتیاز اور تحقیق کے مقام پر فارغ ہونے کی دلیل
ہے، "التفسیر" مثنی جلدوں میں، اور "الرد علی الجہمیہ"،
اسی طرح فقہ اور اختلاف صحابہ، تابعین پر بھی کتابیں ہیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳/ ۳۶؛ طبقات ابن ابی حاتم ۵۵۲؛ الأعلام للزركلي
۹۹، ۴]

الف

برہم لکھی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گزر چکے۔

برہم لکھی (؟-۱۱۹ھ)

یہ ابو نعیم بن عبد اللہ بن ابراہیم بن سیف وائلی نجدی، خطابی عام
ورفتیہ ہیں، ان کا اصل وطن نجد ہے، اور انہوں نے قبار میں سکونت
اختیار کی، وہ اپنے زمانہ میں مذہب خطابی کے مروج تھے، ان کی ولادت
۱۱۹ھ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "الغیب المصنوع شرح عمدة كل فاضل"
ور "عمدة كل فاضل" شیخ صالح بن حسن (متوفی ۱۱۴۱ھ) کی
تصنیف ہے جو "الغیب المصنوع" کے نام سے مشہور ہے۔

[معجم المؤلفین ۵۰؛ ایضاً المصنوع ۳/ ۱۳۳]

ابن ابی حاتم (۲۲۱-۲۴۱ھ)

یہ یحییٰ بن ابوبکر بن صدق، ابو موسیٰ بغدادی کے باشندے ہیں، غنی
فقہ وراصولی ہیں، انہوں نے امام محمد بن اسحاق سے فقہ سیکھی، اور ان
کے ذمہ فیض سے پورے طور پر ۱۰۰۰ سے ہو گئے، اور خود ان سے امام
طحاوی کے ساتھ قاضی عبد الحمید سے فقہ سیکھی، اچھے حافظ حدیث تھے،
قصاء کے عہدے پر مامور ہوئے اور وفات اس عہدے پر فارغ
رہے۔ طلال بن یحییٰ سے ان کے بارے میں یہ کہتے ہوئے علم فضل

بن ابی شیبہ

تراجم فقہاء

بن الاثیر

بن ابی شیبہ (۱۵۹-۲۳۵ھ)

[تذکرۃ الحفاظ ۱۸۲: شذرات الذہب ۱۹۵/۲: بدیع

والنبایہ ۱۸۲: الاحوال للزرکلی ۱۸۲]

یہ عبد اللہ بن محمد بن احمد بن عیسیٰ بن عثمان، ابو بکر، مدنی ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، حدیث اور دوسرے فنون میں امامت کا مقام رکھتے تھے، وہ حدیث کے تجھے حافظ اور اس کی کثرت سے روایت کرنے والے تھے، انہوں نے شریف بن عبد اللہ، غیاث بن مینہ، عبد اللہ بن مبارک وراں کے طبقہ کے دوسرے لوگوں سے حدیث سنی۔ اور ان سے امام بخاری، مسلم و احمد بن حنبل، اور دوسرے محدثین نے روایت کی ہے۔ متوکل علی اللہ کے دورِ خلافت میں بغداد میں شریف لائے، تو لوگوں نے ان کی مجلس میں حاضر ہونے والوں کا اندازہ نہیں ہزار (۳۰۰۰۰) کیا۔ ابو زرہ رازی فرماتے ہیں: ”میں نے ابو بکر بن ابی شیبہ سے بڑا حافظ حدیث نہیں دیکھا۔“

بعض تصانیف: ”المسند“، ”الاصحکام“، ”التفسیر“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۸۲: شذرات الذہب ۱۹۵/۲: تاریخ بغداد

۱۰/۶: معجم لمؤلفین ۱۰۷/۶]

بن ابی حاتم (۲۰۶-۲۸۷ھ، یک قول ۲۸۹ھ)

یہ احمد بن عمر، کسبیل ابی حاتم (بعض کے نزدیک احمد بن عمر بن ابی حاتم کسبیل)، ابو بکر، شیبانی بصری، تافسی حسان میں، و امام، حافظ حدیث، فقیہ ظاہری، مصالح و پرہیزگار تھے، انہوں نے حدیث کے سلسلہ میں، و در کے آثار کے، ان کا مذہب یہ تھا کہ انہیں کے ظاہر کو یاد جائے و رقیوں کو ترک کیا جائے۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی کتابیں رچی فتنہ میں ضائع ہو گئیں تو انہوں نے اپنے حافظ سے بچا لیا، و حدیثیں و روایات تھیں۔

بعض تصانیف: ”المسند الکبیر“، ”لاحاد و المناسی“،

”اسۃ“ و ”المدیات“۔

ابن ابی سلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی مریم:

دیکھئے: نصر بن علی بن محمد البخیرازی۔

ابن ابی ملیکہ (؟-۱۱۷ھ، یک قول ۱۱۸ھ)

یہ عبد اللہ بن حمید، بن ابی ملیکہ، ابو بکر، مدنی، در یک قول: ابو محمد، تسمی کنی میں، ثناء تابعی، کثیر الحدیث ہیں، وہ حرم کے امام و شیخ و امامت و ارموہں تھے، انہوں نے میں صحابہ کو پایا اور ان سے حدیث شریف کی روایت کی۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر نے انہیں طائف کا کاشی ملا۔

[تہذیب المعجم ۵/۳۰۶: شذرات الذہب ۱۵۳: الأعلام

۲۳۶/۳]

ابن ابی موسیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن الاثیر (۵۴۴-۶۰۶ھ)

یہ مبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم، ابو سعید، مجد الدین شیبانی بصری ہیں، ابن الاثیر کے امام سے مشہور ہیں، ان کی ولادت اور نشو و نما ”تذکرۃ ابن عمر“ میں ہوئی، مشاہیر علماء اور بزرگ شرفاء میں

بن تیمیہ

تراجم فقہاء

بن ہبات

سے تھے، وہ بڑے فاضل اور خطوط نگاری میں ماہر تھے، ممتاز ترین
رہاء میں تھے مختلف عہدوں پر فائز ہوئے، حاکم موصل سے وابستہ
ہو گئے اور وہیں انشاء کے سرسے، ایک مرض لاحق ہونے کی وجہ
سے ان کے وہاں ماتھ پیر بیکار ہو گئے، جسنا ممکن نہ رہا تو وہ اپنے گھر
میں ضیوت گزریں ہو گئے، کہا جاتا ہے کہ ان کی ساری تصانیف ان کے
زمانہ مرض کی یادگار ہیں، طلبہ کو ملا کر ان کے یہ کتابیں لکھیں۔

بعض تصانیف: ”النهاية في غريب الحديث“، ”جامع
الأصول في أحاديث الرسول“، اور ”الإيضاح في الجمع
بين الكشف والكشاف“ تفسیر میں۔

[طبقات الشافعية ۵/۱۵۳؛ بغية الوعاة ۲/۲۷۷؛ لا علم
للمرکلی ۵۲/۶]

بن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن جریر الطبری:

دیکھیے: محمد بن جریر الطبری۔

بن الجوزی (۵۰۸-۵۹۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن علی بن محمد الجوزی، ابو القریظ ہیں، ان کی نسبت
”جوزی“ بصرہ کے محلہ ”جوز“ کی طرف ہے، ان کے عہد ۷۰۰ میں سے
کوئی شخص وہاں آباد تھا، یہ سنی ہیں، ان کا سلسلہ نسب حضرت ابو بکر
صدیقؓ تک پہنچتا ہے، بغداد کے باشندے اور مسلک حنبلی تھے۔
فقہ تاریخ، حدیث اور طب میں اپنے زمانہ کے ماہر تھے، اپنے موثر
و عظیم کے ۱۰ ریچہ نموں سے شہرت پائی، خواہ خلیفہ ان کی مجلسوں میں

حاضر ہوتا تھا، شیخ التصانیف تھے۔

بعض تصانیف: ”تلیس ابیس“، ”الصحفاء والمروکین“
اور ”الموضوعات“ یہ دونوں کتابیں حدیث میں ہیں۔

[الذیل علی طبقات الختالہ ۱/۳۹۹-۳۲۳؛ الأعلام للمرکلی
۸۹/۴؛ البدایہ النہایہ ۳/۲۸؛ مرآة الزماں ۸/۸۱]

ابن الحاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن حامد (؟-۴۰۳ھ)

یہ حسن بن حامد بن علی بن مروان، ابو عبد اللہ، الورقی، بغدادی
ہیں، ختالہ کے زمانہ میں ان کے امام اور ان کے مدرس اور مفتی تھے،
انہوں نے ابو بکر بن مالک، ابو بکر بن الشافعی، ابو بکر الخجاد اور دوسرے
لوگوں سے حدیث کی سماعت کی، یہ قاضی ابو یعلیٰ انصاری کے استاد
ہیں۔ اپنی مجلس کا افتتاح قرآن پڑھ کر کرتے، پھر درس دیتے، پھر
اپنے ہاتھ سے نکتے اور اس کی احکامات سے اپنی روزی حاصل کرتے،
اس لئے ان کا نام ابن حامد الورقی پڑ گیا۔ مکہ سے واپس لوٹتے
ہوئے ”واقفہ“ کے قریب ان کا انتقال ہو گیا۔

بعض تصانیف: ”الجامع“ فقہ حنبلی میں، تقریباً ۴۰۰ جلدوں
میں ہے، ”شرح أصول الدین“ اور ”أصول الفقه“۔
[طبقات الختالہ ۲/۷۱؛ انجوم الزہرہ ۲/۲۳۲؛ لا علم
للمرکلی ۲۰۱/۲]

ابن حبان (؟-۳۵۴ھ)

یہ محمد بن حبان بن احمد بن حبان، ابو حاتم، البستی ہیں، بصرہ کے
شہر ”بست“ کی طرف نسبت ہے، طلب علم کے سلسلہ میں انہوں نے

ابن حبیب

تراجم فقہاء

ابن شریح

مختلف مرگ کا سفر کیا، آپ محدث، مورخ، طب اور علم نجوم میں ماہر تھے، اپنے ”سر قد“ پھر ”نا“ کے قاضی رہے۔ ابن السمعی فرماتے ہیں: ”وہ اپنے زمانہ کے امام تھے۔“

بعض تصانیف: ”المسند الصحيح علی التماسیم والأبواب“ یہ کتاب صحیح ابن ذہاب کے نام سے مشہور ہے اور ابن حدیث میں ہے، ”روضة العقلاء“ ادب میں، ”المنقب“ ابن رجال حدیث میں، اور ”وصف العلوم وأنواعها“۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۴؛ الامام للبرکلی ۶/۶۳۰؛ تاریخ

الکمل ۱۲۵/۳؛ شذرات الذہب ۱۶۴]

ابن حبیب:

ن کے حالات ج ۳۰ ص ۳۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی (۷۷۳-۸۵۲ھ)

یہ احمد بن علی بن محمد، شہاب الدین، ابو الفضل ثانی عسقلانی ہیں۔ ن کی ولادت، شومنہ، مرقاۃ مصر میں ہوئی، یہ اس حجر کے نام سے معروف ہیں، اس حجر ”آل حجر“ کی طرف نسبت ہے، آل حجر باب ”ثرید“ میں ہے، وہ ان کا یہ مائتہ توفس میں ”قاس“ کے مائتہ میں پڑتا ہے، وہ ۷۷۳ ثانی ہجری میں سے تھے، محدث، فقیہ، مورخ تھے، رجال کی معرفت و تسمیہ، عالی مارل سند، و غل احادیث وغیرہ کی معرفت میں سند کا درجہ رکھتے تھے، انہوں نے بلقینی، ہامی و عزیزی جہاد سے فقہ حاصل کی۔ بیاد شام و اردو مری جہوں کا سنہ کیا، حدیث کی نشر و اشاعت میں لگ گئے، اور اپنے آپ کو حدیث کے مطاع و تدریس و تصنیف و افتاء کے لئے وقف کر دیا، اور اس میدان میں فرخند بن گئے، یہاں تک کہ لفظ ”النافذ“ کا اطلاق ان

پر اجتماعی طور پر ہونے لگا، متعدد جہوں میں انہوں نے درس دیا، ان کو مدرسہ ”قبر رید“ کی نظامت اور اس کی نگرانی کی، مدد داری سوچنی گئی، اور اراحدل میں توی، یہ اور جامع زہر میں خطبت کی ذمہ داری سوچنی گئی، اور منصب قضا پر بھی فائز ہوئے ان کی تصانیف ۱۵۰ سے زائد ہیں۔

بعض تصانیف: ”فتح الباری شرح صحيح البخاري“ ہندہ جلدوں میں، ”المداہیة فی منتخب تحریج احادیث الہدایة“، اور ”ملخص الحبر فی تحریج احادیث الرافعی الکبیر“۔

[النفوس الملامح ۲/۳۶۲؛ البدایہ النال ۱/۸۷؛ شذرات الذہب

۷۷۰/۴؛ بیتم البیہن ۲/۲۰۰]

ابن حجر البیہقی:

اس کے حالات ج ۳۰ ص ۳۳۰ میں گزر چکے۔

ابن ترمذی:

ان کے حالات ج ۳۰ ص ۳۳۰ میں گزر چکے۔

ابن الخطیب اشربینی:

ان کے حالات ج ۳۰ ص ۳۷۰ میں گزر چکے۔

ابن رشد:

ان کے حالات ج ۳۲ ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

ابن الترمذی:

ان کے حالات ج ۳۶ ص ۳۷۶ میں گزر چکے۔

بن سرج

تراجم فقہاء

بن شہین

بن سرج:

ابن سید الناس (۶۷۱-۷۳۴ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

بن اسکن (؟-۳۵۳ھ)

یہ عید بن عثمان بن عید بن اسکن، باطنی ہیں، بغداد کے باشندے ہیں، آپ مصر شریف لائے اور وہیں وفات پائی۔ آپ محفوظ و ید ر مغز مصنفین میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "المصحيح المستفي" حدیث میں۔

[تذکرۃ الحفاظ ص ۱۴۰: الرسالة المستطرفة ص ۲۵: تہذیب بن عبد کریم ۱۵۴: الاعلام للزکری ۱۵۱]

بن السید البطلیوسی (۴۴۴-۵۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن السید، ابو محمد ہیں۔ بطلیوس کے باشندے ہیں (بطلیوس کے ابتدائی دو حرفوں پر زبر اور لام ساکن ہے، یہ اندلس کا ایک بڑا شہر ہے)، ان کی ولادت اور نشو و نما بھی وہیں ہوئی، پھر وہ ہمسیدہ منتقل ہو گئے، وہاں حکومت اختیار کی، وہیں وفات پائی۔ وہ ۲۰۰ باب روایات کے عام تھے، لوگوں نے ان سے علم حاصل کیا۔ فائدہ اٹھایا، وہ اچھے معلم تھے اور بات کو اچھی طرح سمجھا دیتے تھے، ثقہ و رضا ہوتے تھے، جس چیز کے بارے میں وہ گفتگو کرتے بہت عمدہ گفتگو کرتے۔

بعض تصانیف: "الإصناف في النسبة على الأسباب التي أوجبت الاختلاف بين المسلمين في آرائهم"، "المثلث" لغت میں، "الحقائق" اصول دین میں، اور "الانصاف في شرح أدب الكتاب لابن قتيبة"۔

[الديباج ص ۱۴۰: شذرات الذهب ص ۶۴]

ابن شاجین (۴۹۷-۳۸۵ھ)

یہ عمر بن احمد بن عثمان، ابو نفیس بن شاجین ہیں، بغداد کے باشندے، حافظ حدیث نیز ۱۰۰۰ احادیث ہیں، وہ بغداد کے جلیل القدر محدث اور فقیہ رساں تھے، انہوں نے بصرہ، فارس و شام کا سفر

بن شبرمہ

تراجم فقہاء

بن عبد عامر

کیا۔ بوغندی، بغوی، ابو علی محمد بن سلیمان مالکی اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے سماعت کی، اور ان سے ابو سعید مالکی، ابو بکر برقی، ابو القاسم توشی، و بہت سے لوگوں نے روایت کی۔ فقہ اور ماسون تھے۔ ان کی تصنیفات ہیں۔

ابن ماجہ بن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "التفسیر الکبیر" ایک بڑا اثر ہے، مشتمل ہے، "المسند" ڈیڑھ ہزار، "التاریخ" ڈیڑھ سو، اور مشتمل ہے۔

ابن عبد البر (۳۶۸-۴۶۳ھ)

یہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر انصاری، حافظ، ابو عمر ہیں، قرطبہ میں پیدا ہوئے، مارتنہ میں و فقہاء میں تھے، "اربعاء مدلس کے شیخ تھے، مورخ، "حب اور شیخ تصانیف تھے، انہوں نے بہت "مردار کے سفر کئے، اور "شاطبہ" میں وفات پائی۔

[سان الیز ان ۸۳/۴: تذکرۃ الحفاظ ۴۸۳: الرسالة المستطرفة ص ۳۸: ہدیۃ الخاریفین ۸۱/۵: معجم المؤلفین ۷/۲۷۳]

بن شبرمہ (۷۲-۱۴۴ھ)

یہ عبد اللہ بن شبرمہ بن لعلیل بن حسان، ابو شبرمہ انصاری ہیں، فقہ کی طرف نسبت ہے، کوفہ کے باشندے ہیں، فقہ، فقیہ، پاکدان اور محتاط تھے، زہدین اور عبادت گزاروں کے مشابہ تھے، سو او عراق میں قاضی مقرر ہوئے۔ انہوں نے حضرت انسؓ اور تابعین سے روایت کی، اور ان سے عبد الملک، سعید، ابن المبارک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "الاستدکار فی شرح مذاہب علماء الأمصار"، "التمہید لما فی الموطا من المعانی والأسانید" اور "الکافی" فقہ میں۔

[المذرات ۴۳/۱۴: ترتیب المدارک ۴/۵۵۶، ۸۰۸، طبع ۱۰، انبیاء: شجرة النور ص ۱۱۹: اعلام ۹/۳۱۷: الدیان المذہب ص ۳۵۷: صاحب الدیان المذہب نے ابن عبد البر کا نام یوسف بن عمر ذکر کیا ہے، مگر ان کے حالات کے آخر میں لکھا ہے: ابو عمر کے والد ابو محمد عبد اللہ بن محمد اہل علم میں سے تھے]

[تہذیب التہذیب ۵/۲۵۰: المعرفۃ فی خبر من خمر ۱/۱۹۷: تقریب التہذیب ۱/۴۲۲: الانساب ۸/۳۸۴]

ابن عبد الحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن شہاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

ابن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن الصلاح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

بن اعرقی

تراجم فقہاء

بن عقیل

بن اعرقی (۷۶۲-۸۲۶ھ)

ابن عطیہ (۳۸۱ اور ایک قول ۳۸۰-۵۴۲ھ اور ایک

قول اس کے علاوہ ہے)

یہ احمد بن عبد الرحیم بن الحسین، ابو زرعہ، ولی الدین ہیں۔
بن اعرقی کے نام سے معروف ہیں، زیدی الاصل ہیں، ان کی
ولادت اور وفات نامعلوم ہیں۔ اپنے زمانہ میں مصر کے امر ثانیہ
میں سے تھے۔ درجہ عام و فاضل بدرہول بدرہن میں کتابوں
کے مصنف ہیں، انہوں نے دمشق، مکہ اور مدینہ قاسم یا۔ اپنے والد
سے حدیث فقہ حدیث و روایات میں مہارت حاصل کی۔
لبنانی سے فقہ بھی الفیہ حبیب اللہ، الحنفی ائمہ دینی سے بھی استفادہ
کیا۔ حدیث فقہ اصول فقہ و عربیت میں یہ معمولی امتیاز پیدا کیا۔
دوسرے علوم و فنون میں بھی نہیں جھل تھا، والد کی وفات کے بعد ان
کے عہدے ان کے حوالے کر دیے گئے، قضاء میں ۲۰ سال تک
الحکام الکبریٰ کے نائب رہے، پھر عہدوں سے ملندہ امریکو بوکر اپنے
”پ کو ف و تدریس اور تصنیف و تالیف کے لئے فارغ کر لیا،
ہائل الدین بلقیسی کے بعد دیار مصر کے قاضی بنائے گئے۔

یہ عبد الحق بن غالب بن عطیہ ابو محمد محربی ہیں، غرناطہ کے
ماشہور ہے، دیار اندلس کے ممتاز قاضی اور زید المستفیہ تھے حکام،
حدیث اور تفسیر کی گہری واقفیت تھی، نحوی، لغوی اور ادیب تھے،
ذہانت و حسن فہم اور جرات تصرف میں انتہاء کو پہنچے ہوئے تھے۔
انہوں نے اپنے والد جانتا ابن ابوبکر، نیز ابو علی غسانی و دوسرے
لوگوں سے روایت کی، اور خود ان سے ابو القاسم بن مؤنس و ربیع
بن جماعت نے روایت کی، ”مریہ“ کے قاضی بنائے گئے، اپنے
ذیلوں میں حق عدل کی پاسداری کرتے۔

بعض تصانیف: ”المحرر الوحید فی تفسیر الکتاب
العرب“۔

یہ ابن عطیہ صاحب ”تفسیر ابن عطیہ“ ابو محمد قاری، مفسر عبد اللہ
بن عطیہ بن عبد اللہ دمشقی (متوفی ۳۸۳ھ) کے علاوہ ہیں، انہوں
میں فرق اس طرح کیا جاتا ہے کہ ابن عطیہ ندلسی (عبد الحق بن
غالب) کو ”المتاثر“ اور عبد اللہ بن عطیہ کو ”المتقدم“ کہا جاتا ہے۔

[خروج الوعاة ۲/۳ طبع بیروتی مجلس طبقات المفسرین ص
۱۵-۱۶: تاریخ قضاة اندلس ص ۱۰۹: الأعلام للزکری ۴/۵۳،
۳/۲۳۹]

بعض تصانیف: ”البيان والتوضیح لمن أخرج له فی
الصحيح وقد منس بصرب من التحریج“، ”أخبار
المدلسین“، اور ان کا ایک مفید تذکرہ کی جلدوں میں ہے۔
[اضواء للإمام ۱/۳۳۶: البدر الخالق ۱/۲۴: الرسائل
المستطرفة ص ۸۳: الأعلام للزکری ۱/۱۳۴]

بن اعرابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

بن عرفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گذر چکے۔

ابن عقیل (۴۳۱-۵۴۳ھ)

یہ علی بن عقیل بن محمد ابو الوفاء ہیں، اپنے زمانہ میں بغداد میں
تنبالہ کے امام تھے، قاضی ابو یعلیٰ کے تلامذہ میں سے ہیں، انہوں نے
اپنی عمری میں معتزلہ کے مسلک سے، بسنگی اختیار کر لی تھی، حلاج کی
بہت تعظیم کرتے تھے، تنبالہ نے نہیں قتل کیا، پاماتوہ و رہ پوش ہو گئے،

ابن علیہ

تراجم فقہاء

ابن المبارک

پھر انہوں نے اس سے توبہ کا اظہار کیا، دوم مذہب کے علماء سے مذاقات کرتے تھے، اسی وجہ سے اپنے معاصرین پر فائق ہو گئے۔ بعض تصانیف: "المصون" "المواصع" اصول فقہ میں، اور "المقصود" فقہ میں۔

[الہدایہ والہتہامیہ ۱۲/۱۸۴: المآل ۵/۴۹: اندیل علی طبقات

ابن ہریرہ ۴]

ابن فرحون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ابن القاسم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ابن القیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ابن الملاحون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

ابن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

ابن علیہ (۱۱۰ - ۱۹۳ھ)

یہ اسماعیل بن ابراہیم بن مقسم، ابو بشر ماسدی ہیں، ابن علیہ کے نام سے مشہور ہیں (علیہ ان کی ماں کا نام ہے)، کوئی مآصل ہیں۔ حافظ، جمیل القدر فقیہ، حدیث میں ثقہ، دہل اور حجت تھے۔ انہوں نے یوسف سختیانی، محمد بن المنکدر وغیرہ سے احادیث سنیں، اور ان سے بن تہیج، وریثیہ نے روایت کی، حالانکہ یہ دونوں ان کے شیوخ ہیں، نیز علی بن المہدی اور دوسرے لوگوں نے بھی ان سے روایت کی۔ بصرہ کے صدقات کی خسری انہیں سوچی گئی، ہارون رشید کے "خزری دور خدشت میں بغداد کے "محکمہ مظالم" کے وکیل بنائے گئے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ وہ قرآن کو مخلوق مانتے تھے، یہ بات بھی سراسر گئی ہے کہ انہوں نے اس رائے سے توبہ کر لی تھی۔

ان کا ایک لڑکا جس کا نام ابراہیم ہے، ان کو بھی ابن علیہ کے نام سے پکارا جاتا ہے، یہ بھی تھے، مطلق قرآن کے قائل تھے، فقہ میں ان کی کئی کتابیں ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱/۴۷۵: تذکرۃ الحفاظ ۱/۴۹۶: میزان

الاعتدال ۱/۲۱۶، ۲۰: الأعلام للزکری ۱/۲۵۰۳]

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ابن المبارک (۱۱۸ - ۱۸۱ھ)

یہ عبد اللہ بن المبارک، ابو عبد الرحمن، علماء کے شمار سے مطلق مہروری ہیں، ان کی ماں ثوراندی اور باپ ترکی تھے۔ امام فقیہ، ثقہ، حجت اور شیخ سے حدیث روایت کرنے والے تھے۔ انہوں نے امام ابو حنیفہ کی صحبت اختیار لی، اور غیبی ثوری، غیبی بن عیینہ، سلیمان النخعی اور حمید الخولیل سے احادیث سنیں، اور ان سے مختلف ممالک کے بے شمار لوگوں نے حدیث اخذ کی، بن میں سے عبد الرحمن

بن مسعود

تراجم فقہاء

بن وہبان

بن مسعود، یحییٰ بن یمن اور احمد بن حنبل ہیں۔ ان کے کچھ آثاروں نے سب کے اوصاف بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ وہ علم، فقہ، ادب، نحو، لغت، شعر، زہد، فصاحت، ورع، قیام لیل (تہجد گزاری)، عبادت، روایت میں درستی، لایعنی باتوں سے احتراز اور اپنے اصحاب سے کم سے کم اختلاف کرنے کے جامع تھے۔ ان کی ایک وسیع تجارت تھی، سال میں فقراء پر وہ ایک لاکھ درہم خرچ کرتے تھے۔ "ہیت" میں غرہ درہم سے وہیں آتے ہوئے ستر مرگ پر وفات پائی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "اللطائف فی الرقائق"، "ورق الفناوی"۔

[لجوہر المفید ۱/ ۲۸۱؛ الفوائد الجیدہ ص ۱۰۳؛ تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۲۵۳؛ شذرات الذہب ۱/ ۲۹۵؛ ہدیۃ العارفین ۵/ ۲۳۸]

ابن المواز (۱۸۰-۲۶۹ھ، ایک قول ۲۸۱ھ) یہ محمد بن ابی نعیم بن زید، ابن المواز کے نام سے معروف ہیں، ان کا شمار چونی کے فقہاء مالکیہ میں ہوتا ہے، سکندر یہ کے باشندے ہیں۔ ابن المازشوں اور بن عبد الحم سے فقہ حاصل کی، فقہ ہتہائی میں ان کو ملکتانہ حاصل تھا، شقی میں وفات پائی۔ ان کی ایک کتاب "الموازیہ" کے نام سے مشہور ہے، یہ مالکیہ کی تالیف کردہ کتابوں میں سب سے عظیم ترین کتاب ہے، اس کے مسائل سب سے زیادہ صحیح ہیں، اس میں سب سے زیادہ تفصیل سے کلام کیا گیا ہے اور سب سے زیادہ جامع ہے۔ القابی نے اس کو فقہ مالکی کی تمام بنیادی کتابوں پر ترجیح دی ہے۔

[لذیہات الذہب ص ۲۳۲-۲۳۳؛ الاعلام للورکلی ۶/ ۱۸۳؛ الذہب رات ۲/ ۱۷۷]

بن مسعود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۷۶ میں گذر چکے۔

ابن نعیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۱ میں گذر چکے۔

بن مفلح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۴۰ میں گذر چکے۔

ابن وہب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۲ میں گذر چکے۔

بن المقرئ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۴۰ میں گذر چکے۔

ابن وہبان (۶۸-۱۷۸ھ)

یہ عبد الوہاب بن احمد بن وہبان حارثی ہیں، آپ کا لقب امین الدین تھا، حنفی فقیہ "ابن وہب" ہیں، دمشق کے باشندہ تھے، حماد کے قاضی بنائے گئے، فقہ یا چالیس سال کی عمر میں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "فیلد الشرع" منظوم کتاب ہے جس میں ایک ہزار اشعار ہیں، اس میں انہوں نے فقہ کے مسائل کو جمع کیا ہے،

بن المنذر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۴۰ میں گذر چکے۔

بن الہمام

تراجم فقہاء

ابوبکر بن العربی

”عقد الملائم“ یہ کتاب ”فید الشرائع“ کی شرح ہے، اور

ابو یوسف (؟-۱۰۳ھ)

”امتنان الامر فی قراءۃ ابی عمرو“ یہ کتاب منظوم ہے۔

[الغیر المندیہ ص ۳۰۳ : الدرر النظمہ ۳۲۳/۲ لا ملام

۳۳۰/۳]

بن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

نہ تھے۔

[تہذیب الفقہ ص ۱۸/۱۲]

بن الہندی (۳۲۰-۳۹۹ھ)

یہ احمد بن سعید بن ابی ایوب، ابو عمر، ہمدانی قرطبی میں، ابن الہندی

کے نام سے معروف ہیں، مالکی فقیہ، رفقہ میں، علم اشعوط میں اپنے

زمانہ میں پکا نہ تھے، ان کی اس مہارت کا اثر امام نس کے فتاویٰ نے کیا

ہے۔ ابو ایوب نس سحاق بن ابی ایوب سے اسبوں نے علم حاصل کیا۔

جس تصانیف: ”دیوان المواقف“ ۶ جلدوں میں ہے۔

[الذہبی ج ۳ ص ۳۸ : شجرة النور الزكية ص ۱۰۱ : مدیة المعارفین

۶۹/۵ : معجم المؤلفین ۳۸]

ابوبکر الباقلائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ابوبکر الجصاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابوبکر الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابوبکر الصدیقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابوبکر عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابوبکر بن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو سحاق تنوخی:

دیکھئے: تنوخی۔

ابو سحاق الشیرازی:

دیکھئے: الشیرازی۔

ابو سحاق المروزی:

دیکھئے: المروزی۔

یوکر بن محمد

تراجم فقہاء

یوذر

یوکر بن محمد (۴-۱۲۰ھ) ورک قول اس کے علاوہ ہے (یہ یوکر بن محمد بن عمر بن حرم، ابو محمد انصاری، راجی پھر قاری مدنی ہیں) ایک روایت ہے کہ ان کی کنیت (ابو محمد) ہی ان کا نام ہے، یہ مدینہ کے محدثین میں سے ہیں، وہ ثقہ اور ائمہ سے حدیث روایت کرنے والے تھے۔ انہوں نے اپنے والد، اپنی خالہ عمرہ بنت عبدالرحمن، عمر بن عبدالعزیز اور ایک جماعت سے حدیث روایت کی، اور ان سے ان کے دونوں لڑکے عبداللہ اور محمد، نیز عمر و بن دینار، زہری اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ امام مالک نے فرمایا کہ ہمارے پاس مدینہ میں کوئی شخص ابوکر بن محمد بن عمر بن حرم کے یہ اہم تصنیف کا علم رکھنے والا نہ تھا۔

[تہذیب المعجم ج ۱۲/۳۸ تقریباً ج ۱۱۹ ص ۳۹۹]

یوذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

یوکر بن الحسن، اللایاری (۵۵۷-۶۱۸ھ) اور بعض کے نزدیک (۵۵۹-۶۱۶ھ)

حاشیۃ المدسوق میں ہی طرح ”یوکر بن“ آیا ہے، ان کا مشہور نام ورنٹ میں آیا ہے، غالباً یہ علی بن اسماعیل بن علی شمس الدین، یوکر بن صہابی کیاری ہیں، مصر اور اسکندریہ کے درمیان واقع تیرہویں صدی کے ایک گاؤں ”ایار“ کی طرف نسبت ہے۔ یہ مالکی فقیہ، مہتمم صوفی تھے، ہندوستان میں، ہندوؤں کے مذہم میں سے ہیں، مختلف ملہم میں مہارت حاصل کی۔ بہت سے علماء سے فقہ سیکھی، ان میں سے ایک ابو حاتم بن عوف ہیں، عمل قضاء میں قاضی عبدالرحمن بن سلامہ کے نائب ہوئے، ان کی تصنیفات فقہ اور اصول فقہ میں ان کی مہارت پر

لاست کرتی ہیں، بعض لوگوں نے ان کو اصول میں امام فخر الدین رازی پر فضیلت دی ہے۔ بعض تصانیف: ”شرح الموهبا لأبى المعالى“ اصول فقہ میں، ”نصیحة الحجة“ امام غزالی کی احیاء کے طرز پر ہے، ”مخلوف کی اس کتاب پر ان کا عملہ بھی ہے جس میں مخلوف نے ”النصرة“، ”الجامع لابن یونس“ کو کجا کیا ہے۔

[شجرة الدر الزکیہ ص ۱۱۶: الدیات المدسب ص ۲۱۳: معجم ابن یونس ص ۳۷: مصدر الصحاح ص ۲۱۱]

ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ابو داؤد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یوذر (؟-۳۲ھ)

کہا جاتا ہے کہ ان کا نام جناب بن داؤد بن قیس ہے، آپ کا ہر صحابہ میں سے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ان کی تعریف اپنے اس قول کے ساتھ فرمائی: ”ما أظلت الحصراء ولا أفلت الغبراء اصدق لهجة من أبي ذر“ (آسمان کے زیر سایہ اور زمیں کے اوپر یوذر سے زیادہ درست و کوئی شخص نہیں ہوا)، انہوں نے حضرت معاذ بن یزید پر حضرت عثمان پر کچھ چیزوں کے بارے میں اعتراض کیا تو

یوزر ہروی

تراجم فقہاء

یوزر ہروی

حضرت عثمانؓ نے اس کو عینہ سے جلا وطن کر کے مقام ربذہ میں بھیج دیا، وہیں وفات پائی، اور حضرت ابن مسعودؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

[تہذیب المعجم ص ۱۲/۹۱]

یوزر ہروی (؟ - ۳۳۴ یا ۳۳۵ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبد بن احمد بن ابی ہریرہؓ ہیں، ان کا نام حمید بن محمد بھی بتایا جاتا ہے، ان کو بن النہماک کہا جاتا ہے، یہ اصحاب اہل بیت کے ہیں، مکہ مکرمہ میں قیامت پذیر ہوئے، وہیں وفات پائی۔ یہ مالکی فقیہ تھے، محدث، حافظ، محقق، شیعہ، اور حدیث پر گہری نظر رکھنے والے تھے، ان پر حدیث کا غلبہ ہو تو وہ اس میں امام ہو گئے۔ متعدد ملحد پایہ شخصیتوں سے انہوں نے علم حاصل کیا، جن میں سے زید بن خالد، قاضی بقاء، ابی ہریرہ قاضی ابن القصار ہیں۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "المستندوک علی صحیح البخاری و مسلم"، "کتاب الجامع"، اور "شہادۃ الرد"۔

[شجرۃ انوار التذکرہ ص ۱۰۴: ہدیۃ المعارفین ۵/۳۳۷: الاعلام للزکری ۴/۴۱۴]

یوزر ہروی

دیکھئے: ابن ہریرہؓ۔

ابو الشفاءؓ

دیکھئے: جابر بن زیدؓ۔

یوزید بن نصاری (؟ - ؟)

یہ عمرو بن الخطاب بن رفاعہؓ، یوزید بن نصاریؓ، رجبی ہیں، آپ

ابو عبیدہؓ

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۵ میں گذر چکے۔

صحابی رسول ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تیر و خرواہت میں شرکت کی، رسول اللہ ﷺ نے ان کے سر پر ہاتھ بھیجے، ورنہ مایہ "اللہم جملہ" (اے اللہ! ان کو جمال عطا فرما) تو وہ اس کے بعد بوڑھے نہیں ہوئے، سر و میں اقامت پذیر ہوئے۔ س سے س کے ٹکڑے بنے، بوقلا پہ اور اور سے لوگوں نے روایت کی ان کی حدیث صحیح مسلم اور سنن میں ہے۔ کامل و کربات یہ ہے کہ امام بخاری نے ابو زید عمرو بن الخطابؓ اور ابو زید نصاریؓ کے درمیان فرق کیا ہے۔

[الاصناف ص ۵۲۴، ۵۲۵: تہذیب المعجم ص ۸/۴۱۴]

ابو زید الدہویؓ

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۳ میں گذر چکے۔

ابو سلمہ بن عبد الرحمن (؟ - ۹۴ھ)

یہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف زہریؓ ہیں، ان کے نام کے بارے میں تین روایتیں ہیں: ایک روایت کے مطابق ان کا نام عبد اللہ، دوسری روایت کے مطابق اسماعیل، اور تیسری روایت کے مطابق ابو سلمہ نامی ہے، روایت بھی۔ یہ مدینہ کے کبار تابعین میں سے تھے، شیعہ فقیہ اور شیخ الحدیث تھے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۲/۱۱۸: طبقات ابن سعد ۵/۱۵۵، طبع

۱۰۱۰ ص ۱۰۱]

ابو عبیدہ بن الجراح

تراجم فقہاء

ابو یعلیٰ انقرء

ابو عبیدہ بن الجراح (۴۰ ق ۱۸ھ)

یہ عام بن عبد اللہ بن الجراح قرطبی تھے، یہ اپنی کنیت ابو عبیدہ اور آپ وہ الجراح کی طرف نسبت سے مشہور ہیں، ان صحابہ میں سے ہیں جن کے فتویٰ بہت کم ہیں، سابقین اولین اور مشرؤ مشرؤ میں سے ہیں، انہوں نے وہ ہجرت کی، ہمدانہ اس کے بعد کے معرکوں میں شریک رہے رسول اللہ ﷺ نے ان کے اور سعد بن معاذ کے درمیان بھائی چارگی (مواخاة) کرانی تھی۔ امام احمد حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ اہل یمن جب رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ ہمارے ساتھ کوئی ایسا شخص بھیج، جسے جو ہمیں سنت نبوی و اسلام کی تعلیم دے، تو آپ ﷺ نے حضرت ابو عبیدہ بن جراح کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: "هَذَا لِيَمِينِ هَذِهِ الْأُمَّةُ" (یہ اس امت کے امین ہیں)۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی وفات کے دن سقیفہ بنی سعد میں لوگوں کو حضرت عمرؓ یا حضرت ابو عبیدہؓ سے بیعت کرنے کی دعوت دی۔ حضرت عمرؓ نے ان کو شام کا ولی بنایا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر یرموک اور جابہ فتح کیا۔ ملک شام میں طاعون "عمواس" میں ان کی وفات ہوئی، مصیبن میں ان کی ۱۳ ہجری میں تھیں۔

[لہ صابہ بنی تمیم اصحابہ ۲/۲۵۲: تہذیب المعجم ۵/۵۳: علامہ موقنین ۱/۱۲: الأعلام للزکری ۱/۱۲]

ابو نختہ جیسا پوری (۳۸۹-۵۵۲ھ)

یہ ناصر بن سہم (اور ایک قول ہے: سلیمان) بن ناصر بن عمر ان، ابو نختہ انصاری نیشاپوری ہیں، ثانی ملاء میں سے ہیں۔ محدث، امام، مناظر و علم کلام میں ماہر تھے، علم کلام میں اپنے معاصرین پر بہت لے گئے۔ اپنے والد اور پوٹن امہ بنی موس

اور ہمدانہ لوگوں سے احادیث سنیں، اور ان سے سعد بن مسعودی وغیرہ نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "کتاب فی عدم الکلام"۔

[طبقات ۱/۲۸۶: ۲/۳۹۰: الأعلام للزکری ۱/۱۱۸: معجم المؤلفین ۳/۶۰: تہذیب المعجمین ۶/۸۸۸]

ابو قتادہ (؟-۳۸ھ)

یہ حارث بن ربیع بن لہب انصاری شرجی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے شہسوار تھے، وہ ہمدانہ و اس کے بعد کے معرکوں میں شریک ہوئے، حضرت علیؓ کے ساتھ کئی معرکوں میں شریک ہونے کے بعد انہی کی خلافت کے زمانہ میں کوفہ میں وفات پائی۔

[لہ صابہ ۲/۱۵۷: تہذیب المعجمین ۱/۱۲: صابہ ۲/۱۶۱]

ابو النجاء الجہادی:

یہ تہذیب المعجمین میں۔

ابو جبر:

ان کے حالات ۱۳ ص ۴۴ میں گذر چکے۔

ابو الولید الباجی:

ان کے حالات ۱۳ ص ۴۵ میں گذر چکے۔

ابو یعلیٰ انقرء:

ان کے حالات ۱۳ ص ۴۸ میں گذر چکے۔

یوسف

تراجم فقہاء

احمد لیشیشی

یوسف:

الکرم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

لکیری:

دیکھئے: ابو الحسن اللایاری۔

احمد ابو القاسم اللکھی (؟ - ۳۲۶ھ) اور بعض کے نزدیک (۳۲۶ھ)

اللائقانی (۶۸۵-۷۵۸ھ)

یہ احمد بن حازم بن محمد، ابو القاسم اصفہانی، لکھی ہیں، یہ حنفی فقیہ اور زہد، ست امام تھے، بیچ میں لوگ ان کے پاس سفر کے جاتے تھے۔ انہوں نے فقیہ ابو یوسف سندھانی سے مسائل نقل کئے، اور ابو حامد احمد بن اسحاق مروزی نے ان سے فقہ سیکھی۔ فقہ ورخو، عتادی میں ان کا درجہ پہنچ گئے کہ انہوں نے خوفا مایہ میں نے ایک ہزار مسائل میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف یا درمیں نے اجتہاد اختیار کر رکھا توں پر فتویٰ دیا تھا، ان ایک ہزار مسائل میں ۴۰۰ سے توں پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

یہ امیر کاتب بن امیر عمر بن امیر غازی، قوم مدین، ابو حنیفہ، لائقانی فارابی ہیں، لائقان میں پیدا ہوئے (لائقان فاراب کا ایک قصبہ ہے، اور فاراب مہر سجون کے اُس پار کا ایک صوبہ ہے)، قلم و قلم میں وفات پائی، حنفیہ کے امام تھے، فقہ عربی زبان اور عربی علم میں ماہر تھے، مصر سے پھر وہاں سے وہیں ہو کر بغداد آ گئے اور وہاں کے قاضی بنائے گئے، پھر دمشق آئے اور ائمہ عظام یہاں سے بنائے گئے، پھر ان کو قلم و قلم کے ساتھ لایا یا قومہ میں چلے گئے اور وہاں کے ممتاز علماء میں سے ہو گئے، صرتمش نے جو دروسہ بنوایا تھا ان کا انہیں فہم و ارہٹا دیا۔

”اجوبہ المسئیہ“ کے مصنف نے ایک دوسرے شخص کی طرف اشارہ کیا ہے، ان کی کثیت بھی انہوں نے ابو القاسم لکھی بتائی ہے، لیکن ہمارے پاس جو مراجع ہیں ان میں سے کسی میں بھی ہم کو ان کے حالات نہیں مل سکے۔

بعض تصانیف: ”غایۃ البیان و مآدیرہ الرمان فی آخر الاوان“ یہ ہدایہ کی شرح ہے جس جلدوں میں، ”التبیین فی اصول المذہب“ ”الاحسبکی“ کی شرح ہے، (ایسیلیں) ”اسیکٹ“ کی طرف نسبت ہے (تاء کے ساتھ)، بعض لوگوں کے نزدیک تاء کے ساتھ ہے، یہ ماوراء النہر میں ایک شہر ہے، ”شرح البردوی“۔

[مشائخ طبع مس ۱۰۰ ص ۹۰: جوہر المسئیہ ۱۸۷، ۲۶۳: الفوائد المسئیہ ۱۰۰ ص ۲۶]

[الفوائد المسئیہ ۱۰۰ ص ۵۰: الجوہر المسئیہ ۲۶۳: نجوم البردوی و ۳۲۵: معجم المؤلفین ۳۳۳]

احمد لیشیشی (۱۰۳۰-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد اللطیف بن قاضی احمد، شہاب الدین شیشی ہیں، شیشی (۱۰۰۰ بلاء کے کسرہ کے ساتھ) میں پیدا ہوئے، جو انور کے علاقہ الحکملہ کا ایک شہر ہے، یہ ثانی علماء میں تھے، اور امام، محقق، حجت، شیعہ تھے، بہت سے فنون میں مہارت رکھتے تھے، باریک بینی کی

احمد بن حنبل

تراجم فقہاء

امام درود

طرف بہت مائل تھے، عبارتوں میں تعریف کا ان کو ملکہ حاصل تھا۔
ابو القسائم علی شبراہی کے دامن فیض سے وابستہ ہوئے، اندر دہری
ور دہری علماء سے بھی انہوں نے کسب فیض کیا۔ جامعہ ازہر میں
درس و فقاہ کے کام میں سبقت و امتیاز حاصل کیا، فقہاء کا ان کے
پاس جتاث ہوتا، پچھلے سطور المرحومہ کے جانشین ہوئے۔ ان کی
جماعت ان کے دامن فیض سے وابستہ ہوئی۔ انہوں نے علم شریعہ
و عقاید کا درس دیا، چرمہ کرمہ میں قیام پذیر ہوئے، دینے لگے
و ماہ کی ایک جماعت نے ان سے فائدہ اٹھایا پھر انہوں نے مصر کا
ریخ یہ و ماہ سے پچھلے شوش کا سفر کیا، وہیں وفات پائی۔
بعض تصانیف: "تحفة السیمة باجوبة الاسئلة
المرصیة"۔

[خدمة الاثر ۲۳۸؛ میں کشف القلوب ۲۵۱/۳]

احمد بن حنبل

ان کے حالات ج ۳۸ میں گذر چکے۔

سحق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۳۹ میں گذر چکے۔

سما بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۳۹ میں گذر چکے۔

اکشہب:

ان کے حالات ج ۵۰ میں گذر چکے۔

ابن سنی:

ان کے حالات ج ۵۰ میں گذر چکے۔

امام حبیبہ (؟ - ۴۴ھ) رحمہ اللہ کے نزدیک (۴۲ھ)

یہ مدینہ بنت ابی سفیان صحابہ بن حرب بن امیہ قرشیہ مویہ ہیں، م
حبیبہ ان کی کنیت ہے اور ام المومنین ہیں، وہ سابقین و اہل بیت سے
تھیں، انہوں نے اپنے شوہر عبید اللہ بن جحش کے ساتھ حبشہ کی طرف
ہجرت کی تو وہاں حبیبہ پیدا ہوئیں، پھر ان کے شوہر عبید اللہ نصرانی
ہو گئے اور نصرانیت کی حالت میں حبشہ میں وفات پائی، اور ام
حبیبہ حبشہ میں اسلام پر کام رہیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے نجاشی کے
پاس ان سے ثانی کا پیغام بھیجا، تو آپ ﷺ نے اس سے جب
کہ دو حبشیہ میں تھیں ثانی کر لی، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے
کچھ حدیثیں اور زینب بنت جحش سے بھی حدیثیں روایت کیں، اور
ان سے ان کی لڑکی حبیبہ اور ان کے دو بھائی معاویہ و عقیلہ اور
دو لڑکوں نے حدیثیں روایت کیں۔

[الاصباہ ۴: ۳۰۵؛ البدایہ ۵: ۵۷۳]

ام الدرداء (حضرت عثمان کے عہد خلافت میں وفات
ہوئی)

یہ نہروخت ابی حدرداسی، ام الدرداء الکبریٰ، صحابیہ ہیں، وہ
فاضلہ، عاتقہ، صاحبہ ارادے عورتوں میں تھیں۔ نبی نے حضور
ﷺ سے براہ راست پورا اپنے خاوند ابو الدرداء کے طریق سے
پانچ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے تابعین کی ایک جماعت نے
روایت کی، جن میں میمون بن جہر، ان، صفوان بن عبد اللہ، زید بن سم
ہیں۔ یہ ام الدرداء الصغریٰ کے دو بیٹوں کا نام "قیسہ" ہے، اور

مسم سلمہ

تراجم فقہاء

لباجی

یکہ قوس یہ ہے کہ قہرہ ہے، یہ بھی ابو الدرداء کی بیوی ہیں، کوئی ایسی روایت نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ یہ صحابہ تھیں یا انہیں نبی اکرم ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی۔ اس کے بارے میں ایک روایت یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت ابو الدرداء کے بعد ان کے پاس شادی کا پیغام بھیجی تو انہوں نے ان سے شادی کرنے سے انکار کر دیا۔

[لہ صابہ ۲۹۵/۳: الاستیعاب ۱۹۳۴/۳: اعلام النساء ۳۳۷]

مسم سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۰ میں گذر چکے۔

مسم ہانی (حضرت معاویہؓ کے عہد خلافت میں وفات ہوئی)

یہ مسم ہانی بنت ابی طالب بن عبد المطلب ہاشمیہ، رسول اللہ ﷺ کی چچ زاد بہن ہیں، ان کا نام فاختہ ہے اور یہی زیادہ مشہور ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے۔ وہ اپنے زمانہ کی صاحبِ فضل و مہل عورتوں میں تھیں، ان کو رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے، حج مکہ کے سال وہ اسلام لائیں، ان کے شوہر مسیرہ بن عمرو بن عائد مخزومی تھے، جب وہ اسلام لائیں اور رسول اللہ ﷺ نے مکہ فتح کیا تو ان کے شوہر نجران بھاگ گئے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے ۳۶ ہجری میں روایت کیس، اور ان سے عبد اللہ بن عباس اور دوسرے لوگوں نے احادیث کی روایت کی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پس شادی کا پیغام بھیجا تھا لیکن آپ ﷺ نے شادی میں نہ گئی۔

[لہ صابہ ۵۰۳/۳: تہذیب و تہذیب ۳۸۱/۱۲: تہذیب

تہذیب ۲/۶۲۵: اعلام النساء ۱۳/۳]

انس بن مالک (۱۰ق ھ - ۹۳ھ)

یہ انس بن مالک بن نضر مخزومی ثریانی انصاری ہیں، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت اختیار کی، آپ ﷺ کی خدمت میں مگ گئے، رسول اکرم ﷺ کی وفات تک آپ ﷺ کی خدمت میں رہے۔ حج انہوں نے اُشق کا سفر کیا، وہاں سے بصرہ چلے گئے، وہ آخری صحابی تھے جن کی وہاں (بصرہ میں) وفات ہوئی۔ صحیحین میں ان سے ۲۲۸۶ روایتیں ہیں۔

[مقام الامم رکنی: لہ صابہ طبقات ابن سعد: تہذیب ابن سعد کر ۱۹۹/۳: صفحہ ۲۹۸]

الانصاری:

دیکھئے: ابو زید الانصاری، عبد اعلیٰ الانصاری، النجاشی بن عمرو الانصاری۔

الاوزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۱ میں گذر چکے۔

ب

الباجی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۱ میں گذر چکے۔

برقذنی

ترجمہ فقہاء

الہوتی

لبرقذنی:

الجزار (؟-۲۹۲ھ)

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

بخاری:

۲۔ کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

برید بن عبد اللہ:
دیکھئے: لعلیں۔

بریدہ (؟-۶۳ھ)

بریدہ (قبضہ کا کیا ہے کہ یہ وہاں عام ہے)۔ یہ وہ لقب ہے (بن الحسیب بن عبد اللہ بن الحارث السلی ہیں۔ کنیت ابو عبد اللہ ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے، مدینہ میں سکونت اختیار کی، پھر وہاں سے بصرہ منتقل ہوئے، پھر ”مرو“، وہیں وفات پائی، صحابی ہیں، یہ اسی وقت اسلام لائے جب کہ رسول اللہ ﷺ ہجرت کرتے ہوئے عجم سے گزر رہے، یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ہر سے وہی کے بعد اسلام لائے، پھر آپ ﷺ کے پاس احد کے بعد آئے، اور آپ ﷺ کے ساتھ مختلف جنگوں میں شریک ہوئے، صلح حدیبیہ، درہمیت کے نیچے، بیت رضوان میں بھی شریک ہوئے۔ صحیحین میں ۱ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ہمراہ سور (۶) جنگوں میں شرکت لی۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے حدیبیہ روایت کیں، اور ان سے ان کے دونوں لڑکے عبد اللہ اور سیمان و ہمام شعیب و ہریرہ لوگوں نے روایت لی، ان کی خبریں بہت ہیں ورنہ کے مناقب مشہور ہیں۔

[لبرقذنی ج ۱ ص ۲۶۱: المسند المختار ج ۵ ص ۵۵: تہذیب المعجم ج ۱ ص ۳۳۴]

الغوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

البلقینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

الہوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

یہ احمد بن عمرو بن عبد الخالق، ابو بکر المزہار ہیں، بصرہ کے باشندہ تھے۔ مدینہ میں سکونت اختیار کی، وہیں وفات پائی، وہ ثقہ حدیث، نہایت راست گو اور ثقہ تھے، کبھی کبھی غلطی کرتے تھے، اس کو پے حافظہ پر جبرہ سے تھا۔ العباس، ہند و ہریرہ لوگوں سے حدیبیہ روایت کیں، اور ان سے عبد ماقی بن قانع، ابو ہریرہ، عبد اللہ بن الحسن وغیرہ نے روایت کی۔ آخر عمر میں پے علم کو پھینکتے ہوئے صہبان، شام اور اطراف شام کا سفر کیا۔

بعض تصانیف: ”المسند الکبیر المجلد“ جس کا نام انہوں نے ”البحر الزاخر“ رکھا، اس میں وہ صحیح اور غیر صحیح احادیث کی وضاحت کرتے ہیں۔

[تہذیب المعجم ج ۱ ص ۲۶۱: المسند المختار ج ۵ ص ۵۵: تہذیب المعجم ج ۱ ص ۳۳۴]

لمبھتی

تراجم فقہاء

التونسی

لمبھتی (۳۸۳-۴۵۸ھ)

یہ احمد بن حسین بن علی بن عبد اللہ ابو بکر مبنی ہیں، "درمخت" کی طرف نسبت ہے جو نیو پور کے قاضی میں چند گاہوں کے مجموعہ کا امام ہے۔ شافعی فقیہ، مزہب حنفی حدیث، بلند پایہ اصولی اور شیعہ تصانیف ہیں، ال پر حدیث کا غلبہ ہو، اسی کے درمیان کی شہرت ہوئی، اور خطب حدیث میں شہرت نے سرکے ہو پانچ شخص میں جنہوں نے امام شافعی کے نصوص کو دس جلدوں میں جمع کیا، امام شافعی کے مذہب کے وہ سب سے زیادہ حمایتی تھے۔ امام الحرمین نے ان کے حق میں فرمایا: ہر شافعی ائمہ مذہب پر امام شافعی کا احسان ہے سوائے احمد لمبھتی کے، کہ امام شافعی پر ان کا احسان ہے۔

بعض تصانیف: "السنن الکبریٰ"، "السنن الصغیر"، "کتاب الخلاف"، اور "مصائب الشافعی"۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی تصنیفات کی تعداد ایک ہزار سے ایک سو چھیتر ہے۔

[طبقات الشافعیہ ۳۳۳: وفیات المائمان ۱۵۵: شذرات الذہب ۳۰۴/۳: الملہب ۱۰۲: الامام المکرر علی ۱۳۱]

مبنی تھے۔ قاضی عیاض سے سماع کے ذریعہ اور ابو محمد بن عتاب اور ابو بکر بن القاس سے اجازت کے ذریعہ روایت کی۔ قاس کے قاضی بنائے گئے، ان کے کچھ رسائل ہیں۔

[شجرۃ ابن رازکیہ ۱۶۳: انسان المیزان ۳۳۳: الامام ۲۶۹/۴: مرصع المطالع ۲۴۸]

الترندی:

ان کے حالات ۴۵۵ میں گذر چکے۔

التبانوی (۱۱۵۸ھ میں زندہ تھے)

یہ محمد بن علی بن محمد حامد بن محمد صابر فاروقی تھانوی ہیں (ان کی کتاب "کشاف اصطلاحات الفنون" کے اوپر ان کا امام مولوی محمد اعلیٰ لکھا ہوا ہے)، ہندوستان کے باشندے ہیں، حنفی المذہب تھے، اصلاً دہلی میں، بعض دوسرے علوم میں بھی دسترس رکھتے تھے۔ بعض تصانیف: "کشاف اصطلاحات الفنون" اور "تسبیح الغایات فی تسبیح الآیات" (۶)۔

[مدیر المعارفین ۶۶۶: الامام المکرر علی: بیتم المائین ۱۱۷: ۴]

التونسی (؟ - ۴۴۳ھ)

یہ ابوالیم بن حسن بن اسحاق تونسلی ہیں، ابواسحاق کنیت ہے، مالکی فقیہ اور اصولی ہیں، رہبر دست فاضل، امام، صالح، و تجربہ کی زندگی گزارنے والے تھے۔ ابو بکر بن عبد الرحمن اور ابو عمر ان قاضی سے فقہ حاصل کی، اور ان سے اربعہوں کی ایک جماعت نے فقہ سیکھی،

(۶) تذکرہ نقاد سے نقلی ہوئی ہے "سنتی فتاویٰ علی سنن ابی امام محمد علی تھانوی کی تصنیف نہیں ہے بلکہ ان کے ایک دوسرے ہم وطن علیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی کی تصنیف ہے۔

ت

لنردی (۵۱۱-۵۹۷ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ ابو محمد اتانلی ہیں، "مالک" کی طرف نسبت ہے جو تلمذات اور قاس کے ترمیم مراش میں مدبر کے پیراؤں میں سے ایک پیراڑ ہے، مالکی علماء میں تھے، فقیہ، اویب اور

ثوری

تراجم فقہاء

حافظ ابن حجر

قیروہ میں دودھل تھے، وہاں کے مشیہ بھی تھے۔ ۳۳ھ میں
سکونیہ کے فقہاء کے ساتھ تحت آزمائش کا سامنا کرنا پڑا، جس
کی وجہ سے انہوں نے ”مستیر“ کا سراپا بچہ قیروہ میں واپس آگئے،
وہاں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”التحقیق علی کتاب ابن المواز“ اور
”التحقیق علی المدونة“۔

[شجرۃ انوار التذکرہ ص ۱۰۸: ترتیب المذکرک ۲/۶۶: مدیة

العالمین ۵/۸]

جامع بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

الجراحی:

دیکھئے: المجلد فی۔

البصاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

الجوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

ثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گزر چکے۔

ج

ح

جامع بن زید (۲۱-۹۳، اور ایک قول ۱۰۳ھ)

یہ جامع بن زید ازدی، ابو الخشاء، بصرہ کے باشندے ہیں، شیعہ،

تابعی و رقیہ ہیں۔ بن عباس، ابن عمر، ابن الزبیر اور دوسرے لوگوں

سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے قتادہ و عمرو بن دینار اور ایک

حافظ ابن حجر:

دیکھئے: ابن حجر العسقلانی۔

حکم

تراجم فقہاء

حدیث

حکم (۳۲۱-۴۰۵ھ)

الحجاء کی (؟-۹۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن حمد یہ ہیں، احکام کے امام سے مشہور ہیں، اور بن لویج کے امام سے بھی جانے جاتے ہیں، ان کا شمار حفاظ حدیث و اُن حدیث کے مصنفین میں ہوتا ہے، نہ پاپور کے باشندے ہیں۔
تم نہ پاپور میں تھے یہ ایک رشیون سے اور نہ پاپور کے ماہ تھے یا ایک بن رشیون سے حدیث سنیں، ابو علی بن ابی یزید اور ابو اسحاق معلوکی سے فقہ حاصل کی، حدیث کے عمل اور تصحیح و تنقیح احادیث کی شہادت میں ان کی طرف رجوع یا جاتا تھا ان کو تھے یا تین لاکھ حدیثیں یا تھیں، یہ تفسیر کی تہمت لگانی کی ہمدانی نے ان کا وفات کیا ہے۔

بعض تصانیف: "المستدرک علی الصحیحین"، "تاریخ مسابوہ"، اور "معرفة علوم الحديث"۔

[طبقات الشافعیہ للسبکی ۶۴: میزان الاعتدال ۸۵: ۸۵]

تاریخ بعد ۵۰، ۴۷۳]

حجاج بن عمرو الانصاری (؟-؟)

یہ حجاج بن عمرو بن غزیہ انصاری، ماری، مدنی ہیں، صحابی ہیں، بعض لوگوں نے ان کو تابعین میں کر دیا ہے۔ اصحاب سن ۷۰ھ کی ایک حدیث روایت کی ہے جس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ سے حج کے موقع پر اپنے ساتھی کی صراحت کی ہے، حضرت علیؓ کے ساتھ جنگ صفین میں شریک ہوئے۔

[المصاب ۱/۳۱۳: تہذیب التہذیب ۲/۴۰۳: تہذیب

الجمہور ۱/۵۳]

حدیث (؟-۳۶ھ)

یہ حدیث بن الیمان، ابو عبد اللہ انصاری ہیں (یہ حدیث کے والد کا لقب ہے، نام حسیل ہے، اور ایک روایت کے مطابق حسیل ہے)، کہا مصابہ میں ہیں، اور رسول اللہ ﷺ کے رازدار ہیں، وہ واران کے وفد اسلام لائے اور بدر میں شریک ہوئے چار تو مشرکیوں نے ان کو مار مار کر ہلاک کیا، پھر غزوہ بدر میں شریک ہوئے، یہ ان کی غزوہ میں شہید ہو گئے، حضرت حدیث غزوہ خندق و بعد کے معرکوں میں بھی شریک ہوئے، اسی طرح وہ عراق کی فتوحات میں شریک ہوئے، وہ ان کے مشہور رازدار ہیں، نبی کریم ﷺ نے ان کو ہجرت نصرت کے درمیان اختیار کیا تو انہوں نے نصرت کو اختیار کیا، حضرت عمرؓ نے ان کو مدائن کا گورنر بنایا، وہ اسی عہد پر برقرار رہے،

حرب

تراجم فقہاء

حسین بن علی

یہ سائیک کی حضرت علیؑ کی بیعت کے چالیس دن بعد وفات پائی۔ بنی کریم ﷺ سے بہت سی حدیثیں روایت کیں اور حضرت عمرؓ سے بھی۔
اور بنی سے حضرت جابر، جندب، عبد اللہ بن یزید اور ہرے لوگوں نے حدیث روایت کیں۔

[تہذیب المعجم ۲/۲۱۹؛ الاصابہ ۱/۳۱۷؛ تہذیب تاریخ بن عساکر ۳/۹۳؛ الاطراف لکھنؤ ۲/۱۸۰]

حرب (؟ - ۲۸۰ھ)

یہ حرب بن اسماعیل بن خلف، ابو محمد (اور ایک قول ابو عبد اللہ ہے) مظلومی کہلاتی ہیں، امام احمد کی صحبت اختیار کی، یہ فقیہ اور حافظ حدیث تھے، امام احمد سے بہت سے فقہی مسائل کی روایت کی، لیکن امام احمد کے حوالہ سے انہوں نے جو کچھ بیان یا وہ تمام کی تمام چیزیں انہوں نے براہ راست امام سے نہیں سنیں، یہاں تک کہ خلال نے فرمایا: انہوں نے امام احمد اور اسحاق بن راہویہ سے سننے سے پہلے ان کے چار ہزار مسائل یاد کر لئے تھے۔ خلال نے ان سے بہت سے مسائل سنے۔ امام مروزی، امام احمد سے عظیم تعلق کے باوجود جو کچھ حرب نے لکھا تھا اس کو ان سے نقل کرتے تھے، بادشاہ نے انہیں تشاء و رشہ کی بعض دوسری اجتماعی ذمہ داریاں سونپی تھیں۔

[طبقات الکنا بلہ ۱/۱۳۵؛ طبقات الکنا بلہ ۲/۲۸۰؛ ابن خلکان لابی زہرہ ص ۲۰۸]

حسن البصری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گزر چکے۔

حسن بن صالح (بن جی):

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گزر چکے۔

الحسن بن علی (سموہ اور ایک قول اس کے بعد کا ہے۔ ۵۰ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ حسن بن علی بن ابی طالب، ابو محمد ہاشمی، امیر المؤمنین ہیں، رسول اللہ ﷺ کے نواسے اور، یا میں آپ ﷺ کے پھوپھوں ہیں، اور جنت کے جوانوں کے دوسروں میں سے ایک سردار ہیں۔ انہوں نے اپنے ماما حضور ﷺ سے، اپنے والد حضرت علیؑ سے، اپنے بھائی حضرت حسینؑ سے اور اپنے ماموں بند بن ابی ہالد سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے حسن، ام المؤمنین حضرت عائشہؓ، مکرّمہ، محمد بن یحییٰ اور ہرے لوگوں نے روایت کی۔ وہ ہرے صاحب مرثیہ اور صاحب فضل ممال تھے، آپ والد کے بعد چند ماہ فیض رہے، چھ پندرہ دنوں کے ساتھ حضرت معاویہؓ کے حق میں خلافت سے دست بردار ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ مسلمانوں کی اجتماعیت کی حفاظت فرمائی، «رنبی کریم ﷺ کی رت ذیل معجزہ پیشین گوئی کا نمبر یہ: «ان ایسی ہذا سید ولعل اللہ ان یصمیح بہ بین فتنین من المسلمین» (میرا یہ لڑکا سردار ہے، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے دو گروہوں میں صلح کروادے)۔

حضرت حسن مدینہ میں شریف بنے، جہاں وہ وفات تک مقیم رہے، یہ بھی روایت ہے کہ ان کا انتقال زہر کے اثر سے ہوا۔

[الاصابہ ۱/۳۲۸؛ أسد الغابہ ۲/۹۱۲؛ تہذیب المعجم ۲/۲۹۵؛ صفحہ ۳۴۰]

الحسین بن علی (۴ھ ایک قول اس کے بعد کا ہے۔ ۶۱ھ)

یہ حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ ہاشمی ہیں، رسول اللہ ﷺ

نظم

تراجم فقہاء

حمید الدین الضریر

کے نو سے روایا میں آپ علیہ السلام کے چولہا ہرخت میں ذبواہوں کے وہم و روں میں سے ایک سرور ہیں۔ مدینہ میں پیدا ہوئے، اور وہیں اقامت پذیر ہوئے، یہاں تک کہ اپنے والد کے ساتھ کوفہ کی طرف گئے، س کے ساتھ جنگ جمل پھر جنگ طلیس پھر خوارج کی جنگ میں شریک ہوئے۔ اپنے والد کے ساتھ رہے یہاں تک کہ ان کے والد شہید کر دیے گئے پھر وہ اپنے بھائی حضرت حسن کے ساتھ رہے یہاں تک کہ حکومت کی جنگ ذبواہوں نے حضرت معاویہ کے پروردگار کی چہرہ اپنے بھائی کے ساتھ مدینہ میں ہوئے۔ انہوں نے اپنے ماما والد والدہ و ماموں سند بن ابی مالہ و عمر بن خطاب سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے بھائی حسن اور لڑکے علی بن العبدین، ذکی قلم، س کے پوتے باقر و شعیب اور مرے لوگوں نے روایت کی۔ اصحاب سنن نے ان کی تھوڑی سی روایتیں درج کی ہیں، وہ صاحب فضل و مال اور عبادت گذار تھے، عراق میں یزید بن معاویہ کے زمانہ میں یزید کے خلاف خروج کے بعد شہید کر دیئے گئے۔

[لہذا ص ۳۳۲: اسد الغابہ ۱۸/۲: تہذیب المعجم ص ۳۳۲: ۳۳۵/۲: مسند احمد ۳۲۱/۳: اعلام اللہ علیہ ص ۲۶۳]

لکھنوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

مطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

الحکم (۵۰-۱۱۳ھ)

یہ حکم بن حبیبہ کندی دلاء کے اعتبار سے کوفہ کے باشندے ہیں،

نامی ہیں، بعض صحابہ کراموں نے پایا لقمہ میں معروف ہوئے، امام ابو ارق و غیرہ نے ان کے حق میں شہادت دی، ان میں شیعیت تھی لیکن وہ ان سے خارج نہیں ہوئی، اس پر تہذیب کا التزام لگایا گیا ہے، فقہ تھے۔

[تہذیب المعجم ص ۳۳۲]

کلینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

حماد (؟-۱۶۷ھ)

یہاں حماد سے مراد حماد بن سلمہ بن دینار ہو سکتا ہے، حمیم کے آراء و افہام ہیں، بصرہ والوں کے مفتی اور جلیل القدر محدث ہیں، عربیت کے امام، فقہ، بڑے فصیح و بلیغ اور اچھے تاری تھے، اہل بدعت کے سخت مخالف تھے، امام مسلم نے اصول میں ان کی چند حدیثیں لی ہیں، لیکن امام بخاری نے ان سے کنارہ کشی اختیار کی ہے۔ انہوں نے ثابت السنائی، قتادہ اور اپنے ماموں حمید الطویل اور دوسرے لوگوں سے روایت لی، اور ان سے ابن شریک، شری، شعبہ، مرمرے، حضرت نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "العوالی فی الحديث" اور "کتاب المس"۔

[میزان الاعتدال ۱/۵۹۰: تہذیب المعجم ص ۳۳۲: ۳۳۵/۲]

معارفین ۵/۳۳۲: اعلام اللہ علیہ ص ۲۶۲]

حمید الدین الضریر (؟-۶۶۷ھ)

یہ علی بن محمد بن علی حمید الدین الضریر ہیں، "رامش" کے باشندے تھے، رامش (میم کے ضمہ کے ساتھ) بخارا کے ماتحت یک

خالد بن معدان

تراجم فقہاء

مدہوی

گاہ ہے۔ حنفی علماء میں تھے امام فقیہ، اصولی اور زیر دست محدث تھے۔ شمس الامراء کی سے فقہ سیکھی، اور ان سے ایک جماعت نے علم فقہ حاصل کیا، جن میں سیدنا الدقائق کے مصنف حافظ الدین نعمانی بھی ہیں، ماہر و انہر میں صدر فقہیں برسم علم تھے۔

الخرقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

الخطابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "الفوائد" یہ مدایہ پر حاشیہ ہے جس میں انہوں نے ہر باب کے مشکل مقامات کو حل کیا ہے، "شرح المصنوع المسبب" و "شرح الجامع الكبير"۔

[النوم المہرہ ص ۲۵: جوہر المصنفہ ص ۳۷۳: مرصعہ

الاطلاع ۲/۵۹۶]

د

الدارمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

خ

الدری (ابو زید):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

الدرہمیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

الدسوقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

خالد بن معدان (؟ - ۱۰۳ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے

یہ خالد بن معدان بن ابی سرب، ابو عبد اللہ کھانی ہیں، تابعی اور ثقہ ہیں، انہوں نے ستر صحابہ کو پایا۔ ثبات، ابن عمر، معاذ بن ابی غلیظ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے احادیث روایت کیں، ابن حبان نے ان کا "ثقات" میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۱۸: تہذیب ابن عساکر ۵/۸۶: الامام

لمدرکی ۲/۲۳۰]

المدہوی (۱۱۱۰-۱۱۷۶ھ) رجس کے نزدیک ۱۱۷۹ھ

یہ احمد بن عبد الرحیم، ابو عبد اللہ مدنی ابو عبد اللہ ہیں، ان کا لقب شہ

مرزی

تراجم فقہاء

رحیبانی

ولی اللہ ہے، نہ ہمتاں کے شہ ولی کے باشندے ہیں، خفیہ،
اصولی، محدث اور مفسر ہیں۔ نہیں انہماک کے مصنف نے لکھا ہے:
اللہ تعالیٰ نے س کے ذریعہ ورس کی "لا" اور ان کے گھر کے "فر"
ورس کے ثاروں کے ذریعہ ہدایت میں حدیث اور سنت کے
نعم ہونے کے بعد وہ ہدایت کو زندہ کیا "ہاں ملک میں ان کی
کتابوں اور سندوں پر لوگوں کا رعب ہے۔

بعض تصانیف: "الإصناف فی بیان أسباب الاختلاف"،
"حجة الله البالغة" اور "فتح الحیر بما لا یذ من حفظه
فی علم التفسیر"۔

[الأعلام للزکری ۱/۱۳۴؛ ہدیۃ الخاریفین ۶/۵۰۰؛ معجم المؤلفین
۴/۲۹۲؛ معجم المخطوطات العربیۃ ص ۸۹۰]

[اسان المیزان ۲/۴۴۱؛ لہرح والحدیث لابن ابی حاتم ج ۱ -
قسم ۲/۳۸۶]

الرافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

المرز بن انس (؟ - ۳۹۹ھ و یکتوب ۱۴۰ھ)

یہ مرز بن انس، بصری (اور خفی بھی کہتا ہے) بصری، بصری
میں۔ اسوں نے انس بن مالک، ابو العالیہ، جس بصری وغیرہم سے
حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ابو جعفر رازی، محمد بن سید بن یحییٰ
وغیرہم نے روایت کی۔ امام نسائی نے فرمایا: "لیس بہ ہاس" (ن
میں کوئی حرج نہیں ہے)۔ ابن حبان نے ان کو الکفایت میں ذکر کیا
ہے، اور فرمایا: لوگ ان کی ان احادیث سے بچتے تھے جن کی روایت
ان سے ابو جعفر کرتے تھے، کیونکہ ابو جعفر کے طریق سے ان کی
روایات میں بہت اضطراب ہے۔

[تہذیب احمد ص ۲۳۸]

مرزی:

مرزیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

الرحیبانی (۱۱۶۴ - ۱۴۴۳ھ)

یہ مصطفیٰ بن سعد بن عبدہ ہیں، شہرت کے اعتبار سے سیوطی اور
جائے پیدائش کے اعتبار سے رحیبانی ہیں، رحیبہ دمشق کے مضافات
میں ایک گاؤں ہے، یہ بھی روایت ہے کہ وہ سیوط میں پیدا ہوئے،
دمشق میں حنابلہ کے مفتی تھے، خفیہ اور ماہر فرائض تھے۔ فقہ شافعی احمد

مرشد بن حفص زہری (۴ - ۴)

یہ مرشد بن حفص بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، ابن زہران
نے ثقافت میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ان سے ابو نعیم بن عبد المطلب بن
سائب بن ابی وہب سے روایت کیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے فرمایا:
میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ وہ مجہول ہیں اور مقتدی کی
کتاب سے ان کی دریافت کی گئی ہے۔

رثی

تراجم فقہاء

نزر کشی

بھٹی، محمد بن مصطفیٰ لہدی مابسی وغیرہ سے حاصل کی، اور ان سے بہت سے لوگوں نے روایت کی اور کسب فیض کیا، اپنے عہد میں صدر فقہیں بزم فقہ تھے، جامع موی کے ناظر (متولی) اور حنابلہ کے مفتی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "مطالب اولی الہی فی شرح عابدہ المستہی" فقہ حنبلی میں تیس ضخیم جلدوں میں ہے۔

[حلیۃ البشر ۳/۱۵۳؛ الامام للورکلی ۸/۳۵۵؛ معجم ابن نعین ۱۲/۲۵۴؛ مقدمۃ تحقیق لمطالب اولی الہی]

رثی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

روایتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

روایتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

انزرقانی (۷۴۵-۷۹۴ھ)

یہ محمد بن مبارک بن عبد اللہ، ابو عبد اللہ، پدرالدین، نزر کشی ہیں، شافعی فقیہ، دراصلی ہیں، اصلاً ترکی ہیں، ملاقات مصر میں ہوئی، ان کی تصانیف میں بہت سی تصانیف ہیں۔

بعض تصانیف: "البحر المحيط" اصول فقہ میں تین جلدوں میں ہے، "اعلام المساحد بأحكام المساحد"، "النبیاح فی توضیح المسباح" فقہ میں، اور "المشور" یہ کتاب "قواعد الرد کشی" کے نام سے معروف ہے۔

[امام ۶/۲۸۶؛ الدرر الكامنه ۳/۳۹۷]

ز

نزییر بن ہوام (؟-۳۶ھ)

یہ زبیر بن ہوام بن خویلد بن اسد، ابو عبد اللہ قرشی اسدی ہیں،

زفر:

تراجم فقہاء

سکون

زفر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زکریا انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

س

زہری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سالم (؟ - ۱۰۶ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، ابو عمر (اور ابو عبد اللہ بھی کہا جاتا ہے) مدنی ہیں، ثقہ تابعی ہیں، مدینہ کے فقہ و سببہ میں سے ہیں، ثروت سے احادیث روایت کرنے والے تھے۔ اپنے والد (عبد اللہ بن عمر)، ابو ہریرہ اور ابو رافع وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں۔ امام مالک نے فرمایا: سالم بن عبد اللہ کے زمانہ میں زہری، فضل بن زہرہ کی گزشتہ ساتویں سے س سے زیادہ مشہور کوئی نہیں تھا۔

[تہذیب المعجم ج ۳ ص ۴۶۶: تہذیب تاریخ ابن عساکر ۵۰۶: اعلام اللوکل ۱۱۴]

السکون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن ثابت:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سکون (۱۶۰ - ۲۳۰ھ)

یہ عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو سعید توحی قیری، مدنی ہیں، سکون ان کا لقب ہے۔ شاعر عرب اور اصلاً ثامی ہیں، حمص کے باشندے، مالکی فقیہ، اپنے زمانے کے شیخ اور اپنے دور کے عالم تھے، ثقہ، علم کے محافظ تھے، ۱۸ یا ۱۹ سال کی عمر میں انہوں نے طلب علم میں سفر

زیلعی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

یہ۔ امام مالک سے ان کی ملاقات نہیں ہوئی۔ انہوں نے امام مالک کے ممتاز ترین شاگردوں مثلاً ابن القاسم اور اہلب سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے روایت کرنے والوں کی تعداد تقریباً سات سو ہے، امام علم کے صدر نشین ہوئے، مشغلات میں ان پر اعتماد کیا جاتا تھا، لوگ سفر کر کے ان کے پاس علم حاصل کرنے آتے تھے۔ امیر محمد بن غلب نے پورے سال تک انہیں منصب تشاء سو پنے کی کوشش کی تاہم انہوں نے اس کو اس شرط پر قبول کر لیا کہ تشاء پر کوئی تنخواہ نہیں میں گئے۔ ہر حقوق کے فیصلے صحیح صحیح امیر اور اس کے اہل خانہ پر بھی مانند کریں گے۔ ۲۳۴ھ میں قاضی بنے اور وفات تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المعدوۃ" جس میں انہوں نے امام مالک کی تہ کو جمع کر دیا ہے۔

[شجرة النور الزكية ص ۶۹؛ المديان ص ۱۶۰؛ مرآة البیان

۱۳۱/۳؛ بحکم المؤلفین ۵/۲۲۳]

السّدي (؟ - ۱۲۷ھ)

یہ نامیکل بن عبد الرحمن بن ابی کریم، ابو محمد سدی میں، "سند" (سین کے ضمہ اور وال کی تہ پر کے ساتھ) کا معنی ۱۰۰ ارد ہے، چونکہ یہ مسجد کوفہ کے دروازہ پر ۱۰۰ بٹے بیٹے تھے اسی لئے انہیں سدی کہا جائے گا، کوفہ کے باشندے ہیں، تابعی صدوق ہیں، ان کو امام بھی ہوتا تھا، ان پر تشیع کا اثر کم کا دیا جاتا رہا، وفات پہن لی گہری غم تھی۔ حضرت انسؓ اور بن عباسؓ سے حدیث روایت لی، ان عمر کی زیارت کی۔ ان سے شعبہ شری، حسن بن صالح وغیرہ نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"۔

[تہذیب التہذیب ۱/۳۳۳؛ تقریب التہذیب ۱/۳۸۶؛ النجوم

الترغیب والترہیب ۳۰۸؛ تہذیب المعارف ۵/۲۰۶]

السرخسی:

ان کے حالات ق ۱ ص ۲۶۸ میں گزر چکے۔

السرخسی، رضی اللہ عنہ (؟ - ۷۷۱ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، رضی اللہ عنہ، ہاں الاسلام سرخسی ہیں، فقیہ اور اصولی ہیں، وہ جلیل القدر امام اور علوم عقلیہ و نقلیہ کے جامع تھے، حلب آئے اور محمود بن نوئی کے بعد مدرسہ نوریہ اور مدرسہ طائریہ میں درس دیا۔ ایک جماعت نے ان سے قصب بردار اور ان پر کوتاہی کرنے کا الزام لگایا تو وہ درس و تدریس سے الگ ہو گئے اور دمشق چلے گئے، اور مدرسہ حانوتیہ میں تدریس کی ذمہ داری سنبھالی، دمشق ہی میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "المحیط الکبیر" تقریباً ۲۰ جلدوں میں، "المحیط الثانی" دس جلدوں میں، "المحیط الثالث" چار جلدوں میں، اور "المحیط الرابع" دو جلدوں میں۔

[الجواهر المفیہ ۲/۱۲۸؛ الفوائد فیہ ص ۱۸۸؛ لأعلام اللوکی

۲/۲۲۹، ۱۰/۲۲۳؛ بحکم المؤلفین ۱۱/۴۷۸]

سعد بن ابراہیم (؟ - ۱۴۵ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ (ہے)

یہ سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف، جو اسبق (در ابو ابراہیم بھی کہا جاتا ہے)، زہری ہیں، (مفضل بن فضالہ نے ان کا نام سعید بتایا ہے، جیسا کہ "لسان المیزان" میں آیا ہے، اسی طرح ابغی ۳/۳۸۶ طبع المنار ۳/۳۵۷ میں بھی ہے)، تابعی ہیں،

سعید بن ابی وقاص

تراجم فقہاء

ش

انہوں نے بن عمر کی زیارت کی۔ اپنے والد اور اس وافع وغیرہم سے روایت کی۔ اور اس سے ابو نعیم، زہری، موسیٰ بن عقبہ اور ابن حبیبہ وغیرہم نے روایت کی۔ وہ ثقہ اور شیخ الحدیث تھے اہل علم کا ان کی پائی پر اتفاق ہے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے سب وہ عمدہ و قنناء سے لگ ہوئے تو بھی لوگ ان سے اسی طرح ڈرتے تھے جس طرح زمانہ قنناء میں اس سے ڈرتے تھے۔

[تہذیب ابجد ص ۳۶۳؛ میزان الاعتدال ۱۲۶/۲؛

سان المیزان ۳۱/۳]

سعید بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سعید بن یربعم:

دیکھئے: سعید بن ابی انیم۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن سالم القداح (۲۰۰ھ سے قبل وفات پائی)

یہ سعید بن سالم القداح، ابو عثمان ہیں، اسلاف ساسانی ہیں، یہ بھی روایت ہے کہ وہ کوفہ کے ہیں، مکہ میں سکونت اختیار کی۔ ثوری اور ابن جریر وغیرہ سے روایت کی، دوران سے علی بن حرب، ابن مینہ اور ثمالی وغیرہم سے روایت کی۔ بن عدی نے ان کی کچھ حدیثوں کو رد کیا ہے، ورنہ ماہیہ و حسن الحدیث ہیں، ان کی احادیث درست ہیں، وہ میرے نزدیک صدوق ہیں، ان میں کوئی حرج نہیں اور ان کی

احادیث مقبول ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ رجاء کے قائل تھے، اور وجہت نہیں ہیں۔ مکہ میں ہونٹونی دیتے تھے اور ہل عرق کے قوس کو اختیار کرتے تھے۔

[تہذیب ابجد ص ۳۵۴؛ میزان الاعتدال ۱۲۹/۲]

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

غیاث الشوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

ابو یحییٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

ش

اشاشی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

اشاطی (؟ - ۷۹۰ھ)

یہ ابی انیم بن موسیٰ بن محمد، ابو اسحاق نخعی، غراہی ہیں، شاطی کے نام سے مشہور ہیں، مالکی علماء میں ہیں، یہ امام، محقق، اصولی، مفسر، فقیہ،

شافعی

تراجم فقہاء

اشعرائی

گہری نظر رکھنے والے محدث، حجت اور مختلف علوم کے ماہر تھے۔ مختلف ائمہ ان سے انہوں نے علم حاصل کیا، جن میں ابن الفجار، ابو عبد اللہ بنی، ابو القاسم شریف المستی ہیں۔ اور ان سے ابو بکر بن عاصم وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ ان کے جلیل القدر استنباطات لطیف نوافذ اور عظیم شان جثیب ہیں، ہی کے ساتھ وہ ایمانی صالح پاک، امن، متقی، تابع سنت تھے اور بدعات سے بھناپہرتے تھے۔ خلاصہ کلام یہ کہ صوم میں ان کا درجہ اس سے کہیں بلند ہے جتنا بیان کیا جاتا ہے، اور تحقیق میں ان کا مقام اس سے کہیں زیادہ ہے جتنا کہ مشہور ہے۔

بعض تصانیف: "المواصفات فی اصول الفقہ" چار جلدوں میں، "الاعتصام"، اور "المجالس" جس میں انہوں نے صحیح بخاری کی کتاب الہیاء کی شرح کی ہے۔

[نیل الاיתام بہ مشاہیر علماء مصر ۴۶: شجرة النور الزكية ص ۲۳: الاطام للبرکلی ۷-]

شافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

لشعر مجلس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

شریعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

لشعسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

شمس الاممہ السرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

اشعربدائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

اشعربدائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

شریعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

اشعربدائی (۸۹۸-۹۷۳ھ)

یہ عبد الوہاب بن احمد بن علی، ابو الوہاب یا ابو محمد ہیں، شعرانی و شعرابی کے نام سے مشہور ہیں، منوفیہ کے مضافات میں شہر سابقہ ابلی شعروہ میں پیدا ہوئے، اور قاہرہ میں وفات پائی۔ یہ فقیہ، محدث، اصولی، مصنف اور شیخ الاصناف تھے۔ چنے رہانے کے مشائخ سے انہوں نے علم حاصل کیا، جیسے کہ شیخ جلال الدین سیوطی اور رابو انسانی۔

بعض تصانیف: "الاحیوة المرصیة عن أئمة الفقہاء والصوفیة" اور "ادب القصاۃ"۔

[شذرات الذہب ۸/۲۷۲: معجم المطبوعات العربیہ ص

۱۱۲۹، الاطام للبرکلی ۳/۳۱۳: معجم المؤلفین ۶/۲۱۸]

شوکانی

تراجم فقہاء

صاحب العذب الفاضل

شوکانی (۱۱۷۳-۱۲۵۰ھ)

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۳۸۵: لا یدام للورکلی ۶/۲۴۴: معجم

الموہبین ۹/۱۲]

یہ محمد بن علی بن محمد شوکانی ہیں، صنعاء یمن کے بارہ علماء میں سے ہیں، اور صاحب اجتہاد فقہ ہیں، یمن کے طاوڈ خولان کے ”بہرہ شوکان“ میں ان کی ولادت ہوئی، اور صنعاء میں پرہیز چڑھے، ۱۲۲۹ھ میں وہاں کے قاضی بنائے گئے، اور وہاں قضا کے منصب پر ہوتے ہوئے وفات پائی، وہ تہذیب کی حرمت کے قائل تھے، ۱۱۳۱ھ تصنیفات ہیں۔

بعض تصانیف: ”نیل الأوطار شرح منتهی الأخبار للمجدد بن تميمية“، ”فتح القصور“ تفسیر میں، ”السیل الجرار فی شرح الارہار“ فقہ میں، اور ”ارشاد لصحون اصول فقہ میں۔

[الأعلام للورکلی: المہر الخالع ۲/۲۱۳-۲۲۵: نیل لا وطار

۳/۱]

شیخ علیش (۱۲۱۷-۱۲۹۹ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد علیش، ابو عبد اللہ ہیں، طرابلس الغرب کے باشندے ہیں، قاہرہ میں پیدا ہوئے، اور وہیں وفات پائی، مصر میں مالکیہ کے شیخ اور ان کے مفتی تھے، فقہ اور متعدد علوم میں ماہر تھے، رہبر میں تعلیم حاصل کی، اور اس میں مالکیہ کی مٹحت کا عہدہ سنبھالا۔ شیخ امیر صغیر اور شیخ مصطفی بولاق وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور علماء زہر کے متعدد طبقات نے ان کے پاس تعلیم کی تکمیل کی۔ جب برطانوی حکومت نے مصر پر قبضہ کر لیا تو وہ نیل کی آزمائش سے دوچار ہوئے، اسی کے اثر سے ان کی موت واقع ہو گئی۔

بعض تصانیف: ”معج العلیل علی مختصر حلیل“ فقہ مالکی میں چار جزو میں ہے، اور ”ہدایۃ السالک“ یہ رہبر کی شرح الصغیر پر مشتمل ہے۔

الشیرازی (۳۹۳-۴۶۷ھ)

یہ احمد بن علی بن یوسف، ابو اسحاق، جمال الدین شیرازی ہیں۔ فیروز آباد (فارس کے ایک قصبہ) میں پیدا ہوئے، بغداد میں پرورش ہوئی، اور وہیں وفات پائی، وہ بلند پایہ علمی شخصیت اور شافعی فقہ ہیں، مناظر، فنیج المسال صاحب تقویٰ اور متوضیع تھے۔ فقہ ابو عبد اللہ یساری اور امام لکھنوی سے پرہیز، قاضی ابو الطیب کے دامن فیض سے وابستہ ہو گئے، یہاں تک کہ ان کے حلقہ درس میں ان کے معید درس ہو گئے، مسلک شافعی میں وہ تھارٹی کی حیثیت رکھتے ہیں، انہی کے لئے مدرسہ نظامیہ کی تعمیر عمل میں آئی، اور پچی وفات تک انہوں نے وہاں درس دیا۔

بعض تصانیف: ”المہذب“ فقہ میں، ”المکت“ ان اختلاف میں، اور ”التبصرة“ اصول فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۳/۸۸: شذرات الذہب

۳/۴۹: الباب ۲/۵۱۴: معجم الموہبین ۱/۶۸]

ص

صاحب العذب الفاضل:

دیکھئے: ہر ایم الوائلی۔

صاحب الحیط

تراجم فقہاء

الطبرانی

صاحب الحیط:

بخاری میں ہیں، آپ ان لوگوں میں ہیں جو بلاد فارس کی فتح میں شریک ہوئے۔

اس بارے میں آراء مختلف ہیں کہ حنفیہ کے نزدیک صاحب الحیط سے کون مراد ہے؟

[تہذیب المعجم ص ۴۲۱/۲؛ لا صابہ ۱۷۸/۲ طبع المکتبۃ التجاریہ]

بن اثنانی سے منقول ہے کہ مطلقاً صاحب الحیط: لئے سے رضی الدین محمد بن محمد سرخسی مراد ہوتے ہیں (دیکھئے: اسرہ فی رضی الدین)، ابن ہیر الحان نے ”المہیہ“ کے مصنف کے ذریعے وقت جو کچھ لکھا ہے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ مطلقاً صاحب الحیط ہوئے پر امام برہان الدین مرغینانی مراد ہوتے ہیں (ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے ہیں)۔ لکنوی (عبد الیٰی ذہبی) نقل فرماتے ہیں: ابن ہیر الحان کی یہ بات صحیح ہے کہ جب ”الحیط“ مطلقاً بولا جائے تو اس سے ان متداول کتابوں میں الحیط المرانی مراد ہوتی ہے، ان کے کلام پر مطلع ہوں۔ سے پہلے میں بھی یہی سمجھ رہا تھا، مگر الحیط المرانی کی برہان الدین مرغینانی کی طرف نسبت کرنے میں مجھے فلجان ہے، میرا خیال ہے کہ الحیط المرانی کے مصنف کوئی بخاری ہیں۔

[الفوائد المہیہ ص ۲۴۶]

ض

الضحاك:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ط

صاحبین:

حائس:

ان دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

الطبرانی (۲۶۰-۳۶۰ھ)

یہ سلیمان بن احمد بن ایوب بن طبر، ابو القاسم ہیں، فلسطین کے شہر طبرہ کے باشندے ہیں، عفا میں پیدا ہوئے، مرجاز، یمن، مصر اور دھم کی جگہوں کا غنیمت، اصحاب میں وفات پائی۔

الصعب بن جشامہ (حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ صعوب بن جشامہ بن قیس لیثی ہیں، آپ صحابی رسول ہیں، ہجرت کر کے رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، ہر آپ ﷺ سے حدیثیں روایت کیں، ان میں سے کچھ حدیثیں صحیح

الطحاوی

تراجم فقہاء

عبدالحی النصارى

بعض تصانیف: ال کی تیس معجم ہیں: "المعجم الصغیر"، "المعجم الأوسط" اور "المعجم الکبیر" یہ تینوں حدیث میں ہیں، ال کی ایک تفسیر بھی ہے، اور "دلائل النبوة"۔
[الاعلام للدررکی: نجوم الزمرد ۵۹۴، تہذیب الیہ مسأله ۲۴۰۶]

عباس بن محمد بن موسیٰ (؟-؟)

یہ عباس بن محمد بن موسیٰ خلیل ہیں، موصوف بغداد کے باشندے اور امام احمد بن حنبل کے ان اولاد میں شمار ہوتے ہیں جن پر ان کو عقار تھا، وہ اپنے شخص تھے جن کے پاس عزت و وقار، علم اور فصیح زبان تھی۔

الطحاوی:

۳۷۴ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن بن عوف (۳۴۴ ق ھ اور ایک قول اس کے علاوہ

ہے۔ ۲۴۴ ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبدالرحمن بن عوف بن عبدالعوف بن امارت، ابو محمد قرشی ذہری ہیں۔ بار صحابہ اور مشرکہ ہشترہ میں سے ہیں، اور اس چھٹری مجلس شوریٰ کے ایک فرد ہیں جن کے درمیان حضرت عمرؓ نے خلافت کو منحصر کر دیا تھا، بہت پہلے اسلام لائے، دوبار ہجرت کی، مختلف معرکوں میں شریک ہوئے، وہ ان لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ کے عہد میں فتویٰ دیتے تھے، اور ان لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ کی حدیث بیان کرنے میں مشہور ہیں، مدینہ منورہ میں وفات پائی اور بقیع میں مدفون ہوئے۔

۳۷۴ ھ:

ن کے حالات ۳۷۵ میں گذر چکے ہیں۔

[الاصحاب فی تمییز الصحابہ ۲/ ۳۱۶: تہذیب الیہ ۹۵۴/۲]

عبداللہ بن الزبیر (؟-؟)

یہ عبداللہ بن زبیر بن العوام اسدی مدنی ہیں، ثقہ تابعی، رئیس حدیث ہیں، بہت راست گو تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور اپنی دایہ ماہ و زریہ بن ثابت وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے ان کے بڑے بھائی، اور شام بن عمرو، ابن ابی ملیکہ وغیرہم نے روایت کی، وہ اپنے والد کے بڑے ایک بہت باعزت تھے، اور مکہ مکرمہ میں ان کے قصاء کے عہد پر مرنے لگے، وہ جب حج کو جاتے تو ان کو چامابہ بنا جاتے۔

عبدالحی النصارى (؟-۱۲۲۵ھ)

یہ عبدالحی محمد بن نظام الدین محمد انصاری ہیں، ہندوستان کے باشندے تھے۔

بعض تصانیف: "لوائح الوحموت شرح مسلم الثبوت"۔
[ذیل کشف الخطن ۳/ ۳۸۱]

[تہذیب الیہ ۹۸/۵]

عبداللہ بن جعفر

تراجم فقہاء

عثمان بن عفان

عبداللہ بن جعفر (۱۷ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے۔)

عبداللہ بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

۸۰ھ وریک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب، ابو جعفر ہاشمی ہیں، ان کی کنیت کے بارے میں دوسری روایت بھی ہے، جب ان کے والد بن نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تو وہاں ان کی پیدائش ہوئی۔ یہ حبشہ میں پیدا ہوئے، لے پختہ مسند میں صحابی ہیں، نبی کریم ﷺ سے حدیثیں یاد کیں، وہ نبی اکرم ﷺ سے اور اپنے والد بن اور اپنے چچ علی و ابوبکر و عثمان رضی اللہ عنہم وغیرہ سے احادیث روایت کیں، وہ بڑے دربار دل تھے، صفیں کی جنگ میں حضرت علیؓ کے سپہ سالاروں میں تھے۔ ان سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا: "اللہم احلف جعفر بنی ولدہ" (اے اللہ جعفر کا ان کی اولاد میں بدل بنا)، اور فرمایا کہ ہم لوگ کھیل رہے تھے، اسی دوران آپ ﷺ ایک جاذبہ سوار ہو کر ہمارے پاس سے گذرے تو آپ ﷺ نے مجھے اپنے آگے سوڑ کر لیا۔

[لہ ص ۲۸۹/۲: الاستیعاب ۸۸۰/۳: تہذیب المعجم]

[۷۰/۵]

عبداللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

عبید اللہ بن الحسن:

یہ کنیت: المنیر ی۔

عثمان بن ابی العاص (؟) - ۵۱ھ وریک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عثمان بن ابی العاص بن بشر بن عبد اللہ بن عبیدہ ثقیف سے ان کا تعلق تھا، بصرہ میں سکونت پذیر تھے، صحابی ہیں، ثقیف کے خاندان میں ایمان لائے، رسول اللہ ﷺ نے ان کو طائف کا عامل بنایا، اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو اس عہدہ پر مقرر کر رکھا، پھر حضرت عمرؓ نے ان کو عثمان اور بحرین کا والی بنایا، پھر انہوں نے بصرہ میں سکونت اختیار کر لی یہاں تک کہ حضرت معاویہؓ کے دور خلافت میں بصرہ میں وفات پائی، انہوں نے کچھ مدت فتح مکہ کے ارجمی غزوات میں شریک ہوئے، یہی وہ شخص ہیں، انہوں نے عبیدہ ثقیف کو ارتداد سے روکا، ان سے فرمایا: ثقیف کی جہالت تم لوگ سب سے آثار میں مسلمان ہوئے ہو، لہذا سب سے پہلے مرتد نہ ہو جاؤ۔ صحیح مسلم، سنن میں ان کی کچھ حدیثیں ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱۲۸/۷: الاستیعاب ۴۶۰/۲: الاعلام]

الدرر علی ۳۹۸/۳]

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

عطاء

تراجم فقہاء

العنبری

علاقہ:

سنجالی، پھر مصر منتقل ہو گئے۔ وہاں عہدہ قضاء و خطابت پر سرفراز ہوئے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "قواعد الأحکام فی مصالح الإمام"، "المفتاویٰ" اور "التفسیر الکبیر"۔

علی:

[۱: حاکم لدور کلی ۴: ۴۵، طبقات، ج ۱ ص ۸۰۵]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عطاء:

علی بن موسیٰ (؟-۳۰۵ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

یہ علی بن موسیٰ بن یزید ہیں، قم کے باشندے تھے پھر نیشاپور آئے، اپنے زمانہ میں حنفیوں کے امام تھے، اصحاب ثنائیہ کی ترویج میں اس کی کچھ کتابیں ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب المضحایا"۔

[الجوہر النصب ۸۰۱: ۳۰ طبقات الفقہاء للنسیری ص ۱۱۹]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گذر چکے۔

العنبری (۱۰۵ھ) ایک قول ۱۰۶-۱۶۷ھ)

یہ عبید اللہ بن الحسن بن حصین بن ابی لحر مالک بن انجش شاعری ہیں، علم حدیث میں اہل بصرہ کے بزرگوں میں سے ہیں، بصرہ کے قضاء کا عہدہ سنبھالا، دو قتلہ "مقاتل تعریف تھے۔ عبد الملک عمری وغیرہ سے حدیث روایت کی، اور ان سے ابن مہدی، خالد بن انارث، محمد بن عبد اللہ انساری وغیرہم نے حدیث روایت کی۔ امام مسلم نے ان

عبید بن عامر (حضرت معاویہ کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ عبید بن عامر بن حبیبی تھے ہیں، ان کی کنیت ابو تمیم ہے، ان کے والد بھی روایت ہے۔ وہ قاری، دُرّ، فاضل، فقہ کے عالم تھے، انہوں نے بصرہ میں ہجرت کی اور سابقین، لیکن میں سے ہیں، حصور، ارم، علی بن ابی شریح سے صحبت، غم سے انہوں میں ہیں، وہ قرآن کو جمع کرے، انہوں میں سے ہیں۔ بنی کریم علیہ السلام، حضرت عمر سے حدیث روایت کی، اور ان سے ابو امامہ، ابن عباس، قیس بن ابی حارم وغیرہم نے روایت کی، ۴۴ھ میں حضرت معاویہ کی طرف سے مصر کے حاکم بنائے گئے۔

[تہذیب التہذیب ۲/ ۲۴۲: الاستیعاب ۴/ ۱۰۷۳]

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

عیاض

تراجم فقہاء

فی طہرہ بنت المہندر

کی کچھ حدیثیں ذریعہ ہیں، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کے عقائد میں بدعت کے کما حقہ سے کھام کیا گیا ہے۔

[تہذیب المعتمدیہ ۷/۷۷: میزان الاعتدال ۵/۳۳۵: اعلام لسریقی ۳/۳۶۴]

غ

عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گزر چکے۔

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۱ میں گزر چکے۔

لعینی (۷۶۲-۸۵۵ھ)

یہ محمود بن احمد موسیٰ، ابو الکناز والی محمد قاضی القضاۃ بدرالدین بنی ہیں، یہ صا، حلب کے تھے، اب کی حاکم "میدان" ہے (ابن کی طرف و منسوب ہیں)۔ فنی فقیہ مورث اور جامعہ فین میں ہیں۔ اپنے والد سے فقہ تھے، عربی اور کی دونوں زبانوں میں فصیح اللسان تھے، فقہ، تفسیر، حدیث، لغت، تاریخ اور عربی علم میں مہارت حاصل کی، تھوڑے روزے ورمی ورمختب بنائے گئے، نبی ورس ورنی عبدے ان سے بہت تھے، فتویٰ، یہ "مردار" میں پوری طرح منہب ہو گئے، یہاں تک کہ تیلوں کی دیکھ بھال کی، ورمی ان کو سانی بنی، پھر وہ مصر میں فنی قاضیوں کے چیف شمس متر کے گئے۔ بعض تصانیف: "عمدة القاری فی شرح البحاری"، "المہایہ فی شرح الہمایہ" اور "امر الحقائق" جو "المہایہ" کی شرح ہے۔

[جوہر المصیہ ۶۵/۲: النجاشی ۳۰۷: شذرات

الذہب ۲/۲۸۶: اعلام لسریقی ۳/۳۸۸]

غلام الخلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گزر چکے۔

ف

فاطمہ بنت المہندر (۳۸-۴۸ھ)

یہ فاطمہ بنت منذر بن زبیر بن العوام اموی ہیں، ہشام بن عروہ کی بیوی، شہنامی ہیں، انہوں نے بیوی کا نام بنت ابو بکر، ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور عروہ بنت عبد الرحمن سے روایت کی۔ ابن مان نے القعات میں ان کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب المعتمدیہ ۱۲/۳۳۳: اعلام النساء فی عالم العرب

۲/۱۴۶: طبقات ابن سعد ۸/۳۵۰]

فخر الاسلام ابو دوی

تراجم فقہاء

قاضی اسماعیل

فخر الاسلام ابو دوی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

فقہاء سعد میں سے ہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۸/۳۳۳؛ اعلام اللہ علیہ ص ۲/۴۰۶؛ شجرة

النور ص ۱۹]

فریحہ بنت مالک (۹-۹)

یہ فریحہ بنت مالک بن سائب بن جبید، انصاریہ شرجیہ ہیں، ابو سعید خدریؓ بن بہن ہیں اب کے والد جنگ احد میں شہید ہوئے، ب کو "فارہ" بھی کہا جاتا ہے حسیا کہ سنن نسائی (۱۹۹/۶) کی روایت میں ب کی حدیث کے سیاق میں آیا ہے امام طحاوی کے نزدیک "فرحہ" ہے بیعت رضوان میں شریک ہوئیں۔ انہوں نے بنی کریم ﷺ سے آٹھ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے زینب بنت کعب بن محمد نے روایت کی۔

[لوحاظ ص ۳۸۶/۴، ۳۵۴؛ أسد الغابہ ۵۲۹/۵؛ اعلام

النور، ۶۹/۴]

قاضی ابو یعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی اسماعیل (۲۰۰-۲۸۳ یا ۲۸۳ھ)

یہ اسماعیل بن اسحاق بن اسماعیل قاضی، ابو اسحاق ہیں، بصرہ میں پیدا ہوئے اور وہیں نشو و نما پائی، بغداد کو پناہ دین ملو، مالکی فقیہ ہیں، ان کو تمام علوم معارف میں امامت کا مقام حاصل تھا، اور اسے رتبہ دست فقیہ تھے کہ رجبہ (جنتنا) پر نماز تھے، اور اسے حافظ تھے کہ ان کا شارح طبقات قرآن میں "در اندر لغت میں ہوتا تھا، اور اسے خاتونہ کے فراموش تھے کہ جس میں علم تیس سو (۳۰۰) سال سے زمرہ مراد بن المصعب سے فقہ حاصل کی، اور ان سے نسائی اور ابن المصعب وغیرہ نے فقہ سیکھی۔ امام مالک کے مسلک کی تشریح اور تنقیص کی اور مذہب مالکی کے دلائل فراہم کئے، بغداد کے قاضی بنائے گئے، پھر لہذا بن اور مہر دانات کا منصب قضاہ ان کے سپرد کیا گیا، پھر وہ قاضی القضاۃ بنائے گئے، یہاں تک کہ بغداد میں اچانک وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، "الأموال والمغاری"، "الرد علیٰ أبي حنیفہ" اور "الرد علی الشافعی" آخر الذکر دونوں کتابیں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے بعض فتاویٰ کی تردید میں ہیں۔

[الذی یبایع المذہب ص ۹۲؛ شجرة النور الزکیہ ص ۶۵؛ اعلام

للدرر علی، ۳۰۵]

ق

قاسم بن سہام، ابو عبیدہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

لقاسم بن محمد (؟-۱۰۱ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ قاسم بن محمد بن ابو ہر صدیق، ابو محمد ہیں، ابو عبد الرحمن کی بھی روایت ہے، خیارنا جین میں ہیں، وہ فقہ، بلند رتبہ، عالم، امام، فقیہ اور

قاضی ساجی

تراجم فقہاء

اکبرانی

قاضی ساجی:

القرطبی (مفسر) (؟ - ۶۷۱ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

قاضی حسین (؟ - ۴۶۲ھ)

یہ حسین بن محمد بن احمد زوروی ہیں خراسان کے باشندے
اور لفظال کے ممتاز شاگردوں میں ہیں۔ رافعی نے اہلبیت میں لکھا
ہے: "وہ دقیق مسائل کے غور و نظر تھے فریانی کے شاگرد ہیں، "حبر
السنن" کا لقب ہے یہ امام احمد بن حنبل کے استاد ہیں۔
بعض تصانیف: "التعمیقہ فقہ میں۔

[طبقات الشافعیہ ج ۱ ص ۵۷ طبع بعد "شیرازی کی" طبقات
الکلب" سے یہ کتاب ملتی ہے: طبقات الشافعیہ للسیوط ۱۵۵۳
[۶۰ -

قاضی زکریا انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قدود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

انقلابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

ک

اکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

اکبرانی (؟ - ۷۶۷ھ)

یہ جلال الدین بن شمس الدین خوارزمی کرلانی، حنفی فقیہ ہیں،
برسے عام فاضل تھے۔ حسام الدین حسن مستوفی "اردو" کے لوگوں
سے علم حاصل کیا، اور ان سے ناصر الدین محمد بن شہاب، طاہر بن

کعب بن عجرہ

تراجم فقہاء

الیث بن سعد

سعد بن قاسم خوہزمی جو کہ سعد بن یوش کے نام سے معروف ہیں، وہ دوسرے لوگوں نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "الکفایۃ شروح الہدایۃ"، اس کتاب کے مصنف کے بارے میں آراء مختلف ہیں، لکھنوی (عبدالحی فرنگی نعلی) نے اس آراء کے مناقشہ کے بعد اس بات کی صراحت کی ہے کہ "الکفایۃ شروح الہدایۃ" جو کہ لوگوں میں متداول ہے، سید جمال الدین صاحب سونخ کی ہی تصنیف ہے۔

[الفوائد الجہۃ، ص ۵۸؛ کشف السنون ۲/۴۳۳]

ل

الغنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۷ میں گزر چکے۔

کعب بن عجرہ (؟ - ۵۱)، اور بعض کے نزدیک ۵۲ھ)

یہ کعب بن عجرہ بن امیہ بن ہدی بن عبیدہ ابو محمد ہیں، ابو عبد اللہ اور ابو سحاق کی بھی رہیت ہے انصار کے حلیف ہیں، یہ بھی روایت ہے کہ نسبی اعتبار سے وہ انصاری ہیں، تاخیر سے اسلام لانے والے صحابی ہیں، اسلام لانے کے بعد تمام معرکوں میں شریک رہے۔ نبی اکرم ﷺ و عمر بن الخطابؓ و ہلالؓ سے روایت کی، امران سے ابن عمرؓ، جابر بن عبد اللہ، بن عباسؓ، ابو اہل مرہ، دوسرے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں۔ یہ وہ صحابی ہیں جن کے سلسلہ میں حدیث میں محرم کے سرمنٹانے میں نذیر پینے کے بارے میں رخصت مارل ہوئی۔

[لسانہ فی التیمہ اصحابہ ۳/۲۹۷؛ تہذیب المعجم

۸/۳۳۵؛ اسد الغابہ ۴/۲۴۳]

لقمان بن عامر (؟ - ؟)

یہ لقمان بن عامر، ابو عامر وصابی میں قبیلہ حمیر کی ایک شاخ "وصاب" کی طرف نسبت ہے، تمیم کے باشندے، ثقفا بھی ہیں۔ انہوں نے ابو الدرداء، ابو ہریرہؓ، ابو امامہؓ وغیرہم سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے محمد بن الولید زبیدی، فرج بن نضر، عقیل بن مدرک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ ابن حبان نے "الثقات" میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں کہ ان کی حدیث کا مصحح جاتی ہے۔

[تہذیب المعجم ۸/۳۵۵؛ میزان الاعتدال ۳/۴۱۹]

الیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۸ میں گزر چکے۔

لکدال بن لہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گزر چکے۔

اسے نکل آیا، علم اقرائیں میں ایک مختصر کتاب، اور اسوں میں
ایک مختصر کتاب ہے۔

[طبقات الشافعیہ للسبکی ۳/۲۲۳: طبقات الشافعیہ لابن الہدیہ
۱/۶۴: شذرات الذہب ۳/۸۸۳: معجم ابو یونس ۵/۱۶۶: الأعلام
۹۸/۴]

م

مازری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

مالک:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

الحب الطبری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

مروزی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

المحلی (؟ - ۸۶۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن ابی ایوب، حمال الدین محلی ہیں۔ شافعی فقیہ،
اصولی، اور مفسر ہیں، قاہرہ کے باشندے ہیں۔ ابن الصمد نے ن
کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ عرب کے تفتازانی ہیں۔ بارعب اور
بایک، ملحق بات سننے والے تھے، ان کو قاضی التنازع کا عہدہ پیش
یا یا نہیں اسوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

بعض تصانیف: "تفسیر الحلالین" جس کو جاب الدین سیبوی
نے مکمل کیا، "کنز الراعیین" جو "المصباح" کی شرح ہے،
"البلد الطالع فی حل جمع الحوامع"، "شرح
الودقات" یہ دونوں تائیں اصل فقہ میں ہیں۔

[المختدرات ۷/۳۰۳: انصواء الخوامع ۷/۳۹۷: الأعلام
۳۳۰/۸]

متولی (۴۲۶، اور ایک قول ۴۲۷-۴۷۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن مامون بن علی، متولی، بوسعد ہیں، نسیا پور کے
باشندے اور فقہائے شافعیہ کے ممتاز ترین امراء میں سے ہیں، وہ
محقق، فقیہ، مردِ تقی عام تھے۔ نورانی، قاضی سبین، اور ایبوزکی سے
فقہ حاصل کی، فقہ، اصول فقہ اور علم الخلاف میں مہارت پیدا کی،
مدرسہ نظامیہ بغداد کے مدرس ہوئے، "روقات تک" ہیں سلطنت
اقتدار کی۔ ابن خلکان فرماتے ہیں: میں نے یہ میں جان سنا کہ کیوں ان کا
نام متولی رکھا گیا۔

بعض تصانیف: "نعمۃ الإیامۃ للفرغانی" یہ مکمل نہیں ہو، بلکہ
وہ صرف "حد السرقہ" تک لکھے تھے، پھر ایک جماعت نے

محمد بن اسحاق

تراجم فقہاء

المرغینانی

محمد بن اسحاق (؟ - ۱۵۰ھ) اور ایک قول اس کے بعد کا ہے)

یہ محمد بن اسحاق بن یسار، ابو بکر مصطفیٰ مدنی میں قیس بن خرمہ بن مصعب بن عبد مناف کے تبار و رود غلام ہیں۔ بیٹا بھی ہیں، انس بن مالک کو دیکھا ہے، بن حجر فرماتے ہیں: ”وہ چونی کے امر میں سے ہیں“ انہوں نے عید بن ابی عبد قبری، حواء، مافع اور بن کے طبقہ کے لوگوں سے حدیث روایت کیں، اور بن سے حواء، بن (حواء) بن مسلم (اور حماد بن زید) ابو یوسف بن سعد، زیا، بٹانی اور ۱۰۰ سے حضرت نے روایت کی، وہ علم کا ایک شہرہ تھے، بخاری اور یہ کے امام تھے، ی لوگوں نے ان کو شیخ قرار دیا، اور دوسرے لوگوں نے ان کو ضعیف قرار دیا۔ بن حجر عسقلانی ان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”پہ مغزی کے امام اور راست گوینہ ملے تھے، ان پر شیعہ ۱۰۰ قدر یہ ہونے کا الزام لگایا گیا ہے۔“

بعض تصانیف: ”المسيرة النبوية“ جو یہ ۱۵۰ھ میں اسحاق کے امام سے مشہور ہے، یہ کتاب شام ہی کی تہذیب ہے۔

[تذکرۃ الکھاظ ۶۳: ۱۴۴ھ، ابن الاعتماد ۳۶۸: ۳۶۹ھ، تذکرۃ اللمع ۲۵۲: ۲۵۳ھ]

محمد بن جریر الطبری (۲۲۴-۳۱۰ھ)

یہ محمد بن جریر بن یزید بن کثیر، ابو جعفر میں، طبرستان کے باشندے تھے، بغداد کو ہٹا دین بنایا اور وفات تک وہیں مقیم رہے، بڑے علماء میں ان کا شمار ہوتا ہے، قرآن کے حائض، احکام میں فقیہ، سنن اور اس کے طرق کے عالم اور انسانی تاریخ، تذکرہ و سوانح کی گہری واقفیت رکھنے والے تھے، بارہ سال کی عمر میں انہوں نے اپنے وطن سے طلب علم کے لئے سفر کیا، وہ اتنے علوم کے جامع تھے کہ اس

میں ان کا کوئی شریک و ہم عصر نہیں تھا، ان کو تصانیف کا عمدہ پیشہ یا یہ ہیں انہوں نے قبول نہیں کیا، ”عمدہ منعم“ پیشہ یا یہ تو اس کو بھی قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ انہوں نے فقہاء کے مختلف قول میں اختیار و انتخاب سے کام لیا ہے، کچھ مسائل میں ان کے تفردات بھی ہیں۔ محمد بن عبد الملک، اسحاق بن ابی اسرائیل، اسماعیل بن موسیٰ سدری اور دوسرے لوگوں سے انہوں نے روایات سنیں۔ اور ان سے ابو یحییٰ حرانی، طبرانی اور ایک جماعت نے روایت کی۔ بعض کا خیال ہے کہ وہ حوزہ شیعیت اور موطا کی طرف مائل تھے، مگر اس سے ان کی شخصیت میں کوئی کمی نہیں آتی۔

بعض تصانیف: ”اختلاف الفقہاء“، ”کتاب البسیط فی الفقہ“، ”جامع البیان فی تفسیر القرآن“ اور ”التبصیر فی الاصول“۔

[تذکرۃ الکھاظ ۲۵۱/۲: البدایہ والنہایہ ۱۱/۱۴۵ھ، میزان الاعتدال ۳۹۸: ۴۰۰ھ، اعلام اللبرکلی ۶/۲۹۳: ۲۹۴ھ، العارفین ۶/۲۶۶]

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ۳۹۱ھ میں گذر چکے۔

محمد بن میرین:

ان کے حالات ۳۳۳ھ میں گذر چکے۔

المرزوقی:

ان کے حالات ۳۹۲ھ میں گذر چکے۔

المرغینانی:

ان کے حالات ۳۹۲ھ میں گذر چکے۔

مروان بن الحکم

تراجم فقہاء

مسور بن مخرمہ

مروان بن الحکم (۶۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

(۶۵ھ)

یہ مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیہ ابو عبد الملک اموی ہیں، مکہ میں پیدا ہوئے، طائف میں پرورش پائی، نبی کریم ﷺ سے ان کی صحبت ثابت نہیں ہے، فقہاء میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ نبی کریم ﷺ سے مرسلہ حدیثیں روایت کیں، کئی صحابہ سے بھی حدیثیں روایت کیں، حضرت عثمان نے اپنے پیام خلافت میں ان کو اپنے خاص لوگوں میں کر لیا، اور ان کو پناہ کا تب بنایا۔ مصر سے معاویہ کے زمانہ میں مدینہ کی حکومت کی دگ ڈروں کے ماتحت میں رہی، معاویہ بن ابی سفیان کی وفات کے بعد ان کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کی گئی، ان کی مدت حکومت ۹ مئی ۱۸/۹۳ ہے۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۹۱؛ تقریب المعجم ۲/۲۳۸؛

لہ ص ۳۷۳؛ الأعلام للزکری ۸/۹۳]

المروزی (ابو اسحاق) (؟ - ۳۴۰ھ)

یہ ابو نعیم بن احمد مروزی، ابو اسحاق ہیں، شافعی فقیہ ہیں، ابن مرتج کے بعد عراق میں شافعیہ کی مشیت مدینہ میں انہیں حاصل ہوئی۔ ان کی جائے پیدائش ”مرہ الشانجان“ (شامان کا ایک قصبہ) ہے، اپنے شاگرد یوم بخدہ میں گذارے، مصر میں وفات پائی۔ بعض تصانیف: ”شرح مختصر العربی“۔

[الأعلام للزکری ۱/۲۲؛ شذرات الذہب ۲/۴۵۵؛ الوفيات

۲/

لمروزی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

مسلمہ بن عبد الملک (؟ - ۱۲۰ھ) اور بعض کے نزدیک

(۱۲۱ھ)

یہ مسلمہ بن عبد الملک بن مروان بن الحکم، ابو سعید، ابو الاصمغ ہیں، امویہ کے ایسے ہیں، دمشق میں مدینہ گذری تابعی ہیں، پہلا سال ۱۰۰ھ اپنے زمانہ کے سورماؤں میں تھے۔ ”أخر“ (آخر) (زراندی) لقب تھا۔ اپنے چچا ”یحییٰ بن عمر بن عبد العزیز“ سے روایت کی، ورنہ سے ابو عبد صالح بن محمد البیہقی، عبد الملک بن ابی عثمان اور دوسرے لوگوں نے روایت کی، ان کے بھائی یزید نے ان کو عرق عرب و عرق عجم کا حاکم بنایا، پھر آرمینیا کی حکومت ان کے سپرد کی، روم کے ساتھ جنگوں میں ان کے بڑے کامائے ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۱۳۴؛ نسب قریش ص ۱۶۵؛ الأعلام

للزکری ۸/۱۲۲]

مسور بن مخرمہ (۶۲ھ - ۶۴ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ

(۶۵ھ)

یہ مسور بن مخرمہ بن نوفل بن عبید، ابو عبد الرحمن قرشی زہری ہیں، انہوں نے مروان کے والد سے نبی کریم ﷺ کی صحبت کھائی ہے، فقیہ اور اہل علم میں سے تھے۔ نبی کریم ﷺ اور اپنے والد اور اپنے ماموں عبد الرحمن بن عوف، ابو بکر، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم اور دوسرے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کی لڑکی ام بکر اور مروان بن الحکم، سعید بن المسیب، بن ابی ملیکہ اور

مطرف

تراجم فقہاء

مقاتل بن حیان

دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ وہ اپنے ماموں عبدالرحمن بن عوفؓ کے ساتھ شوریٰ کی راتوں میں رہے۔ مکہ میں ابن الزبیرؓ کے ساتھ تھے، مگر صرہ میں شہید ہو گئے۔

[لو صابہ ۳/۱۹: تہذیب المعجم ۱۰/۱۵۱: علام للدرر کلی ۸/۲۳۸]

[۲۳/۸]

مطرف (؟ - ۲۸۲ھ)

یہ مطرف بن عبد الرحمن (اور ایک قول یہ: عبد الرحیم) بن ابرہہ، ابو سعید ہیں، مکی فقیہ ہیں۔ صحابہ، یمنی اور ابن حبیب سے روایت کی، ان کو نحو، لغت، شعر اور دستاویزوں میں بھی مہارت حاصل تھی، زہد، متقی تھے۔

[الذہبی: تہذیب المعجم ۳/۳۶: علام للدرر کلی ۸/۱۵۴: ذخیرۃ

الوعدۃ ص ۳۹۲]

معاویہ بن ابی سفیان (۵۰ ق ھ اور ایک قول اس کے علاوہ

ہے - ۶۰ ھ)

یہ معاویہ بن ابی سفیان مضر بن حرب بن امیہ قرشی اموی ہیں، شام میں اموی حکومت کے بانی ہیں، عرب کے چند بڑے چوٹی کے ذہین افراد میں سے ایک تھے، فصیح اللسان، مرد بار، با وقار تھے۔ مکہ میں پیدا ہوئے، فتح مکہ کے سال اسلام لائے۔ حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہما نے ان کو ابلیہ بنادیا، حضرت عثمانؓ نے ان کو امام شام پر مقرر کر رکھا، حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما ان کے حق میں اتھار کے ساتھ حدیث سے دست بردار ہو گئے، مگر متوسط اور قسطنطنیہ پر انہوں نے حملے کیے، ان کو بکثرت فتوحات حاصل ہوئیں۔ اپنے بیٹے یزید کو ولی عہد بنادیا۔

[المبدایہ: النہایہ (وفیات ۶۰ ھ): منہاج السنہ ۲/۲۰۱-۲۲۶:

ابن الاثیر ۲/۲: خلاصہ ۳/۳۳۳]

المغیرہ بن شعبہ (۲۰ ق ھ - ۵۰ ھ)

یہ مغیرہ بن شعبہ بن ابی عامر بن مسعود ثقفی ہیں، عرب کے چوٹی کے فہم میں سے ایک اور ان کے قائد اور ولی، صحابی تھے، اس کو "مغیرۃ الراہی" بھی کہا جاتا ہے، جاہلیت کے زمانہ میں ثقفیوں کے پاس آئے، تانچے سے لڑنے میں اسلحہ قبول کیا، صلح حدیبیہ، جنگ یمامہ اور شام کی فتوحات میں شریک ہوئے، جنگ یمامہ اور ہمدان میں شریک ہوئے، حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمانؓ نے ان کو ابلیہ بنادیا، حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان جو فتنہ ہوا اس سے وہ الگ رہے، پھر حضرت معاویہؓ نے ان کو کوفہ کا ولی بنادیا۔

[علام ۸/۴۰۶: خلاصہ ۳/۳۵۲: أسد الغابہ ۲/۴۰۶]

مقاتل بن حیان (۱۵۰ ھ سے پہلے وفات پائی)

یہ مقاتل بن حیان، ابو بصرہ انصاری، یمنی، خراسانی تھے، ایک بلند پایہ شخصیت ہیں، یحییٰ بن معین، ابو داؤد اور دوسرے لوگوں نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ ضحاک، مجاہد، عکرمہ، شعبی وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے بھائی مصعب بن حیان، علقمہ بن مرثد، عبد اللہ بن مبارک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ ابو مسلم کے زمانہ میں کامل بھاگ کر چلے گئے، اسلام کی دعوت دی، ان کی دعوت سے کافی لوگوں نے اسلام قبول کیا، کامل ہی میں وفات پائی۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۱۵۱: تقریب المعجم ۲/۲۷۲:

میزان الاعتدال ۳/۱۷۱: البحر والاعتدال جلد ۳، قسم اول ص

[۳۵۳]

المقداد

تراجم فقہاء

نافع

المقداد (۷۳۷ ق ھ - ۳۳۳ ھ)

یہ مقداد بن عمرو بن ثعلبہ بن مالک بن ربیعہ، ابو لاسود ہیں، اور اس کے علاوہ بھی روایت ہے، مقداد بن اسود کندی کے نام سے معروف ہیں، صحابی ہیں، اسلام قبول کرنے میں سبقت کی، دونوں ہجرتیں نصیب ہوئیں، بدر اور ان کے بعد کے معرکوں میں شریک ہوئے، وہ ان سات لوگوں میں ہیں جنہوں نے سب سے پہلے اسلام کا اعلان و اظہار کیا، نبی کریم ﷺ نے ان کے اور عبد اللہ بن رواحہ کے درمیان موافقہ (بھائی چارگی) کرائی۔ نبی کریم ﷺ سے کچھ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے علی، انس، عبید اللہ بن عدی اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۳۸۵: البحر والنعیم جلد ۴، قسم اول ص ۲۶/۳۵۳: لسان الصواب ص ۳۵۳: الأعلام للزکریا ۸/۲۰۸]

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

موسیٰ بن عقبہ (؟ - ۱۳۱، بعض کے نزدیک ۱۴۲ ھ)

یہ موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش، ابو محمد ہیں، آل زبیر کے آزاد کردہ غلام اور مدینہ کے باشندے ہیں، انہوں نے ابن عمرؓ کو پایا اور کمال بن سعد کو دیکھا۔ ان سے ثوری، مالک، ابن عیینہ اور دوسرے لوگوں نے روایت کی، وہ ثقہ، برہان اور کثیر الحدیث تھے۔ وہ اقدی فرماتے ہیں کہ امام اہم موسیٰ اور محمد بن عقبہ کا مسجد نبوی میں حلقہ درس تھا، وہ سب کے سب فقہاء اور محدثین تھے، موسیٰ فتویٰ دیتے تھے۔ امام مالک بن انس فرماتے تھے کہ تم موسیٰ بن عقبہ کی مغازی کو حاصل کرو اس لئے کہ وہ ثقہ ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب المغازی"، اسی کا انتخاب "أحادیث منتخبة من مغازی ابن عقبہ" ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۳۶۰: کتاب البحر والنعیم جلد ۴، قسم اول ص ۱۵۳: الأعلام للزکریا ۸/۲۶۷: معجم المطبوعات العربیہ ص ۱۸۱۶]

الموصلی (۵۹۹ - ۶۸۳ ھ)

یہ عبد اللہ بن محمود بن مودود، ابو الفضل، مجدد الدین ہیں، موصل کے باشندے اور کبار حنفیہ میں ہیں، وہ شیخ، فقیہ، عالم، فاضل، مدرس اور مدرسہ حنفی پر گہری نظر رکھنے والے تھے، مشہور فتاویٰ ان کی نوک زبان پر تھے۔ اپنے والد کے پاس ابتدائی علوم حاصل کئے، وفاق کا سفر کیا، اور جمال الدین حمیری سے علم حاصل کیا، کوفہ کے قاضی بنائے گئے، پھر انہیں معزول کر دیا گیا، اس کے بعد بغداد تشریف لائے، اور وفات تک درس و افتاء کے کام میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: "المختار للفتویٰ"، "الاختیار لتعلیل المختار"، اور "المستعمل علی مسائل المختصر"۔

[الفتاویٰ ص ۱۰۶: الجوبہر المصیہ ۱/۲۹۱: الأعلام ۳/۲۷۹]

ن

نافع:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

النجاد

تراجم فقہاء

النظام

النجاد (۲۵۳-۳۲۸ھ)

یہ احمد بن سلمان بن حسن، ابو بکر النجاد ہیں، بغداد کے باشندے اور حنبلی علماء میں سے ہیں، فقہ اور حدیث دونوں میں ان کو امامت کا مقام حاصل تھا۔ حسن بن مکرم، ابو داؤد سجستانی، ابو انیم حربی اور دوسرے لوگوں سے احادیث سنیں، اور ان سے عمر بن شایبہ، ابن ابیہ، ابو حفص عکبری اور دوسرے لوگوں نے حدیث کی روایت کی۔ جامع منصور میں جمعہ سے پہلے ان کا فتویٰ کا ایک حلقہ ہوتا تھا، اور جمعہ کے بعد علماء کا ایک حلقہ ہوتا تھا۔

بعض تصانیف: "السنن" حدیث میں، اور "الفوائد" حدیث میں۔

[طبقات الحنابلہ ۲/۷: تذکرۃ الحفاظ ۹/۷: میزان الاعتدال ۱۰۱/۱: ہدیۃ العارفین ۵/۶۳]

التحقی

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

النسانی

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

النسفی

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

نصر بن علی بن محمد الشیرازی (۵۶۵ھ کے بعد وفات پائی)

یہ نصر بن علی بن محمد، ابو عبد اللہ شیرازی، فارسی فسوی ہیں، ابن ابی مریم کے نام سے مشہور ہیں، شیراز کے خطیب اور وہاں کے عالم اور

ادیب تھے، شرعی معاملات اور ادبی مشغلات دونوں میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔ محمود بن حمزہ کرمانی نے ان سے علم حاصل کیا۔ بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، اور "الموضح فی القراءات الثمان"۔

[معجم لأدباء ۱۹/۲۲۴: فہرست الوفاة ۲/۳۱۳: ہدیۃ العارفین ۶/۳۹۱: معجم المؤلفین ۳/۹۰]

النظام (؟-۲۳۱ھ)

یہ ابو انیم بن سيار بن ہانی، ابو اسحاق نظام ہیں، بصرہ کے باشندے اور معتزلہ کے سردار ہیں، شاعر، ادیب، بلیغ اور علوم فلسفہ میں تبحر تھے۔ ان کی کچھ مخصوص آراء ہیں، جن میں معتزلہ کے ایک فرقہ نے ان کی پیروی کی۔ کہا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنے زمانہ شباب میں فرقہ مہویہ اور فرقہ سمیہ کے چند لوگوں سے میل جول رکھا، اور فلاسفہ ملحدین کی بھی ہم نشینی اختیار کی، اور ان سے افکار و خیالات لئے، زندگی پر شراب نوشی کے رسیا ہونے کی بھی ان پر تہمت لگائی گئی، ان کے رد میں خاص کتابیں تصنیف کی گئیں جن میں ان کو کافر اور گمراہ قرار دیا گیا ہے۔

بعض تصانیف: "النکت"، اور فلسفہ اور اعتزال میں ان کی بہت سی کتابیں ہیں۔

[لسان المیزان ۱/۶۷: اللباب فی تہذیب الألسان ۳/۱۶۳: تاریخ بغداد ۶/۷۷: لأعلام اللورکلی ۱/۶۳: معجم المؤلفین ۱/۳۷]

الہروی

تراجم فقہاء

یحییٰ بن سعید الانصاری

و

و

الہروی:

دیکھئے: ابو ذر الہروی۔

الولی اعراتی:

دیکھئے: ابن اعراتی۔

ہشیم (۱۰۴-۱۸۳ھ)

یہ ہشیم بن بشیر بن القاسم بن دینار، ابو معاویہ سلمی واسطی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ وہ اصلاً بخاری ہیں، بغداد کے محدث، مفسر اور فقیہ تھے، وہ کثیر الحدیث، ثقہ اور سند تھے، لیکن تہ لیس بہت کرتے تھے۔ امام زہری اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے حدیث روایت کی، اور ان سے مالک بن انس، شعبہ، ثوری اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "کتاب السنن فی الحدیث"، اور "کتاب القراءات"۔

[تہذیب ۹، تہذیب ۱۱/۵۹: مرآۃ البیان ۱/۳۹۳: ہدیت

العارفین ۶/۹۰: الأعلام للزکلی ۹/۸۹]

الہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۰ میں گذر چکے۔

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۶ میں گذر چکے۔

